

237
-S/A

فصل (لا تصح الطهارة بالماء المستعمل القليل في رفع الحدث ولا إزالة
 الخمس فلو أدخل الترضي يده في الماء القليل بعد غسل وجهه غير ما ولا يستتراف
 عن الماء الباقي مستعمل والمستعمل في طهر مسنون كالغسل الثاني والثالث تصح به
 الطهارة به غسل يمين الماء القليل وغيره من الماشعات بملاعات الخامس

فصل في الوضوء ستة (الأول) نية رفع الحدث وطهارة
 الصلوات أو نحو ذلك عند غسل الوجه ويؤتي سلس البول

| | | | |
|----|---|----|---|
| ٢ | خطبة المير كليل | ٦٦ | فصل ومن كايده أن يامر بأعز أو النفس حيث يكون |
| ٤ | الباب الاول في انقسام القلوب الى صحيح وسقيم وميت | ٦٦ | الرب في اذلالها |
| | فصل في القلب الميت الذي لا حياة له | ٦٦ | فصل ومن كايده أن يامر الرجل بانقطاعه في مسجد الخ |
| ٦ | فصل في القلب الذي به آلة | ٦٧ | فصل ومن كايده أن يغري للناس بتقبيل يده الخ |
| ٧ | الباب الثاني في ذكر حقيقة مرض القلب | ٦٧ | فصل ومن كايده أن يحسن الى أرباب التجلي العمل بهم لجسمهم |
| ٨ | فصل في قياس مرض القلب على مرض البدن | ٦٨ | فصل ومن كايده أمرهم بلزوم زى واحد الخ |
| ٩ | الباب الثالث في انقسام أدوية أمراض القلب الى | ٦٩ | فصل ومن كايده الوسواس في أمر الطهارة والصلاة |
| | طبيعية وشرعية | ٧٣ | فصل في ان طائفة الموسوسين قد تحقق منهم طاعة الشيطان |
| ١٠ | الباب الرابع في ان حياة القلب وشرافه مادة كل خير | ٧٤ | فصل في النية في الطهارة والصلاة |
| ١٢ | الباب الخامس في ان حياة القلب لا تحصل الا بان يكون | ٧٦ | فصل ومن ذلك الاسراف في ماء الوضوء الخ |
| | مدركا للحق | ٧٨ | فصل ومن ذلك الوسواس في انتقاض الطهارة الخ |
| ١٣ | الباب السادس انه لا سعادة للقلب ولا لذة الا بان يكون | ٧٨ | فصل ومن ذلك ما يفعلونه بعد البول الخ |
| | الله معبوده الخ | ٧٩ | فصل ومن ذلك أشياء سهلت فيها الشريرة وشددوا فيها |
| ١٨ | فصل كما انه لا سببة لنعيم ما في الجنة الى نعيم النظر فلا نسبة | ٧٩ | فصل في ان الخلف اذا أصابته نجاسة كفي ذلك |
| | لنعيم الدنيا الى نعيم بحبته الخ | ٨٠ | فصل في ان ذيل المرأة يعفى عنه |
| ٢٤ | الباب السابع في ان القرآن متضمن لأدوية القلب وعلاجه | ٨٠ | فصل ومما لا تنال به قلوب الموسوسين الصلاة في النعال |
| ٢٦ | الباب الثامن في زكاة القلب | ٨٠ | فصل في أن سنة رسول الله الصلاة حيث كان الخ |
| ٢٦ | الباب التاسع في طهارة القلب من أدوائه ونجاساته | ٨١ | فصل في ان الناس كانوا ياتون المساجد حفاة |
| ٣٣ | فصل ان الله قدوس الشريك والزوا والواط بالنجاسة والحبث | ٨١ | فصل في ان نضح الماء يكفي في المذي |
| ٣٥ | فصل وأما نجاسة الذنوب والمعاصي فانها بوجه آخر الخ | ٨٤ | فصل في جواز طعام أهل الكتاب |
| ٣٨ | الباب العاشر في علامات مرض القلب وبعثه | ٨٥ | فصل في ان التشديق في مخارج الحروف من الوسوسة |
| ٤١ | الباب الحادي عشر علاج مرض القلب من استيلاء النفس | ٨٦ | فصل في الجواب عما احتج به أهل الوسواس |
| ٤٣ | فصل في النفس اللوامة | ٨٨ | فصل فيمن حلف بالطلاق على شيء ثم لم يتبين لا يحلف |
| ٤٥ | فصل في ان محاسبة النفس نوعان | ٨٩ | فصل فيمن طلق واحدة من نسائه ثم أنسبها |
| ٤٦ | فصل في محاسبة النفس بعد العمل | ٩١ | فصل فيمن حلف على عين ثم نسبها |
| ٤٦ | فصل أضر ما على الانسان ترك المحاسبة | ٩٢ | فصل فيمن حلف ليفعلن كذا ولم يعين وقتاً هو على التراخي |
| ٥٠ | الباب الثاني عشر في علاج مرض القلب بالشيطان | ٩٣ | فصل فيمن شك هل انتقض وضوءه أولا |
| ٥٠ | فصل في معنى قوله تعالى فاذا قرأت القرآن الخ | ٩٤ | فصل فيمن اشتبه عليه موضع النجاسة من الثوب |
| ٥٢ | فصل في أن القرآن أرشد الى دفع العدو بأسهل الطرق الخ | ٩٤ | فصل فيمن اشتبه عليه ثوب طاهر بنجس |
| ٥٦ | الباب الثالث عشر في مكاييد الشيطان التي يكيد بها ابن آدم | ٩٤ | فصل في اشتباه الاواني |
| ٥٩ | فصل ومن كايده للانسان أن يورده الموارد | ٩٤ | فصل في اشتباه القبلة |
| ٦٠ | فصل ومن كايده أن يخوف المؤمنين من جنده الخ | ٩٥ | فصل فيمن ترك صلاة من يوم لا يعلم عينها |
| ٦١ | فصل في ان أول كايده أن كذا لا يورث الخ | ٩٥ | فصل فيمن شك في صلاته يبنى على اليقين |
| ٦٣ | فصل ومن كايده أن يشم النفس حتى يعلم ما يغلب عليها الخ | ٩٥ | فصل في تفرد بعض الصحابة بشئ من التشديد |
| ٦٥ | فصل ومن كايده ما لقاها الى جهال المتصوفة من الشطح الخ | ٩٦ | فصل في ردان الوسواس خيراً مما عليه أهل التقريط |
| ٦٦ | فصل ومن كايده أن يدعو العبد بحسن خلقه الى الآثام | ٩٧ | فصل في ان من مكاييد الشيطان الفتنة بالقبور |

- ١٠١ فصل فيما اشتملت عليه أعياد القبور من المفاسد
١٠٩ فصل في أن من مكايده ما نصبه للناس من الانصاب
١١٢ فصل في أن النهي عن اتخاذ القبور أو بناؤها أعياد ليس فيه تنقيص لأصحابها
١١٥ فصل الفرق بين زيارة الموحدين للقبور وبين زيارة المشركين
١١٨ فصل ومن مكايده الشيطان سماع الغناء للآلات
١٢٢ فصل في سماع الغناء من المرأة الأجنبية والامرء
١٢٧ فصل في أسماء الغناء
١٢٨ فصل الاسم الأول للهو
١٢٩ فصل الاسم الثاني والثالث الزور والغو
١٣٠ فصل الاسم الرابع الباطل
١٣١ فصل وأما اسم المكاء والتصديعة الخ
١٣٢ فصل في تسميته رقية الزنا
١٣٣ فصل في تسميته منبت النفاق
١٣٥ فصل في تسميته قرآن الشيطان
١٣٧ فصل في تسميته بالصوت الاحق والصوت الفاجر
١٣٨ فصل في تسميته صوت الشيطان
١٣٨ فصل في تسميته منمرور الشيطان
١٣٩ فصل في تسميته بالسمود
١٣٩ فصل في تحريم الشرع لأن اللهو والمعارف
١٤٤ فصل ومن مكايده الشيطان التحليل
١٤٦ فصل فيما وردت عن الصحابة في التشديد فيه
١٤٩ فصل ومن العجائب معارضة هذه الاحاديث الخ
١٥٢ فصل في أن سبب هذا كله معصية الله وطاعة الشيطان
١٥٣ فصل في أن من اتقى الله في طلاقه مستغن عن هذا
١٦٧ فصل قد استروح بعضهم الى مسالك غير هذه المسالك
١٧٠ فصل وأما ما اعتمد عليه الشافعي من طلاق الملاعن الخ
١٧١ فصل وأما حديث مجاهد بن لبيد في المطلق ثلاثا الخ
١٧١ فصل وأما حديث شركانة انه طلق امرأته البتة الخ
١٧٢ فصل وأما حديث معاذ الخ
١٧٢ فصل وأما حديث عبادة الخ
١٧٢ فصل وأما حديث زاذان الخ
١٧٢ فصل وأما حديث الحسن بن عمار الخ
١٧٢ فصل ولما رأى اخرون ضعف هذا المسالك استروحوا الخ
١٨٣ فصل ومن مكايده الشيطان لاهل الاسلام الحيل والمكر والخداع المتضمن تحليل ما حرم الله الخ
١٩١ فصل أخبر النبي أن طائفة من أمته تستحل الربا باسم البيع
١٩٦ فصل واذا تدبرك الشريعة وجدتها قد سدت النرائع الخ
- ٢٠٤ فصل وقد استبدل البخاري في صحيحه على بطلان الحيل الخ
٢١١ فصل واذا عرف ما قلنا فلا شك انما يجوز للإنسان أن يظهر قولا أو فعلا مقصوده به مقصود صالح الخ
٢١٢ فصل والمطلوب المستخلف يخرجان يتخلص بهما
٢١٣ فصل والحيل التي يتخلص بها من مكر غيره والغدر به أمثلة
٢٥٤ فصل والمقصود بهذه الامثلة وغيرها تذكرة ان الله أغشنا بما شرعه عن الدخول في الآصار وارتكاب طرق المكر والاحتيال
٢٥٥ فصل اذا عرف هذا فالطريق التي تتضمن نفع المسلمين والذب عن الدين من أنفع الطرق الخ
٢٦٠ فصل القسم الخامس من الحيل أن يقصد حل ما حرمه الشارع أو سقوط ما أوجبه
٢٦١ فصل وهذا القسم من أقسام الحيل أنواع
٢٦٢ فصل وقد عرف بما ذكرنا الفرق بين الحيل التي يتخلص من الظلم والحيل التي يحتال بها على إباحة الحرام الخ
٢٦٥ فصل في الحيل التي يتخلص من حلف بطلاق زوجته ليس من هذا الخمر أو ليقتلن هذا الخ
٢٦٧ فصل ومن ذكر الفرق بين الطلاق وبين الحلف بالطلاق القاضي أبو الوليد الخ
٢٧١ فصل وأما قوله تعالى لا يوب ونحذيك ضغنا فمن العجب أن يخرج به الخ
٢٧٢ فصل وأما حديث بلال في التمر فليس فيه دلالة على الاحتيال
٢٧٥ فصل وقد تبين بهذا بطلان الاستدلال على جواز الحيل الباطلة لقوله تعالى الآن تكون تجارة الخ
٢٧٥ فصل في أن الاستدلال بالمعاريض على جواز الحيل باطل
٢٧٧ فصل في أن الاستدلال بأن الله سبحانه علم نبيه يوسف الحيلة الى أخذ أخيه باطل
٢٧٨ فصل ومنها انه لما جهزهم في المرة الثانية الخ
٢٨١ فصل اذا عرف ذلك فيوسف أكيد من وجوه عديدة
٢٨٣ فصل وكيد الله لا يخرج عن نوعين
٢٨٥ فصل لعنك تقول قد أطلت الكلام الخ
٢٨٥ فصل ومن مكايده ما فتن به عشاق الصور الخ
٢٨٧ فصل في أن كل فعل وحركة في العالم من الحب والارادة
٢٨٨ أن سبب كل حركة في العالم العلوي والسفلي المحبة والارادة
٢٩٢ اذا عرف ذلك فالمحبة هي التي تحرك الحب في طلب محبوبه
٢٩٢ فصل في أن المحبة المحمودة هي محبة تعالى وحده
٢٩٣ فصل اذا عرف أن كل حركة أصلها الحب والارادة فلا بد من محبوب الخ
٢٩٤ فصل وكل حي فله ارادة وعمل بحسبه

| | | | |
|-----|--|-----|---|
| ٢٩٤ | فصل اذا تبين هذا فالحق العالم الناصح لنفسه لا يؤثر محبة ما يضره | ٣٥٨ | فصل والجوس تعظم الانوار والذيران الخ |
| ٢٩٥ | فصل في ان العبد في احوج شيء الى معرفة ما يضره وما ينفعه | ٣٦٢ | فصل في ذكر تلاعبه بالهرية |
| ٢٩٦ | فصل ومن المحبة النافعة محبة الزوجة ومملكت عين الرجل | ٣٦٣ | فصل سرت هذه البلايا الثلاثة في كثير من طرائق الفلاسفة |
| ٢٩٧ | فصل ومن ابلغ كيد الشيطان ان يغي احدى افعاله انما يحب ذلك الامر لله الخ | ٣٦٤ | فصل كان اساطيرهم ومنقدموهم معظم من الرسل والشرائع |
| ٢٩٨ | فصل ثم هم بعد هذا الضلال اربعة اقسام | ٣٦٧ | فصل والفلاسفة لا تختص بامة من الامم |
| ٣٠٢ | فصل وما ينبغي ان يعلم انه قد يقرن بالاسرار انما يجعله اعظم انما مما فوقه | ٣٨٣ | فصل ثم اذا كشفت عن حال النصارى وجدت آفة فيهم قد نصبوا حبال الخيل الخ |
| ٣٠٦ | فصل وما ينبغي ان هذه الفواحش اصلها المحبة لغير الله الخ | ٣٨٤ | فصل والمقصود ان دين الامة الصليبية مبني على معاندة العقول والشرائع |
| ٣٠٧ | فصل والفتنة بعشق الصور تنافي ان يكون دين العبد كله لله | ٣٨٦ | فصل قد بان لكل ذي عقل تلاعب الشيطان بهذه الامة |
| ٣١١ | فصل والفتنة نوعان | ٣٩٠ | فصل في ذكر تلاعبه بالامة الغيبية وهم اليهود |
| ٣١٢ | فصل واما النوع الثاني من الفتنة ففتنة الشهوات | ٣٩٠ | فصل ومن تلاعبه بهم عبادتهم العجل |
| ٣١٢ | فصل اذا سلم العبد من فتنة الشهوات والشهوات حصل سعادته وفلاحه | ٣٩٣ | فصل ومن تلاعبه بهذه الامة ما قصه الله في كتابه في قوله واذا قلتم يا موسى الخ |
| ٣١٦ | فصل في ان الرحمة صفة تقتضي ابطال المذامع والمصالح الى العبد الخ | ٣٩٤ | فصل ومن تلاعب الشيطان بهذه الامة انه قيل لهم ادخلوا هذه القرية ففعلوا ما فعلوا |
| ٣١٧ | فصل اذا كان كل عمل فاصله المحبة فكل شيء انما يعمل لما فيه تنعمه الخ | ٣٩٥ | فصل ومن تلاعب الشيطان بهم انهم كانوا في البرية الخ |
| ٣٢٤ | فصل وتام الكلام في هذا المقام يتبين باصول نافذة جامعة | ٣٩٥ | فصل ومن تلاعبه بهم انه لما عرضت عليهم التوراة لم يقبلوها |
| ٣٢٩ | فصل في خاتمة لهذا الباب هي الغاية المطلوبة | ٣٩٦ | فصل ومن تلاعبه بهم ان الله انجاهم من فرعون الخ |
| ٣٣٣ | فصل في بيان كيد الشيطان لنفسه | ٣٩٧ | فصل ومن تلاعبه بهم ما قص علينا من قصة القليل |
| ٣٣٤ | فصل في ان كيد الاربوين قد قصه الله علينا الخ | ٣٩٨ | فصل ومن الانحياز عن قسوة قلوب هذه الامة الخ |
| ٣٤٣ | فصل وتلاعب الشيطان للمشركين في عبادة الاصنام له اسباب عديدة | ٣٩٨ | فصل ومن تلاعبه بهذه الامة ما قص علينا من قصة اصحاب السبت |
| ٣٤٤ | فصل وطائفة اخرى اتخذت للقمر صنما | ٣٩٩ | فصل ومن تلاعب الشيطان بهم انه لما حرمت عليهم الشحوم اذابوها الخ |
| ٣٤٥ | فصل ومن اسباب عبادة الاصنام الغلو في الخلق | ٤٠٠ | فصل ومن تلاعب الشيطان بهذه الامة ان اتى اليهم ان الرب محجور عليه في نسخ الشرائع |
| ٣٥٠ | فصل ومن كيده ما تلاعب بعبادة النار | ٤٠١ | فصل قالت الامة الغيبية التوراة قد حطرت أمورا الخ |
| ٣٥١ | فصل ومن كيده تلاعبه بطائفة اخرى تعبد الماء | ٤٠٤ | فصل ومن تلاعب الشيطان بهم ما شدده على أنفسهم في باب الذبايح |
| ٣٥١ | فصل ومن تلاعبه تلاعبه بعبادة الحيوان | ٤٠٧ | فصل ومن تلاعب شيطان بهم انهم اذا راوا الامر والنهي شاقا طلبوا التخلص منه الخ |
| ٣٥٢ | فصل ومن تلاعبه ان زين لقوم عبادة الملائكة | ٤٠٨ | فصل ومن تلاعب الشيطان بهم انهم يقولون في صلاتهم |
| ٣٥٦ | فصل ومن تلاعبه تلاعبه بالثنوية | | |

(فهرست كتاب المجربين الموضوع في امش كتاب اعادة الالهة)

| | | | |
|-----|--|-----|---|
| ٢٣٤ | فصل في ان جماع الامر هو بتكميل عبودية الله | ٦ | فصل في أن فقر العباد إلى الله أمر ذاتي |
| ٢٣٥ | فصل ومن شأن القوم أن تنسلخ نفوسهم من التدبير | ١٨ | فصل ان الرجوع الى الفضل يورث الخلاص من رؤية الاعمال |
| ٢٤٣ | فصل في المثال الثاني للزهد | ١٩ | فصل في ان من اشرف قلبه روح الناء له اغراض دقيقة حالبة |
| ٢٦٠ | فصل ومنى أراد العبد شاهد زامن نفسه فليتنظر الى | ٣٨ | فصل في ان أفقر الناس الى الله أغناهم به |
| | الفرحة التي يجدها بعد التوبة الخ | ٣٩ | فصل في ان الغنى العالي على ثلاث درجات |
| ٢٧١ | فصل في التوكل ١٨٠ فصل في الصبر | ٤٧ | فصل في ان غنى النفس استقامتها |
| ٢٨٩ | فصل في الصبر على الطاعة | ٤٨ | فصل في ان الاستقامة ترقى الى الدرجة الثالثة من الغنى |
| ٢٦٢ | فصل في الجزن | ٥٠ | فصل الدرجة الثانية من درجات الغنى بانه دوام شهود أوليته |
| ٢٩٤ | فصل في الخوف | ٥٥ | فصل الدرجة الثالثة من درجات الغنى بالرب الفوز بوجوده |
| ٣٠٦ | فصل في الكلام على علل المقامات | ٥٦ | فصل في ذكر كلمات عن أرباب الطرق في الفقر والغنى |
| ٣٠٧ | فصل في المحبة | ٦١ | فصل في أن نعت الفقير هو التخلي من الدنيا الخ |
| ٣٠٩ | فصل في بعض تعاريف المحبة | ٦٧ | قاعدة شريفة عظيمة القدر |
| ٣١٢ | فصل في أن الايثار المتعلق بالخالق أجل | ٧٠ | فصل في ان غذاء نفس الانسان هو الايمان بالله الخ |
| ٣١٣ | فصل قيل المحبة موافقة المحبوب فيما ساء وسر | ٧٥ | فصل في ان أحدا من المخلوقين لا يقدرون على عدم منفعتك بالقعد الاول |
| ٣١٦ | فصل وقيل المحبة القيام بين يديه | ٧٧ | فصل في انك اذا كنت غير عام بصحة كغيرك أولى |
| ٣٢٠ | فصل وقال قوم ليس للمحبة صبغة يعبر بها عنها | ٨٩ | فصل في الجمع بين روايات نفخ الملك للروح في الاقدام |
| ٣٢٤ | فصل في محبة العوام | ١٠٠ | فصل ان ههنا مقامين مقام ايمان وهدي ومقام ضلال وردى |
| ٣٢٦ | فصل في انه لا يتصور نشر هذا المقام حق تصوره | ١١٣ | فصل في بيان وجود الحكمة في كل ما خلقه الله وأسر به |
| ٣٣٢ | فصل في الغناء ٣٣٣ فصل في الشوق | ١٣٣ | فصل ويجمع هذين الاصلين اثبات أصل ثالث هو اثبات |
| ٣٣٥ | فصل في مسائل | | الحمد كله لله |
| ٣٣٧ | فصل في المسئلة الثانية | ١٣٨ | فصل في بيان شمول حمده وحكمته سبحانه لكل ما يحدثه |
| ٣٣٨ | فصل في المسئلة الثالثة | ١٦١ | فصل في بيان كون الله موصوفا بالرضا والغضب الخ |
| ٣٣٩ | فصل في المسئلة الرابعة | ١٦٤ | فصل في ان الله كامل الصفات ولا يصدر عنه الا الفعل المحكم |
| ٣٤٠ | فصل في المسئلة الخامسة | ١٦٧ | فصل وللناس في دخول الشر في القضاء الالهى طرق |
| ٣٤١ | فصل في المحو والغناء | ١٧٦ | فصل في تحقيق كيفية دخول الشر في القضاء الالهى |
| ٣٤٦ | فصل في بعض تعاريف الصبر | ١٨٥ | قاعدة في مشاهد الناس في المعاصي والذنوب |
| ٣٤٦ | فصل في الحزن | ١٨٩ | فصل في ان أصحاب هذا المشهد قسمان |
| ٣٤٧ | فصل في الخوف والهيبه والجلال | ١٩٨ | فصل في ان صدق التأهب للقاء الله من أنفع ما للعبد |
| ٣٤٨ | فصل في الرجاء | ٢٠٦ | من تكون القوة العلمية الكاشفة أغلب القوتين عليه |
| ٣٤٩ | فصل في الشكر | ٢٠٧ | قاعدة نافعة ٢٠٩ فصل في المقتصد |
| ٣٤٩ | فصل في المحبة والغناء | ٢٠٩ | فصل في السابقين |
| ٣٥٠ | فصل في الارادة والزهد والتوكل | ٢١٩ | فصل في أول ما يجري على لسان المحبين |
| ٣٥١ | فصل في مراتب المكلفين في الدار الآخرة | ٢٣١ | فصل فيما يفعل بعد الصلاة |
| | | ٢٣٣ | فصل فاذا فرغ من صلاة الصبح أقبل بكليته على ذكر الله |

هذا كتاب اغانة اللفان في مصايد الشيطان
تأليف الامام العلامة الحجة الفهامة
شمس الدين محمد بن أبي بكر الحنبلي
المعروف بابن قيم الجوزية
نفع الله به
آمين

قد صاب هذا الكتاب في حوزة المحقق الفقير
إلى الله غالب بن سعيد بن عبد القادر البعيني
١٤ رجب ١٣٧٧

(وبهامشه كتاب طريق المهجرتين وباب السعادتين
تأليف الامام المذكور ضاعف الله له الأجور
آمين)

ليعلم الناصر في هذا الكتاب الجليل ان الموقف له غالب بن سعيد بن عبد القادر
البحسبي خالصاً بوجه الله تعالى على طلبه العلم من اراد الانتفاع به شرط
المواقف ان من هو عند المستعير اذا اراد الانتفاع به او المطالعه
لكل طالب علم اذا اراد عند غير من ينتفع به ان يأخذ به ويجعله عند من
ينتفع به وقد وقفه وفقاً صحيحاً شرعياً لا يربح ولا يهون ولا يوجب قنبلاً
بعد ما سمعه فانما اثمه على الذين يبدلون الله خيراً شأهلاً ووكيداً
بتاريخ - ١٠ محرم الحرام سنة ١٣٧٧

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(وبه نستعين)

الحمد لله الذي نصب الكائنات على
برييته ووجدانيته بحسب ما وجب
الحقول والابصار ان نجد الي
يكفه منها وأوجب الفوز
بالنجاه من شدة بالوحدانية
نهاده ليسع لها عو واجعل ان
من كل ضائقة مخرجا
من ضيق الشدائد وضنك
كل عليه فرجا
أوليائه منتقلة
في عمار عبوديته من الصبر
والتوكل والابانة والتفويض
والحمية والخوف والرجاء سبحان
من أفاض على خائفة النعمة وكتب
على نفسه الرحمة وضمن الكتاب
الذي كتبه ان رحمة تغلب غضبه
يبلغ على عباده نعمة الفرادى
والثوم وسخر لهم البر والبحر
والشمس والقمر والليل والنهار
والعيون والانهار والضياء
والظلام وأرسل اليهم رسلا وأنزل
عليهم كتبه يدعوهم الى جواره في
دار السلام فن برد الله أن يهديه
يشرح صدره للاسلام ومن برد أن
يضله يجعل صدره ضيقا حرجا
فسبحان من أنزل على عبده الكتاب
ولم يجعل له عوجا ورفع لمن ائتم به
فاحل حلاله وحرم حرامه وعمل
بحكمه وآمن بمشابهه في ضرائق
السعادة درجا ووضع قهره على
من أعرض عنه ولم يرفع به رأسه
ونبذه وراء ظهره وابتنى الهدى
من غيره فجعله في دركات
الحليم متولجا فانه الذ كر الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ظهر لوليائه بنوعت جلاله * وأنار قلوبهم بمشاهدة صفات كماله * وتعرف
اليهم بما أسداه اليهم من انعامه وافضاله * فعلموا أنه الواحد الاحد الفرد الصمد
الذي لا شريك له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله * بل هو كما وصف به نفسه وفوق
ما يصفه به أحد من خلقه في كثاره واقلاله * لا يحصى أحد ثناء عليه بل هو كما أثنى
على نفسه على لسان من أكرمهم بارساله * الاول الذي ليس قبله شيء والاخر الذي
ليس بعده شيء والباطن الذي ليس دونه شيء ولا يحجب المخلوق عنه تستر به سر باله
الحى القيوم الواحد الاحد الفرد الصمد المنفرد بالبقاء وكل مخلوق منتهى
الى زواله * السميع الذي يسمع جميع الاصوات باختلاف اللغات على تغنى الحاجات فلا
يشغله منع عن سماع ولا تغلظه المسائل ولا يتبرم بالحاح المحين في سؤاله * البصير الذي
يرى ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء حيث كانت من سهله
أوجباله * والطف من ذلك رؤيته لتقلب قلب عبده ومشاهدته لاختلاف أحواله
فان أقبل اليه تلقاه وانما أقبال العبد عليه من أقباله وان أعرض عنه لم يكله الى عدوه
ولم يدعه في إهماله * بل يكون أرحم به من الوالدة بولدها الرقيقة به في حمله ورضاعه
وفضاله * فان تاب فهو أفرح بتوبته من الفاقد لراحته التي عليها طعامه وشرابه
في الارض الدوية المهلكة اذا وجدها وقد تم بموته وانقطاع أوصاله * وان أصر على
الاعراض ولم يتعرض لاسباب الرحمة بل أصر على العصيان في ادباره واقباله * وصالح
عدو الله وقاطع سيده فقد استحق الهلاك ولا يهلك على الله الا الشقي الهالك لعظيم رحمته
وسعة افضاله * وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له إلهنا واحدا أحدا فردا صمدا

جل عن الاشياء والامثال * وتقدس عن الاضداد والانداد والشركاء والاشكال
 لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع ولا راد لحكمه ولا معقب لامره (واذا اراد الله يقوم
 سوا فلامرته وما لهم من دونه من وال) واشهد ان محمدا عبده ورسوله القائم بحقه
 وأمينه على وحيه وخبرته من خلقه * أرسله رجة للعالمين واماماً للمتقين وحسرة على
 الكافرين ووجهة على العباد أجمعين بعثه على حين فترة من الرسل فهدى به الى اقوم الطرق
 وأوضح السبل واقترض على العباد طاعته ومحبته وتعظيمه وتوقيره والقيام بحقوقه وسد
 الى جنته جميع الطرق فلم يفتح لاحد الا من طريقه فشرح له صدره ووضع عنه وزره
 ورفع له ذكره وجعل الذل والصغار على من خالف أمره وأقسم بحياته في كتابه المبين
 وقرن اسمه باسمه فلا يذكر الا ذكره معه كما في التشهد والخطب والتأذين فلم يزل صلى الله
 عليه وسلم قائماً بأمر الله لا يرد عنه راد مشعراً في مرضاة الله لا يصد عنه ذلك ضاد الى أن
 أشرقت الدنيا برسالة ضياء وابتهاجا ودخل الناس في دين الله أفواجا وأفواجا وسارت
 دعوته مسير الشمس في الاقطار وبلغ دينه القيم ما بلغ الليل والنهار ثم استأثر الله به
 لينجز له ما وعده به في كتابه المبين بعد أن بلغ الرسالة وأدى الامانة ونصح الامة وجاهد
 في الله حق الجهاد وأقام الدين وترك أمة على البيضاء الواضحة البيضاء للساكنين وقال
 هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين
 (أما بعد) فان الله سبحانه لم يخلق خلقه سدى مهمل بل جعلهم موردا للتكليف
 ومحلا للامر والنهي وألزمهم فهم ما أرشدهم اليه محلا ومفصلا وقسمهم الى شقي وسعيد
 وجعل لكل واحد من الفريقين منزلا وأعطاهم مواد العلم والعمل من القلب والسمع
 والبصر والجوارح نعمة منه وتفضلا فن استعمل ذلك في طاعته وسلك به طريق معرفته
 على ما أرشده اليه ولم يبيغ عنه عدوا ولا فقد قام بشكر ما أوتيته من ذلك وسلك به الى مرضاة
 الله سبيلا ومن استعمله في ارادته وشهوته ولم يرع حق خالقه يخسر اذا شغل عن ذلك وحزن
 حزن طويلا فانه لا بد من الحساب على حق هذه الاعضاء لقوله ان السمع والبصر والفؤاد كل
 أولئك كان عنه مسؤولا ولما كان القلب لهذه الاعضاء كالملك المتصرف في الجنود الذي
 تصدرركها عن أمره ويستعملها فيما يشاء فكما تحت عبوديته وقهره وتكتسب منه
 الاقامة والزينة وتتبعه فيما يعقده من العزم أو يحله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله فهو ملسا كهواهي المنغذة لما امرها به
 القابلة لما ياتها من هديته ولا يستقيم لها شيء من أعمالها حتى يصدر عن قصده
 ونيتيه وهو المسؤول عنها كلها لان كل راع مسؤول عن رعيته كان الاهتمام بتعظيمه
 وتسديده أولى ما اعتمد عليه السالكون والنظر في أمراضه وعلاجها أهم ما تنسك به
 الناس كون وما علم عدو الله إبليس أن المدار على القلب والاعتماد عليه أحلب عليه
 بالوساوس وأقبل بوجوه الشهوات اليه وزين له من الاحوال والاعمال ما يصد به عن
 الطريق وأمد من أسباب النجى بما يقطع عنه أسباب التوفيق ونصب له من المصايد
 والحبال ما ان سلم من الوقوع فيها لم يسلم من أن يحصل له بها التعويق فلا نجاة من مصايد
 ومكايد الا بدوام الاستعانة بالله تعالى والتمعير بض لا سباب مرضاته والتجاء القلب اليه

والصراط المستقيم والنبأ العظيم
 وحبل الله المتين المديد بينه وبين
 خلقه وعهده الذي من استمسك به
 فاز ونجا واشهد أن لا اله الا الله
 وحده لا شريك له ولا شئ له ولا
 كفواه ولا صاحبه ولا والاه ولا
 شبه له ولا يحصى أحد ثناء عليه
 بل هو كما أثنى على نفسه وفوق
 ما يشئ عليه خلقه شهادة من أصبح
 قلبه بالايمان بالله وأسمائه
 وصفاته متبها اولم يزع الى شبه
 الجاحدين المعطلين معرجا واشهد
 أن محمدا عبده ورسوله وخبرته من
 خلقه وأمينه على وحيه وسفيره
 بينه وبين عباده أرسله رجة للعالمين
 وقدوة للعاملين ومحنة للسالكين
 ووجهة على العباد أجمعين أرسله على
 حين فترة من الرسل فهدى به الى
 اقوم الطرق وأوضح السبل
 واقترض على العباد طاعته ومحبته
 وتعزيره وتوقيره والقيام بحقوقه
 وسد الى جنته جميع الطرق فلم
 يفتح لاحد الا من طريقه فشرح
 له صدره ورفع له ذكره ووضع عنه
 وزره وجعل الذل والصغار على
 من خالف أمره فهدى به من
 الضلالة وعلم به من الجهالة وكثر به
 بعد القلة وأعز به بعد الذلة وأثنى
 به بعد العيلة وبصر به من العمى
 وأرشد به من العي وفتح برسالة
 أعيناعيا وآذانا صما وقلوبا غلفا فبلغ
 الرسالة وأدى الامانة ونصح الامة
 وجاهد في الله حق جهاده وعبد الله
 حتى أتاه اليقين فلم يدع خيرا
 الا دل أمة عليه ولا شرا الا حذر منه
 ونهى عن سلك الطريق الموصلة
 اليه ففتح القلوب بالايمان والقرآن
 وجاهد أعداء الله باليد والقلب

والله ان قد دعا الى الله على بصيرة وسار في الامنة (٤) بالعدل والاحسان وخلق العظم احسن سيرة الى ان اشرق في رسالة الارض

بعد ظلماتها وتالفت به القلوب
بعد شتاتها وسارت دعوتها سير
الشمس في الاقطار وبلغ دينه القيم
ما بلغ الليل والنهار واستجاب
لدعوتها الحق القلوب طوعا واذعانا
وامتلات بعبادتها وكفرها
أمننا وامننا بجزاه الله عن أمته
أفضل الجزا وصلى عليه صلاة
تتلا أقطار الارض والسما وسلم
تسليما كثيرا (أما بعد) فان الله
سبحانه غرس شجرة محبته ومعرفة
وتوجيهه في قلوب من اختارهم
لربوبيته واختصهم بنعمته
وفضلهم على سائر خلقه فهي
شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها
في السماء تؤتي أكلها كل حين
بإذن ربها فكذلك شجرة الايمان
أصلها ثابت في القلب وفرعها
الكامل الطيب والعمل الصالح في
السماء فلا تزال هذه الشجرة
تخرج ثمرها كل وقت بإذن ربها
من طيب القول وصالح العمل
ما تقر به عيون صاحب الأصل
وعيون حفظته وعبود أهله
وأصحابه ومن قرب منه فان من
قرب عينه بانه سبحانه قرت به كل عين
وأنس به كل مستوحش وطاب به
كل خبيث وفرح به كل حزين وأمن
به كل خائف وشهد به كل غائب
وذكرت رؤيته بانه فاذا روى
ذكراته قد اطعم أن قلبه الى الله
وسكنت نفسه الى الله وخلعت
محبته لله وفصر خوفه من الله
وجعل رجاءه كله لله فان سمع
بانه وان أبصر أبصر بانه وان بطش
بطش بانه وان مشى مشى بانه فيه
يسمع وبه يبصر وبه يبطش وبه
يمشي فاذا أحب لله واذا أبغض
فله واذا أعطى فله واذا منع فله

واقباله عليه في حركاته وسكناته والتحقيق بذل العبودية الذي هو أولى ما تلبس به الانسان
ليحصل له الدخول في ضمان ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فهذه الاضافة هي القاطعة
بين العبد وبين الشياطين وحصولها سبب تحقيق مقام العبودية قرب العالمين وأشعار
القلب اخلاص العمل ودوام اليقين فاذا أشرب القلب العبودية والاخلاص صار عند الله
من المقربين وشمله استثناء الاعبادك منهم المخلصين ولما من الله الكريم بطفه
بالاطلاع على ما أطلع عليه من أمراض القلوب وأدوائها وما يعرض لها من وساوس
الشياطين أعدائها وما يثمرها تلك الوساوس من الاعمال وما يكتسب القلب بهما
من الاحوال فان العمل السيئ مصدره عن فساد قصد القلب ثم يعرض للقلب من فساد
العمل قسوة فيزداد مرضا على مرضه حتى يموت ويبقى لاحياة فيه ولا نور له وكل ذلك من
انفعاله لوشوشة الشيطان وركونه الى عدوه الذي لا يفلح الا من جهره بالعضيان أردت أن
أقيد ذلك في هذا الكتاب لاستدركه معترفاه لله بالفضل والنعمة وينتفع به من نظرفيه
داعيا مؤلفه بالمغفرة والرحمة (وسميته) اغانة اللهفان في مصاد الشياطين ورتبته ثلاثة عشر
بابا (الباب الاول) في انقسام القلوب الى صحيح وسقيم وميت (الباب الثاني) في ذكر حقيقة
مرض القلب (الباب الثالث) في انقسام أدوية أمراض القلب الى طبيعية وشرعية (الباب
الرابع) في أن حياة القلب واشراقه مادة كل خير فيه وموته وظلمته مادة كل شر وفنائه
فيه (الباب الخامس) في أن حياة القلب وصحته لا تحصل الا بان يكون مدركا للحق مريدا
له مؤثرا له على غيره (الباب السادس) في أنه لا سعادة للقلب ولا لذة ولا نعيم ولا صلاح الا بان
يكون الله وفاطره وحده هو معبوده وغاية مطلوبه وأحب اليه من كل ما سواه (الباب
السابع) في أن القرآن الكريم متضمن لأدوية القلب وعلاجه من جميع أمراضه (الباب
الثامن) في زكاء القلب (الباب التاسع) في طهارة القلب من ادراجه وانجاسه (الباب
العاشر) في علامات مرض القلب وصحته (الباب الحادي عشر) في علاج مرض القلب
من استيلاء النفس عليه (الباب الثاني عشر) في علاج مرض القلب بالشيطان (الباب
الثالث عشر) في مكاييد الشيطان التي يكيد بها ابن آدم وهو الباب الذي لاجله وضع
الكتاب وفيه فضول جمة الفوائد حسنة المقاصد والله تعالى يجعله خالصا وجهه مؤمنا
من الكثرة الخاسرة وينفع به مصنعه وكاتبه والناظر فيه في الدنيا والاخرة انه سميع عليم
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(الباب الاول في انقسام القلوب الى صحيح وسقيم وميت)

لما كان القلب يوصف بالحياة وضدها انقسم بحسب ذلك الى هذه الاحوال الثلاثة فالقلب
الصحيح هو القلب السليم الذي لا ينجو يوم القيامة الا من أتى الله به كما قال تعالى (يوم لا ينفع
مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) والسليم هو السالم وجاء على هذا المثال لانه للصفت
كالطويل والقصير والظريف والسليم القلب الذي قد صارت السلامة صفة ثابتة له
كالعليم والقدير وايضا فانه ضد المريض والسقيم والعليل وقد اختلفت عبارات الناس في
معنى القلب السليم والامر الجامع لذلك أنه الذي قد سلم من كل شهوة تخالف أمر الله ونهيه
ومن كل شبهة تعارض خبره فسلم من عبودية ما سواه وسلم من تحكيم غير رسوله فسلم من

رسوله وحده دليله وامامه وقائده وسائقه فوجد الله بعبادته ومحبتة وتوكله (هـ) وزجائه وأقر در سوله بمناجسته والاقتداء به

والتخلق باخلاقه والتأديب بأدابه
وله في كل وقت هجرتان هجرة الى
الله بالطلب والمحبة والعبودية
والتوكل والانابة والتسليم
والتفويض والخوف والرجاء
والاقبال عليه ومصدق المحبة
والانابة في كل نفس اليه وهجرة
الرسوله في حركاته وسكناته
الظاهرة والباطنة بحيث تكون
موانعة لشرعه الذي هو تفصيل
بمحاب الله ومرضاة ولا يقبل الله
من أحد ديناً سواه وكل غل سواه
فعيش النفس وحظه لازاد المعاد
وقد قال شيخ الطريقة وامام
الطائفة الجنيدين محمد قدس الله
روحهم الطرق كلها مسدودة الا
طريق من اقتفى آثار النبي صلى
الله عليه وسلم فان الله عز وجل
يقول وعزتي وجلالي لو أقربني من
كل طريق واستغفروا من كل باب
لمافتحت لهم حتى يدخلوا الجنة
وقال بعض العارفين كل عمل بلا
متابعة فهو غش النفس ولما
كانت السعادة دائرة غياوراً لبا تامة
ما جاء به كان جديراً بمن نصح نفسه
أن يجمل لحظات عمره وقضاه على
معرفة وارادته معودة على محابه
وهذا أعلى همة شمر اليها
المتابعون وتنافس فيها
المتنافسون فلا حرم ضمناً هذا
الكتاب قواعد من سلك الهجيرة
المحمدية (وسمى بناه طريق
الهجرتين وباب السعادتين)
وابتدأناه بباب الفقر والعبودية
اذ هو باب السعادة وطريقها
الاقوم الذي لا سبيل الى دخولها
الامن وختمناه بذكر طبقات
المكافئين من الجن والانس في

محبة غير الله معه ومن خوفه وزجائه والتوكل عليه والانابة اليه والذل له وإيثار مرضاته في
كل حال والتباعد من سخطه بكل طريق وهذا هو حقيقة العبودية التي لا تصلح الا لله
وحده فالقلب السليم هو الذي سلم من أن يكون لغير الله فيها شرك بوجه قابل قد خلصت
عبوديته لله تعالى إرادة ومحبة وتوكل وإناية وأخباراً وخشية ورجاء وخلص عمله لله
فان أحب أحب في الله وان أبغض أبغض في الله وان أعطى أعطى لله وان منع منع لله ولا
يكفيه هذا حتى يسلم من الانقياد والتحكيم لكل من عدا رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم
فيعقد قلبه معه عقد المحكم على الاتمام والاقتداء به وحده دون كل أحد من الاقوال
والاعمال بأقوال القلب وهي العقائد وأقوال اللسان وهي الخبر عما في القلب وأعمال القلب
وهي الارادة والمحبة والكرامة وتوابعها وأعمال الجوارح فيكون الحاكم عليه في ذلك كله
دفعه وجهه هو ما جاء به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يتقدم بين يديه بعقيدة ولا قول
ولا عمل كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله أي لا تقولوا حتى
يقول ولا تفعلوا حتى يأمر قال بعض السلف ما من فعلة وان صغرت الا ينشر لها ديوانان لم
وكيف أي لم فعلت وكيف فعلت فالاول سؤال عن عللة الفعل وباعته وداعيه هل هو حظ
عاجل من حظوظ العامل وغرض من اغراض الدنيا في محبة الممدح من الناس أو خوف
ذمهم أو استجلاب محبوب عاجل أو دفع مكروه عاجل أم الباعث على الفعل القيام بحق
العبودية وطلب التودد والتقرب الى الرب سبحانه وإبتغاء الوسيلة اليه ومحل هذا السؤال
انه هل كان عليك أن تفعل هذا الفعل لمولاك أم فعلته لمخطئك وهو لك والثاني سؤال عن
متابعة الرسول عليه السلام في ذلك التبعيد أي هل كان ذلك العمل بمشأرة الله على
لسان رسولي أم كان عملاً لم أشعره ولم أرضه فالاول سؤال عن الاخلاص والثاني عن
المتابعة فان الله سبحانه لا يقبل عملاً الا بهما فطريق التخلص من السؤال الاول بتجريد
الاخلاص وطريق التخلص من السؤال الثاني بتحقيق المتابعة وسلامة القلب من ارادة
تعارض الاخلاص وهو يعارض الاتباع فهذه حقيقة سلامة القلب الذي ضمنته له
النجاة والسعادة

(فصل) والقلب الثاني ضد هذا وهو القلب الميت الذي لا حياة فيه فهو لا يعرف ربه ولا
يعبد بامر وما يحب ويرضاه بل هو واقف مع شهواته وارادته ولو كان فيها سخط ربه
وغضبه فهو لا يبالي اذا فاز بشهوته وحظه رضى ربه أم سخط فهو متعبد لغير الله حباً
وخوفاً ورجاء ورضاً وسخطاً وتعظيماً وذللاً ان أحب أحب لهواه وان أبغض أبغض لهواه
وان أعطى أعطى لهواه وان منع منع لهواه آثر عنده وأحب اليه من رضاه مولا
فاللهوى امامه والشهوة قائده والجهل سائسه والغفلة مركبه فهو بالفكر في تحصيل
اغراضه الدنيوية مغهور وبسكر الهوى وحب العاجلة مخجور يتأدى الى الله والى الدار
الآخرة من مكان بعيد فلا يستجيب للناصح ويتبع كل شيطان مريد الدنيا تهبطه
وترضيه والهوى يصممه عما سوى الباطل يعميّه فهو في الدنيا كما قيل في ليلي شعر
عدو لمن عادت وسلم لاهلها * ومن قربت ليلي أحب وقرباً
فمحالطة صاحب هذا القلب سقم ومعاشرته سم ومجالسته هلاك

في الآخرة وصراحتهم في دار الله العاقبة والشقاوة في دار الكآبة غير في معناه يحسب في مغزاه لكل قوم منه نصيب ولكل وارادته مشرب وما

كان فيه من حق وصواب في الله هو المات به (٦) فان التوفيق بيده وما كان فيه من زلل فني ومن الشيطان والله ورسوله منه بري

فيما القاري له والناظر فيه هذه
يضاعفة صاحب المراجعة مسوقة
اليك هذا فهمه وعقله معروض
عليك ان غنمه وعلى مؤلفه غرمه
ولك ثمرته وعليه عائدته فان عدم
منك جدا وشكرا فلا يعدم منك
عندنا وان آيت الاسلام فينا به
مفتوح وقد استأثر الله بالثناء
وبالحمد وولي الملامة الرجلاء
والله المستول ان يجعله لوجهه
خالصا وينفع به مؤلفه وقارته
وكاتبه في الدنيا والآخرة انه
سميع الدعاء وأهل الرجاء وهو
حسبنا ونعم الوكيل
فصل قال الله تعالى سبحانه يا أيها
الناس أنتم الفقراء الى الله والله
هو الغني الجيد بين سبحانه في هذه
الآية ان فقر العباد الى امر ذاتي
لهم لا ينفعك عنهم كما ان كونه غنيا
جيدا ذاتي له فغناه وجده ثابت
له لذاته لا لامر او جبهه وفقر من
سواه اليه ثابت له لذاته لا لامر
او جبهه فلا يعمل هذا الفقر
بحدوث ولا إمكان بل هو ذاتي
لا غير فاجبة العبد الى ربه لذاته
لا لعل أو جبهت تلك الحاجة كما ان
غنى الرب سبحانه لذاته لا لامر
أو جبهه غناه كما قال شيخ الاسلام
ابن تيمية والفقر لي وصف ذات
لازم أبدا كما الغنى أبدا وصفه
ذاتي فالخلق فقير محتاج الى ربه
بالذات لا بعلة وكل ما يذكر ويقرر
من أسباب الفقر والحاجة فهي
أدلة على الفقر والحاجة لا عمل
لذلك ادنا بالذات لا بعمل فالفقير
بذاته محتاج الى الغنى بذاته فما
يذكر من إمكان وحدوث
واحتياج فهي أدلة على الفقر
لا سيما به ولهذا كان الصواب في مسألة حاجة العالم الى الرب سبحانه غير القولين الذين تذكرهما الفلاسفة

(فصل) والقلب الثالث قلب له حياة وبه علة فله مادتان تمتد هذه مرة وهذه أخرى
وهو ما غلب عليه منهما ففيه من محبة الله تعالى والايمان به والاخلاص له والتوكل عليه
ما هو مادة حياته وفيه من محبة الشهوات واثارها والحرص على تحصيلها والحسد والكبر
والعجب وحب العلو في الارض بالرياسة ما هو مادة هلاكه وعطبه وهو محتج بين داعيين
داع يدعو الى الله ورسوله والدار الآخرة وداع يدعو الى العاجلة وهو انما يجيب
أقربهما منه بابا وأدناه اليه جوارا فالقلب الاول حي مخبت لين واع والثاني يابس ميت
والثالث مريض فاما الى السلامة أدنى واما الى العطب أدنى وقد جمع سبحانه بين هذه
القلوب الثلاثة في قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقي الشيطان
في أمنيه فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل ما يلقي
الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الظالمين انى شقاق بعيد وليعلم
الذين أتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادي الذين آمنوا
الى صراط مستقيم فجعل سبحانه وتعالى القلوب في هذه الآيات ثلاثة قلبين مقتونين وقلبا
ناجيا فالمقتونان القلب الذي فيه مرض والقلب القاسي والناجي القلب المؤمن المخبت الى
ربه وهو المطمئن اليه الخاضع له المستسلم المنقاد وذلك ان القلب وغيره من الاعضاء يراد منه
ان يكون صحيحا سليما لا آفة به يتأتى منه ماهي له وخلق لاجله وغروجه عن الاستقامة
اما ليبسه وقساوته وعدم التاني لما يراد منه كاليد السلاء واللسان الاخرس والانف
الاخشم وذكر العنين والعين لا تبصر شيئا واما بمرض وآفة فيه يمتعه من كمال هذه الافعال
ووقوعها على السداد فلذلك انقسمت القلوب الى هذه الاقسام الثلاثة فالقلب الصحيح
السليم ليس بينه وبين قبول الحق ومحبته وايساره سوى ادراكه فهو صحيح الادراك للحق
تام الانقياد والقبول له والقلب الميت القاسي لا يقبله ولا ينقاد له والقلب المريض ان غلب
عليه مرضه التحق بالميت القاسي وان غلبت عليه صحته التحق بالسليم فاليقية الشيطان
في الاسماع من الالفاظ وفي القلوب من الشبه والسكوك فتنة لهذين القلبين وقوة للقلب
الحى السليم لانه يرد ذلك ويكرهه ويبغضه ويعلم ان الحق في خلافه فيخبت للحق قلبه
ويطمئن وينقاد ويعلم بطلان ما ألقاه الشيطان فيزداد ايمانا بالحق ومحبة له وكفرا بالباطل
وكرهه له فلا يزال القلب المقتون في مرية من لقاء الشيطان وأما القلب الصحيح السليم
فلا يضره ما يلقى الشيطان أبدا قال حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم تعرض الفتن على القلوب كعرض الحصير عودا عودا فأى قلب أشربها
نكتت فيه نكتة سوداء وأى قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء حتى تعود القلوب
على قلبين قلب أسود مرياد كالسكوز مججيا لا يعرف معروفه ولا ينكر منكرا الا ما أشرب
من هواه وقلب أبيض فلا تضره فتنة ما دامت السموات والارض فشبه عرض الفتن على
القلوب شيئا فشيئا كعرض عيدان الحصير وهي طاقانها شيئا فشيئا وقسم القلوب عند
عرضها عليها الى قسمين قلب اذا عرضت عليه فتنة أشربها كما يشرب السفج الماء
فينكتت فيه نكتة سوداء فلا يزال يشرب كل فتنة تعرض عليه حتى يسود وينتسكس وهو
معنى قوله كالسكوز مججيا أى مكبوا منكوسا فاذا اسودت وانتسكس عرض له من هاتين

والتكلمون فان الفلاسفة قالوا له الحاجة الامكان والتكلمون قالوا له الحاجة (٧) الحدوث والحوادث ان الامكان والحسنة

متلازمان وكلاهما دليل الحاجة والافتقار وفقر العالم الى الله سبحانه امر ذاتي لا يعمل فهو فقير بذاته الى ربه الغني بذاته ثم يستدل بامكانه وحدوثه وغير ذلك من الادلة على هذا الفقر والمقصود انه سبحانه اخبر عن حقيقة العباد وذواتهم بانهم فقيرة اليه سبحانه كما اخبر عن ذاته المقدسة وحقيقته انه غني جيد فالفقر المطلق من كل وجه ثابت لذواتهم وحققاتهم من حيث هي والغنى المطلق من كل وجه ثابت لذاته تعالى وحقيقته من حيث هي فيستحيل أن يكون العبد الا فقيرا ويستحيل أن يكون الرب سبحانه الا غنيا كما انه يستحيل أن يكون العبد الا عبدا والرب الا اربا اذا عرف هذا فالفقر فقران فقر اضطرار وهو فقر عام لا خروج له ولا فخر عنه وهذا الفقر لا يقتضي مدحا ولا ذمولا ثوابا ولا عقابا بل هو بمنزلة كون المخلوق مخلوقا ومصنوعا والفقر الثاني فقر اختياري هو نتيجة عاين شريقتين أحدهما معرفة العبد بربه والثاني معرفته بنفسه فتي حصلت له هاتان المعرفتان أنتجتا فقرا هو عين غناه وغناؤه فلاحه ومعادته وتفاوت الناس في هذا الفقر بحسب تفاوتهم في هاتين المعرفتين فمن عرف ربه بالغنى المطلق عرف نفسه بالفقر المطلق ومن عرف ربه بالقدرة التامة عرف نفسه بالعجز التام ومن عرف ربه بالعز التام عرف نفسه بالمسكنة التامة ومن عرف ربه بالعلم التام والحكمة عرف نفسه بالجهل فانه سبحانه أخرج العبد

الافتقار مرضا خطرا من ايمان الى الهلاك احدث ما اشتباه المعروف عليه بالمتكبر فلا يعرف معروفه ولا ينكر منكرا وربما استحكم فيه هذا المرض حتى يعتقد المعروف منكرا والمنكر معروفا والسنة بدعة والبدعة سنة والحق باطلا والباطل حقا الثاني تحكيمه هو ما على ما جاء به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وانقياده للهوى واتباعه له وقلب أبيض قد أشرق فيه نور الايمان وأزهر فيه مصباحه فاذا عرضت عليه الفتنة أنكرها وردتها فاذا زاد نوره واشراقه وقوته والفتن التي تعرض على القلوب هي أسباب مرضها وهي فتن الشهوات وفتن الشهوات فتن العي والضلال فتن المعاصي والبدع فتن الظلم والجهل فالاولى توجب فساد القصد والارادة والثانية توجب فساد العلم والاعتقاد وقد قسم الصحابة رضي الله تعالى عنهم القلوب الى أربعة كما صح عن حذيفة بن اليمان قوله القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب أغلف فذلك قلب الكافر وقلب منكوس فذلك قلب المنافق عرف ثم أنكر وأبصر ثم عى وقلب تمده مادتان مادة ايمان ومادة نفاق وهو ما غالب عليه منهما فقوله قلب أجرد أى متجرد مما سوى الله ورسوله فقد تجردوسلم مما سوى الحق وفيه سراج يزهر فيه وهو مصباح الايمان فأشار بتجرده الى سلامته من شهوات الباطل وشهوات النجى وبحصول السراج فيه الى اشراقه واستنارته بنور العلم والايمان وأشار بالقلب الاغلف الى قلب الكافر لانه داخل في غلافه وخشائه فلا يصل اليه نور العلم والايمان كما قال تعالى حاكيا عن اليهود وقالوا قلوبنا غلف وهو جمع أغلف وهو الداخل في غلافه كغلف وأغلف وهذه الغشاوة هي الاكنة التي ضربها الله على قلوبهم عقوبة لهم على رد الحق والتكبر عن قبوله فهي اكنة على القلوب ووقر في الاسماع وعى في الابصار وهي الحجاب المستور عن العيون في قوله تعالى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا وجعلنا على قلوبهم اكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا فاذا ذكر هذه القلوب تجريد التوحيد وتجريد المتابعة ولي أصحابها على أديارهم نفورا وأشار بالقلب المنكوس وهو المكبوب الى قلب المنافق كما قال تعالى فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا أى نكسهم وردهم في الباطل الذي كانوا فيه بسبب كسبهم وأعمالهم الباطلة وهذا شر القلوب وأخبرنا فانه يعتقد الباطل حقا ويوالي أصحابه والحق باطلا ويعادى أهله فאלله المستعان وأشار بالقلب الذي له مادتان الى القلب الذي لم يتمكن فيه الايمان ولم يزهر فيه سراج له حيث لم يتجرد للحق المحض الذي بعث الله به رسوله بل فيه مادة منه ومادة من خلافه فتارة يكون للكفر أقرب منه للايمان وتارة يكون للايمان أقرب منه للكفر والحكم للغالب واليه يرجع

(الباب الثاني في ذكر حقيقة مرض القلب)

قال الله تعالى عن المنافقين (في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا) وقال تعالى (ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض) وقال (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقين فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض) أمرهن أن لا يلقن في كلامهن كما تليق المرأة المعطية اللسان في منطقة فيطمع من في قلبه مرض الشهوة ومع ذلك فلا يخشن في

من بطن أمه لا يعلم شيئا ولا يقدر على شيء ولا يملك شيئا ولا يقدر على عطاء ولا يمنع ولا ضر ولا نفع ولا شيء البتة فكان فقره في تلك الحال الى ما به

كله أمر مشهودا بحسب السكك أسدوم معلوم (٨) ان هذا من لوازم ذاته وما بالذات دائم بدوامها وهو لم ينتقل من هذه الرتبة الى رتبة

الروية والغنى بل لم يزل عبدا
فقد يرا بذاته الى يارته وقاطر قلبا
أسبح عليه نعمته وأفاض عليه
رحمته مواسق اليه أسباب كل
وجوده ظاهرا وباطنا وخلع
عليه ملابس انعامه وجعل له
السمع والبصر والفؤاد وعلمه
وأقدوره وصرفه وحركه وممكنه
من استخدام بني جنسه ومخرجه
الطير والابل وسلطه على دواب
الارض واستئزال الطير من الهواء
وقهر الوحش العادية وحفر البحار
وخرس الاشجار وشق الارض
وتعمية البناء والتحليل على مصالحه
والتحسيز والتعظيم مما يؤذيه ظن
المسكين ان له نصيبا من الملك
وادعى لنفسه ما حكم الله سبحانه
ورأى نفسه بغير تلك العين الاولى
ونسى ما كان فيه من حالة الاعداء
والفقر والحاجة حتى كأنه لم يكن
هو ذلك الفقير المحتاج بل كان ذلك
شخصا آخر غيره كجروى الامام أحمد
في مسنده من حديث بشر بن جاش
القرشي ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم بصق يوما في كفه فوضع عليها
أصبعه ثم قال قال الله تعالى بنى آدم
اني نجزني وقد خلقتك من مثل هذه
حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت
بين بردين وللارض منك ونيد
فلمست ومنعت حتى اذا بلغت
الترابى قلت اتصدق وأنى أوان
المدقة ومن ههنا خذل من خذل
ووفق من وفق فخرج الخذل
عن حقيقة ونسي نفسه فنسى فقره
وحاجته وضرورته الورية فطغى
وعتاخت عليه الشقوة قال تعالى
كلا ان الانسان ليطغى أن رآه
استغنى وقال فأما من أعطى واتقى
وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى فأكل الخلق أكملهم عبودية طيبا

القول بحيث يلحق بالفحش بل يقلن قولاً معروفاً وقال تعالى (الذين لم ينته السافقون والذين
في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغفرنكهم) وقال تعالى (وما جعلنا أصحاب النار
الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد
الذين آمنوا ايمانا ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض
والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا) أخبر الله سبحانه عن الحكمة التي جعل لاجلها
عدة الملائكة الموكلين بالنار تسعة عشر فذكر سبحانه خمس حكم فتنة الكافرين فيكون
ذلك زيادة في كفرهم وضلالهم وقوة يقين أهل الكتاب فيقوى يقينهم بموافقة الخبر
بذلك ما عندهم عن أنبيائهم من غير تلق من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم
فتقوم الحجة على معاندتهم وينقاد للإيمان من يرد الله أن يهديه وزيادة إيمان الذين آمنوا
بكمال تصديقهم بذلك والاقرار به وانتفاء الريب عن أهل الكتاب لجزمهم بذلك وعن
المؤمنين لكمال تصديقهم به فهذه أربعة حكم فتنة الكفار ويقين أهل الكتاب وزيادة
إيمان المؤمنين وانتفاء الريب عن المؤمنين وأهل الكتاب الخامسة حيرة الكافر ومن في
قلبه مرض وعي قلبه عن المراد بذلك فيقول ماذا أراد الله بهذا مثلا وهذا حال القلوب عند
ورود الحق المنزل عليهم اقلب يفتتن به كفرا وجحودا وقلب يزداد به ايمانا وتصديقا وقلب
يتيقنه فيقوم عليه به الحجة وقلب يوجب له حيرة وعي فلا يدري ما يرا به واليقين وعدم
الريب في هذا الموضع ان رجعا الى شيء واحد كان ذلك عدم الريب مقرر لليقين
وهو كداله ونافيا عنه ما يصاد به وجه من الوجوه وان رجعا الى شيئين بان يكون اليقين
راجعا الى الخبر المذكور عن عدة الملائكة وعدم الريب عائدا الى عموم ما أخبر الرسول به
لدلالة هذا الخبر الذي لا يعلم الا من جهة الرسل على صدقه فلا يرتاب من قد عرف صحته بعد
في صدق الرسول ظهرت فائدة ذكره والمقصود ذكر مرض القلب وحقيقته وقال تعالى
يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورجة للمؤمنين
فهو شفاء لما في الصدور من مرض الجهل والغي فان الجهل مرض شفاؤه العلم والهدى والغي
مرض شفاؤه الرشاد وقد نزه الله سبحانه نبيه عن هذين الذاهين فقال والنجم اذا هوى ما ضل
صاحبكم وما غوى ووصف رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم خلفاء بضد ههما فقال عليكم
بسنن وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى وجعل كلامه سبحانه موعظة للناس
عامة وهدى ورجة لمن آمن به خاصة وشفاء تاما لما في الصدور فمن استشفى به صح وبرئ
من مرضه ومن لم يستشف به فهو كما قيل

اذا قل من دأته ظن انه نجا * وبه الداء الذي هو قاتله

وقال تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورجة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا
والاظهار ان من ههنا البيان الجنس فالقرآن جميعه شفاء ورجة للمؤمنين

(فصل) ولما كان مرض البدن خلاف صحته وصلاحه وهو خروج عن اعتداله
الطبيعي لغساده يعرض له يفسد به ادراكه وحركته الطبيعية فاما أن يذهب ادراكه
بالكلية كالعمى والصمم والشلل واما أن ينقص ادراكه لضعف في آلات الادراك مع
استقامة ادراكه واما أن يدرك الاشياء على خلاف ماهي عليه كما يدرك الخلو مرأوا الخبيث

وأعظمهم شهود الفقر وضروته وحاجته إلى ربه وعدم استغنائه عنه طرفتين (٩) ولهذا كان من دعائه صلى الله عليه وسلم

أصلح لي شأن كله ولا تسكني إلى نفسي طرفتين ولا إلى أحد من خلقك وكان يدعو يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك يعلم صلى الله عليه وسلم أن قلبه بيد الرحمن عز وجل لا يملك منه شيئاً وإن الله سبحانه يصرفه كما يشاء كيف هو ويتلو قوله تعالى ولولا أن تتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً فلا خسر ورته صلى الله عليه وسلم إلى ربه وفاقه إليه بحسب معرفته به وحسب قربه منه ومثله عنده وهذا أمر انما يدرك بعينه ما يشرع من طاهر الوعاء ولهذا كان أقرب الخلق إلى الله وسبله وأعظمهم عنده بها وأرفعهم عنده منزلة لتكمله مقام العبودية والفقر إلى ربه وكان يقول لهم أيها الناس ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي إنما أنا عبد وكان يقول لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وذكره الله سبحانه بسمه العبودية في أشرف مقاماته مقام الأسراء ومقام الدعوة ومقام التحدي فقال سبحانه الذي أسرى بعبدته ليلاً وقال وأنه لما قام عبد الله يدعوه وقال وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا وفي حديث الشفاعة أن المسيح يقول لهم اذهبوا إلى محمد عبد الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال ذلك المقام بكمال عبوديته لله وبكمال مغفرته له فتأمل قوله تعالى في الآية أنتم الفقراء إلى الله باسم الله دون اسم الربوبية ليؤذن بنوعي الفقرانه كما تقدم نوعان فقر إلى ربوبيته وهو فقر المخلوقات بأسرها وفقر إلى ألوهيته وهو فقر أنبيائه ورسوله وعباده الصالحين وهذا هو الفقر النافع والذي يشير إليه

طبيباً والطبيب خبيثاً وأما فساد حركته الطبيعية فقل أن تضعف قوته الهاضمة أو الماسكة أو الدافعة أو الجاذبة فيحصل له من الألم بحسب خروجه عن الاعتدال ولا يمكن مع ذلك لم يصل إلى حد الموت والهلاك بل فيه نوع قوة على الإدراك والحركة وسبب هذا الخروج عن الاعتدال إما فساد في الكمية أو في الكيفية فالأول إما نقص في المادة فيحتاج إلى زيادتها وإما زيادة فيها فيحتاج إلى نقصانها والثاني إما بزيادة الحرارة أو البرودة أو الرطوبة أو اليبوسة أو نقصانها عن القدر الطبيعي فيداوى بمقتضى ذلك ومدار الصحة على حفظ القوة والحجة عن المؤذي واستفراغ المواد الفاسدة وتطهير الطبيب دأثر على هذه الأصول الثلاثة وقد تضمنها الكتاب العزيز وأرشد إليها من أنزله شفاء ورجة فاما حفظ القوة فانه سبحانه أمر المسافر والمريض أن يفطرا في رمضان ويقتضي المسافر إذا قدم والمريض إذا برئ حفظ القوتهم ما عليهم ما فان الصوم يزيد المريض ضعفاً والمسافر يحتاج إلى توفير قوته عليه لمشقة السفر والصوم يضعفها وأما الحجة عن المؤذي فانه سبحانه حرم المريض عن استعمال الماء البارد في الوضوء والغسل إذا كان يضره وأمره بالعدول إلى التيمم حجة له عن ورود المؤذي عليه من ظاهر بدنه فكيف بالمؤذي له في باطنه وأما استفراغ المواد الفاسدة فانه سبحانه أباح للمحرم الذي به أذى من رأسه أن يحلقه فيستفرغ الخلق الابخرة المؤذية له وهذا من أسهل أنواع الاستفراغ وأخفها فنبه به على ما هو أحوج إليه منه وإذا كرت مرة بعض رؤساء الطب بمصر بهذا فقال والله لو سافرت إلى الغرب في معرفة هذه الفائدة لكان سفر أقليلاً أو كما قال وإذا عرف هذا فالقلب محتاج إلى ما يحفظ عليه قوته وهو الإيمان وأوراد الطاعات وإلى حجة عن المؤذي الضار وذلك باجتناب الانعام والمعاصي وأنواع المخالفات وإلى استفراغه من مادة فاسدة تعرض له وذلك بالتوبة النصوح واستغفار غافر الخطيئات ومرضه هو نوع فساد يحصل له يفسد به تصور الحق وإرادته له فلا يرى الحق حقاً ويراه على خلاف ما هو عليه أو ينقص إدراكه له ويفسده إرادته له فيبغض الحق النافع أو يحب الباطل الضار أو يحتمل ما له وهو الغالب ولهذا يفسر المرض الذي يعرض له تارة بالشك والريب كما قال مجاهد وقتادة في قوله تعالى في قلوبهم مرض أي شك وتارة بشهوة الزنا كما فسره به قوله تعالى فيطمع الذي في قلبه مرض فالأول مرض الشهوة والثاني مرض الشهوة والصحة تحفظ بالمثل والشبه والمرض يدفع بالضد والخلاف وهو يقوى بمثل سببه ويزول بضده والصحة تحفظ بمثل سببها وتضعف أو تزول بضده ولما كان البدن المريض يؤذي ما لا يؤذي الصحيح من يسير الحرو والبرد والحركة ونحو ذلك كذلك القلب إذا كان فيه مرض أذاه أدنى شئ من الشهوة أو الشهوة حيث لا يقدر على دفعها إذا ورد عليه والقلب الصحيح القوي بطرقه أضعاف ذلك وهو يدفعه بقوته وصحته وبالجمله فإذا حصل للمريض مثل سبب مرضه زاد مرضه وضعفت قوته وتراعى إلى التلاف ما لم يتدارك ذلك بأن يحصل له ما يقوى قوته ويزيل مرضه

(الباب الثالث في انقسام أدوية أمراض القلب إلى قسمين طبيعية وشرعية)

مرض القلب نوعان نوع لا يتألم به صاحبه في الحال وهو النوع المتقدم كمرض الجهل ومرض الشبهات والشكوك ومرض الشهوات وهذا النوع أعظم النوعين المأول لكن لفساد

المؤمن ويتكلمون عليه ويشيرون (١٠) اليه هو الفقر الخالص لا العام وقد اختلفت عباراتهم عنه ووصفهم له وكل اخبر عنه

بقدر ذوقه وقدرته على التعبير قال شيخ الاسلام الانصاري الفقير اسم للبراءة من رؤية المملوكة وهو على ثلاث درجات الدرجة الاولى فقر الزهاد وهو نقض اليسدين من الدنيا مضطربا أو طلبا واستكات اللسان عنها ذميا أو مدحا والسلامة منها طلبا أو تركا وهذا هو الفقير الذي تكلموا في شرفه الدرجة الثانية الرجوع الى السبق بطالعة الفضل وهو بورت الخلاص من رؤية الاعمال ويقطع شهوة الاحوال ويمحس من أدناس مطالعات المقامات والدرجة الثالثة صحة الاضطرار والوقوع في يد التقطع الواحداني والاحتباس في قيد التجريد وهذا فقر الصوفية فقول الفقير اسم للبراءة من رؤية المملوكة يعني ان الفقير هو الذي يجرد رؤية الملك لملكه الحق فيرى نفسه مملوكة لله لا يرى نفسه مالكا بوجه من الوجوه ويرى أعماله مسخرة عليه بمقتضى كونه مملوكا كعبدا مستعملا فيما أمر به سيده فنفسه مملوكة وأعماله مسخرة بموجب العبودية فليس مالك لنفسه ولا لشي من ذواته ولا لشي من أعماله بل كل ذلك مملوك عليه مسخر عليه كرجل اشترى عبدا بخالص ماله ثم علمه بعض الصنائع فلما تعلمها قال له اعمل وأدالي فليس لك في نفسك ولا في كسبك شي فلو حصل بيده هذا العبد من الاموال والاسباب ما حصل لم يراه فيها شيأ بل يراه كالوديعة في يده وانها أموال أستاذه ونخراته ونعمه بيد عبده مستودعا متصرفا فيها لسيدته لا لنفسه كما قال عبد الله ورسوله وخيرته من خلقه والله اني لا أعطى أحدا ولا أمنع أحدا وانما أقاسم أضع حيث أمرت فهو مثله

القلب لا يحس بالالم ولان سكرة الجهل والهوى تحول بينه وبين ادراك الالم والافالمه حاضر فيه حاصل له وهو متوار عنه باشتغاله بضده وهذا أخطر المرضين وأصعبهما وعلاجه الى الرسل واتباعهم فهم أطباء هذا المرض والنوع الثاني مرض مؤلم له في الحال كآلهم والغم والحزن والغيت وهذا المرض قد يزول بأدوية طبيعية كإزالة أسبابه أو المداواة بما يضاد تلك الاسباب ويدفع موجبها مع قيامها وهذا كما ان القلب قد يتألم بما يتألم به البدن ويشقى بما يشقى به البدن فكذلك البدن يتألم كثيرا بما يتألم به القلب ويشقى بما يشقى به فأمراض القلب التي تزول بالأدوية الطبيعية من جنس أمراض البدن وهذه لا توجب وحدها شقاء وعذابه بعد الموت وأما أمراضه التي لا تزول الا بالأدوية الايمانية النبوية فهي التي توجب له الشقاء والعذاب الدائم ان لم يتداركها بأدوية المضادة لها فاذا استعمل تلك الادوية حصل له الشفاء ولهذا يقال شفى غيظه فاذا استولى عليه عدوه آلمه ذلك فاذا انتصف منه اشتفى قلبه قال تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء فأمرهم بقاتل عدوهم وأعلمهم ان فيه ست فوائد فالغيظ يؤلم القلب ودواؤه في شفاء غيظه فان شفاؤه بحق اشتفى وان شفاؤه بظلم وباطل زاده مرضا من حيث ظن انه يشفيه وهو كمن شفى مرض العشق بالفجور بالمعشوق فان ذلك يزيد مرضه ويوجب له أمراضا آخر أصعب من مرض العشق كما سيأتي ان شاء الله تعالى وكذلك الغم والهوى والحزن أمراض للقلب وشفاؤها باضدادها من الفرح والسرور فان كان ذلك بحق اشتفى القلب وصح وبرأ من مرضه وان كان يباطل توارى ذلك واستتر ولم يزل وأعقبه أمراضا هي أصعب وأخطر وكذلك الجهل مرض يؤلم القلب فمن الناس من يداويه بعلوم لا تنفع ويعتقد انه قد صح من مرضه بتلك العلوم وهي في الحقيقة انما تزيد مرضه لكن اشتغل القلب بها عن ادراك الالم الكامن فيه بسبب جهله بالعلوم النافعة التي هي شرط في صحته وبرئه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الذين أقتوا بالجهل فهلك المستفتي يقتواهم قتلوه قتلهم الله ألا سألوا اذ لم يعلموا فانما شفاء العي السؤال فجعل الجهل مرضا وشفاؤه سؤال أهل العلم وكذلك الشاك في الشيء المرتاب فيه يتألم قلبه حتى يحصل له العلم واليقين ولما كان ذلك يوجب له حرارة قيل لمن حصل له اليقين تلج صدره وحصل له برد اليقين وكذلك يضيق بالجهل والضلال عن طريق رشده وينشرح بالهدى والعلم قال تعالى فمن ير دل الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن ير دل أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء وسيأتي ذكر مرض ضيق الصدر وسببه وعلاجه ان شاء الله تعالى والمقصود ان من أمراض القلوب ما تزول بالأدوية الطبيعية ومنها ما لا يزول الا بالأدوية الشرعية الايمانية والقلب له حياة وموت ومرض وشفاء وذلك أعظم مما للبدن

(الباب الرابع في أن حياة القلب واشراقه مادة كل خير فيه

وموته وظلمته مادة كل شر فيه)

أصل كل خير وسعادة للعبد بل لكل حي ناطق كمال حياته ونوره فالحياة والنور مادة الخير كله قال تعالى (أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن

متصرف في تلك الخزانة بالامر المحض تصرف العبد المحض الذي وظيفته تنفيذ أوامر (١١) سيده فالله هو المالك الحق والمالك

خالقه هو من أمواله وأملاكه
وخزائنه أفاضها عليهم ليمتحنهم في
البذل والامسالك وهل يكون ذلك
منهم على شاهد العبودية لله عز
وجل فيبذل أحدهم الشيء رغبة
في ثواب الله ورغبة من عقابه
وتقربا إليه وطلب المرضاه أم
يكون البذل والامسالك منهم
صادرا عن مراد النفس وغلبة
الهوى وموجب الطبع فيعطى
لهواه ويمنع لهواه فيكون متصرفا
تصرف المالك لا المملوك فيكون
مصدر تصرفه الهوى ومراد
النفس وغايته الرغبة فيما عند
الخلق من جاه أو رفعة أو منزلة
أو مدح أو حظ من الخلو أو
الرغبة من فوت شيء من هذه
الاشياء وإذا كان مصدر تصرفه
وغايته هو هذه الرغبة والرغبة
رأى نفسه لا محالة كفاذعي المالك
ويخرج عن حدود العبودية ونسى
فقره ولو عرف نفسه حق المعرفة
لعلم انما هو مملوك مختص في صورة
ملك متصرف كما قال تعالى ثم
جعلناكم خلائف في الارض من
بعدهم لننظر كيف تعملون
وحقيق بهذا الممتحن ان يוכל الى
ما ادعته نفسه من الحالات
والامساك مع المالك الحق سبحانه فان
من ادعى لنفسه حالة مع الله سبحانه
وكل اليها ومن وكل الى شيء غير الله
فقد فتح له باب الهلاك والعطب
وأغلق عنه باب الفوز والسعادة
فان كل شيء ما سوى الله باطل ومن
وكل الى الباطل بطل عمله وضل
سعيه ولم يحصل الاعلى الحرمان
فكل من تعلق بغير الله انقطع به
أحوج ما كان اليه كما قال تعالى
اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا واولا العذاب وتقطعت بهم هي الملائكة وبغير الله وبغير الله

مثله في الظلمات ليس بخارج منها) فجمع بين الاصلين الحياة والنور في الحياة تكون
قوته وسعته وبصره وحياته وعفته وشجاعته وصبره وسائر أخلاقه الفاضلة ومحبتة
للحسن وبغضه للقيح فكما قويت حياته قويت فيه هذه الصفات وإذا ضعفت حياته
ضعفت فيه هذه الصفات وحياته من القبايح هو بحسب حياته في نفسه فالقلب الصحيح
الحى اذا عرضت عليه القبايح نقر منها بطبعه وأبغضها ولم يلتفت اليها بخلاف القلب الميت
فانه لا يفرق بين الحسن والقيح كما قال عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه هلك من
لم يكن له قلب يعرف به المعروف والمنكر وكذلك القلب المريض بالشهوة فانه لضعفه
يميل الى ما يعرض له من ذلك بحسب قوة المرض وضعفه وكذلك اذا قوى نوره وإشراقه
انكشف له صور المعلومات وحقائقها على ما هي عليه فاستبان حسن الحسن بدوره وأثره
بجياته وكذلك فبح القبيح وقد ذكر سبحانه وتعالى هذين الاصلين في مواضع من كتابه
قال تعالى وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان
ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا فجمع بين الروح الذي يحصل به الحياة
والنور الذي يحصل به الاضاءة والاشراق وأخبر أن كتابه الذي أنزله على رسوله متضمن
للأمرين فهو روح تحيا به القلوب ونور تستضيء وتشرق به كما قال أو من كان ميتا
فأحييناه وجعلناه نورا يمشى به في الناس أى أو من كان كافرا ميت القلب مغمورا
في ظلمة الجهل فهديناه لرشده ووفقناه للإيمان وجعلنا قلبه حيا بعد موته مشرقا
مستنيرا بعد ظلمته فجعل الكافر لا تصرفه عن طاعته وجهله بمعرفته وتوحيده
وشرائع دينه وترك الأخذ بنصيحه من رضاه والعمل بما يؤديه الى نجاته وسعادته بمنزلة
الميت الذي لا ينفع نفسه بنافعة ولا يدفع عنها من مكروه فهديناه للإسلام ونقشناه به
فصار يعرف مضار نفسه ومنافعه ويعمل في خلاصها من سخط الله تعالى وعقابه
فأبصر الحق بعد عما عنه وعرفه بعد جهالة به واتبعه بعد اعراضه عنه وحصل له نور
وضياء يستضيء به فيمشى بنوره بين الناس وهم في سدف الظلام كما قيل

ليلي بوجهك مشرق * وظلامه في الناس سارى

الناس في سدف الظلام * ونحن في ضوء النهار

ولهذا يضرب سبحانه وتعالى المثلين المائي والناري لوجيه ولعباده أما الاول فكما قال
في سورة الرعد أنزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ومما
يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الأمثال لضرب
لوجيه المثل بالماء لما يحصل به من الحياة والنار لما يحصل به من الاضاءة والاشراق
وأخبر سبحانه أن الأودية تسيل بقدرها فواد كبير يسع ماء كثيرا وواد صغير يسع ماء
قليل كذلك القلوب مشبهة بالأودية فقلب كبير يسع علما كبيرا وقلب صغير يغنا
يسع بقدره وشبهه ما احتمله القلوب من الشبهات والشهوات بسبب مخالطة الوحى لها
وأماراته لما فيها من ذلك بما احتمله السيل من الزبد وشبه بطلان تلك الشبهات باستقرار
العلم النافع فيها بذهب الزبد والقاء الوادى له وانما يستقر فيه الماء الذي به النفع وكذلك
في المثل الذي بعده يذهب الخبث الذي في ذلك الجوهر ويستقر صفوه وأما ضرب هذين

اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا واولا العذاب وتقطعت بهم هي الملائكة وبغير الله وبغير الله

فصلت بهم أحوال ما كانوا اليها وذلك (١٢) لأن تلك الغايات لما اضمحلت وبطلت اضمحلت أسبابها وبطلت فان الأسباب تبطل

ببطلان غاياتها وتضمحل باضمحلالها وكل شئ هالك لا وجهه سبحانه وكل عمل باطل الا ما أريد به وجهه وكل سعي لغيره باطل ومضمحل وهذا كما يشاهده الناس في الدنيا من ضمهلال السعي والعمل والكد والخدمة التي يفعلها العبد لتتول أو أمير أو صاحب منصب أو مال فإذا زال ذلك الذي عمل له عدم ذلك العمل وبطل ذلك السعي ولم يبق في يده سوى الحرمان ولهذا يقول الله تعالى يوم القيامة أليس عدلاني أني أولى كل رجل منكم ما كان يتولى في الدنيا فليتولى عباد الاصنام والاوتان أصنامهم وأوتانهم فيتساقط بهم في النار ويتولى عابد الشمس والقمر والنجوم آلهتهم فإذا كورت الشمس وانتثرت النجوم اضمحلت تلك العبادة وبطلت وصارت حشرة عليهم كذلك برحمتهم الله أعمالهم حشرت عليهم وما هم بخارجين من النار ولهذا كان المشرك من أخسر الناس صفقة وأعظمهم يوم معاده فانه بحال على مفلس كل الافلاس بل على عدم الموحس حوائشه على الملى الكريم فيا بعد ما بين الحوائتين وقوله البراءة من رؤية الملكة ولم يقل من الملكة لان الانسان قد يكون فقير الملكة في الظاهر وهو عسرى عن التحقيق بنعت الفقر المدحوخ أهله الذين لا يرون ملكة إلا ما اكها الحق ذي الملك والمكوت وقد يكون العبد قد فوض اليه من ذلك شئ وجعل كالحازن فيه كما كان سليمان بن داود أولى ملكه لا ينبغي لاحد من بعده وكذلك الخليل وشعيب والاغنياء من الانبياء وكذلك اغنياء الهداية هؤلاء لم يكونوا

المثلين للعباد فكما قال في سورة البقرة مثلهم كمثل الذي استوقد نارا فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون صم بكم عمى فهم لا يرجعون فهذا المثل الناري ثم قال أو كصيب من السماء الى آخره فهذا المثل المائي وقد ذكرنا الكلام على أسرار هذين المثلين وبعض ما تضمناه من الحكم في كتاب المعالم وغيره والحق أن صلاح القلب وسعادته وفلاحه موقوف على هذين الأصلين قال تعالى ان هو الاذ كر وقرآن مبين لينذر من كان حيا فاخبر أن الانتفاع بالقرآن والالتذار به انما يحصل لمن هو حي القلب كما قال تعالى في موضع آخر ان في ذلك لذكرا لمن كان له قلب وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم فان خير سبحانه وتعالى ان حياتنا انما هي بما يدعونا اليه الرسول من العلم والايمان فعلم أن موت القلب وهلاكه بفقد ذلك وشبه سبحانه من لا يستجيب لرسوله باصحاب القبور وهذا من أحسن التشبيه فان أبدانهم قبور قلوبهم فقد ماتت قلوبهم وقبرت في أبدانهم فقال الله تعالى ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور ولقد أحسن القائل شعر

وفي الجهل قبل الموت موت لاهله * وأجسامهم قبل القبور قبور

وأرواحهم في وحشة من جسامهم * وليس لهم حتى النشور نشور

ولهذا جعل سبحانه وحيه الذي يلقيه الى الانبياء روحا كما قال تعالى يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباد في موضعين من كتابه وقال وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا لان حياة الأزواج والقلوب به وهذه الحياة الطيبة التي خص بها سبحانه من قبل وحيه وعمل به فقال من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فخصهم سبحانه وتعالى بالحياة الطيبة في الدارين ومثله قوله تعالى وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتنعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله ومثله قوله تعالى للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولا جبر الاخرة أكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ومثله قوله تعالى للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الاخرة خير ولنعم دار المتقين فبين سبحانه انه يسعد المحسن بأحسناته في الدنيا وفي الاخرة كما أخبرناه بشئ المدى بأساءته في الدنيا والآخره قال تعالى ومن أعرض عن ذكري فانه له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى وقال تعالى وجع بين النوعين فمن ير الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون فأهل الهدى والايمان لهم شرح الصدر واتساعه وانه ساحة وأهل الضلال لهم ضيق الصدر والحرج وقال تعالى أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فأهل الايمان في النور وانشرح الصدر وأهل الضلال في الظلمة وضيق الصدر وسيأتي في باب طهارة القلب مزيد تقرير لهذا ان شاء الله تعالى والحق أن حياة القلب واضاءته مادة كل خير فيه وموته وظلمته مادة كل شرف فيه

(الباب الخامس في أن حياة القلب وصحته لا تحصل الا بان يكون مدر كالحق

مريدا له موثرا له على غيره)

لما

بريشون من الملكة في الظاهر وهم يرشون من رؤية الملكة لنفوسهم فلا يرون لها (١٢) ملكة حقيقيا بل يرون ما في أيديهم لله عارية

ووديعته في أيديهم اسم ابتلاهم به
ليظهر هل يتصرفون فيه تصرف
العبيد أو تصرف الملأ الذين
يعطون لهواهم ويمنعون لهواهم
فوجود المال في يد الفقير لا يقدر
في فقره انما يقدر في فقره رؤيته
الملكة فن عوفي من رؤية الملكة
لم يتألف باطنه باوساخ المال وتعبه
وتدبيره واختياره وكان كالحازن
لسيده الذي ينفذ أوامره في ماله
فهذا لو كان يده من المال أمثال
جبال الدنيا لم يضره ومن لم يعاف
من ذلك ادعت نفسه الملكة
وتعلقت به النفس تعلقها بالشيء
المحبوب المعشوق فهو أكبرهم
ومبلغ علمه ان أعطى رضى وان
منع سخط فهو عبده الذي يشار
والدبرهم يصبح مهموما ويعسى
كذلك بيت مضاجع له تقرح
نفسه اذا ازداد ونحزن وتأسف
اذا فات منه شيء بل يكاد يلف اذا
توهمت نفسه الفقر وقد يؤثر
الوت على الفقر والاول مستغن
بعولاه المالك الحق الذي بيده خزان
السموات والارض واذا أصاب المال
الذى في يده رتبة رأى ان المالك
الحق هو الذى أصاب مال نفسه
فما العبد وما الجزع والهلع وانما
تصرف مالك المال في ملكه الذى
هو وديعة في يدهم لو كره فله الحكم
في ماله ان شاء أبقاه وان شاء ذهب
به وأفناه فلا يتهم مولاه في تصرفه
في ملكه ويرى تدبيره هو موجب
الحكمة فليس لقلبه بالمال تعلق
ولاله به أكثر ان لصعوده عنه
وارتفاع همته الى المالك الحق
فهو غنى به وبجبه ومعرفة وقر به
منه عن كل ما سواه وهو فقير اليه

لما كان في القلب قوتان قوة العلم والتمييز وقوة الارادة والحب كان كماله وصلاحه باستعمال
هاتين القوتين فيما ينفعه ويعود بصلاحه وسعادته فكمالهما باستعمال قوة العلم في ادراك الحق
ومعرفة التمييز بينه وبين الباطل واستعمال قوة الارادة والحب في طلب الحق ومحبة
وايثاره على الباطل فمن لم يعرف الحق فهو ضال ومن عرفه وآثر غيره عليه فهو مغضوب
عليه ومن عرفه واتبعه فهو منعم عليه وقد أمرنا الله سبحانه وتعالى أن نسأله في صلاتنا أن
يهدينا صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ولهذا كانت النصارى
أخص بالضلال لانهم أمة جهل واليهود أخص بالغضب لانهم أمة عناد وهذه الامم هم
المنعم عليهم ولهذا قال سفيان بن عيينة من فسد من عبادنا فقيه شبهه من النصارى ومن
فسد من علمائنا فقيه شبهه من اليهود لان النصارى عبدوا بغير علم واليهود عرفوا الحق
وعدلوا عنه وفي المسند والترمذي من حديث عدي بن حاتم عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون وقد جمع سبحانه بين هذين الاصلين في
غير موضع من كتابه فنها قوله تعالى واذا سألك عبادى عني فاني قريب أجيب دعوة الداع
اذا دعان فليستجيبوا الى وليؤمنوا بى لعلمهم يرشدون بجمع سبحانه بين الاستجابة والايان
به وها قوله عن رسوله فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه
أولئك هم المفلحون وقال تعالى الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون
بالغيب ويقومون الصلاة الى قوله هم المفلحون وقال في وسط السورة ولكن البر من آمن
بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة الى آخر الآية وقال تعالى والعصران
الانسان انى خسرا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر فاقسم
سبحانه وتعالى بالله هو الذى هو زمن الاعمال الراجعة والخاسرة على أن كل واحد في خسرا
الامن كل قوته العلمية بالايمان بالله وقوته العملية بالعمل بطاعته فهذا كماله في نفسه ثم كل
غيره بوصيته له بذلك وأمره اياه به وبذلك ذلك وهى الصبر فكمال في نفسه بالعلم النافع والعمل
الصالح وكل غير بتعليمه اياه بذلك ووصيته له بالصبر عليه ولهذا قال الشافعى رحمه الله
لو فكر الناس في سورة والعصران كفهم وهذا المعنى في القرآن في مواضع كثيرة يخبر
سبحانه أن أهل السعادة هم الذين عرفوا الحق واتبعوه وان أهل الشقاوة هم الذين جهلوا
الحق وضلوا عنه أو خالفوه واتبعوا غيره وينبغى أن يعرف ان هاتين القوتين لا تعطلان
في القلب بل ان استعمال قوته العلمية في معرفة الحق وادراكه والاستعملت بمعرفة ما يليق
به ويناسبه من الباطل وان استعمال قوته الارادية العملية في العمل به والاستعملها في ضده
فالانسان حارث همام بالطبع كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أصدق الاسماء حارث
وهمام فالحارث الكاسب العامل والهمام المريد فان النفس متحركة بالارادة وحركتها
الارادية لها من لوازم ذاتها والارادة تستلزم مرادها يكون متصورا لها تميزا عندها
فان لم تتصور الحق وتطلبه وتريده تصورت الباطل وطلبت به رآدته ولا بد وهذا يتبين
باب الذى بعده فنقول

(الباب السادس أنه لا سعادة للقلب ولا لذة ولا نعيم ولا صلاح الا بان يكون الله
وفاطره وحده هو معبوده وغاية مطلوبه وأحب اليه من كل ما سواه)

دون ما سواه فهذا هو البرى عز رؤية الملكة الواجبة له ان يحيا كما قال تعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى بل ان اسغنى بل

معلوم أن كل حي سوى الله سبحانه من ملك أو إنس أو جن أو حيوان فهو فقير إلى جلب ما ينفعه ودفع ما يضره ولا يتم له إلا بتصوره للنافع والضار والمنفعة من جنس النعم واللذة والمضرة من جنس الألم والعذاب فلا بد له من أمرين أحدهما هو المحبوب المطلوب الذي ينتفع به ويلتذ به والثاني المعين الموصل المحصل لذلك المقصود وبإزاء ذلك أمران آخران أحدهما مكره بغيض ضار والثاني معين دافع له عنه فهذه أربعة أشياء أحدها أمر هو محبوب مطلوب الوجود الثاني أمر مكره مطلوب العدم الثالث الوسيلة إلى حصول المطلوب المحبوب الرابع الوسيلة إلى دفع المكره فهذه الأمور الأربع ضرورة للعبد بل ولكل حيوان لا يقوم وجوده وصلاحه إلا بها فإذا تقرر ذلك فالله تعالى هو الذي يجب أن يكون هو المقصود المدعو المطلوب الذي يراد وجهه ويتنحى قر به ويطلب رضاه وهو المعين على حصول ذلك وعبودية ماسواه والاتفات إليه والتعلق به هو المكره الضار وهو المعين على دفعه فهو سبحانه الجامع لهذه الأمور الأربع دون ماسواه فهو المعبود المحبوب المراد وهو المعين لعبده على وصوله إليه وعبادته له والمكره البغيض هو بمشيئته وقدرته وهو المعين لعبده على دفعه عنه كما قال أعرف الخلق به أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك وقال اللهم اني أسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك ورغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا اليك فنه المنجى واليه الملجأ وبه الاستعاذة من شر ما هو كائن بمشيئته وقدرته فالاعادة فعله والمستعاذة منه فعله أو مفعوله الذي خلقه بمشيئته فالامر كله له والتجدي كله له والملك كله له والخير كله في يديه لا يحصى أحد من خلقه شاء عليه بل هو كما أثنى على نفسه وفوق ما يثنى عليه كل أحد من خلقه ولهذا صلاح العبد وسعادته في تحقيق معنى اياك تعبدواياك نستعين فان العبودية تتضمن المقصود المطلوب لكن على أكمل الوجوه والمستعان هو الذي يستعان به على المطلوب فالاول من معنى ألوهيته والثاني من معنى ربوبيته فان الاله هو الذي تألمه القلوب بحبة وانابة واجلالا وكراما وتعظيما وذلا وخضوعا وخوقا ورجاءا وتوكلا والرب هو الذي يربي عبده فيعطيه خلقه ثم يهديه الى مصالحه فلا اله الا هو ولا رب الا هو فكما أن ربوبية ماسواه أبطل الباطل فكذلك الالهية ماسواه وقد جمع سبحانه بين هذين الاصلين في مواضع من كتابه كقوله فاعبده وتوكل عليه وقوله عن نبيه شعيب وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب وقوله وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده وقوله وتبتل اليه تبتلى الرب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه وكيفا وقوله قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب وقوله عن الخنفاء اتباع ابراهيم عليه السلام ربنا عليك توكلنا وابليك أنبتنا فهذه سبعة مواضع تنظم هذين الاصلين الجامعين لمعنى التوحيد اللذين لا سعادة للعبد بدونهما البتة الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى خلق الخلق لعبادته الجامعة لمعرفته والانابة اليه ومحبته والاحلاص له فبذلك تطمئن قلوبهم وتسكن نفوسهم وبرؤيته في الآخرة تقر عيونهم ويتم نعمهم فلا يعطهم في الآخرة شيئا هو أحب اليهم ولا أقر لعيونهم ولا أنعم لقلوبهم من النظر اليه وسماع كلامه منه بلا واسطة ولم يعطهم في الدنيا شيئا خيرا لهم ولا أحب اليهم ولا أقر لعيونهم من الايمان به ومحبته والشوق

بالحسنى فسيبسه العسرى وهذا والله أعلم لانه ذكر موجب طغيانه وهو رؤية غنى نفسه وذكر في سورة البقرة موجب هلاكه وعدم تيسيره اليسرى وهو استغناؤه عن ربه بترك طاعته وعبوديته فانه لو افتقر اليه لتقرب اليه بما أمره من طاعته فعل المملوك الذي لا غنى له عن مولاه طرفه عين ولا يجدي من امتثال أوامره ولذلك ذكره معه بخلافه وهو تركه اعطاء وجب عليه من الاقوال والاعمال واداء المال وجمع الى ذلك تكذيبه بالحسنى وهي التي وعدهم أهل الاحسان بقوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ومن فسرهما بشهادة أن لا اله الا الله فلان أصل الاحسان وبها تنال الحسنى ومن فسرهما بالخلف في الاتفاق فقد هضم المعنى حقه وهو أكبر من ذلك وان كان الخلف جزءا من أجزاء الحسنى والمقصود ان الاستغناء عن الله سبب هلاك العبد وتيسيره لكل عسرى ورؤيته غنى نفسه سبب طغيانه وكلاهما منافق للفقر والعبودية قوله الدرجة الاولى فقر الزهاد وهو نقض اليدين من الدنيا ضبطا أو طلبا أو تركا وهذا هو الفقر الذي تكلموا في شرفه فحاصل هذه الدرجة فراغ اليد والقلب من الدنيا والذهول عن الفقر منها والزهد فيها وعلازمة فراغ اليد نقض اليدين من الدنيا ضبطا أو طلبا فهو لا يضبطه مع وجودها شها وضناها ولا يطلبها مع فقدها سواها والخافا وحرضا فهذا الاعراض والنقض دال على سقوط منزلتها من القلب اذ لو كان لها في القلب منزلة لم كان الامر بضد ذلك وكان يكون حاله الضبط مع الوجود لغناها بها الى

ولما كان يطلبها مع فقد الفقر إليها وبما من أقسام الفراغ اسكان اللسان عنها (١٥) ومداخلان من أهم وأمر وكان في قلبه

موقع اشتغل اللسان بما فاض على القلب من أمره مدحا أو ذمما فانه ان حصلت مدحها وان فانتبه ذمها ومدحها وذمها علامة موضعها من القلب وخطرها خفي اشتغل اللسان بزمها كان ذلك خطرها في القلب لان الشيء انما يذم على قدر الاهتمام به والاعتناء بشيء العظم منته بالذم وكذلك تعظيم الزهد فيها انما هو على قدر خطرها في القلب اذ لو لا خطرها وقدرها لما صار الزهد فيها خطرا وكذلك مدحها دليل على خطرها وموقعها من قلبه فان من أحب شيئا أكثر من ذكره وصاحب هذه الدرجة لا يضبطها مع وجوها ولا يطلبها مع عدمها ولا يفيض من قلبه على لسانه مدح لها يدل على محبتها ولا يفيض من القلب على اللسان ذم يدل على موقعها وخطرها فان الشيء اذا صغر أعرض القلب عنه مدحا أو ذما وكذلك صاحب هذه الدرجة فان عن النظر الى تركها وهو الذي تقدم من ذكر خطر الزهد فيها لان نظر العبد الى كونه تاركا لها زاهدا فيها تتشرف نفسه بالترك وذلك من خطرها وقد رها ولو صغرت في القلب لصغرت تركها والزهد فيها ولو اهتم القلب بهم من الهمات المطلوبة التي هي مذاقات أهل القلوب والارواح لذهل عن النظر الى نفسه بالزهد والترك فصاحب هذه الدرجة معافي من هذه الامراض كلها من مرض الضبط والطلب والذم والمدح والترك فهي بأسرها وان كان بعضها ممدوحا في العلم مقصودا يستحق المحقق به الثواب والمدح لكنها آثار وأشكال مشعرة بان صاحبها لم يبق حال الخلو والتجرد الباطن فضلا عن أن يحقق من

الى لقائه والانس بقربه والتنعيم بذكره وقد جمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين هذين الامرين في الدعاء الذي رواه النسائي والامام احمد وابن حبان في صحيحه وغيرهم من حديث عمار بن ياسر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو به اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق احيني ما علمت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة وأسألك كلمة الحق في الغضب والرضا وأسألك القصد في الفقر والغنا وأسألك نعيما لا ينفد وأسألك قرة عين لا تنقطع وأسألك الرضا بعد القضاء وأسألك برد العيش بعد الموت وأسألك لذة النظر الى وجهك وأسألك الشوق الى لقاءك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينة اليقين واجلنا هداة مهتدين فجمع في هذا الدعاء العظيم القدر بين أطيب شيء في الدنيا وهو الشوق الى لقائه سبحانه وأطيب شيء في الآخرة وهو النظر الى وجهه سبحانه ولما كان كمال ذلك وتساميه موقفا على عدم ما يضر في الدنيا ويقتن في الدين قال من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة ولما كان كمال العبد في أن يكون عالما بالحق متبعه مع ما لم يعلمه غيره مرشدا له قال اجعلنا هداة مهتدين ولما كان الرضا النافع المحصل للمقصود هو الرضا بعد وقوع القضاء لا قبله فان ذلك عزم على الرضا فاذا وقع القضاء انفسخ ذلك العزم سأل الرضا بعده فان المقدور يكتشفه أمران الاستخارة قبل وقوعه والرضا بعد وقوعه فمن سعادة العبد أن يجمع بينهما كما في المستند وغيره عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ان من سعادة ابن آدم استخارة الله ورضاه بما قضى الله وان من شقاوة ابن آدم ترك استخارة الله وسخطه بما قضى الله تعالى ولما كانت خشية الله عز وجل رأس كل خير في المشهد والمغيب سألته خشيته في الغيب والشهادة ولما كان أكثر الناس انما يتكلم بالحق في رضاه فاذا غضب أخرجه غضبه الى الباطل وقد يدخله أيضا رضاه في الباطل سأل الله عز وجل ان يوفقه لكلمة الحق في الغضب والرضا ولهذا قال بغض السلف لا تسكن ممن اذا رضى أدخله رضاه في الباطل واذا غضب أخرجه غضبه من الحق ولما كان الفقر والغنا بليتين ومحنتين يتلى الله بهما عبده في الغنا يبسط يده وفي الفقر يقبضها سأل الله عز وجل القصد في الحالىن وهو التوسط الذي ليس معه اسراف ولا تقير ولما كان النعيم نوعين نوعا للبدن ونوعا للقلب وهو قرة العين وكما له بدوامه واستمراره جمع بينهما في قوله أسألك نعيما لا ينفد وقرة عين لا تنقطع ولما كانت الزينة زينتتين زينة البدن وزينة القلب وكانت زينة القلب أعظمها قدرا وأجلها ما خطرا واذا حصلت حصلت زينة البدن على أكمل حال في العقبى سأل ربه الزينة الباطنة فقال زينة زينة الايمان ولما كان العيش في هذه الدار لا يبرد لأحد كائن من كان بل هو محسوب بالغصص والنكد ومحفوف بالآلام الباطنة والظاهرة سأل برد العيش بعد الموت والمقصود أنه جمع في هذا الدعاء بين أطيب ما في الدنيا وأطيب ما في الآخرة فان حاجة العباد الى ربهم في عبادتهم اياه وتاهلهم له كحاجتهم اليه في خلقه لهم ورزقه اياهم ومعافاة أبدانهم وستر عوراتهم وامن روعاتهم بل حاجتهم الى تاهله ومحبته وعبوديته أعظم فان ذلك هو الغاية المقصودة لهم ولا صلاح لهم ولا نعيم ولا فلاح ولا لذة ولا سعادة بدون ذلك بحال ولهذا كانت لا اله الا الله أحسن الحسنات وكان توحيد الالهية رأس الامر وأما توحيد الربوبية

يستحق المحقق به الثواب والمدح لكنها آثار وأشكال مشعرة بان صاحبها لم يبق حال الخلو والتجرد الباطن فضلا عن أن يحقق من

اليها واتخذها وطنها وجعلها له سكا
رين من نفضها بالسكينة من قلبه
ولسانه وتخلص من قيودها
ورعوناتها وآثارها وارتقى الى
ما يسي القلب ويحييه ويفرحه
ويبعثه من جذبات العزة فهو
في البرزخ كالحامل المقرب ينتظر
ولادة الروح والقلب مسباحا
ومساء فان لم تولد روحه وقلبه
ويخرج من مشيمة نفسه
ويتخلص من ظلمات طبعه وهواه
وارادته فهو كالجنين في بطن أمه
الذي لم ير الدنيا وما فيها فكذلك هذا
الذي بعد في مشيمة النفس
والظلمات الثلاث هي ظلمة النفس
وظلمة الطبع وظلمة الهوى فلا بد
من الولادة مرتين كما قال المسيح
للعواري بن انكم تلجوا ملكوت
السماء حتى تولدوا مراتين ولذلك
كان النبي صلى الله عليه وسلم أبا
للمؤمنين كما في قراءة أبي النسي
أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب
لهم ولهذا تفرع على هذه الأبوة أن
جاءت أزواجه أمهاتهم فان
أرواحهم وقلوبهم ولدت به ولادة
أخرى غير ولادة الأمهات فانه
أخرج أرواحهم وقلوبهم من
ظلمات الجهل والضلال والغي الى
نور العلم والإيمان وقضاء المعرفة
والتوحيد فشاهدت حقائق أخرى
وأمرها لم يكن لها بها شعور قبله
قال تعالى الر كتاب أنزلناه اليك
لتخرج الناس من الظلمات الى النور
بإذن ربهم وقال هو الذي بعث
في الأميين رسولا منهم يتلو عليهم
آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة وان كانوا من قبل لفي
ضلال مبين وقال لقد من الله على

الذي أقرب به المسلم والكافر وقرره أهل الكلام في كتبهم فلا يكفي وحده بل هو الحاجة
عليهم كما بين ذلك سبحانه في كتابه في عدة مواضع ولهذا كان حق الله على عباده أن يعبدوه
ولا يشركوا به شيئا كما في الحديث الصحيح الذي رواه معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال أتدري ما حق الله على عباده قلت الله ورسوله أعلم قال حقه
على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا أتدري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك قلت
الله ورسوله أعلم قال حقهم عليه أن لا يعذبهم بالنار ولذلك يجب سبحانه عباده المؤمنين
الموحدين ويقترح بتوبتهم كما أن في ذلك أعظم لذة العبد وسعادته ونعيمه فليس في
الكائنات شيء غير الله عز وجل يسكن القلب اليه ويطمئن به ويأمن به ويتمتع بالتوجه
اليه ومن عبد غيره سبحانه وحصل له به نوع منفعة ولذة فضرته بذلك اضعاف اضعاف
منفعته وهو بمنزلة كل الطعام المسموم اللذيذ وكما أن السموات والارض لو كان فيهما
آلهة غيره سبحانه فسدتا كما قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فكذلك القلب
اذا كان فيه معبود غير الله تعالى فسد فسادا لا يرجى صلاحه الا بان يخرج ذلك المعبود
من قلبه ويكون الله تعالى وحده الهه ومعبوده الذي يحبه ويرجوه ويخافه ويتوكل
عليه وينيب اليه (الوجه الثالث) أن فقر العبد الى أن يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا
ليس له نظير فيقاس به السكن يشبهه من بعض الوجوه حاجة الجسد الى الغذاء والشراب
والنفس فيقاس به لكن بينهما فروق كثيرة فان حقيقة العبد قلبه وروحه ولا صلاح
له الا بالله الحق الذي لا اله الا هو فلا يطمئن الا به كره ولا يسكن الا بمعرفته وحبّه وهو
كادح اليه كدحا فلاقية ولا بد له من لقائه ولا صلاح له الا بتوحيده محبته وعبادته
وخوفه ورجائه ولو حصل له من اللذات والسرور بغيره ما حصل فلا يدوم له ذلك بل يقتل
من نوع الى نوع ومن شخص الى شخص ويتم به في حال وبه في حال وكثيرا
ما يكون ذلك الذي يتم به هو أعظم أسباب ألمه ومضرته وأما اله الحق فلا بد له منه
في كل وقت وكل حال وإنما كان فنفوس الايمان به ومحبته وعبادته واجلاله وذكره هو
غذاء الانسان وقوته وصلاحه وقوامه كما عليه أهل الايمان ودلت عليه السنة والقرآن
وشهدت به القطرة والجنان لا كما يقوله من قل نصيبه من التحقيق والعرفان وبخس حظه
من الاحسان أن عبادته وذكره وشكره تسكيف ومشقة لمجرد الابتلاء والامتحان
أولا جل مجرد التعويض بالثواب المتفصل كالمعاوضة بالاثمان أو لمجرد رياضة النفس
وتهذيبها ليرتفع عن درجة البهيم من الحيوان كما هي مقالات لمن بخس حظه من معرفة
الرحمن وقل نصيبه من ذوق حقائق الايمان وفرح بما عنده من زبد الافكار وزبالة
الاذهان بل عبادته ومعرفته وتوحيده وشكره قرّة عين الانسان وأفضل لذة الروح
والقلب والجنان وأطيب نعيم ناله من كان أهلا لهذا الشأن والله المستعان وعليه
التكلان وليس المقصود بالعبادات والاوامر المشقة والكلفة بالقصد الاول وان وقع
ذلك ضمنا وتبعافى بعضها لاسباب اقتضته لا بد منها هي من لوازم هذه النشأة فأوامر
سبحانه وحقه الذي أوجبه على عباده وشرائعه التي شرعها لهم هي قرّة العيون ولذة
القلوب ونعيم الارواح وسرورها وبه سعادتها وفلاحها وكما لها في معاشها ومعادها بل

ضلال مبين والمقصود ان الغالب في هذه الولادة ثلاثة قلب لا يولد له بل (١٧) هو جدين في طين الشهوة والنجس والجهل

والضلال وقلب قد ولد من خروج الى
فضاء التوحيد والمعرفة وتخلص
من مشيمة الطباع وطمأنات النفس
والهوى فقرت عينه بالله وقرت
عيون به وقلوبه وأنست بقربه
الارواح وذكرت رؤيته
بالله فاطمان بالله وسكن اليه
وعكف به مستعليه وسافرت
هممه وعزائه الى الرفيق الاعلى
لا يقرب بشئ غير الله ولا يسكن الى
شئ سواه ولا يطمن بغيره يحمد من كل
شئ سوى الله عوضا ومحبته فوته
لا يحمد من الله عوضا ابدا فذكره
حياة قلبه ورضاه نهاية مطلبه
ومحبته قوته ومعرفة أنيسه عدوه
من جذب قلبه عن الله وان كان
القريب المصافيا ووليه من رده
الى الله وجع قلبه عليه وان كان
البعيد المناويا فهذان قلبان
متباينان غاية التباين وقلب
نالت في البرزخ ينتظر الولادة
صباء او مساء قد أصبح على فضاء
التجريد وأنس من خلل الديار
أشعة التوحيد تأتي غلبات الحب
والشوق الاتقيا الى من السعادة
كلها بقربه والحظ كل الحظ في
طاعته وحبسه وتأي غلبات
الطباع الاجسدية وايقافه
وتعويقه فهو بين الداعين تارة
وتارة قد قطع عقبات وآفات
وبقى عليه مغاور وفلوات
والمقصود أن صاحب هذا المقام
اذا تحقق به ظاهره وباطنه وسلم عن
نظر نفسه الى مقامه واشتغاله به
ووقوفه عنده فهو فقير حقيقي
ليس فيه قاذح من القوادح التي
تخطه عن درجة الفقر واعلم انه
يحسن اعمال الانسان في ذم الدنيا

لاسرور لها ولا فرح ولا لذة ولا نعيم في الحقيقة الا بذلك كما قال تعالى يا ايها الناس قد
جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورجة للمؤمنين قل بفضل الله
وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون قال أبو سعيد الخدري فضل الله القرآن
ورحمته ان جعلكم من اهل وقال هلال بن يساف بالاسلام الذي هذا كم اليه وبالقرآن
الذي علمكم اياه هو خير مما يجمعون من الذهب والفضة وكذلك قال ابن عباس والحسن
وقتادة فضله الاسلام ورحمته القرآن وقالت طائفة من السلف فضله القرآن ورحمته
الاسلام والتحقيق ان كلا منهما فيه الوصفان الفضل والرحمة وهما الاثران اللذان
امتن بهما على رسوله عليه السلام فقال وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت
تدري ما الكتاب ولا الايمان والله سبحانه انما رفع من رفع الكتاب والايمان ووضع من
وضع بعدمهما فان قيل فقد وقع تسمية ذلك تكليفا في القرآن كقوله لا يكلف الله نفسا
الا وسعها وقوله ولا تكلف نفسا الا وسعها قيل نعم انما جاء ذلك في جانب النفي ولم يسم
سبحانه أو امره ووصاياه وشرائعه تكليفا قط بل سماها روحا ونورا وشفاء وهدى ورجة
وحياة وعهدا ووصية ونحو ذلك الوجه الرابع ان افضل نعيم الاخرة واجله واعلاه على
الاطلاق هو النظر الى وجه الرب عز وجل وسماع خطابه كما في صحيح مسلم عن صهيب
رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد يا أهل
الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون ما هو ألم يبيض وجوهنا ويثقل
موازينا ويدخلنا الجنة ويجزنا من النار قال فيكشف الحجاب فينظرون اليه فما أعطاهم
شيئا أحب اليهم من النظر اليه وفي حديث آخر فلا يلتفتون الى شئ من النعيم ماداموا
ينظرون اليه فبين عليه السلام انهم مع كمال تنجهم بما أعطاهم ربهم في الجنة لم يعطهم
شيئا أحب اليهم من النظر اليه وانما كان ذلك أحب اليهم لان ما يحصل لهم به من اللذة
والنعيم والفرح والسرور وقررة العين فوق ما يحصل لهم من التمتع بالاكل والشرب والحدود
العين ولا نسبة بين اللذتين والنعيمين البتة ولهذا قال سبحانه وتعالى في حق الكفار كلا
انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لاصالوا الحليم فجمع عليهم نوعي العذاب عذاب النار
وعذاب الحجاب عنه سبحانه كما جع لا ولياته نوعي النعيم نعيم التمتع بما في الجنة ونعيم التمتع
برؤيته وذ كر سبحانه هذه الانواع الاربعة في هذه السورة فقال في حق الابرار ان الابرار
لنفي نعيم على الارائك ينظرون وهضم معنى الآية من قال ينظرون الى أعدائهم يعذبون
وينظرون الى قصورهم وبساتينهم أو ينظر بعضهم الى بعض وكل هذا عدول عن
المقصود الى غيره وانما المعنى ينظرون الى وجه ربهم ضد حال الكفار الذين هم عن ربهم
لمحجوبون ثم انهم لاصالوا الحليم وتأمل كيف قابل سبحانه ما قاله الكفار في أعدائه في
الدنيا وسخر وامنهم بضده في القيامة فان الكفار كانوا اذا امرتهم الموتون يتغامزون
ويضحكون منهم واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون قال تعالى فاليوم الذين آمنوا ومن
الكفار يضحكون مقابلة لتغامزهم وضحكهم منهم ثم قال على الارائك ينظرون فاطلاق
النظر ولم يقيده بمنظور دون منظور وأعلى ما نظروا اليه وأجله وأعظمه هو الله سبحانه
والنظر اليه أجل أنواع النظر وأفضلها وهو أعلى مراتب الهداية فقابل بذلك قولهم ان

هؤلاء لضالون فالنظر الى الرب سبحانه مراد من هذين الموضعين ولا بد اما بخصوصه
واما بالعموم والاطلاق ومن تأمل السباق لم يجد الا يتبين بجلال غير ارادة ذلك
خصوصا وعموما

(فصل) وكما أنه لا نسبة لنعيم ما في الجنة الى نعيم النظر الى وجهه الا على سبحانه فلا
نسبة لنعيم الدنيا الى نعيم محبته ومعرفة والشوق اليه والانس به بل لذة النظر اليه سبحانه
تابعة لمعرفة محبته به ومحبته له فان اللذة تتبع الشعور والمحبة فكما كان المحب أعرف
بالمحبوب وأشد محبة له كان التذاهد بقر به ورؤيته ووصوله اليه أعظم الوجه الخامس ان
المخلوق ليس عنده للعبد نفع ولا ضر ولا عطاء ولا منع ولا هدى ولا ضلال ولا نصر ولا
خذلان ولا خفض ولا رفع ولا عز ولا ذل بل الله وحده هو الذي يملك ذلك كله قال الله
تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا ممسك له من بعده وهو العزيز
الحكيم وقال تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد
لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم وقال تعالى ان ينصركم الله فلا غالب
لكم وان يخذلكم فخذلكم فن ذا الذي ينصركم من بعده وقال تعالى عن صاحب يس أئخذ من
دونه آلهة ان يردني الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئا ولا ينقذون وقال تعالى يا أيها
الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم وقال تعالى آمن هذا الذي هو
جند لكم ينصركم من دون الرحمن ان الكافرون الا في غرور آمن هذا الذي يرزقكم ان
أمسك رزقه بل لجوا في عتق ونفور فجمع سبحانه بين النصر والرزق فان العبد مضطر الى
من يدفع عنه عدوه بنصره ويجلب له منافعه برزقه فلا بد له من ناصر ورازق والله وحده
هو الذي ينصر ويرزق فهو الرزاق ذو القوة المتين ومن كمال فطنة العبد ومعرفة ان يعلم
انه اذا مسه بسوء لم يرفع عنه غيره واذا ناله بركة لم يرزقه اياها سواه ويذكر ان الله تعالى
أوحى الى بعض أنبيائه أدرك لي لطيف الفطنة وخفي اللطف فاني أحب ذلك قال يارب
وما لطيف الفطنة قال ان وقعت عليك ذبابة فاعلم اني أوقعها فاسألني أرفعها قال وما خفي
اللطف قال ان أتيتك حبة فاعلم اني ذكرتك بها وقد قال تعالى عن المحمرة وما هم
بضارين به من أحد الا باذن الله فهو سبحانه وحده الذي يكفي عبده وينصره ويرزقه
قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا عمران قال سمعت وهبا يقول قال الله تعالى
عز وجل في بعض كتبه بعزتي انه من اعتصم بي فان كادته السموات بمن فيهن والارضون
بمن فيهن فاني أجعل له من ذلك مخرجا ومن لم يعتصم بي فاني أقطع يديه من أسباب السماء
وأخسف به من تحت قدميه الارض فأجعله في الهواء ثم أكله الى نفسه كفي لعبدى
مالا اذا كان عبدى في طاعتي أعطيه قبل أن يسألني وأستجيب له قبل أن يدعوني
فانا أعلم بحاجته التي ترفق به منه قال أحمد وحدثنا هاشم بن القاسم ثنا أبو سعيد المؤدب ثنا
من جمع عطاء الخراساني قال لقيت وهب بن منبه وهو يطوف بالبصرة فقلت له حدثني
حديثا أحفظه عنك في مقامى هذا وأوجز قال نعم أوحى الله تعالى الى داود يا داود
أما وعزتي وعظمتي لا يعتصم بي عبد من عبيدى دون خلقى أعرف ذلك من نيتك فيمكيد
السموات السبع ومن فيهن والارضون السبع ومن فيهن الا جعلت له من بينهن مخرجا

فصل وقوله الدرجة الثانية الرجوع
الى السبق بطالعة الفضل وهو
قوت الخلاص من رؤية الاعمال
ويقطع شهود الاحوال ويمحص
من أدناس مطالعات المقامات فهذه
الدرجة أرفع من الاولى وأعلى
والاولى كالوسيلة اليها لان في
الدرجة الاولى يتخلل بقره عن ان
يتأله غير مولاه الحق وأن يضيع
أنفاسه في غير مرضاته وأن يفرق
همومه في غير محابه وأن يؤثر
عليه في حال من الاحوال في وجبه
هذا الخلق وهذه المعاملة صفاء
العبودية وغمارة السر بينه وبين
الله ونخالص الود فيصبح وعسى
ولا هم له غير ربه قد قطع همه بربه
عنه جميع الهوم وعطت ارادته
جميع الارادات وانسخت محبته له
من قلبه كل محبة لسواه كما قيل
لقد كان يسبي القلب في كل ليلة
ثمانون بل تسعون نفسا وأرج
يهم بهذا ثم يالف غيره

وبسألهم من فوره حين يصبح
وقد كان قلبي ضائعا قبل حبكم
فكان بحب الخلق يلهو ويخرج
فاساد قلبي هو اك أجابه
فاسأأراه عن خبائثك يبرح
حزمت مناني منك ان كنت كاذبا
وان كنت في الدنيا بغيرك أفرح
وان كن شي في الوجود سواكم
يقرب به القلب الجريح ويفرح
اذا لعبت أيدي الهوى بمحبكم
فليس له عن بابكم مترحز
فان أدركته غربة عن دياركم
فحبكم بين الحشا ليس يبرح
وكم مشتر في الخلق قد سام قلبه
فلم يره الا ليلتك يصلح
هوى غيركم نار تطفى ويحبس *

فهو انا واحد والاشربة متعددة
فأى شراب ملاه لم يبق فيه موضع
لغيره وانما يمتلئ الاناء بأعلى
الاشربة اذا صادفه خاليا فأما اذا
صادفه مثله من غير لم يساكنه
حتى يخرج ما فيه ثم يسكن موضعه
كما قال بعضهم

أتاني هو اها قبل أن أعرف الهوى
فصادف قلبا خاليا فتمكنا
ففقر صاحب هذه الدرجة تفرغه
اناءه من كل شراب غير شراب المحبة
والعرفة لان كل شراب فسكر ولا بد
وما أسكر كثير فقليله حرام وأين سكر
الهوى والدين من سكر الخمر وكيف
يوضع شراب التسليم الذي هو
أعلى أشربة المحبين في اناء ملائ
بخمر الدنيا والهوى ولا يقيق من
سكره ولا يستفيق ولو فارق هذا
السكر القلب لطار بأجنحة
الشوق الى الله والدار الآخرة
ولكن رضى المسكين بالدون وباع
حظه من قرب الله ومعرفة به
وكرامته بأحسن الثمن صفقة خاسرة
مغبون فسيعلم أى حظ أضاع اذا
فاز المحبون وخسر المبطلون

*(فصل ١٠) * واذا كان التلوث
بالاعراض قيذا يقيد القلوب عن
سفرها الى بلاد حياتها ونعيمها الذي
لا سكن لها غيره ولا راحة لها الا فيه
ولا سرور لها الا في منازلها ولا أمن
لها الا بين أهله فكذلك الذي باشر
قلبه روح التلوث وذاق طعم المحبة
وأنس نار المعرفة له أغراض دقيقة
حالية تقيد قلبه عن مكافئة صريح
الحق وصحة الاضطراب اليه والغناء
التامه والبقاء الدائم بنوره الذي
هو المطلوب من السير والسلوك
وهو الغاية التي شمير اليها

أما وعزتي وعظمتي لا يعتصم مني عبده من عبادي بخلق دوني أعرف ذلك من نيته
الاقطعت أسباب السماء من يده وأسخت الارض من تحت قدميه ثم لا أبالي بأى وادها لك
وهذا الوجه أظهر للعامة من الذي قبله ولهذا خوطبوا به في القرآن أكثر ومنه
دعت الرسل الى الوجه الاول واذا تدبر اليبيب القرآن وجد الله سبحانه يدعو عباده
بهذا الوجه الى الوجه الاول وهذا الوجه يقتضى التوكل على الله تعالى والاستعانة به
ودعاه وه سألته دون ما سواه ويقتضى أيضا محبته وعبادته لاحسانه الى عبده واسباغ
نعمه عليه فاذا عبدوه وأحبوه وتوكلوا عليه من هذا الوجه دخلوا منه الى الوجه الاول
ونظير ذلك من ينزل به بلاء عظيم أو فاقة شديدة أو خوف مقلق فجعل يدعو الله سبحانه
ويتضرع اليه حتى فتح له من لذيذ مناسحاته وعظيم الايمان به والانابة اليه ما هو أحب
اليه من تلك الحاجة التي قصدها أولا ولا يمكنه لم يكن يعرف ذلك أولا حتى يطلبه ويشتاق
اليه وفي نحو ذلك قال القائل

جرى الله يوم الروح خير افانه * أرانا على عسلاته أم ثابت

أرانا مصونات المحال ولم يكن * نراهن الا عند نعت النواعت

(الوجه السادس) ان تعاق العبد بما سوى الله تعالى مضرة عليه اذا أخذ منه فوق القدر
الزائد على حاجته غير مستعين به على طاعته فاذا نال من الطعام والشراب والنكاح
واللباس فوق حاجته ضره ذلك ولو أحب سوى الله ما أحب فلا بد أن يسأله ويقارقه فان
أحبه لغير الله فلا بد ان تضربه محبته ويعذب بمحبته به اما في الدنيا واما في الآخرة والغالب
انه يعذب به في الدارين قال تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل
الله فبشرهم بعذاب أليم يوم يحمى عليهم في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم
وظهورهم هذا ما كنزتم لا أنفسكم فذوقوا ما كنتم تكمنون وقال تعالى فلا تعجبك
أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وترهق أنفسهم وهم كافرون
ولم يصب من قال ان الآية على التقديم والتأخير كما لجراني حيث ينتظم قوله في الحياة
الدنيا بعد فصل آخر ليس بموضع على تأويل فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة
الدنيا انما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة وهذا القول يروى عن ابن عباس رضى الله
عنه وهو منقطع واختاره قتادة وجماعة وكانهم لما اشكل عليهم وجه تعذيبهم بالاموال
والاولاد في الدنيا وان سرورهم ولذتهم ونعيمهم بذلك فروا الى التقديم والتأخير وأما الذين
رأوا أن الآية على وجهها ونظمها فاختلغوا في هذا التعذيب فقال الحسن البصري
يعذبهم بأخذ الزكاة منها والانفاق في الجهاد واختاره ابن جرير وأوضحه فقال
العذاب بها الزامهم بما أوجب الله عليهم فيها من حقوقه وفرائضه اذ كان يؤخذ منه
ذلك وهو غير طيب النفس ولا راج من الله جزاء ولا من الاخذ منه جدا ولا شكر ابل على
صغرمه وكره وهذا أيضا عدول عن المراد بتعذيبهم في الدنيا بما هو ذهاب عن مقصود
الآية وقالت طائفة تعذيبهم بها انهم يرضون بكفرهم لغنيمة أموالهم وسبي أولادهم
فان هذا حكم الكافر وهم في الباطن كذلك وهذا أيضا من جنس ما قبله فان الله
سبحانه أقر المنافقين وعصم أموالهم وأولادهم بالاسلام الظاهر وتولى سرائرهم فلو كان

الساكنون والعلم الذي أمه العابدون ودندن حوله العارفون فجميع ما يحبب عنه أو يقيد القلب نظره وهمه يكون حجابا يحجب

الواصل ووقف السالك وينتسب الطالب (٢٠) فالزهد في الدنيا على أصناف الهمم العلية متدين تعين الواجب الذي لا بد منه وهو الزهد

السالك إلى الحج في الظلال والمياه التي يمر بها في المنازل فالأول مقيد عن الحقائق بروية الاعراض والثاني مقيد عن النهايات بروية الاحوال فتقيد كل منهما عن الغاية المطلوبة وترتب على هذا القيد عدم النفوذ وذلك مؤخر مخلف وإذا عرف العبد هذا وانكشف له علمه تعين عليه الزهد في الاحوال والفقر منها كما تعين عليه الزهد في المال والشرف وخلو قلبه منهما ولما كان موجب الدرجة الاولى من الفقر الرجوع إلى الآخرة فأوجب الاستغراق في هم الآخرة نفذ الدين من الدنيا ضبطا أو طلبا واسكت اللسان عنها مدحا أو ذما وكذلك كان موجب هذه الدرجة الثانية الرجوع إلى فضل الله سبحانه ومطالعة سببه الاسباب والوسائط فيفضل الله ورحمته وجدت منه الاقوال الشريفة والمقامات العلية وبفضله ورحمته وصلوا إلى وضاع ورحمته وقربه وكرامته وموالاته وكان سبحانه هو الأول في ذلك كله كما أنه الأول في كل شيء وكان هو الآخر في ذلك كله هو الآخر في كل شيء فمن عبده باسمه الأول والآخرة حصلت له حقيقة هذا الفقر فان انضاف إلى ذلك عبوديته باسمه الظاهر الباطن فهذا هو العارف الجامع لتفرقات التبعيد ظاهره وباطنه فعبوديته باسمه الأول تقتضي التجرد من مطالعة الاسباب والوقوف أو الالتفات إليها وتجريد النظر إلى مجرد سبق فضله ورحمته وأنه هو المبتدئ بالاحسان من غير وسيلة من العباد ولا وسيلة له في العدم قبل وجوده وأي وسيلة كانت هناك وإنما هو عدم محض وقد أتى عليه حين من الدهر وصل

المراد ما ذكره هؤلاء لوقع مراده سبحانه من غلبة أموالمهم وسي أولادهم فان الارادة ههنا كونية بمعنى المشيئة وما شاء الله كان ولا بد وما لم يشأ لم يكن والصواب والله أعلم أن يقال تعذيبهم بها هو الامر المشاهد من تعذيب طلاب الدنيا ومحبيها ومؤثرها على الآخرة بالحرق على تحصيلها والتعب العظيم في جمعها ومقاساة أنواع المشاق في ذلك فلا تجد أتعاب من الدنيا أكبرهم وهو حريص بجهد على تحصيلها والعذاب هنا هو الألم والمشقة والنصب كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم السقر قطعة من العذاب وقوله ان الميت يعذب ببكاء أهله عليه أي يتألم ويتوجع لانه يعاقب بأعمالهم وهكذا من الدنيا كل همهم أو أكبرهم كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذي رواه الترمذي وغيره من حديث أنس رضي الله عنه من كانت الآخرة همهم جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله وأتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت الدنيا همهم جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله ولم يأت من الدنيا الا ما قدر له ومن أبلغ العذاب في الدنيا تشتيت العمل وتفرق القلب وكون الفقر نصب عيني العبد لا يفارقه ولولا سكرة عشاق الدنيا حبها لاستغاثوا من هذا العذاب على أن أكثرهم لا يزال يشكو ويصرخ منه وفي الترمذي أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى ابن آدم تفرغ لعبادتي أم لا صدرك غني وأسد فقرك وان لا تفعل ملأت بدنك شغلا ولم أسد فقرك وهذا أيضا من أنواع العذاب اشتغال القلب والبدن بتحمل انكاد الدنيا ومحاربة أهلها إياه ومقاساة معاداتهم كما قال بعض السلف من أحب الدنيا فليوطن نفسه على تحمل المصائب ومحبة الدنيا لا ينقلك من ثلاث هم لازم وتعب دائم وحسرة لا تنقضي وذلك أن محبة الدنيا لا ينال منها شيئا الا طمحت نفسه إلى ما فوقه كما في الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام لو كان لابن آدم واديان من مال لا يبغي لهما ثالثا وقد مثل عيسى بن مريم عليه السلام محبة الدنيا بشارب البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشا وذكر ابن أبي الدنيا أن الحسن البصري كتب إلى عمر بن عبد العزيز أما بعد فان الدنيا دار طعن ليست بدار إقامة إنما أنزل إليها آدم عليه السلام عقوبة فاحذر يا أمير المؤمنين فان الزاد نهاتركها والغنى فيها فقرها لها في كل حين قتيل تذلل من أعزها وتفق من جمعها هي كالسم يا كاهن لا يعرفه وهو حنقه فكن فيها كالمدأوى جراحه يحتمى قليلا مخافة ما يكره طويلا ويصبر على شدة الدواء مخافة طول البلاء فاحذر هذه الدار العترة الخداعة الخيالة التي قد تزينت بخدعها وقتنت بغرورها وخيلت بأهلها وتشوقت لخطابها فأصبحت كالعروس المجلوة فالعيون اليها ناظرة والقلوب إليها والهة والنفوس لها عاشقة وهي لا تزوجها كلهم قاتلة فعاشق لها قد ظفر منها بحاجته فاعترى وطغى ونسى المعاد فشغل بهاله حتى زالت عنها قدمه فعظمت ندامته وكثرت حسرته واجتمعت عليه سكرات الموت وألمه وحسرات الفوت وعاشق لم ينل منها بغيته فعاش بغصته وذهب بكمدته ولم يدرك منها ما طلب ولم تسترح نفسه من التعب يخرج بغير زاد وقدم على غير مهاد فكن أسرما تكون فيها أحذر ما تكون لها فان صاحب الدنيا كلما طمأن منها إلى سرور أشخصته إلى مكروه

وصل الرخاء منها بالبلاء وجعل البقاء فيها الى فناء سرورها مشوب بالحزن امانها كاذبة وآمالها باطلة وصفوها كدر وعيشها نكد فلو كان ربها لم يخبر عنها خيرا ولم يضرب لها مثلا لكانت قد ايقظت النائم ونهت الغافل فكيف وقد جاء من الله فيها واعظ وعنها زاجر قالها عند الله قدر ولا وزن وما نظر اليها منذ خلقها ولقد عرضت على نبيتنا بمقاتلتها وخزائنها لا ينقصه عند الله جناح بعوضة فابى أن يقبلها كره أن يحب ما أبغض خالقه أو يرفع ما وضع عليك فزواها عن الصالحين اختيارا وبسطها لاعدائه اغترارا فيظن المغرور بها المقتدر عليها أنه أكرم بها ونسى ما صنع الله عز وجل برسوله حين شدا الحجر على بطنه وقال الحسن أيضا ان قوما كرموا الدنيا ففصلتهم على الخشب فأهينوها فأهنا ما يكون اذا أهنتوها وهذا باب واسع وأهل الدنيا وعشاقها أعلم بما يقاسونه من العذاب وأنواع الألم في طلبها ولما كانت هي أكبرهم من لا يؤمن بالأخرة ولا يرجو لقاء ربه كان عذابه بها بحسب حرصه عليها وشدة اجتهاده في طلبها واذا أردت أن تعرف عذاب أهلها بها فتأمل حال عاشق فان في حب معشوقه وكلارام قربا من معشوقه نأى عنه ولا يفي له ويهجره ويصل عدوه فهو مع معشوقه في أنكد عيش يختار الموت دونه فمعشوقه قليل الوفاء كثير الجفاء كثير الشركاء سريع الاستحالة عظيم الخيانة كثير التلون لا يأمن عاشقه معه على نفسه ولا على ماله مع أنه لا صبر له عنه ولا يجد سبيلا الى سلوة تريحه ولا وصال يدوم له فلولم يكن لهذا العاشق عذاب الا هذا العاجل لكفى به فكيف اذا حيل بينه وبين لذاته كلها وصار معذبا بنفس ما كان ملتذبا به على قدر لذته به التي شغلته عن سعيه في طلب زاده ومصالح معاده وسنعود الى تمام الكلام في هذا الباب في باب ذكر علاج مرض القلب بحب الدنيا ان شاء الله تعالى اذ المقصود بيان أن من أحب شيئا سوى الله تعالى ولم تكن محبته له لله تعالى ولا لكونه معين له على طاعة الله تعالى عذب به في الدنيا قبل اللقاء كما قيل

أنت القليل بكل من أحبينه * فاختر لنفسك في الهوى من تصطفى

فاذا كان يوم المعادولى الحكم العدل سبحانه كل محب ما كان يحبه في الدنيا معه اما منعا أو معذبا وهذا يمثل لصاحب المال ماله شجاعا أقرع يأخذ بلهزمتيه يقول أنا مالك أنا كنتك ويصفع له صفائح من نار يكوى بها جبينه وجنبه وظهره وكذلك عاشق الصور اذا اجتمع هو ومعشوقه على غير طاعة الله تعالى جمع بينهما في النار وعذب كل منهما بصاحبه قال تعالى الا خلا يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين وأخبر سبحانه ان الذين توادوا في الدنيا على الشرك يكفر بعضهم ببعض يوم القيامة ويلعن بعضهم بعضا وماواهم النار وما لهم من ناصر ين فالحب مع محبوبه دنيا وأخرى ولهذا يقول الله تعالى يوم القيامة للخلق اليس عدلا مني أن أولى كل رجل منكم ما كان يتولى في الدنيا وقال صلى الله تعالى عليه وسلم المرء مع من أحب وقال يوم بعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتنا ليتني لم أتخذ فلانا خليلا لقد أضلني عن الذكر بعد اذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولا وقال تعالى احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا

أخرى فمن نزل اسمه الأول على هذا المعنى أو جبه فقرأ خاصا وعبودية خاصة وعبوديته باسمه الآخر تقتضي أيضا عدم ركونه ووثوقه بالاسباب والوقوف معها فانها تعدل لاجمالة وتقتضي بالآخرية ويسبق الدائم الباقي بعدها فالعقل بها تعلق بما يدوم وينبغي والتعلق بالآخر سبحانه تعلق بالحى الذى لا يموت ولا يزول فالمتعلق به حقيق أن لا يزول ولا ينقطع بخلاف التعلق بغيره بماله آخر يفنى به كما نظر العارف اليه بسبق الاولية حيث كان قبل الاسباب كلها فكذلك نظره اليه ببقاء الآخرية حيث يبقى بعد الاسباب كلها فكان الله ولم يكن شئ غيره وكل شئ هالك الاوجه فتأمل عبودية هذين الاسمين وما يوجبانه من صحة الاضطرار الى الله وحده ودوام الفقر اليه دون كل شئ سواه وأن الامر ابتداء منه واليه يرجع فهو المبتدئ بالفضل حيث لا سبب ولا وسيلة واليه تنتهى الاسباب والوسائل فهو أول كل شئ وآخره وكما انه رب كل شئ وفاعله وخالقه وبارئه فهو الهه وغايته التى لا صلاح له ولا فلاح ولا كمال الا بأن يكون وحده غايته ونهايته ومقصوده فهو الاول الذى ابتدأت منه المخلوقات والآخر الذى انتهت اليه عبودياتها واراد ان يحيتها فليس وراء الله شئ يقصده ويعبده يتأله كما أنه ليس قبله شئ يخلق ويبرئ فكما كان واحدا في ايجادك فاجعله واحدا في تأهلك اليه لتصح عبوديتك كما ابتدأ وجودك وخلقك منه فاجعله نهاية حبك وارادتك وتأهلك اليه لتصح لك عبوديته باسمه الاول والاخر وأكبر

الخلق تعبدوا له باسمه الأول وأما الشأن (٢٢) في العبد له باسمه الآخر فهذه عبودية الرسل واتباعهم فهو رب العالمين والله المرسلين

سبحانه وبحمده وأما عبوديته
باسم الظاهر فكما فسره النبي صلى
الله عليه وسلم بقوله وأنت الظاهر
فليس فوقك شيء وأنت الباطن
فليس دونك شيء فإذا تحقق العبد
علوه المطلق على كل شيء بذاته
وأنه ليس فوقه شيء البتة وأنه
قاهر فوق عباده يدير الأمر من
السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه
إليه يصعد الحكم الطيب والعمل
الصالح برفع صار لقلبه أنما
يقصده ويرى بعبده والهايتوجه
إليه بخلاف من لا يرى أن ربه
فانه ضائع مشتبك القلب ليس
لقلبه قلة يتوجه نحوها ولا
عبود يتوجه إليه قصد وصاحب
هذه الحال إذا سلك وتأله وتعبد
طلب قلبه الهاية كن إليه
ويتوجه إليه وقد اعتقد أنه ليس
فوق العرش شيء إلا العدم وأنه
ليس فوق العالم له يعبد ويصلى له
ويسجد وأنه ليس على العرش من
يصعد إليه الحكم الطيب ولا يرفع
إليه العمل الصالح جال قلبه في
الوجود جميعه فوق في الاتحاد ولا بد
وتعلق قلبه بالوجود المطلق
الساير في المميزات فاتخذ الله
من دون الله الحق ووطن أنه قد وصل
إلى عين الحقيقة وأما تأله وتعبد
لخلق مثله وتخيال تحتة بفكره
واتخذ الهام من دون الله سبحانه
والرسل وراء ذلك كله أن
ربكم الله الذي خلق السموات
والأرض في ستة أيام ثم استوى
على العرش يدير الأمر من شفيح
الامن بعد اذنه ذلكم الله ربكم
فاعبدوه أفلا تدركون إليه
مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه
يبدؤ الخلق ثم يعيده ليحزى الذين آمنوا وعملوا

يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم وقفروهم أنهم مسؤولون ما لكم لا تنصرون
قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أزواجهم أشباههم ونظراؤهم وقال تعالى وإذا النفوس
زوجت فقرن كل شئ إلى شكلة وجعل معه قرينا وزوجا البر مع البر والفاجر مع
الفاجر والمقصود أن من أحب شيئا سوى الله عز وجل فالضرر حاصل له بحبوه به أن
وجد وإن فقد فانه إن فقد عذبه بنواته وتآلم على قدر تعلق قلبه به وإن وجد فانه
ما يحصل له من الألم قبل حصوله ومن النكد في حال حصوله ومن الحسرة عليه بعد فوته
اضعاف اضعاف ما في حصوله من اللذة

فما في الأرض أشقى من محب * وإن وجد الهوى حلوا المذاق
تراه بايكا في ككل حال * مخافة فرقة أو لاشتياق
فبيكي أن نأوا شوقا اليهم * ويبيكي أن دنوا حذر الفراق
فتسجن عينه عند التلاقي * وتسجن عينه عند الفراق

وهذا أمر معلوم بالاستقراء والاعتبار والتجارب ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في حديث رواه الترمذي وغيره الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه
قد كره جميع أنواع طاعته فكل من كان في طاعته فهو ذا كره وإن لم يتحرك لسانه
بالذكر وكل من والاه الله فقد أحبه وقربه فاللعنة لا تنال ذلك بوجه وهي نائلة كل
ما عداه (الوجه السابع) أن اعتماد العبد على المخلوق وتوكله عليه يوجب له الضرر من
جهته هو ولا بد كس ما أمله منه فلا بد أن يخذل من الجهة التي قدر أن ينصر منها ويذم
من حيث قدر أن يحمد وهذا أيضا كما أنه ثابت بالقرآن والسنة فهو معلوم بالاستقراء
والتجارب قال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم
ويكونون عليهم ضدا وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة لعالمهم ينصرون
لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون أي يغضبون لهم ويحاربون كما يغضب الجند
ويحارب أصحابه وهم لا يستطيعون نصرهم بل هم كل عليهم وقال تعالى وما ظلمناهم
وإن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء ما جاء
أمر ربك وما زادوهم غير تنبيذ أي غير تخسير وقال تعالى فلا تدع مع الله الها آخر
فتكون من المعذنين وقال لا تجعل مع الله الها آخر فتعذبن منكم وما تجدوا مع الله الها آخر
يرجو شركه النصر تارة والحمد والثناء تارة فأخبر سبحانه أن مقصوده ينعكس عليه
ويحصل له الخذلان والذم والمقصود أن هذين الوجهين في المخلوق ضدهما في الخالق
فصلاح القلب وسعادته وفلاحه في عبادة الله تعالى والاستعانة به وهلاكه وشقاؤه
وضرره العاجل والآجل في عبادة المخلوق والاستعانة به (الوجه الثامن) أن الله سبحانه
غني كريم عزيز رحيم فهو محسن إلى عبده مع غناه عنه يريد به الخير ويكشف عنه الضرر
لا لجلب منفعة إليه من العبد ولا لدفع مضرة بل رحمة منه واحسانا فهو سبحانه لم يخلق
خلقه ليتكثر بهم من قلة ولا ليتعزز بهم من ذلة ولا ليرزقوه ولا لينفعوه ولا ليدفعوا
عنه كما قال تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد
أن يطعمون إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين وقال وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن

له يبدؤ الخلق ثم يعيده ليحزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا

يكفرون وقال الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى (٢٣) على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع

أفلا تتذكرون يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ذلك عالم الغيب والشهادة العزير الرحيم الذي أحسن كل شيء خلقه ويد أنحاق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين ثم سواه وتفرغ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون فقد تعرف سبحانه الى عبادك بكلامه معرفة لا يجحدوها الا من أنكره سبحانه وان زعم أنه مكره والمقصود أن التعبد باسمه الظاهر يجمع القلب على العبادة ويجعل له ربا يقصد به وصفاً لهذا الله في حوائجه ومجاهاً اليه فاذا استقر ذلك في قلبه وعرف ربه باسمه الظاهر استقامت له عبوديته وصار له معقل وموئل يلجأ اليه ويهرب اليه ويفر كل وقت اليه وأما تعبدك باسمه الباطن فأمر يضيق نطاق التعبير عن حقيقة منه ويكل اللسان عن وصفه وتصطلم الاشارة اليه وتجفوا العبارة عنه فانه يستلزم معرفة برئته من شوائب التعطيل مخلصه من فرت التشبيه منزهة عن رجس الحول والاتحاد وعبادة مؤدية للمعنى كاشفة عنه وذوقاً صحيحاً سلباً من أذواق أهل الانحراف فن رزق هذا فهم معنى اسمه الباطن وصح له التعبد به وسبحان الله كبريات في هذا المقام أقدام وضلت فيه افهام وتكلم فيه الزنديق بلسان الصديق واشبهه فيه اخوان النصاري بالحنفاء المخلصين لنبو الافهام عنه وعزة تخلص الحق

له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدنل فهو سبحانه لا يوالي من يواليه من الدنل كما يوالي المخلوق المخلوق وانما يوالي اولياءه احساناً ورجوة ومحبة لهم وأما العباد فانهم كما قال تعالى (والله الغني وأنتم الفقراء) فهم لفقيرهم وحاجتهم انما يحسن بعضهم الى بعض لحاجته الى ذلك وانه فاعه به عاجلاً أو آجلاً ولولا تصور ذلك النفع لما أحسن اليه فهو في الحقيقة انما أراد الاحسان الى نفسه وجعل احسانه الى غيره وسيلة وطريقاً الى وصول نفع ذلك الاحسان اليه فانه اما أن يحسن اليه لتوقع جزائه في العاجل فهو محتاج الى ذلك الجزاء أو معاوض باحسانه أو لتوقع جده وشكره فهو أيضاً انما أحسن اليه ليحصل منه ما هو محتاج اليه من الثناء والمدح فهو محسن الى نفسه باحسانه الى الغير واما أن يريد الجزاء من الله تعالى في الآخرة فهو أيضاً محسن الى نفسه بذلك وانما آخر جزاءه الى يوم فقره وفاقته فهو غير مألوم في هذا القصد فانه فقير محتاج وفقره وحاجته أمر لازم له من لوازم ذاته فكما له أن يحصر على ما ينفعه ولا يجز عنه وقال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وقال وما تفعلوا من خير يوف اليكم وقال تعالى فيماروا عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبادي انكم ان تباغوا نفعي فتستغفروني ولن تباغوا ضري فتضرروني يا عبادي انما هي اعمالكم احصيا لكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه فالمخلوق لا يقصد منفعته بالقصد الاول بل انما يقصد انتفاعه بك والرب تعالى انما يريد نفعك لا انتفاعه بك وذلك منفعة محضة لك خالصة من المضرة بخلاف ارادة المخلوق نفعك فانه قد يكون فيه مضرة عليك ولو بتحمل منته فتدبر هذا فان ملاحظته تمنعك أن ترجو المخلوق أو تعامله دون الله أو تطلب منه نفعاً أو دفعاً أو تعلق قلبك به فانه انما يريد انتفاعه بك لا محض نفعك وهذا حال الخلق كلهم بعضهم مع بعض وهو حال الولد مع والده والزوج مع زوجته والمملوك مع سيده والشريك مع شريكه فالسيد معيد من عاملهم الله تعالى لالههم وأحسن اليهم الله تعالى وخاف الله تعالى فيهم ولم يخفهم مع الله تعالى ورجا الله تعالى بالاحسان اليهم ولم يرجهم مع الله وأحبهم لرب الله ولم يحبهم مع الله تعالى كما قال اولياء الله عز وجل انما نطمعكم لو جاهد الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً (الوجه التاسع) ان العبد لا يعلم مصالحة حتى يعرفه الله تعالى اياها ولا يدرك على تحصيلها لك حتى يقدره الله تعالى عليها ولا يريد ذلك حتى يخلق الله فيه ارادة ومشية فعاد الامر كله لمن ابتدأ منه وهو الذي بيده الخير كله واليه يرجع الامر كله فتعلق القلب بغيره رجاء وخوفاً وتوكل وعبودية ضرر محض لا منفعة فيه وما يحصل بذلك من المنفعة فهو وحده الذي قدرها ووسرها وأوصلها اليك (الوجه العاشر) ان غالب الخلق انما يريدون قضاء حاجاتهم بك وان أغر ذلك بدينك ودنياك فهم انما غرضهم قضاء حوائجهم ولو بمضرتك والرب تبارك وتعالى انما يريدك لك ويريد الاحسان اليك لا لا منفعة ويريد دفع الضرر عنك فكيف تعلق أملاك ورجاءك وخوفك بغيره وجاع هذا ان تعلم أن الخلق لو اجتمعوا كلهم على أن ينفعوك لم ينفعوك الا بشئ كتبه الله لك ولو اجتمعوا كلهم على أن يضروك لم يضروك الا بشئ كتبه الله تعالى عليك قال الله تعالى قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون

من الباطل فيه والتماس ما في الذهن بما في الخارج الاعلى من رزقه الله بصيرة في الحق ونوراً يميز به بين الهدى والضلال وفرقاً ما يفرق به بين

على أسباب الخطأ وتغزق الطرق ومشار الغلط وكان له بصيرة في الحق والباطل وذلك فضل

(خاتمة) لهذا الباب لما كان الانسان بل وكل حي متحرك بالارادة لا ينفلك عن علم واردة وعمل بتلك الارادة وله مراد مطلوب وطريق وسبب يوصل اليه معين عليه وتارة يكون السبب منه وتارة من خارج منفصل عنه وتارة منه ومن الخارج فصالحه محبولا على أن يقصد شيئا ويريد به ويستعين بشئ ويعتمد عليه في حصول مراده والمراد قسمان أحدهما ما هو مراد لنفسه والثاني ما هو مراد لغيره والمستعان قسمان أحدهما ما هو مستعان بنفسه والثاني ما هو توسع له فهذه أربعة أمور مراد لنفسه ومراد لغيره ومستعان بنفسه ومستعان بكونه آلة وتبع للمستعان بنفسه فلا بد للقلب من مطلوب يطمئن اليه وتنتهي اليه محبته ولا بد له من شئ يتوصل به ويستعين به في حصول مطلوبه والمستعان مدعو ومسؤول والعبادة والاستعانة كثيرا ما يتلازمان فمن اعتمد القلب عليه في رزقه ونصره ونفعه خضع له وذل له وانقاد وأحبه من هذه الجهة وان لم يحبه لذاته لكن قد يغلب عليه حكم الحاكم حتى يحبه لذاته وينسى مقصوده منه وأما من أحبه القلب وأراد به وقصده فقد لا يستعين به ويستعين بغيره عليه كمن أحب مالا أو منصباً أو امرأة فان علم أن محبوبه قادر على تحصيل غرضه استعان به فاجتمع له محبته والاستعانة به فالاقسام أربعة محبوب لنفسه وذاته مستعان بنفسه فهذا أعلى الاقسام وليس ذلك الا لله وحده وكل ما سواه فانما ينبغي أن يحب تبعاً لمحبته ويستعان به لكونه آلة وسبباً الثاني محبوب لغيره ومستعان به أيضاً كالمحبوب الذي هو قادر على تحصيل غرض محبه الثالث محبوب مستعان عليه بغيره الرابع مستعان به بغير محبوب في نفسه فاذا عرف ذلك تبين من أحق هذه الاقسام الاربعة بالعبودية والاستعانة وان محبة غيره واستعانت به ان لم تكن وسيلة الى محبته واستعانت به والا كانت مضرّة على العبد ومفسدة لها أعظم من مصلحتها والله المستعان وعليه التكلان

(الباب السابع في أن القرآن متضمن لادوية القلب وعلاجه من جميع أمراضه) قال الله عز وجل (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور) وقال تعالى (وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) وقد تقدم أن جماع أمراض القلب هي أمراض الشهوات والشهوات والقرآن شفاء للنوعين ففيه من البينات والبراهين القطعية ما يبين الحق من الباطل فتزول أمراض الشبه المفسدة للعالم والتصور والادراك بحيث يرى الاشياء على ما هي عليه وليس تحت أديم السماء كتاب متضمن للبراهين والآيات على المطالب العالبة من التوحيد واثبات الصفات واثبات المعاد والنبوات ورد النحل الباطلة والآراء الفاسدة مثل القرآن فانه كفيل بذلك كله متضمن له على أتم الوجوه وأحسنها وأقربها الى العقول وأفصحها بياناً فهو الشفاء على الحقيقة من ادواء الشبه والشكوك ولكن ذلك موقوف على فهمه ومعرفة المراد منه فمن رزقه الله تعالى ذاك أبصر الحق والباطل عياناً لقلبه كما يرى الليل والنهار وعلم أن ماعداه من كتب الناس وآرائهم ومعقولاتهم بين علوم لا ثقة بها وانما هي آراء وتقليد وهي ظنون كاذبة لا تغني عن الحق شيئاً وبين أمور صحيحة لا منفعة للقلب فيها وبين علوم صحيحة قد وعروا الطريق الى تحصيلها وأطالوا الكلام في اثباتها مع قلة نفعها فهي لحم

الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وأب هذه المعرفة والتعبد هو معرفة احاطة الرب سبحانه بالعالم وعظمته وان العوالم كلها في قبضته وان السموات السبع والارضين السبع في يده تكرر له في يد العبد قال تعالى واذا قلنا لك ان ربك أحاط بالناس وقال والله من ورائهم محيط ولهذا يقرن سبحانه بين هذين الايتين الدالين على هذين المعنيين اسم العلو الدال على أنه الظاهر وأنه لا شئ فوقه واسم العظمة الدال على الاحاطة وأنه لا شئ دونه كما قال تعالى وهو العلي العظيم وقال وهو العلي الكبير وقال ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم الله وجهه الله ان الله واسع عليم وهو تبارك وتعالى كما انه العلى على خلقه بذاته فليس فوقه شئ فهو الباطن بذاته فليس دونه شئ بل طهرت لي كل شئ فكان فوقه وبطن فكان قرب الى كل شئ من نفسه وهو محيط به حيث لا يحيط الشئ بنفسه وكل شئ في قبضته وليس شئ في قبضة نفسه فهذا أقرب لاحاطة العامة وأما التبريد المذكور في القرآن والسنة فقرب خاص من عابديه وسائليه وداعيه وهو من ثمرة التعبد باسمه الباطن قال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فهذا اقرب به من داعيه وقال ان رحمة الله قريب من المحسنين فذكر الخبر وهو قريب عن لفظ الرحمة وهي مؤنة ايذاً بقربه تعالى من المحسنين فكأنه قال ان الله برحمة قريب من المحسنين وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وأقرب ما يكون الرب من عبده في جوف الليل فهذا قريب خاص

فدرب الاطاعة وقرب البطون ولي الخبيث من عديثا موسى انهم كانوا مع (٢٥) النبي في سفر فار تفت اصواتهم بالشكر

فقال ايها الناس ارفعوا اصواتكم
انفسكم فانكم لا تدعون اوصم ولا
غائبا ان الذي تدعونه سميع
قريب اقرب الى احدكم من عنق
واحتله فهذا قربه من داعيه
وذا كرهه يعني فأي حاجة بكم الى
رفع الاصوات وهو لقربه يسمعها
وان خفضته كما يسمعها اذ رفعت
فانه سميع قريب وهذا القرب هو
من لوازم المحبة فكما كان الحب
اعظم كان القرب أكثر وقد
استولى محبة المحبوب على قلب محبه
بحيث يغني بها عن غيرها ويغلب
محبوبه على قلبه حتى كأنه يراه
ويشاهده فان لم يكن عنده معرفة
صحبة بالله وما يجب له وما يستحق
عليه والاطرق باب الحلول ان
يلجوه وسببه ضعف تمييزه وقوة
سلطان المحبة واستيلاء المحبوب
على قلبه بحيث يغيب عن ملاحظته
ما سواه وفي مثل هذه الحال
يقول سبحانه اوما في الحبسة الا الله
ونحو هذا من الشطحات التي
ثم ايتها ان يغفر له ويعذر لسكره
وعدم تمييزه في تلك الحال فالتعبد
بهذا الاسم هو التعبد بخالص
المحبة وصفوا الوداد وان يكون الاله
اقرب اليه من كل شيء واقرب
اليه من نفسه مع كونه ظاهر اليس
فوقه شيء ومن كثف ذهنه وغلة
طبعه عن فهم هذا فليضرب عنه
صفحا الى ما هو أولى به فخذ قيل

اذ لم تستطع شيئا فادعه
وجاوزه الى ما تستطيع
فن لم يكن له ذوق من قرب المحبة
ومعرفة بقرب المحبوب من محبة
غاية القرب وان كان بينهما غاية
المسافة ولا سيما اذا كانت المحبة من
الطرفين وهي محبة بريئة من
ما يستولى بمحبوبه على قلبه وذكريه

جل غث على رأس جبل وعرا سهل فيرتقي ولا سمين فينقل واحسن ما عند المتكلمين
وغيرهم فهو في القرآن أصح تقدير وأحسن تفسير فليس عندهم الا التكليف والتطويل
والتعقيد كما قيل

لولا التنافس في الدنيا لما وضعت * كتب التناظر لا المغني ولا العبد
يحملون بزعم منهم عقدا * وبالذي وضعوه زادت العقد
فهم يزعمون انهم يدفعون بالذي وضعوه الشبه والشكوك والقاضل الزكي يعلم ان الشبه
والشكوك زادت بذلك ومن المحال أن لا يحصل الشفاء والهدى والعلم واليقين من كتاب
الله تعالى وكلام رسوله وبحصل من كلام هؤلاء المتعيرين المتشككين الشاكين الذين
أخبر الواقف على نهايات أقدامهم بما انتهى اليه من مرامهم حيث يقول
نهاية أقدام العقول عقال * وأكثر سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسوننا * وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستغمد من بحثنا طول عمرنا * سوى ان جمعنا فيه قيل وقال

لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فصار أيتها شفي عليا ولا تروى غليلا
ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في الاثبات الرحمن على العرش استوى اليه
يصعد السكام الطيب وقرأ في النفي ليس كمنه شيء ولا يحيطون به علما ومن حرب مثل
تجربتي عرف مثل معرفتي فهذا انشاده وألفاظه في آخر كتبه وهو أفضل أهل زمانه على
الاطلاق في علم الكلام والفلسفة وكلام أمثاله في مثل ذلك كثير جدا قد ذكرناه
في كتاب الصواعق وغيره وذكرنا قول بعض العارفين بكلام هؤلاء آخر أمر المتكلمين
الشك وآخر أمر المتصوفين الشطح والقرآن يوصلك الى نفس اليقين في هذه المطالب التي
هي أعلى مطالب العباد وبذلك أنزله من تكلم به وجعله شفاء لما في الصدور وهدى
ورجة للمؤمنين وأما شفاؤه لمرض الشهوات فذلك بما فيه من الحكمة والموعظة الحسنة
بالتغيب والترهيب والترهيب في الدنيا والترغيب في الآخرة والامثال والقصص التي
فيها أنواع العبر والاستبصار فيرغب القلب السليم اذا أبصر ذلك فيما ينفعه في معاشه
ومعاده ويرغب عما يضره فيصير القلب محبا للرشد مبغضا للنفي فالقرآن نزيل للأمراض
الموجبة للأرادات الفاسدة فيصلح القلب فتصلح ارادته ويعود الى فطرته التي فطر عليها
فتصلح أفعاله الاختيارية الكسبية كما يعود البدن بحمته وصلاحه الى الحال الطبيعي
فيصير بحيث لا يقبل الا الحق كما أن الطفل لا يقبل الا اللبن

وعاد القتي كالطفل ليس بقابل * سوى الحق شيئا واستراحت عوانه
فيغتذي القلب من الايمان والقرآن بما يزكيه ويقويه ويؤيده ويفرحه ويسره
وينشطه ويثبت ملكه كما يغتذي البدن بما ينمي ويقويه وكل من القلب والبدن
محتاج الى أن يترقى فينمو ويزيد حتى يكمل ويصلح فكما أن البدن يحتاج الى أن يزكي
بالاغذية المصلحة له والحجبة عما يضره فلا ينمو الا باعطاء ما ينفعه ومنع ما يضره فكذلك
القلب لا يزكو ولا ينمو ولا يتم صلاحه الا بذلك ولا سبيل له الى الوصول الى ذلك الا من
القرآن وإن وصل الى شيء منه من غيره فهو تزيير لا يحصل تمام المقصود وكذلك

(٤ - اغانة اللفهان) المل والشوائب والاعراض القادحة فيها فان الحب كثيرا ما يستولى بمحبوبه على قلبه وذكريه

يكون في قلبه وجوده العلى وفي
لسانه وجوده اللغوى فيستولى
هذا الشهود عليه ويغيب به فيظن
ان في عينه وجوده الخارجى لعلبة
حكم القلب والروح كما قيل
خيالك في عيني وذكري في في
ومثالك في قلبي فأين تغيب
هذا ويكون ذلك المحبوب يبعينه
بينه وبين عدوه وما بينهما من
البعد وان قربت الابدان وتلاصقت
الديار والمقصود ان المثال العلى غير
الحقيقة الخارجية وان كان مطابقا
لها لكن المثال العلى محله القلب
والحقيقة الخارجية محلها الخارج
فعرفة هذه الاسماء الاربعة وهى
الاول والاخر والظاهر والباطن
هى اركان العلم والمعرفة فحقيق
بالعبد ان يبلغ في معرفتها الى
حيث ينتهى به قواه وفهمه واعلم
ان لك أنت أولا وآخرا وظاهرا
وباطنا بل كل شئ قلبه أول وآخر
وظاهر وباطن حتى الخطرة
واللحظة والنفس وأدنى من ذلك
وأكثره فأولية الله عز وجل
سابقة على أولية كل ما سواه
وآخريته ثابتة بعد آخرية كل
ما سواه فأوليته سبقه لكل شئ
وآخريته بقاؤه بعد كل شئ
وظاهريته سبحانه فوقته وعلاه
على كل شئ ومعنى الظهور
يقضى العساو وظاهر الشئ هو
ما علامته وأحاط بباطنه وبطونه
سبحانه أحاطته بكل شئ بحيث
يكون أقرب اليه من نفسه وهذا
قرب غير قرب المحب من محبوبه هذا
لون وهذا لون فدار هذه الاسماء
الاربعة على الاحاطة وهى
احاطتان زمانية ومكانية فاحاطة
أزليته وآخريته بالقبل والبعد
فكل سابق انتهى الى أوليته وكل آخر انتهى الى آخريته فأحاطت أوليته بالاول والآخر

الزريع لا يتم الا بهذين الامرين فينتد يقال ز ك الزريع وكل ولما كانت حياته ونعيمه
لا يتم الا بز كاته وظهارته لم يكن يدمن ذكر هذا وهذا فنقول
(الباب الثامن في زكاة القلب)

الزكاة فى اللغة هى النماء والزيادة فى الصلاح وكما ل الشئ يقال زكى الشئ اذا نما وقال
تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها فجمع بين الامرين الطهارة
والزكاة لتلازمهما فان نجاسة الفواحش والمعاصى فى القلب بمنزلة الاخلاط الرديئة فى
البدن وبمنزلة الدغل فى الزريع وبمنزلة الخبث فى الذهب والفضة والنحاس والحديد فكما ان
البدن اذا استفرغ من الاخلاط الرديئة تخلصت القوة الطبيعية منها فاستراحت فعملت
عملها بلا معوق ولا مانع ففى البدن فكذلك القلب اذا تخلص من الذنوب بالتوبة فقد
استفرغ من تخليطه فتخلصت قوة القلب وارادته للخير فاستراح من تلك الجواذب الفاسدة
والمواد الرديئة ز كاهما وقوى واشتد وجلس على سريره ملكه ونفذ حكمه فى رعيته
فسمعت له وأطاعت فلا سبيل له الى زكاته الا بعد طهارته كما قال تعالى قل للمؤمنين يغضوا
من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان الله خبير بما يصنعون فجعل الزكاة
بعد غض البصر وحفظ الفرج ولهذا كان غض البصر عن المحارم يوجب ثلاث فوائد
عظيمة الخطر خلية القدر احداها حلالة الايمان ولذته التى هى أحلى وأطيب وألذ مما
صرف بصره عنه وتركه لله تعالى فان من ترك شيا لله عوضه الله عز وجل خيرا منه
والنفس مولعة بحب النظر الى الصور الجميلة والعين رائدة القلب فتبعث رائده لينظر
ما هناك فاذا أخبره بحسن المنظور اليه وجماله تحرك اشتياقا اليه وكثيرا ما يتعب بيعت
رسوله ورأته كما قيل

وكنت متى أرسلت طرفك رائدا * لقلبك يوما أتعبتك المناظر

رأيت الذى لا ككاه أنت قادر * عليه ولا عن بعضه أنت صابر

فاذا كف الرائد عن الكشف والمطالعة استراح القلب من كلفة الطلب والارادة فمن
أطلق لخطاته دامت حسراته فان النظر يولد المحبة فتبدأ علاقة يتعلق بها القلب بالمنظور
اليه ثم تقوى فتصير صباية ينصب اليه القلب بكليته ثم يقوى فيصير غراما يلزم القلب
كلزوم الغريم الذى لا يفارق غريمه ثم يقوى فيصير عشقا وهو الحب المفرط ثم يقوى
فيصير شغفا وهو الحب الذى قد وصل الى شغاف القلب وداخله ثم يقوى فيصير تقيما
والتقيم التعبد ومنه تيمم الحب اذا عبده وتيم الله عبد الله فيصير القلب عبدا لمن لا يصلح أن
يكون هو عبدا له وهذا كله جنائىة النظر فينتد يقع القلب فى الاسر فيصير أسيرا بعد ان
كان ملكا ومحبونا بعد ان كان مطلقا يتظلم من الطرف ويشكوه والطرف يقول أنا
رائدك ورسولك وأنت بعثتني وهذا انما تبطل به القلوب الفارغة من حب الله والاخلاص
له فان القلب لا بد له من التعلق بمحبوب فمن لم يكن الله وحده محبوبه والهه ومعبوده فلا بد
ان يتعبد قلبه لغيره قال تعالى عن يوسف الصديق عليه السلام كذلك لتصرف عنه السوء
والفحشاء انه من عبادنا المخلصين فامرأة العزيز لما كانت مشركة وقعت فيما وقعت فيه
مع كونها ذات زوج ويوسف عليه السلام لما كان مخلصا لله تعالى نجما من ذلك مع كونه

واحاطة ظاهريته وباطنيته بكل ظاهر وباطن فامن مظهر الاوالة وقوه وما من (٢٧) باطن الاوالة دونه وما من اول الاوالة قبله وما

من آخر الاوالة بعده فالاول قدمه
والآخر دوامه وبقاؤه
والظاهر علوه وعظمته والباطن
قربه ودنوه فسبق كل شيء باوليته
وبقي بعد كل شيء بالآخريته وعلا
على كل شيء بظهوره ودوامه من كل
شيء ببطونه فلا توارى منه سماء
سماء ولا أرض أرضا ولا يحجب
عننه ظاهر باطن بل الباطن له
ظاهر والغيب عنده شهادة
والبعيد منه قريب والسر عنده
علانية فهذه الاسماء الاربعة
تشتمل على أركان التوحيد فهو
الاول في آخريته والاخر في
أوليته والظاهر في بطونه والباطن
في ظهوره لم يزل أولا وآخرا
وطاهرا وباطنا والتعبد به
الاسماء مرتبة الرتبة الاولى أن
تشهد الاولية منه تعالى في كل شيء
والآخرية بعد كل شيء والعلو
والغوقية فوق كل شيء والقرب
والدندون كل شيء فالخلق يحجبه
مثله عما هو دونه فيصير الحاجب
بينه وبين المحجوب والرب جل جلاله
ليس دونه شيء أقرب الى الخلق منه
والمرتبة الثانية من التعبد أن
يعامل كل اسم بمقتضاه فيعامل
سبقه تعالى بأوليته لكل شيء
وسبقه بفضله واحسانه الاسباب
كلها بما يقتضيه ذلك من افراده
وعدم الالتفات الى غيره والوقوف
بسواه والتوكل على غيره إن ذا
الذي شفع لك في الازل حيث لم
تكن شيئا منذ كورا حتى سميت
باسم الاسلام ووسمك بسمه الايمان
وجعلك من أهل قبضة اليمين
وأقطعك في ذلك الغيب عملات
المؤمنين فعصمك عن العبادة
للعبيد وأغثك من التزام الرق لمن

شباب عزبا غريبا مملوكا (الفائدة الثانية) في غرض البصر نور القلب ووجه الفراسة
قال أبو شجاع الكرماني من عمر ظاهره باتباع السنة وباطنه بدوام المراقبة وكف نفسه
عن الشهوات وغض بصره عن المحارم واعتادا كل الحلال لم تخط له فراسة وقد ذكر
سجانه قصة قوم لوط وما ابتلوا به ثم قال بعد ذلك ان في ذلك لايات للمؤمنين وهم
المتفرسون الذين سلموا من النظر المحرم والفاحشة وقال تعالى عقيب أمره للمؤمنين بغض
أبصارهم وحفظ فروجهم الله نور السعوات والأرض وسر هذا أن الجزء من جنس العمل
فن غرض بصره عما حرمة الله عز وجل عليه عوضه الله تعالى من جنسه ما هو خير منه فكما
أمسك نور بصره عن المحرمات أطلق الله نور بصيرته وقلبه فرأى به ما لم يره من أطلق بصره
ولم يغضه عن محارم الله تعالى وهذا أمر يحسه الانسان من نفسه فان القلب كالمرآة والهوى
كالصدأ فيها فاذا خلصت من الصدأ انطبعت فيها صور الحقائق كما هي عليه واذا صديت
لم ينطبع فيها صور المعلومات فيكون علمه وكلامه من باب الخرص والظنون (الفائدة
الثالثة) قوة القلب وثباته وشجاعته فيعطيه الله تعالى بقوته سلطان النصر كما أعطاه
بنوره سلطان الحجية فيجمع له بين السلطنتين ويهرب الشيطان منه كما في الأثران الذي
يخالف هو ويفرق الشيطان من ظله ولهذا يوجد في المتبع هواء من ذل النفس وضعفها
ومهانها ما جعله الله لمن عصاه فانه سبحانه جعل العز من أطاعه والذل لمن عصاه قال الله
تعالى والله العزة لرسوله وللمؤمنين وقال تعالى ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلون ان كنتم
مؤمنين وقال تعالى من كان يريد العزة فلله العزة جميعا أي من كان يطلب العزة فليطلبها
بطاعة الله بالكلم الطيب والعمل الصالح وقال بعض السلف الناس يطلبون العز بابواب
الملوك ولا يجدونه الا في طاعة الله وقال الحسن وان هملجت بهم البراذين وطعقت بهم
النعال ان ذل المعصية لفي قلوبهم أي الله عز وجل الا أن يذل من عصاه وذلك أن من
أطاع الله تعالى فقد والاه ولا يذل من والاه كما في دعاء القنوت انه لا يذل من واليت
ولا يعز من عاديت والمقصود أن زكاة القلب موقوفة على طهارته كما أن زكاة البدن
موقوفة على استغراقه من اخلاطه الردية الفاسدة قال تعالى ولولا فضل الله عليكم
ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم ذكر
ذلك سبحانه عقيب تحريم الزنا والقذف ونكاح الزانية فدل على ان التزكي هو باجتنب
ذلك وكذلك قوله تعالى في الاستئذان على أهل البيوت وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا
هو أن زكي لكم فانهم اذا أمروا بالرجوع لا يطلعوا على عورة لم يحجب صاحب المنزل أن
يطاع عليها كان ذلك أزكي لهم كما ان رد البصر وغضه أزكي لصاحبه وقال تعالى قد
أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى وقال تعالى عن موسى عليه السلام في خطابه لفرعون
هل لك الى أن تزكى وقال تعالى فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة قال أكثر
المفسرين من السلف ومن بعدهم هي التوحيد شهادة أن لا إله إلا الله والايمان الذي به
يزكي القلب فانه يتضمن نفي الهية ما سوى الحق من القلب وذلك طهارة وثبات الهية
سجانه وهو أصل كل زكاة وغناء فان التزكي وان كان أصله النماء والزيادة والبركة
فانما يحصل بإزالة الشر فلهذا صار التزكي ينتظم الامرين جميعا فأصل ما يزكي كوابه

له شكل ونديم وجه وجه قلبك اليه سبحانه دون ما سواه فاضرع الى الذي عصمتك من السجود للصنم وقضي لك يقدم الصدق في القدم أن

القلوب والارواح هو التوحيد والتركية جعل النبي ز كما ما في ذاته وإما في الاعتقاد والخبر عنه كما يقال عدلته وفسقته إذا جعلته كذلك في الخارج أوفي الاعتقاد والخبر وعلى هذا فتقوله تعالى فلا تتركوا أنفسكم هو على غير معنى قد أفلح من ز كاهها أي لا تخبروا بز كاهها وتقولوا نحن ز كاهها صالحون متقون ولهذا قال عقيب ذلك هو أعلم بمن اتقى وكان اسم ز ينسب لبره فقال تز كي نفسها فسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زينب وقال الله أعلم بأهل البر منكم وكذلك قوله ألم تر إلى الذي يز كون أنفسهم أي يعتقدون ز كاهها ويخبرون به كما يز كي المز كي الشاهد فيقول عن نفسه ما يقول المز كي فيه ثم قال الله تعالى بل الله يز كي من يشاء أي هو الذي يجعله ز كاهها ويخبر بز كاهها وهذا بخلاف قوله قد أفلح من ز كاهها فإنه من باب قوله هل لك إلى أن تز كي أي تعمل بطاعة الله تعالى فتصير ز كاهها ومثل قوله قد أفلح من تز كي وقد اختلف في الضمير المرفوع في قوله ز كاهها فقيل هو الله أي أفلحت نفس من ز كاهها الله عز وجل وخابت نفس دساها وقيل ان الضمير يعود على فاعل أفلح وهو من سواء كانت موصولة أو موصوفة فان الضمير لو عاد على الله سبحانه لقال قد أفلح من ز كاهها وقد خاب من دساها والاولون يقولون من وان كان لفظها مذكرا فاذا وقعت على مؤنث جاز إعادة الضمير عليها بلفظ المؤنث مراعاة للمعنى ويلفظ المذكر مراعاة للفظ وكلاهما من الكلام الفصيح وقد وقع في القرآن اعتبار لفظها ومعناها فالاول كقوله ومنهم من يستمع إليك فأفرد الضمير والثاني كقوله ومنهم من يستمعون إليك قال المرجحون للقول الاول يدل على صحة قولنا ما رواه أهل السنن من حديث ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت أتيت ليلة فوجدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول رب أعط نفسي تقواها وز كاهها أنت خير من ز كاهها أنت وليها ومولاها فهذا الدعاء كالتفسير لهذه الآية وان الله تعالى هو الذي يز كي النفوس فتصير ز كاهها فإله هو المز كي والعبد هو المز كي والفرق بينهما فرق ما بين الفاعل والمطاوع قالوا والذي جاء في القرآن من إضافة الز كاهها إلى العبد انما هو بالمعنى الثاني ذون الاول كقوله قد أفلح من تز كي وقوله هل لك إلى أن تز كي أي تقبل تز كاهها الله تعالى لك فتز كي قالوا وهذا هو الحق فإنه لا يفلح الا من ز كاهها الله تعالى قالوا وهذا اختيار ترجمان القرآن ابن عباس فإنه قال في رواية علي بن أبي طلحة وعطاء والسكبي قد أفلح من ز كي الله تعالى نفسه وقال ابن زيد قد أفلح من ز كي الله نفسه واختاره ابن جرير قالوا ويشهد لهذا القول أيضا قوله في أول السورة فألهما فجورها وتقواها قالوا وأيضا فإنه سبحانه وتعالى أخبر أنه خالق النفس وصفاته وذلك هو معنى التسوية قال أصحاب القول الآخر ظاهر الكلام وتطهيره الصحيح يقتضي أن يعود الضمير على من أي أفلح من ز كي نفسه هذا هو المفهوم المتبادر إلى الفهم بل لا يكاد يفهم غيره كما إذا قلت هذه جارية قدرج من اشتراها وصلاة قد سعد من صلاها وصاله قد خاب من أواها وتطأثر ذلك قالوا والنفس مؤنثة فلوعاد الضمير على الله سبحانه لكان وجه الكلام قد أفلحت نفس من ز كاهها أو أفلحت من ز كاهها الوقوع من على النفس قالوا وان جاز تفريغ الفعل من الهاء لأجل لفظ من كما تقول أفلح من قامت منك فذاك حيث لا يقع اشتباه والتباس فاذا وقع

ولا يفتق بالحسيس اللون وعليك بالمطالب العالية والمراتب السامية التي لا تنال إلا بطاعة الله فان الله سبحانه قضى أن لا ينال ما عنده إلا بطاعته ومن كان لله كما يريد كان الله له فوق ما يريد فمن أقبل إليه تلقاه من بعيد ومن تصرف بحوله وقوته ألان له الحديدي ومن ترك لأجله أعطاه فوق الزيد ومن أراد مراده الديني أراد ما يريد ثم اسم بترك إلى المطلب الاعلى واقصر حبسك وتقربك على من سبق فضله واحسانه اليك كل سبب منك بل هو الذي جاد عليك بالاسباب وهياكلك وصرف عنك موانعها وأوصلت بها إلى غايتك المحمودة فتوكل عليه وحده وعامله وحده وآثر رضاه وحده واجعل حبه ومرضاته هو كعبته قلبك التي لا تزال طائفتها مستأجرا لاركانها واقفا على التزامها فيافوزك وبإسعادتك ان اطلع سبحانه على ذلك من قلبك ماذا يفيض عليك من ملابس نعمته وخلع افضاله اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند سبحانه وبمحمدك ثم تعبد له باسمه الآخر بان تجعله وحده غايتك التي لا غاية لك سواء ولا مطلوب لك وراه فكم انتهت اليه الاواخر وكان بعد كل آخر فكذلك اجعل ثم ما يتك اليه فان إلى ربك المنتهى اليه انتهت الاسباب والغايات فليس وراءه مرمى ينتهي اليه وقد تقدم التنبيه على ذلك وعلى التعبد باسمه الظاهر وأما التعبد باسمه الباطن فاذا شهدت اطاعته بالعالم وقرب العبد منه وظهور البواطن له

له عيبك فانه عنده شهادة وزك له باطنك فانه عنده ظاهر فاطر كيف كانت هذه (٢٩) الاسماء الاربعة جراح المعرفة بالله جراح

العبودية له فهنا وقعت شهادة العبد مع فضل خالقه ومثله فلا يرى لغيره شيئا الا به وبحوله وقوته وغاب بفضل مولاه الحق عن جميع مآثمه هو بما كان يستند اليه أو يتخلى به أو يتخذ عهده أو يراه ليوم فاقتله أو يعتمد عليه في مهم من مهماته فكل ذلك من قصور نظره وانعكاسه عن الحقائق والاصول الى الاسباب والقرع كما هو شأن الطبيعة والهوى وموجب الظلم والجهل والانسان ظالم جهول في جنس الى الله سبحانه صدا بصيرته وكل فطرته وأوقفه على مبادئ الامور وغاياتها ومناطها ومصادرها ومواردها أصبح كالمفلس حقا من عاومه وأعماله وأحواله وأذواقه يقول أستغفر الله من علمي ومن علمي أي من انتسابي اليهما وخيبتني بهما عن فضل من ذكرني بهما وابتدأني باعطائهما من غير تقدم سبب مني بوجوب ذلك فهو لا يشهد غير فضل مولاه وسبق منتبه ودوامه فيثيبه مولاه على هذه الشهادة العالية بحقيقة الفقر الاوسط بين الفقيرين الأدنى والأعلى ثوابين أحدهما الخلاص من رؤية الاعمال حيث كان راها ويتمدح بها ويستكثرها فيستغرق بمطالعة الفضل غائبا عنها ذاهبا عنها فانيا عن رؤيتها الثواب الثاني أن يقطع عن شهود الاحوال أي عن شهود نفسه فيها متكررة بها فان الحال محل الصدر والصدر بيت القلب والنفس فاذا نزل العطاء في الصدر للقلب وثبتت النفس لتأخذ نصيبها من العطاء فتتمدح به وتدل به وتزهو وتستطيل وتقرر انبساطها

الاستباه لم يكن بد من ذكر ما يزيله قالوا ومن موصولة بمعنى الذي ولو قيل قد أفلح الذي زكاه الله لم يكن جائزا العود الضمير الموثق على الذي وهو مذكر قالوا وهو سبحانه قصد نسبة الفلاح الى صاحب النفس اذ اذكي نفسه ولهذا فرغ الفعل من الهاء وأتى بمن التي هي بمعنى الذي وهذا الذي عليه جمهور المفسرين حتى أصحاب ابن عباس رضي الله عنه وقال قتادة قد أفلح من زكاه من عمل خيرا زكاه بطاعة الله عز وجل وقال أيضا قد أفلح من زكى نفسه بعمل صالح وقال الحسن قد أفلح من زكى نفسه فأصلحها وجلها على طاعة الله تعالى وقد خاب من أهلكها وجلها على معصية الله تعالى قال ابن قتيبة يريد أفلح من زكى نفسه أي أنماها وأعلاها بالطاعة والبر والصدقة واصطناع المعروف وقد خاب من دساها أي نقصها وأخفاها بترك عمل البر وركوب المعاصي والفاجر أبد أخفى المكان زمن المروءة غامض الشخص نا كس الرأس فرتكب الفواحش قد دس نفسه وقعها ومصطنع المعروف شهر نفسه ورفعها وكانت أجواد العرب تنزل الربي وبقاع الارض لتشهر أما كنها للعتقين وتوقد النيران في الليل للطارقين وكانت اللثام تنزل الاواح والاطراف والاهضام لتخفي أما كنها على الطالبين فأولئك أعلوا أنفسهم وزكوها وهؤلاء أخفوا أنفسهم ودسوها وأنشد

وبواب بيتك في معسلم * رحيب المباهة والمسرح

كفيت العفاة طلاب القرى * ونج الكلاب المستنج

فهذان قولان مشهوران في الآية وفيما قول ثالث أن المعنى خاب من دس نفسه مع الصالحين وليس منهم حكاة الواحدى قال ومعنى هذا انه أخفى نفسه في الصالحين يرى الناس أنه منهم وهو منطوى على غير ما ينطوى عليه الصالحون وهذا وان كان حقا في نفسه لكن في كونه هو المراد بالآية نظروا عما يدخل في الآية بطريق العموم فان الذي يدس نفسه بالفجور اذا خالط أهل الخير دس نفسه فيهم والله تعالى أعلم

(الباب التاسع في طهارة القلب من ادراجه ونجاساته)

هذا الباب وان كان داخلا فيما قبله كما بينا ان الزكاة لا تحصل الا بالطهارة فأفردناه بالذكري لبيان معنى طهارته وشدة الحاجة اليها ودلالة القرآن والسنة عليها قال الله تعالى سبحانه (يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر) وقال تعالى أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم في الدنيا عذاب عظيم وجهور المفسرين من السلف ومن بعدهم على أن المراد بالثياب ههنا القلب والمراد بالطهارة اصلاح الاخلاق والاعمال قال الواحدى اختلف المفسرون في معناه فروى عطاء عن ابن عباس رضي الله عنه قال يعني من الاثم ومما كانت الجاهلية تجيزه وهذا قول قتادة ومجاهد قالوا لا نفسك فطهر من الذنوب ونحوه قول الشعبي وابراهيم والخالك والزهرى وعلى هذا القول الثياب عبارة عن النفس والعرب تكني بالثياب عن النفس ومنه قول الشماخ

رموها بأثواب خفاف فلا ترى * لها شجها الا النعام المنفرا

رموها يعني الرقاب بأبدانهم وقال عنتره

لانهم اياهلة طاملة وهذا مقتضى الجهل والظلم فاذا وصل الى القاب فوصفة المنة وشهر معنى المنة المنان ونجلي سبحانه على قلب عبده بهذا الاسم

ينسب به الى نفسه بحيث يكون
بشهادته حاله مفصوما مقطوعا عن
روية عزة مولاه وفاطره وملاحظة
صفاته فصاحب شهود الاحوال
منقطع عن رؤية منته خاتمه
وفضله ومشاهدة سبق الاولية
للاسباب كلها وغائب بمشاهدة
عزة نفسه عن عزة مولاه فيعكس
هذا الامر في حق هذا العبد الفقير
وبشغله رؤية عزة مولاه ومنته
ومشاهدة سبقه بالاولية عن حال
يعتز بها العبد او يشرف بها
وكذلك الرجوع الى السبق بمطالعة
الفضل ليمحص من ادناس
مطالعات المقامات فالمقام ما كان
واسخافه والحال ما كان عارضا
لايدوم فطالعات المقامة ونشوفه
بها وكونه يرى نفسه صاحب
مقام قد حققه وكلامه فاستحق أن
ينسب اليه ويوصف به مثل أن
يقال زاهد صابر خائف راجع محب
راض فكونه يرى نفسه مستحقا
بان تضاف المقامات اليه وبان
يوصف به على وجه الاستحقاق
لها خروج عن الفقر الى الغنى وتعد
لطور العبودية وجهل بحق
الربوبية فالرجوع الى السبق
بمطالعة الفضل يستغرق همه
العبد ويمحصه ويظهره من مثل
هذه الادناس فيصير مصفى بنور
الله سبحانه عن رذائل هذه
الارباس قوله والدرجة الثالثة
صحبة الاضطراب والوقوع في يد
التقطع الوجداني والاحتباس في
قيد التجريد وهذا فقر الصوفية
هذه الدرجة فوق الدرجتين
السابقتين عند ارباب السالكين
وهي الغاية التي يهتفون اليها
وحاسوا حولها فان الفقر الاول
فقر عن الاعراض الدنياوية والفقر الثاني فقر عن رؤية المقامات والاحوال وهذا الفقر الثالث فقر عن ملاحظة

ثياب
تغسل

فشكت بالريح الاصم ثيابه * ليس الكريم على القنا بمحرم

يعني نفسه وقال في رواية الكلبى يعني لا تغدر فتكون غادرا دنس الثياب وقال
سعيد بن جبير كان الرجل اذا كان غادرا قيل دنس الثياب وخبيث الثياب وقال
عكرمة لا تلبس ثوبك على معصية ولا على نحر وروى ذلك عن ابن عباس واحتج
بقول الشاعر

واني بحمد الله لا ثوب غادر * لبست ولا من حربه أتقنع

وهو رواية منصور عن مجاهد وأبي روق وقال السدي يقال للرجل اذا كان صالحا
انه لظاهر الثياب واذا كان فاجرا انه لخبيث الثياب قال الشاعر

لا هم ان عامر بن جهم * أورم حجابي ثياب دسم

يعني انه متدنس بالخطايا وكما وصفوا الغادر الفاجر بدنس الثوب ووصفوا الصالح
بطهارة الثوب قال امرؤ القيس * ثياب بني عوف طهاري نقية * تريد أنهم
لا يغدرون بل يغون وقال الحسن خلتك فحسنة وهذا قول القرظي وعلى هذا الثياب
عبارة عن الخلق لان خلق الانسان يشتمل على احواله اشتمال ثيابه على نفسه وروى
العوفي عن ابن عباس في هذه الآية لا تكن ثيابك التي تلبس من مكسب غير طائل
والمعنى طهرها من أن تكون مغسوبة أو من وجه لا يحل اتخاذها منه وروى عن
سعيد بن جبير وقلبك ونيتك فطهر قال أبو العباس الثياب اللباس ويقال القلب
وعلى هذا ينشد

فسلي ثيابك من ثيابك تغسلي * وذهب بعضهم في تفسير هذه الآية الى ظاهرها وقال
انه أمر بتطهير ثيابه من النجاسات التي لا يجوز معها الصلاة وهو قول ابن سيرين وابن زيد
وذكر أبو اسحق وثيابك فقصر قال لان تقصير الثوب أبعد من النجاسة فانه اذا انجر
على الارض لم يؤمن أن يضييه ما ينجسه وهذا قول طاوس وقال ابن عرفة من شاء نساءك
طهرهن وقد يكتفى عن النساء بالثياب واللباس قال تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى
نساءكم هن لباس لكم ويكنى عنهن بالازار ومنه قول الشاعر

ألا أبلغ أبا حفص رسولا * فدالك من أخى ثقة ازارى

أى أهلى ومنه قول البراء بن معرور للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة العقيقة لئن منعك
مما تمنع منه أزرنا أى نساءنا قلت الآية تعم هذا كله وتدل عليه بطريق التنبيه
واللزوم ان لم تتناول ذلك لفظا فان المأمور به ان كان طهارة القلب فطهارة الثوب وطيب
مكسبه تكميل لذلك فان خبث اللبس يكسب القلب هيئة خبيثة كما ان خبث المطعم
يكسبه ذلك ولذلك حرم لبس جلود النمر والسباع ينهى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم عن ذلك في عدة أحاديث صحاح لا معارض لها لما تكسب القلب من الهيئة
المشابهة لتلك الحيوانات فان الملابس الظاهرة تسرى الى الباطن ولذلك حرم لبس الحرير
والذهب على الذكور لما يكسب القلب من الهيئة التي تكون لمن ذلك لبسه من النساء
وأهل الفجور والخيلاء والمقصود أن طهارة الثوب وكونه من مكسب طيب هو من تمام
طهارة القلب وكما لها فان كان المأمور به ذلك فهو وسيلة مقصودة لغيرها فالمقصود لنفسه

الموجود السائر للعبد عن مشاهدة الوجود في قبضة الحق (٢١) سبحانه كالهباء المتثور في الهواء يتقلب

بتقلبه اياه يسير في شاهر العبد
كاهو في الخارج فتصوّر رؤية
التوحيد عن العبد شواهد
استبداده واستقلاله بامر من
الامور ولوفى النفس واللمحة
والطرفه والهمة والخطاير
والوسوسة الا بارادة المريد الحق
سبحانه وتديره وتقديره ومشيئته
فيبقى العبد كالكرة الملقاة بين
صولجان القضاء والقدر يقلبها
كيف شاءت بصفة شهادة وميسة
من له الخلق والامر وتفرده بذلك
دون ما سواه وهذا الامر لا يدرك
بمجرد العلم ولا يعرفه الا من تحقق با
أولاح له منه بارق ورجماء هل
صاحب هذا المشهد عن الشعور
بوجوده لغلبة شهود وجوا
القيوم عليه فهناك يصح من مثل
هذا العبد الاضطراب الى الحق
القيوم وشهد في كل ذرة من ذرات
الظاهرة والباطنة فقراتنا الى
من جهة كونه رباً ومن جهة
كونه الهام عبود الاغنى له عنه
لا وجود له بغيره فهذا هو الفقر
الاعلى الذي دارت عليه رحمة
القيوم بل هو قطب تلك الرحمة
وانما يصح له هذا بعرفتين لا بد
منهما معرفة حقيقة الربوبية
والالهية ومعرفة حقيقة النقص
والعبودية فهناك تتم له معرفة
هذا الفقر فان أعطى هاتين
المعرفتين حقهما من العبودية
اتصف به اذا الفقر لا فناء اغناه حيثما
من فقير وما أعزّه من ذليل وم
أقواه من ضعيف وما آتسه من
وحيد فهو الغنى بالمال القوى
بلا سلطان العز ببلعشيرة
المكفي بلا عتاد قد قرت عينه بالله
فقرت به كل عين واستغنى بالله

لعل العبد
يعلم الحق
على

أولى أن يكون مأموراً به وان كان المأمور به طهارة القلب وتركية النفس فلا يتم
الا بذلك فبين دلالة القرآن على هذا وهذا وقوله أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم
عقيب قوله سمعون للكذب الى قوله يحرفون الكلم عن مواضعه مما يدل على أن
لعبد اذا اعتاد سماع الباطل وقبوله أكسبه ذلك تحريفا للحق عن مواضعه فانه اذا
قبل الباطل أحبه وورثه فاذا جاء الحق بخلافه رده وكذبه ان قدر على ذلك والاحرفه كما
تصنع الجهمية بآيات الصفات وأحاديثها يردون هذه بالتأويل الذي هو تكذيب
بحقائقها وهذه بكونها أخبار آحاد لا يجوز الاعتماد عليها في باب معرفة الله تعالى
وأسمائه وصفاته فهو لاء واخوانهم من الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم فانها لو طهرت
لما تعرضت بالباطل عن كلام الله تعالى ورسوله كما أن المخرفين من أهل الارادة لما
لم تطهر قلوبهم تعرضوا بالسماع الشيطاني عن السماع القرآني الايمان في قال عثمان بن
عقبان رضي الله عنه لو طهرت قلوبنا لما شبعنا من كلام الله فالقلب الطاهر بكمال
حياته ونوره وتخلصه من الادران والخبائث لا يشبع من القرآن ولا يتغذى الا بحقيقته
ولا يتداوى الا بأدوية بخلاف القلب الذي لم يطهره الله تعالى فانه يتغذى من الاغذية
التي تناسبه بحسب ما فيه من النجاسة فان القلب النجس كالبدن العليل المريض لا تلايمه
الاغذية التي تلايم الصحيح ودلت الآية على أن طهارة القلب موقوفة على ارادة الله
تعالى والله سبحانه لم يرد أن يطهر قلوب القائلين بالباطل المخرفين للحق لم يحصل لها
الطهارة ولا يصح أن تفسر الارادة ههنا بالارادة الدينية وهي الامر والمحبة فانه سبحانه قد
أراد ذلك لهم أمراً ومحبة ولم يرد منهم كوناً فأراد الطهارة لهم ولم يرد وقوعها منهم لما له
في ذلك من الحكمة التي فواتها أكره اليه من قوات الطهارة منهم وقد أشبعنا الكلام
في ذلك في كتابنا الكبير في القدر ودلت الآية على أن من لم يطهر الله قلبه فلا بد أن يناله
الحزى في الدنيا والعذاب في الآخرة بحسب نجاسة قلبه وخبثه ولهذا حرم الله سبحانه
الجنة على من في قلبه نجاسة وخبث ولا يدخلها الا بعد طيبه وطهارته فانها دار الطيبين
ولهذا يقال لهم طيبتم فادخلوها خالدين أي ادخلوها بسبب طيبكم والبشارة عند الموت
لهؤلاء دون غيرهم كما قال تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فالجنة لا يدخلها خبيث ولا من فيه شيء من الخبث فن تطهر
في الدنيا ولقى الله طاهراً من نجاساته دخلها بغير معوق ومن لم يتطهر في الدنيا فان كانت
نجاسته عينية كالكافر لم يدخلها بحال وان كانت نجاسته كسبية عارضة دخلها بعد
ما يتطهر من تلك النجاسة ثم يخرج منها حتى ان أهل الايمان اذا جازوا الصراط حبسوا
على قنطرة بين الجنة والنار فيهذبون وينقون من بقايا بقيت عليهم فصرت بهم عن الجنة
ولم توجب لهم دخول النار حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة والله سبحانه
بحكمته جعل الدخول عليه موقوفاً على الطهارة فلا يدخل المصلي عليه حتى يتطهر
وكذلك جعل الدخول الى جنته موقوفاً على الطيب والطهارة فلا يدخلها الا طيب طاهر
فهما طهارة تان طهارة البدن وطهارة القلب ولهذا شرع للتوضي أن يقول عقيب
وضوئه أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين

فافتقر اليه الاغنياء والمولود ولا يتم له ذلك الا بالبراءة من فرت الجبر ودمه فانه ان طرق باب الجبر انحل عنه نظام العبودية ونحل ريقه الاسلام

وأذا قيل له أتق الله ولا تعصه يقول
ان كنت عاصيا لأمره فأتا مطيع
لحكمه وأرادته فهذا منسلخ من
الشرائع برىء من دعوة الرسل
شقيق لعذاب الله ابليس بل وظيفة
الفقير في هذا الموضع وفي
هذه الضرورة مشاهدة الأمر
والشرع ورؤية قيامه بالأفعال
وصدوره منه كسبا واختيارا
وتعلق الأمر والنهى بها طلبا
وتركا وترتب الذم والمدح عليها
شرعا وعقلا وتعلق الثواب
والعقاب بها آجلا وعاجلا نقي
اجتمع له هذا الشهود الصحيح الى
شهود الاضطراب في حركته
وسكاته والفاقة التامة الى مقلب
القلوب ومن بيده أزمة الاختيار
ومن أذا شاء شيئا وجب وجسوده
وإذا لم يشأ امتنع وجوده وأنه
لا هادى لمن أضله ولا مضل لمن
هداه وأنه هو الذى يحرك القلوب
بالارادات والجوارح بالأعمال
وانها مدبرة تحت تسخير مدالة
تحت قهره وانها أعجز وأضعف
أن تحرك بدون مشيئة نافذة فيها
كلها نافذة في حركات الافلاك
والمياه والأشجار وأنه حرك كل
منها بسبب اقتضى تحريكه وهو
خالق السبب المقتضى وخالق
السبب خالق للمسبب فخالق
الارادة الجازمة التى هى سبب
الحركة والفعل الاختيارى خالق
لها وحادث الارادة بلا خالق
يحدث محال وحدوثها بالعبد بلا
ارادة منه محال وان كان بارادة
فأرادته للارادة كذلك ويستحيل
بها التسلسل فلا بد من فاعل
أوجد تلك الارادة التى هى سبب
الفعل ومنها يحقق الفقر والفاقة

واجعلنى من المتطهرين فطهارة القلب بالتوبة وطهارة البدن بالماء فلما اجتمع له
الطهوران صلح للدخول على الله تعالى والوقوف بين يديه ومناجاته وسألت شيخ الاسلام
عن معنى دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم طهرنى من خطاياى بالماء والثلج والبرد كيف
تطهر الخطايا بذلك وما فائدة التخصيص بذلك وقوله في لفظ آخر والماء البارد والجار أبلغ
في الانقاء فقال الخطايا توجب للقلب حرارة ونجاسة وضعف فيرجى القلب وتضرم فيه نار
الشهوة وتنجسه فان الخطايا والذنوب له بمنزلة الحطب الذى يمد النار ويوقدها ولهذا كلما
كثرت الخطايا اشتدت نار القلب وضعفه والماء يغسل الخبث ويطفى النار فان كان باردا
أورث الجسم صلابة وقوة فان كان معه ثلج وبرد كان أقوى في التبريد وصلابة الجسم وشدة
فكان أذهب لأثر الخطايا هذا معنى كلامه وهو محتاج الى مزيد بيان وشرح فاعلم أن
ههنا أربعة أمور أمران حسيان وأمران معنويان فالنجاسة التى تزول بالماء هى ومزيلها
حسيان وأثر الخطايا التى تزول بالتوبة والاستغفار هى ومزيلها معنويان وصلاح القلب
وحياته ونعيمه لا يتم إلا بهذا وهذا فذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كل شطر
قسمان نسبة به على القسم الآخر فتضمنت كلماته الاقسام الاربعة في غاية الاختصار
وحسن البيان كما في حديث بعد الوضوء اللهم اجعلنى من التوايين واجعلنى من
المتطهرين فانه يتضمن ذكر الاقسام الاربعة ومن كمال بيانه صلى الله تعالى عليه وسلم
وتحقيقه لما يخبر به ويأمر به يمثل الأمر المطلوب المعنوى بالأمر المحسوس وهذا كثير
في كلامه كقوله في حديث على بن أبى طالب سئل الله الهدى والسداد وافكر بالهدى
هدايتك الطريق وبالسداد سداد السهم وهذا من أبلغ التعليم والنصح حيث أمره أن
يذكر إذا سأل الله الهدى الى طريق رضاه وجنته كونه مسافرا وقد ضل عن الطريق
ولا يدري أين يتوجه فطلع له رجل خبير بالطريق فمال بها فسأله أن يده له على الطريق
فهكذا شأن طريق الآخرة ممثلا لها بالطريق المحسوس للمسافر وحاجة المسافر الى الله
سبحانه الى أن يهديه تلك الطريق أعظم من حاجة المسافر الى بلد الى من يده له على
الطريق الموصل اليها وكذلك السداد وهو اصابة القصد قولاً وعملاً فثله مثل رامي
السهم اذا وقع سهمه في نفس الشئ الذى رماه فقد سدد سهمه وأصاب ولم يقع باطلا
فهكذا المصيب للحق في قوله وعمله بمنزلة المصيب في رميه وكثيرا ما يقرن في القرآن هذا
وهذا فنه قوله تعالى وترزقوا فان خير الزاد التقوى أمر الحاج بأن يتزودوا لسفرهم ولا
يسافروا بغير زاد ثم نبههم على زاد سفر الآخرة وهو التقوى فكما أنه لا يصلح المسافر الى
مقصد إلا بزاد يبلغه اياه فكذلك المسافر الى الله تعالى والدار الآخرة لا يصلح إلا بزاد
من التقوى فجمع بين الزادين ومنه قوله تعالى يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري
سواكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير فجمع بين الزيتين زينة البدن باللباس وزينة
القلب بالتقوى زينة الظاهر والباطن وكمال الظاهر والباطن ومنه قوله تعالى فمن
اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى فتنى عنه الضلال الذى هو عذاب القبر والروح والشقاء
الذى هو عذاب البدن والروح أيضا فهو منعم القلب والبدن بالهدى والفلاح ومنه
قول امرأة العزيز عن يوسف عليه السلام لما أرتته النسوة اللائمات لها في حبه فذلك

والضرورة التامة الى لك الارادات ورب القلوب ومصرفها كيف شاء فما شاء أن يزيغها منها أزاغها وما شاء أن يقيمه الذى

منها فانه رينالا ترغ فلو بنا بعد اذهد يشاوب لنمن انك رجة انك انت الوهاب (٣٣) فهذا هو الفقر الصحيح المطابق للعقل

والفطرة والشرع ومن خرج عنه وانحرف الى أحد الطرفين واغ قلبه عن الهدى وعطل ملك الملك الحق وانفسراده بالنصرف والروية عن أوامره وشرعه وثوابه وعقابه وحكم هذا الفقير المضطر الى خالقه في كل طرفة عين وكل نفس انه ان حرك بطاعة أو نعمة شكرها وقال هذا من فضل الله ومنه وجوده فله الحمد وان حرك بمبادى معصيته صرخ ولجأ واستغاث وقال أعوذ بك منك يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك يا مصرف القلوب صرف قلبي على طاعتك فان تم تحريكه بالمعصية النجاسة أسير قد أسره عدوه وهو يعلم أنه لا خلاص له من أسره الا بأن يغتسل بدمه من الاسر ففك كما كره في يد سيده ليس في يده منه شيء البتة ولا ملك لنفسه ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا فهو في أسر العدو ناظر الى سيده وهو قادر قد اشتدت ضرورته اليه وصار اعتماده كله عليه قال سهل انما يكون الاتجاء على معرفة الابتلاء يعني وعلى قدر الابتلاء تكون المعرفة بالمبتلى ومن عرف قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك وقام بهذه المعرفة شهودا وذوقا واعطاها حقها من العبودية فهو الفقير حقا ومدار الفقر الصحيح على هذه الحكمة فمن فهم سر هذا الفقر الحمدي فهو سجين الذي ينبغي من قضائه بقضائه وهو الذي يعذب نفسه من نفسه وهو الذي يدفع مأمته بما منه فالحق كله والامر كله والحكم كله وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وما شاء لم يستطع أن يصرفه الا

الذي تتنق فيه فارتب من جماله الظاهر ثم قالت ولقد راودته عن نفسه فاستعصم فأخبرت عن جماله الباطن بعفته فأخبرته من بجمال باطنه وأرتب من جمال ظاهره فنبه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اللهم طهرني من خطاياي بالماء والتنج والبرد على شدة حاجة البدن والقلب الى ما يطهرهما ويبردهما ويقويهما وتضمن دعاءه سؤال هذا وهذا والله تعالى أعلم وقرب من هذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا خرج من الخلاء قال غفرانك وفي هذا من السر والله أعلم ان النجوس يثقل البدن ويؤذيه باحتباسه والذنوب تثقل القلب وتؤذيه باحتباسها فيه فهما مؤذيان مضران بالبدن والقلب فحمد الله عند خروجه على خلاصه من هذا المؤذي لبدنه وخفة البدن وراحته وسأل أن يخلصه من المؤذي الآخر ويريح قلبه منه ويخففه وأسرار كلماته وأدعيته فوق ما يخطر بالبال

(فصل) وقدوسم الله سبحانه الشرك والزنا واللاواطمة بالنجاسة والنجس في كتابه دون سائر الذنوب وان كان مشتملا على ذلك لكن الذي وقع في القرآن قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس وقوله تعالى في حق اللوطية ولو طأ آتيناها حكما وعلمنا ونجيناها من القرية التي كانت تعمل الحيات انهم كانوا قوم سوء فاسقين وقالت اللوطية أخر جوا آل لوط من قريتهم انهم أناس يتطهرون فأقروا مع شركهم وكفرهم انهم هم الاخابث الانجاس وان لوطا وآله مطهرون من ذلك باحتسابهم له وقال تعالى في حق الزناة الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات فأما نجاسة الشرك فهي نوعان نجاسة مغلظة ونجاسة مخففة فالمغلظة الشرك الاكبر الذي لا يغفره الله عز وجل فان الله لا يغفر أن يشرك به والمخففة الشرك الاصغر كسير الرياء والتصنع للمخلوق والخلف به وخوفه ورجائه ونجاسة الشرك عينية وهذا جعل سبحانه الشرك نجسا يفتح الجيم ولم يقل انما المشركون نجس بالكسر فان النجس عين النجاسة والنجس بالكسر المتنجس فالثوب اذا أصابه بول أو خمر نجس والبول والخمر نجس فأنجس النجاسة الشرك كما انه أظلم الظلم فان النجس في اللغة والشرع هو المستقدر الذي يطلب مباحثته والبعده منه بحيث لا يمس ولا يشم ولا يرى فضلا أن يخاطب ولا يمس لقذارته ونفرة الطباع السليمة منه وكلما كان الحي أكل حياة وأصح حياء كان ابعاده لذلك أعظم ونفرت منه أقوى فالاعيان النجسة اما أن تؤذي البدن أو القلب أو تؤذيها معا والنجس قد يؤذي برائحته وقد يؤذي بملاسته وان لم يكن له رائحة كريهة والحق أن النجاسة تارة تكون محسوسة ظاهرة وتارة تكون معنوية باطنية فيغلب على الروح والقلب الخبث والنجاسة حتى ان صاحب القلب الحي ليسم من تلك الروح والقلب رائحة خبيثة يتأذى بها كما يتأذى من شم رائحة النتن ويظهر ذلك كثيرا في عرقه حتى يجد رائحة عرقه نتنا فان تنن الروح والقلب يتصل بباطن البدن أكثر من ظاهره والعرق يفيض من الباطن ولهذا كان الرجل الصالح طيب العرق وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أطيب الناس عرقا قالت أم سليم وقد سألتها رسول الله عليه السلام عنه وهي تلتقطه هو من أطيب الطيب فالنفس النجسة الخبيثة يقوى خبثها ونجاستها حتى يبدو على الجسد والنفس الطيبة بضدها فاذا تجردت وخرجت من البدن وجد لهذه كاطيب نفحة مسك وجدت على وجهه

(٥ - اعادة اللفظان) مشيئته وما لم يشأ لم يكن ان يجلبه الامشيئته فلا ياتي بالحسنات الا هو ولا يذهب بالسئآت الا هو

تغير فلا راد لفضله والحق يقهر
هذا يوجب صحة الاضطراب وكمال
الفقر والفاقة ويحول بين العبد
وبين رؤية أعماله وأحواله
والاستغناء من الخلق ورجوع رفته
العبودية الى دعوى ما ليس له
وكيف يدعى مع الله حالا أو ملكة
أو مقام من قلبه وإرادته وحركته
الظاهرة والباطنة بيد ربه ومليكه
لا ذلك هو منها شيئا وانما هي بيد
مقلب القلوب ومصرفها كيف
يشاء فالإيمان به هذا والحق به
نظام التوحيد دومى التحمل من
القلب التحمل نظام التوحيد
فسبحان من لا يوصل اليه الاله ولا
يطاع الا بمشيئته ولا ينال ما عنده
من الكرامة الا بطاعته ولا سبيل
الى طاعته الا بتوفيقه ومعونته
فعاد الامر كله اليه كما ابتدأ الامر
كله منه فهو الاول والاخر وان
الى ربك المنتهى ومن وصل الى
هذا الحال وقع في يد التقطع
والتعريد وأشرف على مقام
التوحيد الخامى فان التوحيد
نوعان عامي وخاصي كما ان الصلاة
نوعان والذكر نوعان وسائر القرب
كذلك خاصة وعامة فالخاصية
ما بذل فيها العامل نفسه وقصده
بحيث توقعها على أحسن الوجوه
وأكملها والعامة ما لم يكن كذلك
فالمسلمون كلهم مشركون في
اتباعهم بشهادة أن لا اله الا الله
وتفاوتهم في معرفتهم بضمون هذه
الشهادة وقيامهم بحققها باطنا
وظاهرا أمر لا يخصه الا الله عز
وجل وقد ظن كثير من الصوفية
ان التوحيد الخاص أن يشهد
العبد المحرك له ويغيب عن
المحرك وعن الحركة فيغيب
بشهادة عن حركته ويشهد نفسه شجاعا فانيا يجري على تصارييف المشيئة كن غرق في البحر فامواجه ترفعه وتعززه

الارض ولتلك كانت ربح جيفة وجدت على وجه الارض والمقصود ان الشرك لما كان
أظلم الظلم وأقبح القبائح وانكر المنكرات كان أبغض الاشياء الى الله تعالى وأكرهها
له وأشدّها مقتالديه ورتب عليه من عقوبات الدنيا والآخرة ما لم يرتبه على ذنب سواه
وأخبر أنه لا يغفره وان أهله نجس ومنعهم من قربان حرمه وحرم ذبايحهم ومننا كحتمهم
وقطع الموالاة بينهم وبين المؤمنين وجعلهم أعداء لهم سبحانه ولما لا تكتفه ورسله وللمؤمنين
وأباح لأهل التوحيد أموالهم ونساءهم وأبناءهم وان يتخذوهم عبيدا وهذا ان الشرك
هضم لحق الربوبية وتنقيص لعظمة الالهية وسوء ظن برب العالمين كما قال تعالى ويعذب
المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء
وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا فلم يجمع على أحد من الوعيد
والعقوبة ما جمع على أهل الشرك فانهم ظنوا به ظن السوء حتى أشركوا به ولو أحسنوا
به الظن لوحدوه حتى توحيده ولهذا أخبر سبحانه عن المشركين انهم ما قدروه حتى قدره
في ثلاث مواضع من كتابه وكيف يقدره حتى قدره من جعل له عدلا وندا يحبه ويخافه
ويرجوه ويذل له ويخضع له ويهرب من سخطه ويؤثر مرضاته قال تعالى ومن الناس
من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله وقال تعالى الحمد لله الذي خلق السموات
والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون أى يجعلون له عدلا في
العبادة والمحبة والتعظيم وهذه هي التسوية التي أثبتتها المشركون بين الله وبين آلهتهم
وعرفوا وهم في النار انما كانت ضلالا وباطلا فيقولون لا الهتهم وهي في النار معهم تالله
ان كالفى ضلال مبين اذن سويكم رب العالمين ومعلوم انهم ما ساووه في الذات والصفات
والافعال ولا قالوا ان آلهتهم خلقت السموات والارض وانها تحي وتميت وانما ساووها به
في محبتهم لها وتعظيمهم لها وعبادتهم اياها كما ترى عليه أهل الاشراك ممن ينتسب الى
الاسلام ومن العجب انهم ينتسبون أهل التوحيد الى التنقص بالمشايخ والانبياء
والصالحين وما ذنبهم الا أن قالوا انهم عبيد لا يملكون لانفسهم ولا لغيرهم ضرا ولا نفعا ولا
موتا ولا حياة ولا نشورا وانهم لا يشفعون لعبيديهم أبدا بل قد حرم الله شفاعتهم لهم ولا
يشفعون لأهل التوحيد الا بعد ان أذن الله لهم في الشفاعة فليس لهم من الامر شيء بل
الامر كله لله والشفاعة كلها له سبحانه والولاية له فليس خلقه من دونه ولى ولا شفيع
فالشرك والتعطيل مبنيان على سوء الظن بالله تعالى ولهذا قال امام الحنفاء لخصائمه من
المشركين أفكأ آلهة دون الله تريدون فاطنكم رب العالمين وان كان المعنى ما ظنكم به
أن يعاملكم ويجازيكم به وقد عبيدتم معه غيره وجعلتم له ندا فانت تجد تحت هذا التهديد
ما ظنتم بربكم من السوء حتى عبيدتم معه غيره فان المشرك اما يظن أن الله سبحانه يحتاج
الى من يدبر أمر العالم معه من وزير أو ظهير أو عون وهذا من أعظم التنقيص لمن هو غنى
عن كل ما سواه بذاته وكل ما سواه فقير اليه بذاته وإما ان يظن انه سبحانه انما يتم قدرته
بقدره التثريب وإما ان يظن بانه لا يعلم حتى يعلمه الواسطة أولا يرحم حتى يجعله الواسطة
يرحم أولا يكفي عبده أولا يفعل ما يريد العبد حتى يشفع عنده الواسطة كما يشفع المخلوق
عند المخلوق فيحتاج أن يقبل شفاعته حاجته الى الشافع وانتفاعه به وتكثيره به من القلة

طورا وتخفذه طورا فهو غائب عن ملاحظة حركته في نفسه بل قد انجرت (٢٥) حركته في ضمن حركة المربع وكأنه لا حركته

بالحقيقة وهذا وان ظنه كثير من القوم غاية وظنه بعضهم لازما من لوازم التوحيد فالصواب ان من ورائه ما هو أجل منه وغاية هذا الغناء في توحيد الربوبية وهو ان لا يشهد باوخالقا ومديرا الا الله وهذا هو الحق ولكن توحيد الربوبية وحده لا يكفي في النجاة فضلا عن أن يكون شهوده والغناء فيه هو غاية الموحدين ونهاية مطالبهم فالغاية التي لا غاية وراءها ولا نهاية بعدها الغناء في توحيد الالهية وهو أن يغني بحجبه عن محبة كل ما سواه ويتأله عن تأله ما سواه وبالشوق اليه والى لقائه عن الشوق الى ما سواه وبالذل له والفقر اليه من جهة كونه معبوده واليه ومحبو به عن ادل الى كل ما سواه وكذلك يغني بخوفه ورجائه عن خوف ما سواه ورجائه فبري انه ليس في الوجود ما يصلح له ذلك الا الله ثم يتصف بذلك حالا وينصبغ به قلبه صبغة ثم يغني بذلك عما سواه فهذا هو التوحيد الخاص الذي شر اليه اعارفون والورد الصافي الذي حام حوله المحبون ومتى وصل اليه العبد صار في يد التقطع والتجريد واشتمل بلباس الفقر الحقيقي وفرق حب الله من قلبه كل محبة وخوفه كل خوف ورجاؤه كل رجاء فصار حبه وخوفه ورجاؤه وذه وايشاره وارادته ومعاملته كل ذلك واحدا واحدا فلم ينقسم طلبه ولا مطلوبه فتعدد المطلوب وانقسامه قاذح في التوحيد وان خلاص وانقسام الطلب قاذح في الصدق والارادة فلا بد من توحيد الطلب والارادة وتوحيد المطلوب المراد فاذا غاب بمحبوبه عن حب غيره وبذ كوره عن ذكر غيره وبمألوه عن تأله غيره صار من أهل التوحيد الخاص وما حجب

وتعززه به من الذلة ولا يجيب دعاء عباده حتى يسألوا الواسطة أن ترفع تلك الحاجات اليه كما هو حال ملوك الدنيا وهذا أصل شرك الخلق أو يظن انه لا يسمع دعاءهم لبعده عنهم حتى يرفع الوسائط اليه ذلك أو يظن أن للمخلوق عليه حقا فهو يقيم عليه بحق ذلك المخلوق عليه ويتوسل اليه بذلك المخلوق كما يتوسل الناس الى الاكابر والملوك بمن يعز عليهم ولا يمكنهم مخالفتهم وكل هذا تنقص للربوبية وهضم لحقها ولولم يكن فيه الا تنقص محبة الله تعالى وخوفه ورجائه والتوكل عليه والانابة اليه من قلب المشرك بسبب قسمة ذلك بينه سبحانه وبين من أشرك به فينقص ويضعف أو يضمحل ذلك التعظيم والمحبة والخوف والرجاء بسبب صرف أكثره أو بعضه الى من عبده من دونه فالشرك ملزوم لتنقص الرب سبحانه والتنقص لازم له ضرورة شاء المشرك أم أبى ولهذا اقتضى حده سبحانه وكمال ربوبيته أن لا يغفره وأن يخلد صاحبه في العذاب الاليم ويجعله أشقى البرية فلا تجسد مشركا قط الا هو متنقص لله سبحانه وان زعم أنه يعظمه بذلك كما أنك لا تجسد مبدءا الا وهو متنقص للرسول وان زعم أنه يعظمه بتلك البدعة فإنه يزعم انها خير من السنة وأولى بالصواب ويزعم انها هي السنة ان كان جاهلا مقلدا وان كان مستبصرا في بدعته فهو مشاق لله ورسوله فالمتنقصون المتقوصون عند الله تعالى ورسوله وأوليائه هم أهل الشرك والبدعة ولا سيما من بنى دينه على أن كلام الله ورسوله أدلة لغتية لا تفيد اليقين ولا تغني من اليقين والعلم شيئا في الله وللمسلمين أي شئ فات من التنقص وكذلك من نفى صفات الكمال عن الرب تعالى خشية ما يتوهمه من التشبيه والتجسيم فقد جاء من التنقص بضد ما وصف الله سبحانه به نفسه من الكمال والحق أن هاتين الطائفتين هم أهل التنقص في الحقيقة بل هم أعظم الناس تنقصا لبس عليهم الشيطان حتى ظنوا أن تنقصهم هو الكمال ولهذا كانت البدعة قرينة الشرك في كتاب الله تعالى قال تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون فالاثم والبغي قرينان والشرك والبدعة قرينان

(فصل) وأما نجاسة الذنوب والمعاصي فانها بوجه آخر فانها لا تستلزم تنقيص الربوبية ولا سوء الظن بالله عز وجل ولهذا لم يرتب الله سبحانه عليها من العقوبات والاحكام ما رتبته على الشرك وهكذا استقرت الشريعة على أنه يعفى عن النجاسة المخففة كالنجاسة في محل الاستجمار وأسفل الخف والحذاء أو بول الصبي الرضيع وغير ذلك ما لا يعفى عن المغلظة وكذلك يعفى عن الصغائر ما لا يعفى عن الكبائر ويعفى لاهل التوحيد المحض الذي لم يشوبه بالشرك ما لا يعفى لمن ليس كذلك فلواقى الموحدين الذي لم يشرك بالله شيئا البتة ربه بقرب الارض خطايا أتاه بقراهم مغفرة ولا يحصل هذا لمن نقص توحيدته وشابه بالشرك فان التوحيد الخالص الذي لا يشوبه شرك لا يبقى معه ذنب فانه يتضمن من محبة الله تعالى واجلاله وتعظيمه وخوفه ورجائه وحده ما يوجب غسل الذنوب ولو كانت قرب الارض فالنجاسة عارضة والدافع لها قوى فلا يثبت معه ولا يمكن نجاسة الرثا واللوامة أغلظ من غيرها من النجاسات من جهة انها تفسد القلب وتضعف توحيدته جدا

المطلوب المراد فاذا غاب بمحبوبه عن حب غيره وبذ كوره عن ذكر غيره وبمألوه عن تأله غيره صار من أهل التوحيد الخاص وما حجب

فأصل غير الله وهو مجرد عن ملاحظة وجوده وهو كما كان صاحب الدرجة الأولى مجرد عن أمواله وصاحب الثانية مجرد عن أعماله وأحواله وصاحب الغناء في توحيد الالهية مجرد عن سوى مرضى محبوبه وأوامره قد فنى بحبه وابتغاء مرضاته عن حب غيره وابتغاء مرضاته وهذا هو التجريد الذي سميت اليه هم السالكين فمن تجرد عن ماله وحاله وكسبه وعمله ثم تجرد عن شهوات تجريده فهو المجرد عندهم جقا وهذا التجريد القوم الذي عليه يحومون وإياه يقصدون ونهايته عندهم التجريد بغناء وجوده وبقائه بوجوده بحيث يغنى من لم يكن ويبقى من لم يزل ولا غاية عندهم وراه هذا ولعمري الله أن وراه تجريداً أكمل منه ونسبته اليه كستغلة في بحر وشجرة في ظهير بعير وهو تجريد الحب والارادة عن الشوائب والعلل والخطوط فيتوحد حبه كما توحد محبوبه ويتجرد عن مراده من محبوبه بمراد محبوبه منه بل يبتقى مراد محبوبه هو من نفس مراده وهنا بعقل الاتحاد الصحيح وهو اتحاد المراد فيكون عين مراد المحبوب هو عين مراد المحب وهذا هو غاية الموافقة وكل العبودية ولا تجرد المحبة عن العلل والخطوط التي تعسدها إلا بهذا فالفرق بين محبة حظك ومرادك من المحبوب وانك إنما تحبه لذلك وبين محبة مراد المحبوب منك ومحبتك له لذاته أنه أهل أن يحب وأما الاتحاد في الارادة فمحال كما أن الاتحاد في المراد محال فالارادتان متباينتان وأما مراد المحب والمحبوب إذا خلصت المحبة من العلل والخطوط فواحد فالفقر والتجريد والغنا من واحد وقد جعله

ولهذا أخطى الناس بهذه التجاسة أكثرهم شركاً فكلما كان الشرك في العبد أغلب كانت هذه التجاسة والحباث فيه أكثر وكلما كان أعظم إخلاصاً كان منها أبعد كما قال تعالى عن يوسف الصديق عليه السلام كذلك أنصرف عنه السوء والفحشاء أنه من عبادنا المخلصين فإن عشق الصور المحترمة نوع تعبد لها بل هو من أعلى أنواع التعبد ولا سيما إذا استولى على القلب وتمكن منه صار تقيماً والتيمم التعبد فيصير العاشق غابداً لعشوقه وكثيراً ما يغلب حبه وذكروه والشوق اليه والسعي في مرضاته وابتغاء محابه على حب الله وذكروه والسعي في مرضاته بل كثيراً ما يذهب ذلك من قلب العاشق بالسكينة ويصير متعلقاً بعشوقه من الصور كما هو مشاهد فيصير المعشوق هو الهه من دون الله عز وجل يقدم رضاه وحبه على رضا الله وحبه ويتقرب اليه ما لا يتقرب الى الله وينفق في مرضاته ما لا ينفقه في مرضاة الله ويتجنب سخطه ما لا يتجنب من سخط الله تعالى فيصير أثر عنده من ربه حياً وخضوعاً وذلاً وسعاً وطاعة ولهذا كان العشق والشرك متلازمين وانما حكى الله سبحانه العشق عن المشركين من قوم لوط وعن امرأة العزيز وكانت اذ ذلك مشركة فكما قوى شرك العبد بلى بعشق الصور وكلما قوى توحيد الله صرف ذلك عنده والزنا واللواط كمال لذته انما يكون مع العشق ولا يخلو صاحبهما منه وانما التنقل من محل الى محل لا يبقى عشقه مقصوداً على محل واحد بل ينقسم على سهام كثيرة لكل محبوب نصيب من تأله وتعبد فليس في الذنوب أفسد للقلب والدين من هاتين الفاحشتين ولهما خاصية في تعبد القلب من الله فانهما من أعظم الحباث فاذا انصبغ القلب بهما بعد من هو طيب لا يصعد اليه الا طيب وكلما ازداد حبنا ازداد من الله بعداً ولهذا قال المسيح فيما رواه الامام أحمد في كتاب الزهد لا يكون البطالون من الحكماء ولا يبلغ الزناة ملكوت السماء ولما كانت هذه حال الزنا كان قريباً للشرك في كتاب الله تعالى قال الله تعالى الزاني لا ينكح الابرازية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين والصواب القول بان هذه الآية محكمة بعمل بها لم ينسخها شيء وهي مشتملة على خبر ونهي لم يأت من ادعى نسخها بحجة البتة والذي أشكل منها على كثير من الناس واضح بحمد الله تعالى فانهم أشكل عليهم قوله الزاني لا ينكح الابرازية أو مشركة هل هو خبر أو نهي أو اباحة فان كان خبراً فقد رأينا كثيراً من الزناة ينكح عفيفة وان كان نهياً فيكون قد نهي الزاني أن يتزوج الابرازية أو مشركة فيكون نهياً له عن نكاح المؤمنات العفائف واباحة له نكاح المشركات والزواني والله سبحانه لم يرد ذلك قطعاً فلما أشكل عليهم ذلك طلبوا للآية وجهاً يصح حملها عليه فقال بعضهم المراد من النكاح الوطء والزنا فكانه قال الزاني لا يزني الابرازية أو مشركة وهذا فاسد فانه لا فائدة فيه ويصان كلام الله تعالى عن جملة على مثل ذلك فانه من المعلوم أن الزاني لا يزني الابرازية فأي فائدة في الاخبار بذلك ولما رأى الجهمور فساد هذا التأويل أعرضوا عنه ثم قالت طائفة هذا عام اللفظ خاص المعنى والمراد به رجل واحد وامرأة واحدة وهي عناق البغي وصاحبها فانه أسلم واستأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نكاحها فنزلت هذه الآية وهذا أيضاً فاسد فان هذه الصورة المعينة وان كانت سبب النزول فالقرآن لا يقتصر

صاحب منازل السائر من قسم النهايات وحده بانه الانحلال عن شهود الشواهد (٣٧) وجعله على ثلاث درجات الدرجة الاولى

تجريد الكسب عن كسب اليقين
والثانية تجريد عين الجمع عن ذلك
العلم والثالثة تجريد الخلاص من
شهود التجريد بقوله في الاولى
تجريد الكسب عن كسب اليقين
يريد كشف الايمان ومكافئته
للقلب وهذا وان حصل
باكتساب اليقين من أدلته
وبراهينه فالشريد أن يشهد
سبق الله بجهته لكل سبب ينال به
اليقين أو الايمان فيتجريد كسبه لذلك
عن ملاحظة سبب أو وسيلة بل
يقطع الاسباب والوسائل وينتهي
نظره الى المسبب وهذا ان اريد
تجريدها عن كونها اسبابا
فتجريد باطل وصاحبه ضال وان
اريد تجريدها عن الوقوف عندها
ورؤية انتسابها اليه وصدورها
من وان اليقين انما كان به وحده
فهذا تجريد صحيح ولكن على
صاحبه اثبات الاسباب فان نفاها
عن كونها اسبابا فسد تجريده
وقوله في الدرجة الثانية تجريد
عين الجمع عن ذلك العلم لما كانت
الدرجة الاولى تجريدا عن
الكسب وانتهاء الى عين الجمع
الذي هو الغيبة بتقدير الرب
بالحكم عن اثبات وسيلة أو سبب
اقتضت تجريدا آخر اكمل من
الاول وهو تجريد هذا الجمع عن
علم العبد به فالاولى تجريد عن
رؤية السبب والفعل والثانية
تجريد عن العلم والادراك وهذا
يقضي أيضا تجريدا ثالثا اكمل
من الثاني وهو تجريد التخلص من
شهود التجريد وصاحب هذا
التجريد الثالث في عين الجمع قد
اجتمعت همته على الحق وشغل
به عن ملاحظة جمعه وذكره
ولبقى له التفات اليه لم يكمل تجريده

به على محال أسبابه ولو كان كذلك لبطل الاستدلال به على غيرها وقالت طائفة بل الآية
منسوخة بقوله وانكحوا الايامي منكم وهذا أفسد من الكل فانه لا تعارض بين هاتين
الآيتين ولا تناقض احدهما الاخرى بل أمر سبحانه بالنكاح الايامي وحرم نكاح الزانية
كما حرم نكاح المعتدة والمحرمة وذوات المحارم فاین النامح والمنسوخ في هذا فان قيل فما
وجه الآية قيل وجهها والله أعلم أن المتزوج أمر أن يتزوج المحصنة العفيفة وانما أبيع له
نكاح المرأة بهذا الشرط كما ذكر ذلك سبحانه في سورتي النساء والمائدة والحكم المعلق
على الشرط ينتفي عند انتفائه والاباحة قد علق على شرط الاحصان فاذا انتفى الاحصان
انتفت الاباحة المشروطة به فالتزوج اما أن يلتزم حكم الله وشرعه الذي شرعه على لسان
رسوله أولا يلتزمه فان لم يلتزمه فهو مشرك لا يرضى بنكاحه الا من هو مشرك مثله وان
التزمه وخالفه ونكح ما حرم عليه لم يصح النكاح فيكون زانيا فظهر معنى قوله لا ينكح
الزانية أو مشركة وتبين غاية البيان وكذلك حكم المرأة وكما أن هذا الحكم هو موجب
القرآن وصرح به فهو موجب الفطرة ومقتضى العقل فان الله سبحانه حرم على عبده
أن يكون قرنا نديونا زوج بنى فان الله تعالى فطر الناس على استقباح ذلك واستهجانته
ولهذا اذا بالغوا في سب الرجل فالوازوج فحجة فحرم الله على المسلم أن يكون كذلك
فظهرت حكمة التحريم وبان معنى الآية والله الموفق وما يوضح التحريم وانه هو الذي
يليق بهذه الشريعة السكاملة أن هذه الجناية من المرأة تعود بفساد فراش الزوج
وفساد النسب الذي جعله الله تعالى بين الناس لتمام مصالحهم وعدوه من جهة نعمه
عليهم فالزنا يغضي الى اختلاط المياها واشتباها الانساب فمن محاسن الشريعة تحريم
نكاح الزانية حتى تتوب وتستبرأ وأيضا فان الزانية خبيثة كما تقدم بيانه والله سبحانه جعل
النكاح سببا للمودة والرحمة والمودة خالص الحب فكيف تكون الخبيثة مودودة للطيب
زوجا له والزوج سمي زوجا من الازدواج فالزوجان الاثنان المتشابهان والمسافرة بآبنة
بين الطيب والخبيث شرعا وقدرا فلا يحصل معها الازدواج والتراحم والتواد فلقد أحسن
كل الاحسان من ذهب الى هذا المذهب ومنع الرجل أن يكون زوج فحبة فاین هذا من
قول من جوز أن يتزوجها ويوطأها الالية وقد وطئها الزاني البارحة وقال ما الزاني لآحرمه
له فهب ان الامر كذلك فساء الزوج له حرمة فكيف يجوز اجتماعه مع ماء الزاني في رحم
واحد والمقصود أن الله سبحانه سمي الزواني والزناة خبيثين وخبيثات وجنس هذا الفعل
قد شرعت فيه الطهارة وان كان حلالا وسمى فاعله جنبا لبعده عن قراءة القرآن وعن
الصلاة وعن المساجد فنع من ذلك كله حتى يتطهر بالماء فكذلك اذا كان حراما يبعد
القلب عن الله تعالى وعن الدار الآخرة بل يحول بينه وبين الايمان حتى يحدث طهرا
كاملا بالتوبة وطهر البدن بالماء وقول اللوطية أخر جوههم من قريتهم اناس
يتطهرون من جنس قوله سبحانه في أصحاب الاخذود وما نعموا منهم الا أن يؤمنوا بالله
العزير الحميد وقوله تعالى قل يا أهل الكتاب هل تتقون منا الا أن آمننا بالله وما أنزل
اليانا وما أنزل من قبل وهكذا المشرك انما ينقم على الموحد تجريده للتوحيد وانه لا يشوبه
بالاشراك وهكذا المبتدع انما ينقم على السني تجريده متابعة الرسول وانه لم يشبها بآراء
وعلم به قد استغرق ذلك قلبه فلا سمعة فيه لشهود علمه بتجريده ولا شعور به فلا التفات له الى تجريده ولو بقي له التفات اليه لم يكمل تجريده

ووراء هذا كله نجربد نسبة هذا
ونجربده عن العلى والشوا تب
والخطوط التى هى مراد النفس
فنجربد الطلب والحب عن كل
تعلق بخالف مراد المحبوب فهذا
نجربد بالحنيفية والله المستعان
وعليه التسللان ولا حول ولا قوة
الابه (فصل) ولما كان الفقر الى
الله سبحانه هو عين الغنى به فأفقر
الناس الى الله أغناهم به وأذلهم له
أعزهم وأضعفهم بسين يديه
أقواهم وأجهلهم عند نفسه
أعلمهم بالله وأمقتهم لنفسه
أقربهم الى مرضاة الله كان ذكر
الغنى بالله مع الفقر اليه
متلازمين متناسبين فنذكر فصلا
نافعا فى الغنى العالى واعلم ان الغنى
على الحقيقة لا يكون الا بالله الغنى
بذاته عن كل ما سواه وكل ما سواه
فوسوم بسمة الفقر كما هو موسوم
بسمة الخلق والصنع وكما أن كونه
مخلوقا أمر ذاتي له فكونه فقيرا أمر
ذاتي له كما تقدم بيانه وغناه أمر نسبي
اضافى عارض له فانه انما استغنى بامر
خارج عن ذاته فهو غنى به فقير اليه
ولا يوصف بالغنى على الاطلاق الا من
غناه من لوازم ذاته فهو الغنى بذاته
عما سواه وهو الاحد الصمد الغنى
الجيد والغنى قسمان غنى سافل
وغنى عال فالغنى السافل الغنى
بالعوارى المستردة من النساء
والبنيز والقناطر المقتطوعة من
الذهب والفضة والخليل المسومة
والانعام والحراث وهذا أضعف
الغنى فانه غنى بطل زائل وعارية
ترجع عن قريب الى أربابها فاذا
الفقر باجعه بعد ذهابها وكان
الغنى بها كان حلما فانقضى ولا
همة أضعف من همة من رضى
بهذا الغنى الذى هو ظل زائل

الرجال ولا بشئ مما خالفها فصبر الموحى المتبع للرسول على ما ينقمه عليه أهل
الشرك والبدعة خير له وأنفع وأسهل عليه من صبره على ما ينقمه الله ورسوله عليه
من موافقة أهل الشرك والبدعة

اذالم يكن بد من الصبر فاصبر * على الحق ذاك الصبر بتحمده عقباه

(الباب العاشر فى علامات مرض القلب وصحته)

كل عضو من أعضاء البدن خلق لفعل خاص به كماله فى حصول ذات الفعل منه ومرضه ان
يتعذر عليه الفعل الذى خلق له حتى لا يصدر منه أو يصدر مع نوع من الاضطراب فرض
البدن أن يتعذر عليها الباطن ومرض العين أن يتعذر عليها النظر والرؤية ومرض اللسان
أن يتعذر عليه النطق ومرض البدن أن يتعذر عليه حركته الطبيعية أو يضعف ومرض
القلب أن يتعذر عليه ما خلق له من المعرفة بالله ومحبهه والشوق الى لقائه والانباء اليه
وايثار ذلك على كل شهوة فلو عرف العبد كل شئ ولم يعرف ربه فكأنه لم يعرف شيئا ولو نال
كل حظ من حظوظ الدنيا ولذاتها وشهواتها ولم يظفر بمحبة الله والشوق اليه والانس به
فكأنه لم يظفر بلذة ولا نعيم ولا قرة عين بل اذا كان القلب خاليا عن ذلك عادت تلك
الخطوط واللذات عذابه ولا بد فيصير معذبا بنفس ما كان منهجا به من جهتين من جهة
حسرة قوته وانه حيل بينه وبينه مع شدة تعلق روحه به ومن جهة فوت ما هو خير له وأنفع
وأدوم حيث لم يحصل له فالمحبوب الحاصلات والمحبوب الأعظم لم يظفر به وكل من عرف
الله أحبه واخلص العبادة له ولا بد ولم يؤثر عليه شيئا من المحبوبات فن أثر عليه شيئا من
المحبوبات فقلبه مريض كما ان المعدة اذا اعتادت أكل الحبيث وآثرته على الطيب سقطت
عنها شهوة الطيب وتعوضت بمحبة غيره وقد يمرض القلب ويشترط مرضه ولا يعرف به
صاحبه لا اشتغاله وانصرافه عن معرفة صحته وأسبابها بل قد يموت وصاحبه لا يشعر بموته
وعلامته ذلك انه لا تؤلمه جراحات القبايح ولا يوجعه جهله بالحق وعقائده الباطلة فان
القلب اذا كان فيه حياة تالم بورود القبيح عليه وتالم بجهله بالحق بحسب حياته وما يوجد
بميت ايلام وقد يشعر بمرضه ولكن يشتد عليه تحمل مرارة الدواء والصبر عليها فيؤثر
بقائه ألمه على مشقة الدواء فان دواءه فى مخالفة الهوى وذلك أصعب شئ على النفس وليس
لها أن تقع منه وتارة يوطن نفسه على الصبر ثم ينفسخ عزمه ولا يستمر معه لضعف علمه
وبصيرته وصبره كمن دخل فى طريق مخوف مفض الى غاية الامن وهو يعلم انه ان صبر
عليه انتضى الخوف وأعقبه الامن فهو محتاج الى قوة صبر وقوة يقين بما يصير اليه ومتى
ضعف صبره ويقينه رجع من الطريق ولم يتحمل مشقتها ولا سيما ان عدم الرفيق
واستوحش من الوحدة وجعل يقول أين ذهب الناس فلي بهم أسوة وهذه حال أكثر
الخلق وهى التى أهلكتهم فالصبر الصادق لا يستوحش من قلة الرفيق ولا من فقده اذا
استشعر قلبه مرافقة الرعيل الاول الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن أولئك رفيقا فتفرد العبد فى طريق طلبه دليل على صدق الطلب ولقد
سئل اسحق بن راهويه عن مسألة فاجاب عنها فقيل له ان أخاك أحمد بن حنبل يقول فيها
بمثل ذلك فقال ما ظننت ان أحدا يوافقنى عليها ولم يستوحش بعد ظهور الصواب له من

قلب لا يحب هذا الغنى والخوف من فقده قال بعض السلف إذا اجتمع إبليس (٢٩) وجنوده لم يفتر حواشي كفرة

بثلاثة أشياء مؤمن قتل مؤمنا
ورجل يموت على الكفر وقلب
فيه خوف الفقر وهذا الغنى
مخوف بفقر من فقر قبله وفقر
بعده وهو كالغفوة بينهما فحق
لمن نصحه نفسه أن لا يغتر به ولا
يجعله نهاية مطلبه بل إذا حصل له
جعل سبيل الغناء الأكبر وسيلة
اليه ويجعله خادما من خدمه
لا يخدمه ولا يكون نفسه أعز
عليه أن يخدمه الغني بمولاه الحق
أو يجعلها خادمة لغیره (فصل)
وأما الغنى العالي فمقال شيخ
الاسلام هو على ثلاث درجات
الدرجة الاولى غنى القلب وهو
سلامته من السبب ومسألته للحكم
وخلاصه من الخصومة والدرجة
الثانية غنى النفس وهو استقامتها
على المرغوب وسلامتها من
المخطوط وبراءتها من المראה
والدرجة الثالثة الغنى بالحق
وهو ثلاث مراتب الاولى شهود
ذكره اياك والثانية دوام مطالعة
أوليته والثالثة الفوز بوجوده
قلت ثبت عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال ليس الغنى عن كثرة
العرض ولكن الغنى غنى النفس
ومنى استغنت النفس استغنى
القلب ولكن الشغف قسم الغنى الى
هذه الدرجات بحسب متعلقه
فقال غنى القلب سلامته من
السبب ومسألته للحكم وخلاصه
من الخصومة ومعلوم ان هذا شرط
في الغنى لأنه غنى النفس بل وجود
المنزعة والمخاصمة وعدم المسألة
مانع من الغنى فهذه السلامة
والمسألة دليل على غنى القلب لان
غناه بها نفسها وانما غنى القلب
بالدرجة الثالثة فقط كما سيأتي

عدم الموافقة فان الحق اذا لاح وتبين لم يحتج الى شاهد يشهد به والقلب يبصر الحق كما
تبصر العين الشمس فاذا رأى الراى الشمس لم يحتج في علمه بها واعتقاده انها طالعة الى من
يشهد بذلك ويوافقه عليه وما أحسن ما قال أبو محمد عبد الرحمن بن اسماعيل المعروف
بأبي شامة في كتاب الحوادث والبدع حيث جاء الامر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحق
واتباعه وان كان المتسلك به قليلا والمخالف له كثيرا لان الحق هو الذي كانت عليه الجماعة
الاولى من عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه ولا تنظر الى كثرة أهل الباطل
بعدهم قال عمرو بن ميمون الاودى صحبت معاذا باليمن فافارقت حتى واريته في التراب
بالشام ثم صحبت بعده أفضه الناس عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فسمعتة يقول عليكم
بالجماعة فان يد الله على الجماعة ثم سمعته يوم من الايام وهو يقول سبيلي عليكم ولالة
يؤخرون الصلاة عن مواقيتها فلو الصلاة لمقاتها فهي الفريضة وصالوا معهم فانها
لكم نافلة قال قلت يا أصحاب محمد ما أدري ما تجدوننا قال وماذا قلت تأمرني بالجماعة
وتحضني عليها ثم تقول صل الصلاة وحدها وهي الفريضة وصل مع الجماعة وهي نافلة
قال يا عمرو بن ميمون قد كنت أظنك من أفضه أهل هذه القرية تدري ما الجماعة قلت لا
قال ان جمهور الجماعة الذين فارقوا الجماعة ما وافق الحق وان كنت وحدك
وفي طريق أخرى فضرب على نخذي وقال ويحك ان جمهور الناس فارقوا الجماعة وان
الجماعة ما وافق طاعة الله عز وجل قال نعم بن حماد يعني اذا فسدت الجماعة فعليك
بما كانت عليه الجماعة قبل ان تفسد وان كنت وحدك فانك أنت الجماعة حينئذ
ذكره البيهقي وغيره وقال أبو شامة عن مبارك عن الحسن البصري قال السنة والذي
لا اله الا هو بين العالي والجاني فاصبر واعلمها رحك الله فان أهل السنة كانوا أقل الناس
فيما مضى وهم أقل الناس فيما بقي الذين لم يذهبوا مع أهل الاثراف في اترافهم ولا مع أهل
البدع في بدعهم وصيروا على سنتهم حتى لقوا ربهم فكذا ان شاء الله فكونوا وكان
محمد بن أسلم الطوسي الامام المتفق على امامته مع رتبته أتبع الناس للسنة في زمانه حتى قال
ما بلغني سنة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا علمت بها ولقد حرصت على أن
أطوف بالبيت راكبا فاما كنت من ذلك فستل بعض أهل العلم في زمانه عن السواد الاعظم
الذي جاء فيهم الحديث اذا اختلف الناس فعليك بالسواد الاعظم فقال محمد بن أسلم الطوسي
هو السواد الاعظم وصدق والله فان العصر اذا كان فيه عارف بالسنة داع اليها فهو
الحجة وهو الاجماع وهو السواد الاعظم وهو سبيل المؤمنين التي من فارقها واتبع سواها
ولاه الله ما تولى وأصله جهنم وساءت مصيرا والمقصود أن من علامات أمراض القلوب
عدولها عن الاغذية النافعة الموافقة لها الى الاغذية الضارة وعدولها عن دوائها النافع
الى دوائها الضار فهنا أربعة أمور غذاء نافع ودواء شاف وغذاء ضار ودواء مهلك فالقلب
الصحيح يؤثر النافع الشافي على الضار المؤذي والقلب المريض بضد ذلك وانفع الاغذية
غذاء الايمان وأنفع الادوية دواء القرآن وكل منهما فيه الغذاء والدواء ومن علامات
صحته أيضا أن يرتحل عن الدنيا حتى ينزل بالآخرة ويحل فيها حتى يبقى كأنه من أهلها
وأبناؤها جاء الى هذه الدار غريبا يأخذ منها حاجته ويعود الى وطنه كما قال عليه السلام

بيانه ان شاء الله فالغنى انما يصير غنيا بحصول ما يسد فاقته ويدفع حاجته وفي القلب فاقة عظيمة وضرورة تامة وحاجة شديدة لا يسدها

الأفوزة بحصول الغنى الجسد الذي ان (٤٠) حصل للمذموم كل شيء وان فاته فانه كل شيء فكما انه سبحانه الغنى على الحقيقة

ولا غنى سواه فالغنى به هو الغنى في الحقيقة ولا غنى بغيره البتة فان لم يستغن به عما سواه تقطعت نفسه على السوى حسرات ومن استغنى به زالت عنه كل حسرة وحضرة كل سرور وفرح والله المستعان وانما قدم شيخ الاسلام الكلام على غنى القلب على الكلام على غنى النفس لان كل صلاح النفس غناها بالاستقامة من جميع الوجوه وبأونها الى درجة الطمأنينة لا يكون الا بعد صلاح القلب وصلاح النفس متقدم على اصلاحها هكذا قيل وفيه ما فيه لان صلاح كل واحد منهما مقارن لصلاح الآخر ولكن لما كان القلب هو الملك وكان صلاحه صلاح جميع رعيته كان أولى بالتقديم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد واذا فسدت فسد لها سائر الجسد ألا وهي القلب والقلب اذا استغنى بما فاض عليه من مواهب ربه وعطاياه السنة خلع على الامراء والرعية خلعاً تناسبها فخلع على النفس خلع الطمأنينة والسكينة والرضا والانبجاء فأدت الحقوق سماعة لا كظمها بانسراح ورضا ومبادرة وذلك لانها اجانست القلب حينئذ ووافقت في أكثر أموره واتحد مرادهما غالباً فصارت له وزير صدق بعد ان كانت عدواً مبارزاً بالعداوة فلا تسأل عما أحدث هذه الموازنة والموافقة من طمأنينة ولذة عيش ونعيم هو دقيقة من نعيم أهل الجنة هذا ولم تضع الحزب أوزارها فبينهما بل عدتها وسلاحها كامن متوار لولا قدرة سلطان القلب وقهره لما

لعبد الله بن عمر كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وعدت نفسك من أهل القبور وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان الدنيا قد ترحلت مدبرة وان الآخرة قد ترحلت مقبلة واسأل منهما من فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا فان اليوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل وكلما صح القلب من مرضه ترحل الى الآخرة وقرب منها حتى يصير من أهلها وكلما مرض القلب واعتل أثر الدنيا واستوطنتها حتى يصير من أهلها ومن علامات صحة القلب أنه لا يزال يضرب على صاحبه حتى ينسحب الى الله ويختبئ إليه ويتعلق به تعلق المحب المضطر الى محبوبه الذي لا حياة له ولا فلاح ولا نعيم ولا سرور الا برضاه وقربه والآنس به فيه يطمئن واليه يسكن واليه يأوي وبه يفرح وعليه يتوكل وبه يشق واياه يرجو وله يخاف فذكره قوته وغذاؤه ومحبته والشوق اليه حياته ونعيمه ولذته وسروره والالتفات الى غيره والتعلق بسواه داؤه والرجوع اليه داؤه فاذا حصل له ربه سكن اليه واطمأن به وزال ذلك الاضطراب والقلق وانسدت تلك الفاقة فان في القلب فاقة لا يسدها شيء سوى الله تعالى أبداً وفيه شعث لا يلجمه غير الاقبال عليه وفيه مرض لا يشفيه غير الاخلاص له وعبادته وحده فهو دائماً يضرب على صاحبه حتى يسكن ويطمئن الى الله ومعبوده فيقتنذ بياض روح الحياة ويذوق طعمها ويصير له حياة أخرى غير حياة الغافلين المعرضين عن هذا الامر الذي له خلق الخلق ولا جله خلقت الجنة والنار وله أرسات الرسل ونزلت الكتب ولولم يكن جزاء الانفس وجوده لكفى به جزاء وكفى بفوته حسرة وعقوبة قال بعض العارفين مساكين أهل الدنيا خروا من الدنيا وماذا قوا أطيّب ما فيها قيل وما أطيّب ما فيها قال محبة الله والآنس به والشوق الى لقائه والتسليم بذكره وطاعته وقال آخر انه ليجربى أوقات أقول فيها ان كان أهل الجنة في مثل هذا انهم لفي عيش طيب وقال آخر والله ما طابت الدنيا الا بمحبته وطاعته ولا الجنة الا برويته ومشاهدته وقال أبو الحسين الوراق حياة القلب في ذكر الحى الذي لا يموت والعيش الهني الحياة مع الله تعالى لا غير ولهذا كان القوت عند العارفين بالله أشد عليهم من الموت لان القوت انقطاع عن الحق والموت انقطاع عن الخلق فكيف بين الانقطاعين وقال آخر من قرت عينه بالله تعالى قرت به كل عين ومن لم تقر عينه بالله تقطع قلبه على الدنيا حسرات وقال يحيى بن معاذ من سر بخدمته الله سرت الاشياء كلها بخدمته ومن قرت عينه بالله قرت عيون كل أحد بالنظر اليه ومن علامات صحة القلب أن لا يغتر من ذكر ربه ولا يسأم من خدمته ولا يأنس بغيره الا بمن يده له عليه ويذكر به ويذاكره بهذا الامر ومن علامات صحته أنه اذا فاته ورده وجد لغواته المأعظم من تألم الحريص بقوات ماله وفقده ومن علامات صحته أنه يشفق الى الخدمة كما يشفق الجائع الى الطعام والشراب ومن علامات صحته أنه اذا دخل في الصلاة ذهب عنه همه ونعمه بالدنيا واشتد عليه خروجه منها ووجد فيها راحتته ونعيمه وقرّة عينه وسرور قلبه ومن علامات صحته أن يكون همه واحداً وأن يكون في الله ومن علامات صحته أن يكون أشبع بوقته أن يذهب ضائعاً من أشد الناس شحاً بماله ومنها أن يكون اهتمامه بتجميع العمل أعظم منه بالعمل فيحرص على الاخلاص فيه والنصيحة والمتابعة والاحسان ويشهد مع ذلك منه الله عليه فيه

وتقصيره في حق الله فهذه مستمشاهد لا يشهد لها إلا القلب الحى السليم وبالجملة فالقلب
الصحيح هو الذى همه كله فى الله وحببه كله وقصده له وبدنه له وأعماله له ونومه له ويقطته
له وحديثه والحديث عنه أشهى إليه من كل حديث وأفكاره تحوم على مرضيه ومحابه
الخلوة به أثر عنده من الخلطة الا حيث تكون الخلطة أحب اليه وأرضى له قرعة عيشه به
وطمأننته وسكونه اليه فهو كلما وجد من نفسه التفاتا الى غيره تلا عليها يا أيها النفس
المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية فيردد عليك الخطاب بذلك ليسمعه من ربه يوم
لقاؤه فينصبغ القلب بين يدي الله ومعبوده الحق بصبغة العبودية فتصير العبودية صفة
وذوقا لا تكلفا فيأتى بها توددا ونجيبا وتقربا كما يأتى المحب المقيم فى محبة محبوبه بخدمة
وقضاء أشغاله فكلاما عرض له أمر من ربه أو نهى أحسن من قلبه ناطقا ينطق لبيك
وسعديك انى سامع مطيع ممثل ولك على التمتع فى ذلك والمجد فيه عائد اليك واذا أصابه
قدر وجد من قلبه ناطقا يقول أنا عبدك ومسكينك وفقيرك وأنا عبدك الفقير العاجز
الضعيف المسكين وأنت ربى العزيز الرحيم لا صبر لي ان لم تصبرني ولا قوة لي ان لم تحملي
وتقويني لا ملجأ لي منك الا اليك ولا مستعان لي الا بك ولا انصراف لي عن بابك ولا مذهب
لي عنك فينطرح بمجموعه بين يديه ويعتمد بكليته فان أصابه بما يكره قال رجة أهديت
الى ووداء نافع من طيب مشفق وان صرف عنه ما يحب قال شر صرف عنى
وكرمتم أمرا خرت لي فى انصرافه * وما زلت بي منى أبر وأرجى
فكل مامسه به من السراء والضراء اهتدى بها طريقا اليه وانفتح له منه باب يدخل منه
عليه كما قيل

مامسنى قد ربك أوركنا * الا هتديت به اليك طريقا
أمضى القضاء على الرضا منى به * انى وجدت لك فى البلاء رفيقا
ولله هاتيك القلوب وما انطوت عليه من الضمائر وماذا أودعته من الكنوز والذخائر
ولله طيب أسرارها ولا سيما يوم تبلى السرائر

سيد ولها طيب ونور وبهجة * وحسن ثناء يوم تبلى السرائر
بالله لقد رفع لها علم عظيم فشمرت اليه واستبان لها صراط مستقيم فاستقامت
عليه ودعاها ما دون مطلوبها الا على فلم تستجب له واختارته على ما سواه وآثرت ما لديه
(الباب الحادى عشر فى علاج مرض القلب من استيلاء النفس عليه)

هذا الباب كالاساس والاصل لما بعده من الابواب فان سائر امراض القلب انما ينشأ من
جانب النفس فالمواد الفاسدة كلها اليها تنصب ثم تنبعث منها الى الاعضاء وأول ما ينال
القلب وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى خطبة الحاجة الحمد لله نستعينه
ونستهدى به ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا وفى المسند
والترمذى من حديث حصين بن المنذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له
يا حصين كم تعبد قال سبعة ستة فى الارض وواحد فى السماء قال فمن تعدل غبتك ورهبتك
قال الذى فى السماء قال أسلم حتى أعلمك كلمتين ينفعك الله تعالى بهما فأسلم فقال له قل
اللهم ألهمنى رشدى وقنى شر نفسى وقد استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم من شرها عموما

انفعاله او قبولها فانها اذا كانت يابسة (٤٣) فاسبية كانت بطيئة الانفعال بعدة القبول لانك اذا شقها اذا صارت يابسة وحرارة

ورودها رطوبة وسقيت بماء الحياة الذي أنزله الله عز وجل على قلوب أنبيائه وجعلها قرارا ومعيناه ففاض منها على قلوب اتباعهم فأنبتت من كل زوج كريم فينتذا نقادت بزمام المحبة الى مولاهم الحق مؤدية لحق وقه قاتمة بأوامره راضية عنه مرضية له بكامل طمأنينتها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فلترجع الى كلامه فقوله في الدرجة الاولى وهي غنى القلب انه سلامته من السبب أي من الفقر الى السبب وشهوده والاعتماد عليه والركون اليه والثقة به فن كان معتمدا على سبب غناه وثاقبه لم يطلق عليه اسم الغنى لانه فقير الى الوسائط بل لا يسمى صاحبه غنيا الا اذا سلم من علة السبب استغناء بالسبب بعد الوقوف على رجبته وحكمته وتصرفه وحسن تدبيره فلذلك يصير صاحبه غنيا بتدبير الله سبحانه فن كملت له السلامة من علة الاسباب ومن علة المنازعة للحكم بالاستسلام له والمسألة أي بالانقياد لحكمه الذي حصل الغنى للقلب بوقوفه على حسن تدبيره ورجوته وحكمته فاذا وقف العبد على حسن تدبيره واستغنى القلب به لم يتم له الاستغناء بمجرد هذا الوقوف وان لم يتضم اليه المسألة للحكم وهو الانقياد له فان المنازعة للحكم الى حكم آخوذ ليل على وجود عونة الاختيار وذلك دال على فقر صاحب الاختيار الى ذلك الشيء المختار ومن كان فقيرا الى شيء لم يرده الله لم يطلق عليه اسم الغنى بتدبير الله فلا يتم الغنى بتدبير الله سبحانه لعبد الا بالمسألة لحكمه بعد الوقوف على حسن تدبيره

ومن شر ما يتولد منها من الاعمال ومن شر ما يترتب على ذلك من المكروه والعقوبات وجمع بين الاستعاذة من شر النفس وسيات الاعمال وفيه وجهان أحدهما انه من باب اضافة النوع الى جنسه أي أعوذ بك من هذا النوع من الاعمال والثاني ان المراد به عقوبات الاعمال التي تسوء صاحبها فعلى الاول يكون قد استعاذ من صفة النفس وعملها وعلى الثاني يكون قد استعاذ من العقوبات وأسبابها ويدخل العمل السيئ في شر النفس فهل المعنى ما يسوء في من جزاء على أو من عمل السيئ وقد يترجح الاول بأن الاستعاذة من العمل السيئ بعد وقوعه انما هي استعاذة من جزائه وموجبه والا فالوجود لا يمكن رفعه بعينه وقد اتفق السالكون الى الله عز وجل على اختلاف طرقهم وتباين سبلهم ولا يوصل اليه الا بعد تركها وامانتها بمخالفاتها والظفر بها فان الناس على قسمين قسم ظفرت به نفسه فلكته وأهلكته وصار طوعا لمها تحت أوامرها وقسم ظفروا بنفوسهم فقهرروها فصارت طوعا لهم منقادة لا وأمرهم كما قال بعض العارفين انتهى سفر الطالبين الى الظفر بأنفسهم فن ظفروا بنفسه أفلح وأنجح ومن ظفرت به نفسه خسر وهلك قال تعالى فأما من ظنى وآثر الحياة الدنيا فان الحميم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فالنفس تدعو الى الطغيان وإيثار الحياة الدنيا والرب تعالى يدعو العبد الى خوفه وينهى النفس عن الهوى والقلب بين الداعيين يميل الى هذا الداعي مرة وإلى هذا مرة وهذا موضع المحنة والابتلاء وقد وصف سبحانه النفس في القرآن بثلاث صفات المطمئنة والامارة بالسوء واللوامة فاختلف الناس هل النفس واحدة وهذه أوصاف لها أم للعبد ثلاثة أنفس نفس مطمئنة ونفس لوامة ونفس أمارة والاول قول الفقهاء والمتكلمين وجهور أهل التفسير وقول محقق الصوفية والثاني قول كثير من أهل التصوف والتحقيق انه لا نزاع بين الفريقين فانها واحدة باعتبار ذاتها وثلاثة باعتبار صفاتها فاذا اعتبرت بنفسها فهي واحدة وان اعتبرت مع كل صفة دون الاخرى فهي متعددة وما أظنهم يقولون ان لكل أحد ثلاثة أنفس كل نفس قائمة بذاتها مساوية لاخرى في الحد والحقيقة وانه اذا قبض العبد قبضت له ثلاثة أنفس كل واحدة مستقلة بنفسها وحيث ذكر سبحانه النفس وأضافها الى صاحبها فانما ذكرها بلفظ الافراد وهكذا في سائر الاحاديث ولم يجئ في موضع واحد نفوسك ونفوسه ولا أنفوسك وأنفوسه وانما جاءت مجموعة عند ارادة العموم كقوله واذا النفوس زوجت أو عند اضافتها الى الجمع كقوله انما أنفسنا بيد الله ولو كانت في الانسان ثلاثة أنفس لجاءت مجموعة اذا أضيفت اليه ولو في موضع واحد فالنفس اذا سكنت الى الله تعالى واطمأنت بذكره وأنابت اليه واشتافت الى لقائه وأنست بقربه فهي مطمئنة وهي التي يقال لها عند الموافقة يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية قال ابن عباس يا أيها النفس المطمئنة بقولي المصدقة وقال قتادة هو المؤمن اطمأنت نفسه الى ما وعد الله وقال الحسن المطمئنة مما قال الله والمصدقة بما قال وقال مجاهد هي المنية المحببة التي أيقنت أن الله تعالى ربها وضربت جاشا لامره وطاعته وأيقنت بلقائه وحقيقة الطمأنينة

ثم يبقى عليه الخلاص من معنى آخر وهو خاصة الخلق بعد الخلاص من منازعة الرب (٤٣) سبحانه فان منازعة الخلق ليس على

السكون والاستقرار فهي التي قد سكنت الى ربها واطاعته وأمره وذكره لم تسكن الى
سواه فقد اطمأنت الى محبته وعبوديته وذكره واطمأنت الى أمره ونهيته وخبره
واطمأنت الى لقائه ووعده واطمأنت الى التصديق بحقائق أسمائه وصفاته واطمأنت
الى رضاه وبإسلام دينه وبمحمد رسولا واطمأنت الى قضائه وقدره واطمأنت الى
كفايته وحسبه وضمنه واطمأنت بأنه وحده ربها والاهل ومعبودها ومليكها ومالك
أمرها كله وان مرجعها اليه وانها لا غنى لها عنه طرفة عين وإذا كانت بضد ذلك فهي
أمارة بالسوء تأمر صاحبها بما تنهى عن الشهوات الغنى واتباع الباطل فهي ماوى كل سوء
ان أطاعها قادت الى كل قبيح وكل مكروه وقد أخبر سبحانه أنها أمارة بالسوء ولم يقل آمرة
لكثرة ذلك منها وأنه عادت لها وأنها إذا رجعها الله وجعلها زانية تأمر صاحبها بالخير
فذلك من رحمة الله عز وجل لا منها فانها بذاتها أمارة بالسوء لأنها خلقت في الأصل جاهلة
ظالمة والعلو والعدل طارئ عليها بالهام ربها واطمأنت الى ذلك فاذلم يلهمها رشدها بقيت
على ظلمها وجهلها فلم تكن إلا أمارة بموجب الجهل والظلم فلولا فضل الله ورحمته على
المؤمنين ما زكت منهم نفس واحدة فإذا أراد الله سبحانه وتعالى بها خيرا جعل فيها
ما تزكو به وتصلح من الإرادات والنصورات واذلم يرد بها ذلك تركها على حالها التي
خلقت عليها من الجهل والظلم وسبب الظلم ما جهل وأما حاجة وهي في الأصل جاهلة
والحاجة لازمة لها فلذلك كان أمرها بالسوء أمرا لازما لها ان لم تدركها رحمة الله وفضله
وبهذا يعلم ان ضرورة العبد الى ربه فوق كل ضرورة ولا يشبهها ضرورة يقاس بها فانه
ان أمسك عنه رحته وتوفيقه وهذا يته طرفة عين خسروها لك

(فصل) وأما اللوامة فاختلاف في اشتقاق هذه اللفظة هل هو من التلوم وهو التلوم
والتردد أو من اللوم وعبارات السلف تدور على هذين المعنيين قال سعيد بن جبير قلت
لابن عباس رضي الله عنه ما اللوامة قال هي النفس تلوم وقال مجاهد هي التي تندم
على ما فات وتلوم عليه وقال قتادة هي الفاجرة وقال عكرمة تلوم على الخير والشر وقال
عطاء عن ابن عباس كل نفس تلوم نفسها يوم القيامة يلوم المحسن نفسه أن لا يكون ازداد
إحسانا ويلوم المسيء نفسه أن لا يكون رجع عن إساءته وقال الحسن ان المؤمن والله
ما تراه الا يلوم نفسه على كل حالاته يستقصرها في كل ما تفعل فيندم ويلوم نفسه وان
الفاجر يمضي قدما لا يعاتب نفسه فهذه عبارات من ذهب الى أنها من اللوم وأما من
جعلها من التلوم فلذلك كثرة ترددها وتلومها وانها لا تستقر على حال واحدة والاول أظهر
فان هذا المعنى لو أريد لقل المتلومة كما قيل المتلونة والمتردة ولكن هو من لوازم القول
الاول والنفس قد تكون أمارة وتكون لوامة وتارة مطمئنة بل في اليوم الواحد والساعة
الواحدة يحصل فيها هذا وهذا والحكم الغالب عليها من أحوالها فكونها مطمئنة وصف
مدح لها وكونها أمارة بالسوء وصف ذم لها وكونها لوامة ينقسم الى المدح والذم بحسب
ما تلوم عليه والمقصود ذكر علاج مرض القلب باستيلاء النفس الامارة عليه وله
علاجان محاسبتها ونحوها فها هلاك القلب من إهمال محاسبتها ومن موافقتها واتباع
هواها وفي الحديث الذي رواه أحمد وغيره من حديث شداد بن أوس رضي الله تعالى عنه

فقره الى الامر الذي وقعت فيه
الخصومة من الخطوط العاجلة
ومن كان فقيرا الى حظم
الخطوط بسخط أغوته وخصام
الخلق عليه لا يطلق عليه اسم
الغنى حتى يسلم الخلق من
خصومته بكمال تقويضه الى وليه
وقيومه ومتولى تدبيره في سلم
العبد من علة فقره الى السبب ومن
علة منازعته لاحكام الله سبحانه
ومن علة تخصمته الخلق على
حفظه استحق أن يكون غنيا
بتدبير مولاه مفوضا اليه لا يقتصر
قلبه الى غيره ولا يسخط شيئا من
أحكامه ولا يخاصم عباده الا في
حقوقه به فيكون تخصمته لله
وبالله ومحاسنته الى الله كما كان
النبي صلى الله عليه وسلم يقول في
استفتاح صلاة الليل اللهم لك
أسلمت وبك آمنت وعليك
توكلت واليك أنبت وبك
خاصمت واليك حاكمت فتكون
مخاصمة هذا العبد لله لا لهواه
وحظه ومحاسنته خصمه الى أمر
الله وشرعه لا الى شيء سواه فن
خاصم لنفسه فهو بمن اتبع هواه
وانتصر لنفسه وقد قالت عائشة
ما انتقم رسول الله صلى الله عليه
وسلم لنفسه قط وهذا لتكميل
عبوديته ومن حاكم خصمه الى
غير الله ورسوله فقد حاكم الى
الطاغوت وقد أمر أن يكفر به ولا
يكفر العبد بالطاغوت حتى يجعل
الحكم لله وحده كما هو كذلك في
نفس الامر والحكم نوعان حكم
كوني قدرى وحكم أمرى ديني
فهذا الذي ذكره الشيخ في منازل
السائرين وشرحه عليه
الشارحون انما مراده به الحكم

السكوني القدرى وحسنه فلا بد من تفصيل ما أجلاه من مسألة الحكم والاستسلام له وترك المنازعة له فان هذا الاطلاق غير مأمور به ولا

يتمكن العبد في نفسه بل الأحكام ثلاثة (٤٤) حكم شرعي ديني فهذا حقه أن يتلقى بالمسألة والتسليم وترك المنازعة بل بالانقياد المحض

وهذا تسليم العبودية المحضة فلا يعارض بذوق ولا وجد ولا سياسة ولا قياس ولا تقليد ولا يرى إلى خلافه سبيلا البتة وإنما هو الانقياد المحض والتسليم والاذعان والقبول فإذا تلقى بهذا التسليم والمسألة اقـــراراً وتصديقاً بقي هذا الانقياد آخر وتسليم آخر له إرادة وتنفيذاً وعملاً فلا تكون له شهوة تنازع مراد الله من تنفيذ حكمه كما يكن له شهوة تعارض إيمانه واقصراره وهذا حقيقة القلب السليم الذي سلم من شهوة تعارض الحق وشهوة تعارض الأمر فلا يستمتع بخلافه كما يستمتع به الذين يتبعون الشهوات ولا تخاض في الباطل خوفاً الذين يتبعون الشهوات بل اندرج تحت لاقه تحت الأمر واضمححل خوذه في معرفته بالحق فاطمأن إلى الله معرفة به ومحبة له وعلماً بأمره وإرادة لرضائه فهذا حق الحكم الديني والحكم الثاني الحكم الكوني القسري الذي للعبد فيه كسب واختيار وإرادة والذي حكم به بسخطه ويغضه ويذم عليه فهذا حقه أن ينازع ويدافع بكل ممكن ولا يسالم ألبتة بل ينازع بالحكم الكوني أيضاً فينازع حكم الحق بالحق للحق فيدافع به وله كما قال شيخ العارفين في وقته عبد القادر الجيلاني الناس إذا دخلوا إلى القضاء والقدر أمسكوا وأنا انفتحت لى رزنة قنارعت أقدار الحق بالحق للحق والعارف من يكون منازعاً للقدر لا واقفاً مع القدر انتهى فان ضاق ذرعك عن هذا الكلام وفهمه فتأمل قول عمر بن الخطاب وقد عوتب على قراره من الطاعون فقيل له أتغرم قدر الله فقال نعم من قدر

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله تعالى دان نفسه أى حاسبها وذ كرا الامام أحمد عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوا أنفسكم قبل أن توزنوا فانه أهون عليكم في الحساب غدا أن تحاسبوا أنفسكم وتزينوا للعرض الأكبر يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وذ كرا أيضاً عن الحسن قال لا تلقى المؤمن إلا يحاسب نفسه ما أردت بكلمتي ماذا أردت بكلمتي ماذا أردت بشربتي والغاجر يمضى قدما قدما لا يحاسب نفسه وقال قتادة في قوله تعالى وكان أمره فرطاً أضاع نفسه وغبن مع ذلك تراه حاقطاً لماله مضيعاً لدينه وقال الحسن رحمه الله ان العبد لا يزال بخير ما كان له واعظ من نفسه وكانت المحاسبة من همته وقال ميمون بن مهران لا يكون العبد تقياً حتى يكون لنفسه أشد محاسبة من الشريك لشريكه ولهذا قيل النفس كالشريك الخوان ان لم تحاسبه ذهب بمالك وقال ميمون بن مهران أيضاً ان التقى أشد محاسبة لنفسه من سلطان لعاص ومن شريك شحيج وذ كرا الامام أحمد عن وهب قال مكتوب في حكمة آل داود عليه السلام حق على العاقل أن لا يغفل عن أربع ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها مع اخوانه الذين يخبرونه بعيوبه ويصدقونه عن نفسه وساعة يخلو فيها بين لذتها فيما يحل ويحرم فان في هذه الساعة عوناً على تلك الساعات واجماً للقلوب وقد روى هذا مرفوعاً من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرواه أبو حاتم بن حبان وغيره وكان الاحنف بن قيس يحجى إلى المصباح فيضع أصبعه فيه ثم يقول حس يا حنيف ما جلتك على ما صنعت يوم كذا ما جلتك على ما صنعت يوم كذا ويبكى وكتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى بعض عماله حاسب نفسك في الرخاء قبل حساب الشدة فان من حاسب نفسه في الرخاء قبل حساب الشدة عاد أمره إلى الرضا والغبطة ومن أهله حياته وشغلته أهواؤه عاد أمره إلى الندامة والحسرة وقال الحسن المؤمن قوام على نفسه يحاسب نفسه لله وانما خاف الحساب يوم القيامة على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا وانما شق الحساب يوم القيامة على قوم أخذوا هذا الأمر من غير محاسبة ان المؤمنين يفجأ الشئ يعجبهم فيقول والله انى لا شئ تهيك وانك لمن حاجتي ولكن والله ما من صلاة اليك هبات حيل بيني وبينك ويفرط منه الشئ فيرجع إلى نفسه فيقول ما أردت إلى هذا مالي ولهذا والله لا أعود إلى هذا أبدا ان المؤمنين قوم أوقفهم القرآن وحال بينهم وبين هلكتهم ان المؤمنين أسير في الدنيا يسعى في فكك رقبتك لا يأمن شيئاً حتى يلقي الله يعلم أنه مأخوذ عليه في سمعه وفي بصره وفي لسانه وفي جوارحه مأخوذ في ذلك كله وقال مالك بن دينار رحم الله عبداً قال لنفسه ألسنت صاحبة كذا ألسنت صاحبة كذا ثم زمها ثم خطمها ثم أزمها كتاب الله عز وجل وكان لها قائداً وقد مثلت النفس مع صاحبها بالشريك في المال فكأنه لا يتم مقصود الشركة من الربح إلا بالمشاركة على ما يفعل الشريك أولاً ثم بمطالعة ما يعمل والاشراف عليه ومراقبته نانيا ثم بمحاسبته ثالثاً بمنعه من الخيانة ان اطلع عليها رابعاً فكذلك النفس يشارطها أولاً على حفظ الجوارح السبعة التي حفظها هو رأس المال والربح بعد ذلك فمن ليس له

الله الى قدرته كيف يذكر هذا الكلام من لابقائه في هذا العالم الاله ولا يتم له مصلحة (٤٥) الا بموجب جبهه فانه اذا جاءه قدر من الجوع

رأس مال فكيف يطمع في الربح وهذه الجوارح السبعة وهي العين والاذن والفم واللسان والفرج واليد والرجل هي مركب العطب والنجا فتم اعطيت من عطب باهمالها وعدم حفظها ونجا من نجا بحفظها وراعاتها فحفظها أساس كل خير واهمالها أساس كل شر قال تعالى قل للؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم وقال تعالى ولا تمش في الارض مرحا انك لن تحرق في الارض ولن تبلغ الجبال طولا وقال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وقال وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن وقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا وقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد فاذا شارطها على حفظ هذه الجوارح انتقل منها الى مطالعتها والاشراف عليها وراقبتها فلا يهملها فانه ان أهملها الخطة رتعت في الحيانة ولا بد فان تمسك على الاهمال تمادت في الحيانة حتى تذهب رأس المال كله فتى أحسن بالنقصان انتقل الى المحاسبة فينتدب تبين له حقيقة الربح والخسران فاذا أحسن بالخسران وتيقنه استدرك منها ما يستدركه الشريك من شريكه من الرجوع عليه بما مضى والقيام بالحفظ والمراقبة في مراقبته ومحاسبته وليحذر من اهماله ويعينه على هذه المراقبة والمحاسبة معرفته انه كلما اجتهد فيها اليوم استراح منها غدا اذا صار الحساب الى غيره وكلما أهملها اليوم اشتد عليه الحساب غدا ويعينه عليها ايضا معرفته ان ربح هذه التجارة سكنى الفردوس والنظر الى وجه الرب سبحانه وخسارتها دخول النار والحجاب عن الرب تعالى فاذا تبين هذا ان عليه الحساب اليوم فحق على الخازم المؤمن بالله واليوم الآخر أن لا يغفل عن محاسبة نفسه والتضييق عليها في حركاتها وسكناتها وخطراتها وخطواتها فكل نفس من أنفاس المخرج وهرقة نفيسة لا خطر لها يمكن أن يشتري به كنز من الكنوز لا يتناهي نعيمه أبدا لا باد فاضاعة هذه الانفاس أو اشتراء صاحبها بما يجلب هلاكا خسران عظيم لا يسمع بمثله الا اجهل الناس وأجهلهم وأقلهم عقلا وانما يظهر له حقيقة هذا الخسران يوم التغابن يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا

(فصل) ومحاسبة النفس نوعان نوع قبل العمل ونوع بعده فاما النوع الاول فهو ان يقف عند أول همه وارادته ولا يبادر بالعمل حتى يتبين له رجحانه على تركه قال الحسن رحم الله عبدا وقف عندهم فان كان لله مضي وان كان لغيره تأخر وشرح هذا بعضهم فقال اذا تحركت النفس لعمل من الاعمال وهم به العبد وقف أولا وتظر هل ذلك العمل مقدور له أم غير مقدور ولا مستطاع فان لم يكن مقدورا لم يقدم عليه وان كان مقدورا وقف وقفه أخرى وتظر هل فعله خير له من تركه أو تركه خير من فعله فان كان الثاني تركه ولم يقدم عليه وان كان الاول وقف وقفه ثالثة وتظر هل الباعث عليه ارادة وجه الله عز وجل ونوابه أم ارادة الجاه والثناء والمال من المخلوق فان كان الثاني لم يقدم عليه وان أفضى به الى مطلوبه لثلاث اعتبارات النفس الشريك ويخف عليها العمل لغير الله فيقدر ما يخف عليها ذلك يشغل عليها العمل لله تعالى حتى يصير أثقل شيء عليها وان كان الاول وقف وقفه أخرى وتظر هل هو معان عليه وله أعوان يساعده

والعطش أو البرد نازعه وترك الاتقياء له ومسااته ودفعه بقدر آخر من الاكل والشرب واللباس فقد دفع قدر الله بقدره وهكذا اذا وقع الحريق في داره فهو بقدر الله فبالله لا يستسلم له ويسال له ويتلقاه بالاذعان بل ينازعه ويدفعه بالماء والتراب وغيره حتى يطفئ قدر الله بقدر الله وما خرج في ذلك عن قدر الله وهكذا اذا أصابه مرض بقدر الله دافع هذا القدر ونازعه بقدر آخر يستعمل فيه الادوية الدافعة للمرض فحق هذا الحكم الكوني ان يحرض العبد على مدافعته ومنازعته بكل ما يمكنه فان غلبه وقهره حرص على دفع آثاره وموجباته بالاسباب التي نصها الله لذلك فيكون قد دفع القدر بالقدر وبنازع الحكم بالحكم وبهذا أمر بل هذا حقيقة الشرع والقدر ومن لم يستصبر في هذه المسئلة ويعطها حقها لم يمهله التعطيل للقدر أو الشرع شاء أو أبى فالعبد ينازع اقدار الرب باقداره في حظوظه وأسباب معاشه ومصالحه الدنيوية ولا ينازع اقداره في حق ماله وأمره ودينه وهل هذا الا خروج عن العبودية ونقص في العلم بالله وصفاته واحكامه ولوان عدوا للاسلام قصده لكان هذا بقدر الله ويجب على كل مسلم دفع هذا القدر بقدر يحبه الله وهو الجهاد باليد أو المال أو القلب دفعا للقدر الله بقدره فالاستسلام والملة هناء مدخل في العبودية اللهم الا اذا بذل العبد جهده في المدافعة والمنازعة وخرج الامر عن يده هيئت يبق من أهل الحكم الثالث وهو الحكم القدري الكوني الذي يجري على العبد بغير اختياره ولا طاقة له بدفعه ولا حيلة له في منازعته فهذا حقته أن يتلقى بالاستسلام والمسالمة وترك المنازعة وان يكون

١٦
فيه كالميت بين يدي الغاسل وكن انكسره (٤٦) المركب في لجة البحر وعجز عن السباحة وغن سبب يديه من النجاة فهنا يحسن

الاستسلام والمسائلة مع ان عليه في
هذا الحكم عبوديات أخر سوى
التسليم والمسائلة وهي ان يشهد
عزة الخاكم في حكمه وعدله في قضائه
وحكمته في جريانه عليه وان ما أصابه
لم يكن لخطئته وما أخطأ لم يكن
ليصيبه وان الكتاب الاول سبق
بذلك قبل بدء الخليقة فقد جف
القلم بما يلقاه كل عبد فمن رضى
فله الرضا ومن سخط فله السخط
ويشهد ان القدر ما أصابه الا
لحكمة اقتضاها اسم الحكيم
جل جلاله وصفته الحكمة وان
القدر قد أصابه واقعه وحل في
المحل الذي ينبغي له ان ينزل به وان
ذلك أوجب به عدل الله وحكمته
وعزته وعلمه وملاكمه العادل فهو
موجب أسمائه الحسنى وصفاته
العلي فله عليه أكمل حمد وانه كماله
الجد على جميع أفعاله وأوامره
وان كان حظ العبد من هذا القدر
الذي فحق الرب تعالى منه الجسد
والمدح لانه موجب كماله وأسمائه
الحسنى وصفاته العلى وهو موجب
نقص العبد وجهه له وظلمه
وتفريطه فاقسم الرب والعبد
الحظين في هذا القدر وكان للرب
سبحانه فيه الجسد والنعمة والفضل
والثناء الحسن وللعبد حظه الذم
واللوم والاساءة واستحقاق العقوبة
استأثر الله بالحمد والفضل *
وولى الملامة الرجال ويشفيه في
هذا المقام أربع آيات احداها قوله
تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله
وما أصابك من سيئة فمن نفسك
الثانية قوله تعالى وما أصابكم
مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم انى
هذا قل هو من عند أنفسكم ان الله
على كل شئ قدير الثالثة قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير

وينصرونه اذا كان العمل محتاجا الى ذلك أم لا فان لم يكن له أعوان أمسك عنه كما أمسك
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجهاد بمكة حتى صار له شوكة وأنصار وان وجدته
معانا عليه فليقدم عليه فانه منصور ولا يفوت النجاح الا من فوات خصلة من هذه الخصال
والافع اجتماعها لا يفوته النجاح فهذه أربع مقامات يحتاج الى محاسبة نفسه عليها
قبل العمل فما كل ما يريد العبد فعله يكون مقدورا له ولا كل ما يكون مقدورا له يكون
فعله خيرا له من تركه ولا كل ما يكون فعله خيرا من تركه يفعله لله ولا كل ما يفعله لله
يكون معانا عليه فاذا احاسب نفسه على ذلك تبين له ما يقدم عليه وما يحجر عنه

(فصل) النوع الثانى محاسبة النفس بعد العمل وهو ثلاثة أنواع أحدها محاسبتها
على طاعة قصرت فيها من حق الله تعالى فلم توقعها على الوجه الذى ينبغي وحق الله
تعالى في الطاعة ستة أمور تقدمت وهي الاخلاص في العمل والنصيحة لله فيه ومتابعة
الرسول فيه وشهود مشهد الاحسان فيه وشهود منة الله عليه وشهود تقصيره فيه بعد ذلك
كله فيحاسب نفسه هل وفي هذه المقامات حقها وهل أتى بها في هذه الطاعة الثانية أن
يحاسب نفسه على عمل كان تركه خيرا له من فعله الثالث أن يحاسب نفسه على أمر مباح
أو معتاد لم فعله وهل أراد به الله والدار الآخرة فيكون واجبا أو أراد به الدنيا وعاجلها فيحسر
ذلك الرج ويغفوه الظفر به

(فصل) وأضر ما عليه الاهمال وترك المحاسبة والاسترسال وتسهيل الامور وتيسيرها
فان هذا يؤل به الى الهلاك وهذه حال أهل الغرور يغرض عينيه عن العواقب ويمشى
الحال ويتكل على العفو فيحمل محاسبة نفسه والنظر في العاقبة واذا فعل ذلك سهل عليه
مواقعة الذنوب وآتس بها وعسر عليه فطامها ولو حضره رشده لعلم أن الحجة أسهل من
الغطام وترك المألوف والمعتاد قال ابن أبي الدنيا حدثني رجل من قريش ذكر انه من
ولد طلحة بن عبيد الله قال كان توبة بن الصمة بالرقعة وكان محاسباً لنفسه فحسب يوما فاذا
هو ابن ستين سنة فحسب أيامها فاذا هي احد وعشرون ألف يوم وخمسمائة يوم فصرخ
وقال يا ويلتنا ألقى ربى باحد وعشرين ألف ذنب كيف وفي كل يوم آلاف من الذنوب ثم خر
مغشيا عليه فاذا هو ميت فسمعوا قائلاً يقول يالك ركضة الى الفردوس الاعلى وجامع ذلك
أن يحاسب نفسه أولا على الفرائض فان تذكر فيها نقصا تداركه اما بقضاء أو اصلاح ثم
يحاسبها على المناسهي فان عرف انه ارتكب منها شيئا تداركه بالتوبة والاستغفار
والحسنات المباحية ثم يحاسب نفسه على الغفلة فان كان قد غفل عما خلق له تداركه
بالذكر والاقبال على الله تعالى ثم يحاسبها بما تكلم به أو مشيت اليه رجلا أو بطشت
يداه أو سمعته أذناه ماذا أرادت بهذا ولن فعلته وعلى أى وجه فعلته ويعلم أنه لا بد أن
ينشر لكل حركة وكلمة منه ديوانان ديوان لمن فعلته وكيف فعلته فالاول سؤال عن
الاخلاص والثاني سؤال عن المتابعة قال تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا
يعملون وقال تعالى فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين فلنقصن عليهم بعلم وما كنا
غائبين وقال تعالى ليسأل الصادقين عن صدقهم فاذا سئل الصادقون وحوسبوا على
صدقهم فالظن بالكاذبين قال مقاتل بقوله تعالى أخذنا ميثاقهم لسكى يسأل الله

الرابعة قوله تعالى وانا اذا اذقنا الانسان من لوعة فرح بها وان تصبهم سيئة بما قدمت (٤٧) أيديهم فان الانسان كفور في نزل هذه الآيات

على هذا الحكم علما ومعرفة وقام بموجبها ارادة وعزما وتوبة واستغفارا فقد أدى عبودية الله في هذا الحكم وهذا قدر زائد على مجرد التسليم والمسألة والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله (فصل) قوله في غنى النفس انه استقامتها على المرغوب وسلامتها من المسخوط وبرائها من المראה يريد استقامتها على الامر الديني الذي يحبه الله ويرضاه وتجنبها لما يهيه التي يسخطها ويبغضها وان تكون هذه الاستقامة على الفعل والترك تعظيما له سبحانه وأمره وإيمانا به واحتسابا لثوابه وتحشية من عقابه لا طلبا لتعظيم المخلوقين له ومسدحهم وهربا من ذمهم وازدراءهم وطلب الجاه والمنزلة عندهم فان هذا دليل على غاية الفقر من الله والبعده منه وانه افقر شئ الى المخلوق فسلامة النفس من ذلك واتصافها بضده دليل غناها لانها اذا اذعنمت منقادا لامر الله طوعا واختيارا ومحبة وإيمانا واحتسابا بحيث تصير انتمها وراحتها ونعيمها وسرورها في القيام بعبوديته كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا بلال أرحنا بالصلاة وقال صلى الله عليه وسلم حبب الى من دنياكم النساء والطيب وجعلت فرقة عيني في الصلاة فقررة العين فوق المحبة فجعل النساء والطيب مما يحبه وأنخير ان قررة العين التي يطمئن القلب بالوصول اليها ومن لذته وفرحه وسروره ومحبة انما هو في الصلاة التي هي صلاة بالله وحضور بين يديه ومناجاة له واقترب منه فكيف

الصادقين يعني به النبيين عن تبليغ الرسالة وقال مجاهد يسأل المبلغين المؤثرين عن الرسل يعني هل بلغوا عنهم كما يسأل الرسل هل بلغوا عن الله والتحقيق ان الآية تتناول هذا وهذا فالصادقون هم الرسل والمبلغون عنهم فيسأل الرسل عن التبليغ ويسأل المبلغين عنهم عن تبليغ ما يبلغهم الرسل ثم يسأل الذين بلغتهم الرسالة ماذا أجابوا المرسلين كما قال تعالى ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبت المرسلين قال قتادة كلمتان يسأل عنهما الاولون والآخرين ماذا كنتم تعبدون وماذا أجبت المرسلين فيسأل عن المعبود وعن العبادة وقال تعالى ولتسألن يومئذ عن النعيم قال محمد بن جرير يقول تعالى ثم ليسألكم الله عز وجل عن النعيم الذي كنتم فيه في الدنيا ماذا علمتم فيه وأين وصلت اليه وفيه أصبغوه وماذا علمتم به وقال قتادة ان الله تعالى سائل كل عبد عما استودعه من نعمته وحقه والنعيم المسؤل عنه نوعان نوع أخذ من حله وصرف في حقه فيسأل عن شكره ونوع أخذ بغير حله وصرف في غير حقه فيسأل عن مستخرجه ومصرفه فاذا كان العبد مسؤولا ومحاسبا على كل شئ حتى على سمعه وبصره وقلبه كما قال تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فهو حقيق أن يحاسب نفسه قبل أن يناقش الحساب وقد دل على وجوب محاسبة النفس قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت اغدي يقول تعالى لينظر أحدكم ما قدم ليوم القيامة من الاعمال أمن الصالحات التي تنجي أم من السيئات التي توبقه قال قتادة ما زال ربكم يقرب الساعة حتى جعلها كغمد والمقصود ان صلاح القلب بمحاسبة النفس وفساده باهمالها والاسترسال معها (فصل) وفي محاسبة النفس عدة مصاحح منها الاطلاع على عيوبها ومن لم يطلع على عيب نفسه لم يمكنه ازالته فاذا اطلع على عيوبها مقتها في ذات الله تعالى وقد روى الامام أحمد عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يمقت الناس في جنب الله ثم يرجع الى نفسه فيكون لها أشد مقتا وقال مطرف بن عبد الله لولما أعلم من نفسي لقلت الناس وقال مطرف في دعائه بعرفة اللهم لا ترد الناس لاجلي وقال بكر بن عبد الله المزني لما نظرت الى أهل عرفات ظننت انهم قد غفر لهم لولا اني كنت فيهم وقال أيوب السخيتي اني اذا ذكر الصالحون كنت عنهم بمعزل ولما احتضر سفيان الثوري دخل عليه أبو الاشهب وجاد بن سلمة فقال له جاديا أبا عبد الله أليس قد أمنت عن كنت تخافه وتقدم على من ترجوه وهو أرحم الراحمين فقال يا أبا سلمة أتطمع لمثلي أن يخجو من النار قال اي والله اني لا أرجو ذلك وذكر عن مسلم بن سعيد الواسطي قال أخبرني جاد بن جعفر بن زيد ان أباه أخبره قال خرجنا في غزوة الى كابل وفي الجيش صلة بن أشيم فنزل الناس عند العمة فصلوا ثم اضطجع فقلت لأرمقن عمه فالتمس غفلة الناس حتى اذا قلت هدأت العيون وثب فدخل غيضة قريبا منا فدخلت على أثره فتوضأ ثم قام يصلي وجاء أسد حتى دنا منه فصعدت في شجرة فقرأ التفت أو عده جروا فلما سجد قلت الآن يقرسه فجلس ثم سلم ثم قال أيها السبع اطلب الرزق من مكان آخر فولى وان له لثيرا أقول تصدع الجبال منه قال فما زال كذلك يصلي حتى كان عند الصبح جلس فحمد الله تعالى بحماد لم أسمع بمثلا ثم قال اللهم اني أسألك أن تجيرني من النار ومثلي يجترئ أن

لا يكون قررة العين وكيف تقر عين المحب بسواها فاذا حصل للنفس هذا الخط الجليل فاي فقر يخشى معه وأي غنى فاتم حاجتي تلتفت اليه ولا

يحصل لها هذا حتى ينقلب طبعها و يصير (٤٨) بحاجتها الطبيعية القلب فتصير بذلك مطمئنة بعد ان كانت لوامة وانما تصير مطمئنة

بعد تبدل صفاتها وانقلاب طبعها لاستغناء القلب عما وصل اليه من نور الحق سبحانه بخبري أثر ذلك النور في سمعه وبصره وشعره وبشره وعظامه ولحمه ودمه وسائر مفاصله وأحاط بجهازه من فوقه وتحتة وعينه وبساره وخلفه وامامه وصارت ذاته نورا وصار عمله نورا وقوله نورا ومدخله نورا ومخرجه نورا وكان في مبعثه بمن انبهر له نوره فطامع به الجسر واذا وصات النفس الى هذه الحال استغنت بها عن التناول الى الشهوات التي توجب اهتمام الحدود المسخوطة والتقاعد عن الامور المطالوبة المرغوبة فان فقرها الى الشهوات هو الموجب لها التقاعد عن المرغوب المطلوب وايضا فقدها عن المطلوب بينهما موجب لفقرها الى الشهوات فكل منهما موجب للاخرو وترك الاوامر اقوى لها في افتقارها الى الشهوات فانه بحسب قيام العبد بالامر تدفع عنه جيوش الشهوة كما قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقال تعالى ان الله يدافع عن الذين آمنوا وفي القراءة الاخرى يدافع فكمل الدفع والمدافعة بحسب قوة الايمان وضعفه واذا صارت النفس حرة طيبة مطمئنة غنية بما أغناها به مال سكها وفاطرها من النور الذي وقع في القلب فقد ضمنت اليها استقامت بذلك الغنى على الامر المروء وسامت به عن الامر المسخوط ورثت من الرأية ومدار ذلك كله على الاستقامة باطنا وظاهرا ولهذا كان الدين كله في قوله تعالى فاستقم كما أمرت وقال سبحانه ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف

يسألك الجنة قال ثم رجعت وأصبح كأنه بات على الحشايا وأصحت وبي من الفترة ثم أتى الله به عالم وقال يونس بن عبيد اني لأجد مائة نخلة من خصال الخير ما أعلم ان في نفسي منها واحدة وقال محمد بن واسع لو كان للذنوب ريح ما قدر أحد أن يجلس الى وذر ابن أبي الدنيا عن الخلد بن أيوب قال كان راهب في بني اسرائيل في صومعة من دسيتين سنة فأتى في منامه فقبل له ان فلانا الاسكافي خير منك ليله بعد ليلة فأتى الاسكافي فسأله عن عمله فقال اني رجل لا يكاد يمر بي أحد الا ظننت انه في الجنة وأنا في النار ففضل على الراهب بازرائه على نفسه وذر داود الطائي عند بعض الامراء فأتوا عليه فقال لو يعلم الناس بعض ما نحن فيه ما ذل لنا لسان بذر خير أبدا وقال أبو حفص من لم يهتم نفسه على دوام الاوقات ولم يخالفها في جميع الاحوال ولم يجرها الى مكروهاها في سائر اوقاته كان مغرورا ومن نظر اليها باستحسان شئ منها فقد أهلكها فانفس داعية الى المهلك معينة للاعداء طامحة الى كل قبيل متبعة لكل سوء فهي تجري بطبعها في ميدان المخالفة فالنخلة التي لا خطر لها الخروج منها والتخلص من رفقها فانها أعظم حجاب بين العبد وبين الله تعالى وأعرف الناس بها أشدهم ازراء عليها ومقتلها قال ابن أبي حاتم في تفسيره حدثنا علي بن الحسين المقدمي حدثنا عمر بن صالح عن أبيه عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اللهم اغفر لي ظلمي وكفري فقال قائل يا أمير المؤمنين هذا الظلم فما بال الكفر قال ان الانسان اظلم ككفار قال وحدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود عن الصلت بن دينار حدثنا ببيعة ابن صهبان الهنائي قال سألت عائشة رضي الله عنها عن قول الله عز وجل ثم أوردتنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه الآية فقالت يا بني هؤلاء في الجنة اما السابق بالخيرات فمن مضى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد له رسول الله بالجنة والرزق وأما المقتصد فمن اتبع أثره من أصحابه حتى لحق به وأما الظالم لنفسه فثقل ومثلكم فجعلت نفسها معنا وقال الامام أحمد حدثنا حجاج حدثنا شريك عن عاصم عن أبي وائل عن مسروق قال دخل عبد الرحمن على أم سلمة رضي الله عنها فقالت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان من أصحابي من لا يراني بعد أن أموت أبدا فخرج عبد الرحمن من عندها مذعورا حتى دخل على عمر رضي الله عنه فقال له اسمع ما تقول أمك فقام عمر رضي الله عنه حتى أتاه فدخل عليها فسألتها ثم قال أنت ذلك بالله أمنهم أنا قالت لا ولن أبرئ بك أحدا فسمعت شيخنا يقول انما أرادت اني لا أفتح عليها هذا الباب ولم ترد انك وحدك البري من ذلك دون سائر الصحابة ومقت النفس في ذات الله تعالى من صفات الصديقين ويدنو العبد به من الله سبحانه في لحظة واحدة اضعاف اضعاف ما يدنو بالعمل ذكر ابن أبي الدنيا عن مالك بن دينار قال ان قوما من بني اسرائيل كانوا في مسجد لهم في يوم عيد فجاء شاب حتى قام على باب المسجد فقال ليس مثلي يدخل معكم أنا صاحب كذا أنا صاحب كذا يزري على نفسه فأوحى الله عز وجل الى نبيهم ان فلانا صديق وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن الحسن بن أنس حدثنا منذر عن وهب ان رجلا سأل أبا عبد الله عز وجل سبعمائة سنة ثم خرج يوما فقبل عمله وشكى الى الله تعالى منه واعترف بذنبه فأتاه آت من الله فقال ان مجلسك هذا أحب

اللفظة من الياء الى الشئ والاقترب منه ومن كلام العرب ان طيب اللحم هو ذى قد عاذ بالعظم واتصل به وناقة عانذ يعوذ بها ولدها وجمعها عوذ كثير ومنه في حديث الحديبية معهم العوذ المطاقل والمطاقل جمع مطقل وهي الناقة التي معها قسيها قالت طائفة منهم صاحب جامع الاصول استعار ذلك للناس أى معهم النساء وأطفاهن ولا حاجة الى ذلك بل اللفظ على حقيقته أى قد خرجوا اليك بدوابهم ومراكبهم حتى أخرجوا معهم الثوق التي معها أولادها فأمر سبحانه بالاستعاذة به من الشيطان عند قراءة القرآن وفي ذلك وجوه منها أن القرآن شفاء لما فى الصدور يذهب لما يلقيه الشيطان فيها من الوسوس والشهوات والارادات الفاسدة فهو دواء لما أمر به الشيطان فأمر أن يطرد مادة الداء ويخلى منه القلب ليصادف الدوام خلايا فيتمكن منه ويؤثر فيه كما قبل

أتانى هو اها قبل ان أعرف الهوى * فصادف قلبا خاليا فتحكنا فيجىء هذا الدواء الشافى الى القلب قد خلا من مزاجهم ومضاده فينجع فيه ومنها ان القرآن مادة الهدى والعلم والخير فى القلب كما ان الماء مادة النبات والشيطان نار يحرق النبات أولا فاولا فكلما أحس بنبات الخير فى القلب سعى فى افساده واحرقه فأمر أن يستعين بالله عز وجل منه لئلا يفسد عليه ما يحصل له بالقرآن والفرق بين هذا الوجه والوجه الذى قبله أن الاستعاذة فى الوجه الاول لاجل حصول فائدة القرآن وفي الوجه الثانى لاجل بقائها وحفظها واثباتها وكان من قال ان الاستعاذة بعد القراءة لاحظ هذا المعنى وهو لعمر الله ملحظ جيد الا ان السنة وآثار الهجاء انما جاءت بالاستعاذة قبل الشروع فى القراءة وهو قول جمهور الامة من السلف والخلف وهو محصلة الامرين ومنها أن الملائكة تدنو من قارئ القرآن وتستمع لقراءته كما فى حديث أسيد بن حضير لما كان يقرأ ورأى مثل الظلة فيها مثل المصابيح فقال عليه السلام تلك الملائكة والشيطان ضد الملائك وعدوه فأمر القارئ أن يطلب من الله تعالى مبادعة عدوه عنه حتى يحضره خاصة ملائكته فهذه منزلة لا يجتمع فيها الملائكة والشياطين ومنها ان الشيطان يحلب على القارئ بخيله ورجله حتى يشغله عن المقصود بالقرآن وهو تدبره وتفهمه ومعرفة ما أراد به المتكلم به سبحانه فيجرح بجهده على ان يحول بين قلبه وبين مقصود القرآن فلا يكمل انتفاع القارئ به فأمر عند الشروع أن يستعين بالله عز وجل منه ومنها ان القارئ مناح لله تعالى بكلامه والله تعالى أشد أذنا للقارئ الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة الى قينته والشيطان انما قراءته الشعر والغناء فأمر القارئ أن يطرده بالاستعاذة عند مناجاته لله تعالى واستماع الرب قراءته ومنها أن الله سبحانه أخبر أنه ما أرسل من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته والسلف كلهم على أن المعنى اذا تلا ألقى الشيطان فى تلاوته قال الشاعر فى عثمان

تمنى كتاب الله أول ليله * وآخره لاقى حمام المقادر فاذا كان هذا فعليه مع الرسل عليهم السلام فكيف بغيرهم ولهذا يغاط القارئ تارة ويحبط عليه القراءة ويشوشها عليه فيحبط عليه لسانه أو يشوش عليه فيه وقلبه فاذا

شهود أوليته سبحانه حيث كان ولا شئ يسيرة وهو الاله الحق الكامل فى أسمائه وصفاته المعنى بذاته عما سواه المبدء بانه قبل ان يخلق من جمده وعبده وعبده فهو معبود محمود فى يومه المالك وله الجدى الازل والابد لم يزل ولا يزال موصوفا بصطات الجلال منزه عن ان يعوت الكمال وكل شئ سواه قائما كان به وهو سبحانه بنفسه ليس بغيره فهو القيوم الذى قيام كل شئ به ولا حاجة به فى قيوميته الى غيره بوجه من الوجوه فاذا شهد العبد سبقه تعالى بالاولية ودوام وجوده الحق وغاب بهذا عما سواه من المحدثات ففى وجوده من لم يكن وبقي من لم يزل واضمحلت الممكنات فى وجوده الازل الدائم بحيث صارت كالظلال التى يبسطها ويمدها ويقبضها فبمعنى العبد ذى المشهد العظيم ويتعذى بها عن فاقاته وحاجاته وانما كان هذا عندهم أفضل مما قبله لان الشهود الذى قبله فيه شائبه مشيرة الى وجود العبد وهذا الشهود الثانى سائر الموجودات كاهاسوى الاول تعالى فداضحت وفنيت فيه وصارت كاوليتها وهو العدم فانتهى أولية الحق سبحانه فبقى العبد محوا صرفا وعدما محضا وان كانت أزمته مشخصة مشارا اليها امكنها المناسبت الى أوليته الحق عز وجل اضمحيت وفنيت وبقي الواحد صد الحق الذى لم يزل باقيا فاضمحلت مادون الحق تعالى فى شهود العبد كما هو معمول فى نفسه وشهد العبد حيث تذاكل شئ ما سواه باطل وان الحق المبین هو الله وحده ولا ريب ان المعنى هذا الشهود ثم من الغنى بالذى قبله وايس هذا خصوصا بشهود أوليته تعالى بل يجتمع ما يبدو القلوب من صفات الرب سبحانه يستغنى عن العبد بها بقدر حظه وقدره

واعلمهم به الصادق المصدوق وتعد
بمقتضى هذه الصفة بحيث يصير
لقلبه جهد يعرج القلب اليه
من اجله مطرقا واقفا بين يديه
وقوف العبد الدليل بين يدي الملك
العز يزقنه عزه بان كله وعمله صاعد
اليه معروض عليه مع اوفى خاصته
واواياته فيسبحني ان يصعد اليه
من كلمه ما يحزبه ويفضحه هناك
ويشهد نزول الامر والراسم
الالهية الى اقطار العوالم كل وقت
باواع التدبير والمصرف من
الامانة والاحياء والتوايه والعزل
والخفض والرفع والعطاء والمنع
وكشف البلاء وارساله وتقلب
الدول وداولة الايام بين الناس
الى غير ذلك من التصرفات في
المملكة التي لا يتعرف فيها سواه
براسه نافذة فيها كما يشاء يدبر الامر
من السماء الى الارض ثم يعرج
اليه في يوم كان مقداره الف سنة
مما تعدون فمن اعطى هذا المشهد
حقه معرفة وعبودية استغنى به
وكذلك من شهد مشهد العلم المحيط
الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في
الارض ولا في السموات ولا في قرار
البحار ولا تحت اطباق الجبال
بل احاط بذلك علمه علما تفصيليا
ثم تعبد بمقتضى هذا الشهود من
حراسة خواطره وارادته وجميع
احواله وعزماته وجوارحه علم
ان حركاته اظاهرة وباطنه
وخواطره وارادته وجميع احواله
ظاهرة مكشوفة لدية علانية
بادية لا يخفى عليه منها شئ وكذلك
اذا اشعر قابله صفة سمعه سبحانه
لاصواب عبادته على اختلافها
وجهرها وخبائرها وسواء عنده من
اسرار العول ومن جهريه لا يشغله
جهر من جهر عن سر ولا يشغله سر عن سر ولا يملأه الاصوات على كثرتها

حضر عند القراءة لم يعد منه القارئ هذا أو هذا وربما جعله ماله فكان من أهم الأمور
استعاذته بالله تعالى منه ومنها ان الشيطان أحرم ما يكون على الانسان عند ما هم
بالخير أو يدخل فيه فهو يشتد عليه حيثئذ ليقطعه عنه وفي الصحيح عنه صلى الله تعالى
عليه وسلم ان شيطانا تفلت على البسارحة فأراد أن يقطع على صلاتي الحديث وكما كان
الفعل أنفع للعبد وأحب الى الله تعالى كان اعتراض الشيطان له أكثر وفي مسند
الامام أحمد من حديث سبرة بن أبي الفاكه أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
ان الشيطان فعلا بن آدم بأطرقه ففعله بطريق الاسلام فقال أنسلم وتذرد دينك ودين
آبائك فعصاه فاسلم ثم فعله بطريق الهجرة فقال أتهاجر وتذر أرضك وسعالك وإنما
مثل المهاجر كالغرس في الطول فعصاه وهاجر ثم فعله بطريق الجهاد وهو جهد النفس
والمال فقال تقاتل فتقتل فنسكح المرأة ويقسم المال فالشيطان بالرصيد للانسان على
طريق كل خير وقال منصور عن عماد رجه الله ما من رفقة تخرج الى مكة الا جهز معهم
ابليس مثل عدتهم رواه ابن أبي حاتم في تفسيره فهو بالرصد ولا سيما عند قراءة القرآن
فأمر سبحانه العبد أن يحارب عدوه الذي يقطع عليه الطريق ويستعين بالله تعالى منه
أولا ثم يأخذ في السير كما ان المسافر اذا عرض له فاطع طريق اشتغل بدفعه ثم اندفع في سيره
ومنها ان الاستعاذة قبل القراءة عنوان واعلام بان المأني به بعدها القرآن ولهذا لم تشرع
الاستعاذة بين يدي كلام غيره بل الاستعاذة مقدمة وتنبيه السامع ان الذي يأتي بعدها
هو التلاوة فاذا سمع السامع الاستعاذة استعد لاستماع كلام الله تعالى ثم شرع ذلك للقارئ
وان كان وحده ما ذكرنا من الحكم وغيرها فهذه بعض فوائد الاستعاذة وقد قال أحمد
في رواية حنبل لا يقرأ في صلاة ولا غير صلاة الاستعاذة لقوله عز وجل فاذا قرأت القرآن
فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقال في رواية ابن مشيش كلما قرأ استعذ وقال
عبد الله بن أحمد سمعت أبي اذا قرأ استعاذ يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله هو
السميع العليم وفي المسند والترمذي من حديث أبي سعيد الخدري قال كان النبي صلى
الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة استفتح ثم يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان
الرجيم من همزه ونفخه ونفثه وقال ابن المنذر جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان
يقول قبل القراءة أعوذ بالله من الشيطان الرجيم واختار الشافعي وأبو حنيفة والقاضي
في الجامع انه كان يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو رواية عن أحمد لظاهر الآية
وحديث ابن المنذر وعن أحمد من رواية عبد الله أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان
الرجيم لحديث أبي سعيد وهو مذهب الحسن وابن سيرين ويبدل عليه ما رواه أبو داود
في قصة الافك أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس وكشف عن وجهه وقال أعوذ بالله
السميع العليم من الشيطان الرجيم وعن أحمد رواية أخرى انه يقول أعوذ بالله من
الشيطان الرجيم ان الله هو السميع العليم وبه قال سفيان الثوري ومسلم بن يسار
واختاره القاضي في المجرى ابن عقيل لان قوله فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ظاهره
انه يعقب قوله أعوذ بالله بقوله من الشيطان الرجيم وقوله في الآية الاخرى فاستعذ بالله
انه هو السميع العليم يقتضي أن يلحق بالاستعاذة وصفه بأنه هو السميع العليم في جملة

والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليوم الآخرة

مستقلة بنفسها مؤكدة بحرف ان لا اله سجانة هكذا ذكره قال اسحق الذي اختاره
ما ذكر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم من
همزه ونفخه ونفثه وقد جاء في الحديث تفسير ذلك قال وهمزه الموتة ونفخه الكبر ونفثه
الشعر وقال تعالى وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون
والهمزات جمع همزة كهمزات وثمرة وأصل الهمز الدفع قال أبو عبيد عن الكسائي همزته
ولمزه ولهزته ونهزته اذا دفعته والتحقيق انه دفع بنفخ ونفخ يشبه الطعن فهو دفع خاص
فهزات الشياطين دفعهم الوسوس والاعواء الى القلب قال ابن عباس والحسن
همزات الشياطين نغاتهم وسوسهم وفسرت همزاتهم بنفخهم ونفثهم هذا قول مجاهد
وفسرت بنفخهم وهو الموتة التي تشبه الجنون وظاهر الحديث أن الهمز نوع غير النفخ
والنفث وقد يقال وهو الاظهر أن همزات الشياطين اذا أفردت دخل فيها جميع اصاياتهم
لابن آدم واذا قرنت بالنفخ والنفث كانت نوعا خاصا للنظر ذلك ثم قال وأعوذ بك رب أن
يحضرون قال ابن زيد في أموري وقال الكلبي عند تلاوة القرآن وقال عكرمة عند
الزعر والسياق فأمره أن يستعين من نوعي شرهم اصابتهم له بالهمز وقرهم وذنوهم منه
فتضمنت الاستعاذة أن لا يمسه ولا يقربوه وذلك سبحانه عقب قوله ادفع بالتي هي
أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون فأمره أن يحترز من شر شياطين الانس بدفع اسمائهم
اليه بالتي هي أحسن وان يدفع شر شياطين الجن بالاستعاذة منهم وتطير هذا قوله في
الاعراف هذا العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فأمره بدفع شر الجاهلین بالاعراض
عنهم ثم أمره بدفع شر الشيطان بالاستعاذة منه فقال واما ينزغك من الشيطان نزغ
فاستعد بالله انه سميع عليم وتطير ذلك قوله في سورة فصلت ولا تستوى الحسنة ولا
السيئة ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم فهذا لدفع شر
شيطان الانس ثم قال واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعد بالله انه هو السميع العليم
وقال ههنا انه هو السميع العليم فاكد بان وبضمير الفصل وأتى باللام في السميع العليم
وقال في الاعراف انه سميع عليم وسر ذلك والله أعلم انه حيث اقتصر على مجرد الاسم ولم
يؤكده أريداً ثبات مجرد الوصف السكافي في الاستعاذة والاخبار أنه سبحانه يسمع ويعلم
استعاذتك فيجيبك ويعلم ما تستعين منه فيدفعه عنك فالسميع لكلام المستعين والعلم
لفعل المستعاذ منه وبذلك يحصل مقصود الاستعاذة وهذا المعنى شامل للوصفين وامتاز
المذكور في فصلت بمزيد التأكيده والتعريف والتخصيص لان سياق ذلك بعد انكاره
سجانه على الذين شكوا في سمعه لقوله سمعه وعلمه به كما ثبت في الصحيحين من حديث ابن
مسعود رضي الله عنه قال اجتمع عند البيت ثلاثة نفر قرشيان وثقفي أو ثقفيان وقرشي
كثير شحم بطونهم قليل فقه فلو بهم فقالوا أنزول الله يسمع ما نقول فقال أحدهم يسمع
ان جهرنا ولا يسمع ان أخفينا فقال الآخر ان سمع بعضه سمعه كله فأمر الله عز وجل وما
كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا حولكم ولكن ظننتم أن الله
لا يعلم كثر مما تعملون الى قوله من الماسرين فجاء التأكيده في قوله انه هو السميع
العليم في سياق هذا الانكار أي هو وحده الذي له كمال قوة السمع والحاسة العلم لا كما يظن به

معنى اسمه البصير جل جلاله الذي يرى
ديب النملة السوداء على الصخرة
السماء في سندس الظلماء ويرى
تفاصيل خلق النملة الصغيرة ونفثها
وعسرها ونفثها ونفثها ويرى
مد البعوضة جناحها في ظلمة الليل
وأعطي هذا المشهد حقه من
العبودية بحسب حق كتمانها مكانه
وتيقن انباءه راي منه سبحانه
ومشاهدة لا يعيب عنه مناشئ
وكذلك اذا شهد شاهد القيومية
الجامع لصفات الافعال وانه قائم
على كل شيء وقائم على كل نفس وانه
تعالى هو القائم بنفسه المقيم لغيره
القائم عليه بتدبيره وربوبيته
وقهره وابطال جزاء المحسن اليه
وجزاء المسيء اليه وانه بكامل
قيوميته لا ينام ولا ينبغي له ان ينام
يحفض القسط ويرفعه برفع اليه
عمل الليل قبل النهار وعمل النهار
قبل الليل لا تأخذه سنة ولا نوم
ولا يضل ولا ينسى وهذا المشهد
من أرفع مشاهد العارفين وهو
مشهد الربوبية وأعلى منه مشهد
الالهية الذي هو مشهد الرسل
واتباعهم الخلق وهو شهادة أن
لا اله الا هو وان الهية ما سواه باطل
ومحال كبريوية ما سواه كذا فلا
أحد سواه يستحق ان يؤله ويعبد
ويصلي له ويسجد ويستحق نهاية
الحب مع نهاية الذل لكمال أسمائه
وصفاته وأفعاله فهو الطاع
وحده على الحقيقة والمألوه وحده
وله الحكم وحده وكل عبودية
لغيره باطلة وعناء وضلال وكل
عبادة لغيره عذاب لصاحبها وكل
غنى لغيره فقر وفاقة وكل عز لغيره
ذل وصغار وكل تكبير لغيره قلة
وذلة وكما استحال ان يكون الخلق

بغيره وكما لا يكون له شريك في الربوبية والعبادة يستحيل أن يكون معه آ

وايس قيامه بعبادته ومن المبال
ان حصل في الجوارح ثبات كذلك
ولو كان في الوجود الهان لغسد
تدائه اعظم فساد واختلال اعظم
اختلال كما يستحيل ان يكون له
فهلان متساويان كل منهما
مستقل بالفعل فان استقلالهما
ينافي استقلالهما واستقلال
احدهما يمنع روية الآخر
توحيد الربوبية اعظم دليل على
توحيد الالهية ولذلك وقع
الاحتجاج به في القرآن اكثر مما
وقع بغيره لاهية دلالة وطهورها
وقبول العقول والفطر لها
ولاعتراف اهل الارض بتوحيد
الربوبية وكذلك كان عباد الاصنام
يقرون به وينكرون توحيد
الالهية ويقولون اجعل الالهة
الها واحدا مع اعترافهم بان الله
وحده هو الخالق لهم وللسموات
والارض وما بينهما وانهم لا يفرقون ذلك
في فطرهم الاقرار به من توحده
وحده لا شريك له وانهم لو رجعوا
الى فطرهم وعقولهم لالتزم على
امتناع الاله آخر معه واستحالته
وبطلانه فشهد الالهية هو مشهد
الحنفاء وهو مشهد جامع للاسماء
والصفات وحظ العباد بحسب
مظهم من معرفة الاسماء والصفات
وان ذلك كان الاسم الدال على هذا
المعنى هو اسم الله جل جلاله فان
هذا الاسم هو الجامع ولهذا تضاف
الاسماء الحسنى كلها اليه فيقول
الرحمن الرحيم العزيز والخبير القهار
من اسماء الله ولا يقال الله من اسماء
الرحمن قال الله تعالى ولله الاسماء
الحسنى فهذا المشهد تجمع فيه
المشاهد كلها وكل مشهد سواء فاما

اعداء الجاهلون انه لا يسمع ان اخفوا وان لا يعلم كثير انما يعلمون وحسن ذلك ايضا ان
الأمور به في سورة فصلت دفع اساءتهم اليه باحسانه اليهم وذلك اشق على النفوس من
مجرد الاعراض عنهم ولهذا عقبه بقوله وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ
عظيم فحسن التأكيد لحاجة المستعبد وايضا فان السياق هاهنا لاثبات صفات كماله
وأدلة ثبوتها وآيات ربوبيته وشواهد توحيده ولهذا عقب ذلك بقوله ومن آياته الليل
والنهار وقوله ومن آياته انك ترى الارض خاشعة فأتى باداة التعريف الدالة على ان من
اسمائه المجمع العليم كما جاءت الاسماء الحسنى كلها معرفة والذي في الاعراف في
سياق وعيد المشركين واخوانهم من الشياطين ووعيد المستعبد بان له رب يسمع ويعلم
والله المشركين الذين عبدوا من دونه ليس لهم عين يبصرون بها ولا آذان يسمعون بها
فالله مجمع عليهم وآلهتهم لا تسمع ولا تبصر ولا تعلم فكيف تسوونها في العبادة فعلت
انه لا يليق بهذا السياق غير التنكير كما لا يليق بذلك غير التثنية والله أعلم بأسرار كلامه
ولما كان المستعاذ منه في سورة حم المؤمن هو سوء محاداة الكفار في آياته وما يترتب
عليها من أفعالهم المرئية بالبصر قال ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان انهم
ان في صدورهم الا كبر ما هم ببالغيه فاستعذ بالله انه هو السميع البصير فانه لما كان
الاستعاذ منه كلامهم وأفعالهم المشاهدة عيانا قال انه هو السميع البصير وهناك المستعاذ
منه غير مشاهد انما فانه يرانا هو وقييله من حيث لا نراه بل هو معلوم بالايان واخبار
الله تعالى ورسوله

(فصل) فالقرآن ارشاد الى دفع هذين العدوين بأسهل الطرق بالاستعاذة والاعراض
عن الجاهلين ودفع اساءتهم بالاحسان واخير عن عظم خط من كفاه ذلك فانه ينال بذلك
كف شر عدوه وانقلابه صديقا ومحبة الناس له وثناءهم عليه وقهر هو ووسيلة سلامة قلبه
من الغل والحقد وطمأنينة الناس حتى عدوه اليه هذا غير ما يناله من كرامة الله تعالى
وحسن ثوابه ورضاه عنه وهذا غاية الخط عاجلا وآجلا ولما كان ذلك لا ينال الا بالصبر
قال وما يلقاها الا الذين صبروا فان الترقى الطائش لا يصبر عن المقابلة ولما كان الغضب
مركب الشيطان فتتعاون النفس الغضبية والشيطان على النفس المطمئنة التي تأمر بدفع
الاساءة بالاحسان امران يعاونها بالاستعاذة منه فتعذ الاستعاذة للنفس المطمئنة
فتقوى على مقاومة جيش النفس الغضبية ويبقى مدد الصبر الذي يكون النصر معه وجاء
مدد الايمان والتوكل فابطل سلطان الشيطان فانه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى
رؤسهم يتوكلون قال مجاهد وعكرمة والمفسرون ليس له حجة والصواب ان يقال ليس له
طريق يتسلط به عليهم لا من جهة الحجّة ولا من جهة القدرة فالقدرة داخله في معنى
السلطان وانما سميت الحجّة سلطانا لان صاحبها يتسلط بها تسلط صاحب القدرة بيده وقد
أخبر سبحانه انه لا سلطان له دونه على عباده المخلصين المتوكلين فقال في سورة الحجر قال رب بما
أعويتني لا زين لهم في الارض ولا غوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين قال هذا صراط
على مستقيم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين وقال في سورة
الأنفال انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى رؤسهم يتوكلون انما سلطانهم على الذين

هو مشهد لصفته من صفاته ن اتسع قلبه لشهد الالهية وقام بحقه من التبعيد الذي هو كمال الحب بكمال الذل والتعظيم والقيام يتولونه

يتولونه والذين هم به مشركون فتطمع ذلك ابن من اهل البيت سلطانه على اهل
التوحيد والاخلاص والشافى اثبات سلطانه على اهل الشرك وعلى من تولاه وما علم
عدو الله ان الله تعالى لا يسلطه على اهل التوحيد والاخلاص قال في غير ذلك لا تخونهم
اجمعين الا عبادك منهم المخلصين فعمل عدو الله ان من اعتمد بالله عز وجل وانخلص له
وتوكل عليه لا يقدروا على اغوائه واضلاله وانما يكون له السلطان على من تولاه واشرك مع
الله فهو لاء وصيته فهو واهلهم وسلطانهم ومتبعوهم فان قيل فقد اثبت له السلطان على
اوليائه في هذا الموضع فكيف ينبغي في قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه
الا فريقتا من المؤمنين وما كان له عليهم من سلطان الا لعلم من يؤمن بالاخرة من هو
منها في شك قيل ان كان الضمير في قوله وما كان له عليهم من سلطان عائدا على المؤمنين
فالسؤال ساقط ويكون الاستثناء منقطعاً أي لكان امتحانهم باي ليس ايعلم من يؤمن
بالاخرة من هو منها في شك وان كان عائدا على ما عايناه في قوله ولقد صدق عليهم
ابليس ظنه فاتبعوه وهو الظاهر ليصلح الاستثناء المنقطع بوقوعه بعد النفي ويكون المعنى
وما سلطنا عليهم الا لعلم من يؤمن بالاخرة قال ابن قتيبة ان ابليس لما سأل الله تعالى
النظر فانتظره قال لا غوينهم ولا ضانهم ولا آمنهم بكذا ولا تخذن من عبادك نصيبا
مفروضاً وليس هو في وقت هذه المقالة مستيقناً ما قدره فيه يتم وانما قال ظاناً فلما
اتبعوه وأطاعوه صدق عليهم ما ظنه فيهم فقال تعالى وما كان تسلطنا اياه الا لعلم
المؤمنين من الشاكين يعني نعلمهم موجودين ظاهرين فيحقق القول ويقع الجزاء وعلى هذا
فيكون السلطان ههنا على من لم يؤمن بالاخرة وشك فيها وهم الذين تولوه واشركوا به
فيكون السلطان ثابتاً لا منفيّاً عنه في هذه الآية مع سائر الآيات فان قيل فما صنع
بآلتي في سورة ابراهيم حيث يقول لاهل النار وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم
فاستجبتم لي وهذا وان كان قوله فالله سبحانه أخبره عنه مقرر له لا منكر اقل على انه
كذلك قيل هذا سؤال جيد وجوابه ان السلطان الذي في هذا الموضع هو الحجة والبرهان
أي ما كان لي عليكم من حجة وبرهان أحتج به عليكم كما قال ابن عباس ما كان لي من حجة
أحتج بها عليكم أي ما أظهرت لكم حجة الا أن دعوتكم فاستجبتم لي وصدقت مقالتى
واتبعتموني بالبرهان ولا حجة وأما السلطان الذي أثبت في قوله انما سلطناه على الذين يتولونه
فهو تسلطه عليهم بالاغواء والاضلال وتمكنه منهم بحيث يؤزهم الى الكفر والشرك
ويؤزجهم اليه ولا يدعهم يتركونه كما قال تعالى ألم ترانا أرسلنا الشياطين على الكافرين
تؤزهم أذا قال ابن عباس تعريهم اغراء وفي رواية تسليمهم اشلاء وفي انظر نحرهم بحريضا
وفي آخر تزجهم الى المعاصي ازماجا وفي آخر توذهم أي نحرهم كما يحرك الماء بالايقاد
تحتة قال الاخفش توهجهم وحققة ذلك أن الأثر هو التحريك والتهميج ومنه يقال اغليان
القدر الايز لان الماء يتحرك عند الغليان ومنه الحديث لجوفه أيز كازير المرجل
من البكاء قال أبو عبيدة الايز الانتهاب والحركة كالتهاب النار في الخطابية الازة درك
أي ألهب نحرها بالنار وأيزت القدر اذا اشتد غليانها فقد حصل للآله منان أحدهما
التحريك والثاني الايقاد والالهاب وهما متقاربان فانه يحرك خاص بازعاج والهاب

وان النفي ادعائي عن الخلق
فيما من غنى ما أعظم خطره واجل
تدره نطفة النبوة الممالة فادونها
وصارت بالاتباع اليه كالظل من
الجليل له والطيف المرافق المدام
الذي يأتي حديث النفس ويطرده
الاتباء من النوم (فصل) التوجه
الثالثة من درجات الغنى بالرب
سجدته الفوز بوجوده لهذا الغنى
أعلى درجات الغنى لان الغنى الاول
والثاني كما من آتار ذكرك الله
والتوجه فغاض على القلب من
صدق التوجه أنوار الصفات المقدسة
واستغنى القلب بذلك وجعل له
أيضا أنوار الشهور بكفالتة
وكفايته بعدد وحسن وكالته
وقيوميته تدبيره وحسن تدبيره
فاستغنت النفس بذلك أيضا وأما
هذا الغنى الثالث الذي هو الغنى
بالحق فهو من آتار وجود الحقيقة
وهو انما يكون بعد ترويه من آتار
لصفات الى آتار وجود الذات
وانما يكون هذا الوجود بعد
مكاشفة بر اليقين عند ما يطالع بحر
التوحيد فهذا أوله وكاله عند طالع
شمسه فيقطع ضباب الوجود
القاني وتشرق شمس الوجود
الباقى فيقطع لها كل ضباب وهذا
عبارة عن نور يقذف في القلب
يكشفه بذلك النور عن عظمة
الذات كما كشفه بالنور الذي
قبله عن عظمة الصفات فادا كان
أثر من آتار صفات الذات أو
صفات الانفعال يعني القلب والنفس
بما طنك بمات كانه في الارواح
من أنوار قدس الذات المنصفة
بالجلال والاكرام فهذا غنى لا يناله
الوهم ولا يدخل تحت الشرح
تستغنى العبد الفقير بوجوده
الروح الى هذا العالم قدس

هو عين الفقر اليه وهو ما عاين ان عن معنى واحد لان كمال الغنى هو كمال العبودية (٥٧) وحقيقة العبودية كمال الافتقار اليه من كل وجه وهذا الافتقار هو عين

الغنى به فليس هنا شيان يطلب تفضيل أحدهما على الآخر وان يتوهم كون ما شئتين بحسب المستغنى عنه والافتقار اليه فهو حقيقة واحدة ومقام واحد يسمى غنى بالنسبة الى فراغه عن الموجودات الغانية وفقرا بالنسبة الى قصر همته وجعلها على الله سبحانه فهي همة سافرت عن شيء واتصلت بغيره فسفرها عن الغنى غنى وسفرها الى الله فقر فاذا وصلت اليه استغنت به بكل فقره اليه اذا صير لها بعد الوصول فقر آخر غير فقرها الاول وانما يكمل فقرها بهذا الوصول وسئل روي عن الفقر فقال ارسل النفس في أحكام الله تعالى قالت ان اراد الحكم الديني فصحيح وان اراد الحكم الكوني القدرى فلا يصح هذا لاطلاق بل لا بد فيه من التفصيل كما تقدم بيانه وارسل النفس في أحكامه التي يسخطها ويبغضها وارسلها في أحكامه التي يحب منازلها ومدافعها باحكاما خروج عن العبودية وقيل نعم الفقير ثلاثة أشياء حفظ سره وأدا فرضه وصيانة فقره قلت حفة السر كتمان صيانة له من الاغنياء وغبرة عليه ان ينكشف عن يعرفه ولا يؤمن عليه واداء الفرض قيام بحق العبودية وصيانة الغنى حفظه عن لوث مساكنة الاغنياء وحفظه عن كل سبب يفسد وكتمانه ما استطاع وقال ابراهيم بن ادهم طلبنا الفقر فاستقبلنا الغنى وطلب الناس الغنى فاستقبله الفقر وسئل يحيى بن معاذ عن الغنى فقال هو الامن بالله عز وجل

ويزينها في أعينهم وضح عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال ولم يقل من فوقهم لانه علم أن الله من فوقهم قال الشعبي فالله عز وجل أنزل الرحمة عليهم من فوقهم وقال قتاد أتاك الشيطان يا ابن آدم من كل وجه غير أنه لم يأتك من فوقك لم يستطع أن يحول بينك وبين رحمة الله قال الواحدى وقول من قال الايمان كناية عن الحسنات والشمال كناية عن السيئات حسن لان العرب تقول اجعلنى في يمينك ولا تجعلنى في شمالك تريد اجعلنى من المقدمين عندك ولا تجعلنى من المؤخرين وأنشد لابن الدمنة

أبني أفي يميني يديك جعلتني * فافرح أم صيرتني في شمالك

وروى أبو عبيد عن الأصمعي هو عندنا باليمن أى بمنزلة حسنة وبضد ذلك هو عندنا بالشمال وأنشد

رأيت بني العـلـاتـاتـطافروا * يحوزون سهمى بينهم في الشمال

أى ينزلون بالمنزلة السيئة وحكى الازهرى عن بعضهم فى هذه الآية لا غوينهم حتى يكذبوا بما تقدم من أمور الامم السالفة ومن خلفهم بأمر البعث وعن ايمانهم وعن شمالهم أى لاضلهم فيما يعملون لان الكسب يقال فيه ذلك بما كسبت يداك وان كانت اليدان لم يجنيا شيأ لانهما الاصل فى التصرف فجعلنا مثلا لجميع ما يعمل بغيرهما وقال آخرون منهم أبو اسحاق والزنجشري واللفظ لابي اسحاق ذكر هذه الوجوه للبالغ فى التوكيد أى لا تدينهم من جميع الجهات والحقيقة والله أعلم أتصرف لهم فى الاضلال من جميع جهاتهم وقال الزنجشري ثم لا تدينهم من الجهات الاربع التى يأتى منها العدو فى الغالب وهذا مثل لو سوسته اليهم وتسويلاه ما أمكنه وقدر عليه كقوله واستغرز من استطعت منهم بسوطك وأجلب عليهم مخيلك ورجلك وهذا يوافق ما حكيناه عن قتادة أتاك من كل وجه غير أنه لم يأتك من فوقك وهذا القول أعم فائدة ولا يناقض ما قال السلف فان ذلك على جهة التمثيل لا التعيين قال شقيق ما من صباح الا تعدلى الشيطان على أربعة مراد من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فاقرا وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وأما من خلفي فيخوفني الضيعة على من أخلفه فاقرا وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ومن قبل يميني يأتيني من قبل النساء فاقرا والعاقبة للمتقين ومن قبل شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فاقرا وحيل بينهم وبين ما يشتهون (قلت) السبل التى يسلكها الانسان أربعة لا غير فانه تارة يأخذ على جهة يمينه وتارة على شماله وتارة أمامه وتارة يرجع خلفه فإى سبيل سلكها من هذه وجد الشيطان عليها رصد الله فان سلكها فى طاعة وجده عليها يثبته عنها ويقطعه أو يعوقه ويبطيه وان سلكها المعصية وجده عليها حاملا له وخادما ومعينا ومغنيا ولواتفق له الهبوط الى أسفل لانه من هناك ومما نشهد لهجة أقوال السلف قوله تعالى وقضنا لهم قرناء فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم قال الكلبي ألزمناهم قرناء من الشياطين وقال مقاتل هيأنا لهم قرناء من الشياطين وقال ابن عباس ما بين أيديهم من أمر الدنيا وما خلفهم من أمر الآخرة والمعنى زينوا لهم الدنيا حتى آثروها ودعوهم الى التكذيب بالآخرة والاعراض عنها

الفرق بين الفقر والفاقة
وقال بشر بن الحارث أفضل
المقامات اعتقاد الصبر على الفقر
إلى القبر قلت ومن ههنا قال القائل
قالوا هذا العبد ماذا أتيت لابس
قلت خلعة ساق حبه جوعا
فقر وصبرهما ثوبان تحتهما
قلب يرى ألفة الأعباد والجمع
الدهر لي ما أتم ان غبت يا أملي
والعبد ما دمت لي مرأى ومستعيا
وسئل ابن الجلامتى يستحق الفقير
اسم الفقر فقال إذا لم يبق عليه بقية
منه فقيل له كيف ذلك فقال إذا
كان له فليس له وإذا لم يكن له فهو له
قلت معنى هذا أنه لا يبقى عليه بقية
من نفسه فإذا كان لنفسه فليس
له بل قد أضاع حقه وضيع
سعادته وأكلها وإذا لم يكن لنفسه
بل كان كله له فله فقد أحرز كل حظ
له وحصل لنفسه سعادته فإنه إذا
كان لله كان الله له وإذا لم يكن لله
لم يكن الله له فكيف تكون نفسه
له فهذا من الذين خسروا أنفسهم
وقيل حقيقة الفقر أن لا يستغنى
الفقير في فقره بشئ إلا بمن إليه
فقره وقال أبو حفص أحسن
مقوسل به العبد إلى مولاه دوام
الفقر إليه على جميع الأحوال
وملازمة السنة في جميع الأفعال
وطاب القوت من وجهه خلال
وقال بعضهم ينبغي للفقير أن
لا تسبق همته خطوته قلت يشير
إلى تعلق همته بواجب وقته وأنه
لا يتخطى همته واجب الوقت قبل
أكاله وأيضا يشير إلى قصر أماله
وأن همته غير متعلقة بوقت
لا يحدث نفسه ببلوغه وأيضا يشير
إلى جمع الهمة على حفظ الوقت

وقال الكلابي زينوهم ما بين أيديهم من أمر الآخرة أنه لا جنة ولا نار ولا بعث وما خلفهم
من أمر الدنيا ما هم عليه من الضلالة وهذا اختيار الفراء وقال ابن زيد زينوهم ما مضى
من خبت أعمالهم وما يستقبلون منها والمعنى على هذا زينوهم ما عملوه فلم يتوبوا منه وما
يعزمون عليه فلا ينوون تركه فقول عدو الله تعالى ثم لا تدينهم من بين أيديهم ومن
خلفهم يتناول الدنيا والآخرة وقوله وعن أيماهم وعن شعائلهم فإن ملك الحسنة عن
اليمين يستحث صاحبه على فعل الخير فيأتيه الشيطان من هذه الجهة يثبته عنه وإن
ملك السيئات عن الشمال ينهيه عنها فيأتيه الشيطان من تلك الجهة يحرضه عليها وهذا
يفصل ما أحله في قوله فبعزتك لا يغوينهم أجمعين وقال تعالى إن يدعون من دونه إلا أنا
وان يدعون إلا الشيطان أمر يد العنة الله وقال لا تأخذ من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضلنهم
ولا منينهم ولا منهم فليبتكن آذان الأنعام ولا منهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ
الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا بعدهم ويمتنهم وما يعدهم الشيطان
الأغورا قال الضحاك مفروضا أى معلوما وقال الزجاج أى نصيبا افترضه على نفسه
قال الفراء يعنى ما جعل له عليه السبيل من الناس فهو كالْمفروض قلت حقيقة الفرض
هو التقدير والمعنى أن من اتبع الشيطان وأطاعه فهو من نصيبه المفروض وحظه
المقسوم فكل من أطاع عدو الله فهو من مفروضه فالناس قسمان نصيب الشيطان
ومفروضه وأولياء الله وحزبه وخاصته وقوله ولا ضلنهم يعنى عن الحق ولا منينهم قال ابن
عباس يريد تعويق التوبة وتأخيرها وقال الكلابي أمينهم أنه لا جنة ولا نار ولا بعث وقال
الزجاج أجمع لهم مع الضلال أن أوهمهم أنهم يبالغون مع ذلك حظهم من الآخرة وقيل
لا منينهم ركوب الأهواء الداعية إلى العصيان والبدع وقيل أمينهم طول البقاء في نعيم
الدنيا فأطيل لهم الأمل ليؤثروها على الآخرة وقوله ولا منهم فليبتكن آذان الأنعام
البتك القطع وهو في هذا الموضع قطع آذان البجيرة عن جميع المفسرين ومن ههنا كره
جمهور أهل العلم تثقيب أذنى الطفل للحلق ورخص بعضهم في ذلك للأنثى دون الذكر
لحاجتها إلى الحلية واحتجوا بحديث أم زرع وفيه أناس من حلى أذنى وقال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كنت لك كآبى زرع لا مزرع ونص أحمد رحمه الله على جواز ذلك في حق
البنات وكرهته في حق الصبي وقوله ولا منهم فليغيرن خلق الله قال ابن عباس يريد
دين الله وهو قول إبراهيم ومجاهد والحسن والضحاك وقتادة والسدى وسعيد بن المسيب
وسعيد بن جبيرة ومعنى ذلك هو أن الله تعالى فطر عباده على الفطرة المستقيمة وهى ملة
الإسلام كما قال تعالى فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل
لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون منيبين إليه واتقوه ولهذا قال
صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه
كما تتج البهيمة بهيمة جمعاء فهمل يحسون فيها من جسداء حتى تكونوا أنتم تجدعونها
ثم قرأ أبو هريرة فطرة الله التى فطر الناس عليها الآية متفق عليه فجمع عليه السلام بين
الأمرين تغيير الفطرة بالتهويد والتنصير وتغيير الخلقة بالجدع وهما الأمران اللذان أخبر
ابليس أنه لا بد أن يغيرهما فغير فطرة الله بالكفر وهو تغيير الخلقة التى خلقوا عليها وغير

بغيره ولا يفتن بغيره ولا يوتئسه وقال أبو سهل الخشاب منصور والمغربى المأهول (٥٩) فخر وقد يقال منصور بل فخر وعرف فقال

أبو سهل فخر وبنى فقال منصور
بل فخر وعرش قلت أشار أبو سهل
الى السداية ومنصور الى الغاية
وقال الجنيب اذا لقيت الفقير فالحقه
بالرفق ولا تلقه بالعلم فان الرفق
يوتئسه والعلم يوحشه فقلت يا أبا
القاسم كيف يكون فقير يوحشه
العلم فقال نعم الفقير اذا كان
صادقا في فقره فطرح عليه العلم
ذاب كما يذوب الرصاص في النار
وقال أبو المظفر الغرمي الفقير
هو الذي لا يكون له الى الله حاجة
قال أبو القاسم القشيري وهذا
اللفظ فيه أدنى غرض على من
سمعه على وصف الغفلة عن مرمى
القوم وانما أشار قائله الى سقوط
المطالبات وانتفاء الاختيارات
والرضى بما يجري به الحق سبحانه
قلت وبعد فهو كلام مستدرج
خطأ فان حاجات هذا العبد الى الله
بعدد الانفاس اذ حاجاته ليست
كحاجات غيره من أصحاب الخلق
والاقسام بل حاجات هؤلاء في حاجة
هذا العبد كنفلة في بحر فان حاجته
الى الله في كل طرفتين ان يحفظ
عليه حاله ويثبت قلبه ويرقيه في
مقامات العبودية ويصرف عنه
ما يشدها عليه ويعرفه منازل
الطريق ومساكنها وأوقانها
ويعرفه مواقع رضاه ليعملها
ويعزم عليها ومواقع مخطئه ليعزم
على تركها ويحتملها فاي حاجات
أكثر وأعظم من هذه فالصواب
ان يقال الفقير هو الذي حاجاته الى
الله بعدد أنفاسه أو أكثر فالعبد له
في كل نفس ولحظة وطرفة عين
عدة حوائج الى الله لا يشعر بكثير
منها فأفقر الناس الى الله من شعر
بهذه الحاجات وطلبها من معدنها

الصورة بالجدع والبتك فغير الفطرة الى الشرك والخلقة الى البتك والقطع فهذا تغيير
خلقة الروح وهذا تغيير خلقة الصورة ثم قال بعدهم ويمنهم فوعده ما يصل الى قلب
الانسان فحوسب طول عمره وتنال من الدنيا لذتك وستعلو على أقرانك وتظفر
بأعدائك والدنيادول ستكون لك كما كانت لغيرك ويطول أماله وتعدده بالحسنى على
شركه ومعاصيه ويمنيه الاماني الكاذبة على اختلاف وجوهها والفرق بين وعده وتمنيه
أنه يعد الباطل ويمني المحال والتعسف المهيبة التي لا قدر لها تعسدى بوعده وتمنيه
كما قال القائل * منى ان تكن حقا تكن أحسن المنى * والافقد عشائها زمنار غدا
فالنفس المبطلة الحسيسة تلتذ بالاماني الباطلة والوعود الكاذبة وتفرح بها كما يفرح
بها النساء والصبيان ويحركون لها فالاقوال الباطلة مصدرها وعد الشيطان وتمنيته
فان تمنى الشيطان بالحق وادراكه ويعدهم الوصول اليه من غير طريقه فكل مبطل فله
نصيب من قوله يعدهم ويمنهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا ومن ذلك قوله تعالى
الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا قيل يعدكم الفقر
يخوفكم به يقول ان أنفقت أموالكم افتقرتم ويأمركم بالفحشاء قالوا هي البخل في هذا الموضع
خاصة ويذكر عن مقاتل والكلبي كل فحشاء في القرآن فهي الزنا الا في هذا الموضع فانها
البخل والصواب ان الفحشاء على بابها وهي كل فاحشة فهي صفة لموصوف محذوف
فحذف موصوفها ارادة للعموم أى بالفعلة الفحشاء والخلقة الفحشاء ومن جعلها البخل
فذكر سبحانه وعد الشيطان وأمره يأمر بالشر ويخوف من فعل الخير وهذا ان الامران
هما جاع ما يطلبه الشيطان من الانسان فانه اذا خوفه من فعل الخير تركه واذا أمره
بالفحشاء وزينه اثارته كما يسمى سبحانه تخويقه وعد الانتظار الذي خوفه اياه كما ينتظر
الموعود ما وعده ثم ذكر سبحانه وعده على طاعته وامتنال أو أمره واجتناب نواهيه وهي
المغفرة والفضل فالمغفرة وقاية الشر والفضل اعطاء الخير وفي الحديث المشهور ان الملك
يقلب ابن آدم لمة وللشيطان لمة فلة الملك ايعاد بالخير وتصديق بالوعد ولة الشيطان ايعاد
بالشر وتكذيب بالوعد ثم قرأ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء الآية فالملك
والشيطان يتعاقبان على القلب تعاقب الليل والنهار فمن الناس من يكون ليله أطول
من نهاره وآخر بضده وممنهم من يكون زمنه نهارا كله وآخر بضده نستعين من الله
تعالى من شر الشيطان

(فصل) ومن كيد الله للانسان أنه يورده الموارد التي يخيل اليه أن فيها منفعة ثم يصدره
المصادر التي فيها عظمة ويتخلى عنه ويسلمه ويقف يشمت به ويخلك منه فيأمره بالسرقة
والزنا والقتل ويدل عليه ويفضحه قال تعالى واذرين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب
لكم اليوم من الناس وانى جار لكم فلما تراءت الفتنان نكص على عقبيه وقال انى برىء
منكم انى أرى ما لاترون انى أخاف الله والله شديد العقاب فانه تراءى للشركين عند
خروجهم الى بدر في صورة سراقه بن مالك وقال أنا جار لكم من بنى كنانة أن يقصدوا أهلكم
وذرايكم بسوء فلما رأى عدو الله جنود الله تعالى من الملائكة نزلت لنصر رسوله فر
عنهم وأسلمهم كما قال حسان

يطريقها وان كان لا يد من اطلاق تلك العبارة على ان منها كل يد فيقال هو الذي لا حاجة له الى الله فخالف مرضاته ونحوه عن مقام العبودية

الاختيار والرضى بمجاري الاقدار
فأما يحسن في بعض الحالات وهو
في القدر الذي يجري عليه بغير
اختياره ولا يكون مأمورا بدفعه
ومنازعة بقدر آخر كما تقدم وأما
إذا كان مأمورا بدفعه ومنازعة
بقدر هو أحب الى الله منه وهو
مأموره أمر إيجاب أو استحباب
فاستقاط المطالبات وانتفاء
الاختيار فيه والسعي عين العجز
والله سبحانه يولم على العجز وقال
ابن خفيف الفقر عدم الاملاك
والخروج عن احكام الصفات
قلت يريد عدم اضافة شيء اليه اضافة
ملك وان يخرج عن احكام صفات
نفسه ويبدلها باحكام صفات
ملكه وسيدته مثاله ان يخرج عن
حكم صفة قدرته واختياره التي
توجب له دعوى الملك والتصرف
والاضافات ويبقى بأحكام صفة
القدرة الازلية التي توجب له العجز
والفقر والفاقة كما في دعاء
الاستخارة اللهم اني استخيرك بملك
واستقدرك بقدرتك وأسألك من
فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر
وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب
فهذا انصاف باحكام الصفات
العلي في العبد وخروج عن احكام
صفات النفس وقال أبو حنيفة
لا يصح لاحد الفقر حتى يكون
العطاء أحب اليه من الاخذ وليس
السخط أن يعطى الواحد المعدم وإنما
السخط ان يعطى المعدم الواحد
وقال بعضهم الفقير الذي لا يرى
لنفسه حاجة الى شيء من الاشياء
سوى ربه تبارك وتعالى وسئل
سهل بن عبد الله متى يستريح الفقير
فقال اذا لم ير لنفسه غير الوقت
الذي هو فيه وقال أبو بكر بن

ولاهم بغرور ثم أسلمهم * ان الحديث لمن والاه غرار
وكذلك فعل بالراهب الذي قتل المرأة وولدها أمره بالزنا ثم بقتلها ثم دل أهلها عليه وكشف
أمره لهم ثم أمره بالسجود له فلما فعل فرغته وتركه وفيه أنزل الله سبحانه كمثل
الشیطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني بري منك اني أخاف الله رب العالمين
وهذا السياق لا يختص بالذي ذكرت عنه هذه القصة بل هو عام في كل من أطاع
الشیطان في أمره بالكفر لينصره ويقضي حاجته فانه يتبرأ منه ويسلمه كما يتبرأ من
أوليائه جملة في النار ويقول لهم اني كفرت بما أشركتموني من قبل فأوردهم شر الموارد
وتبرأ منهم كل البراءة وتكلم الناس في قول عدو الله اني أخاف الله فقال قتادة وابن
اسحق صدق عدو الله في قوله اني أرى ما لا ترون وكذب في قوله اني أخاف الله والله ما به
مخافة الله ولكن علم أنه لا قوة له ولا منفعة فأوردهم وأسلمهم وكذلك عادة عدو الله بمن
أطاعه وقالت طائفة انما خاف بطش الله تعالى به في الدنيا كما يخاف الكافر والفاجر أن
يقتل أو يؤخذ بجرمه لأنه خاف عقابه في الآخرة وهذا أصح وهذا الخوف لا يستلزم
إيمانا ولا نجا قال الكلبي خاف أن يأخذه جبريل فيعرفهم حاله فلا يطيعونه وهذا
فاسد فانه انما قال لهم ذلك بعد أن فرونكص على عقبيه الا أن يريد أنه اذا عرف المشركين
أن الذي أجارهم وأوردهم ابليس لم يطيعوه فيما بعد ذلك وقد أبعده النجعة ان أراد ذلك
وتكلف غير المراد وقال عطاء اني أخاف الله أن يهلكني فيمهلك وهذا خوف هلاك
الدنيا فلا ينفعه وقال الزجاج وابن الانباري ظن أن الوقت الذي أنظر اليه قد حضر
زاد ابن الانباري قال أخاف أن يكون الوقت المعلوم الذي يزول معه انظاري قد حضر
فيقع بي العذاب فانه لما عاين الملائكة خاف أن يكون وقت الانتظار قد انقضى فقال
ما قال اشفاقا على نفسه

(فصل) ومن كيد عدو الله تعالى انه يخوف المؤمنين من جنده وأوليائه فلا يجاهدونهم
ولا يأمرونهم بالمعروف ولا ينهونهم عن المنكر وهذا من أعظم كيد بهل الايمان وقد
أخبرنا الله تعالى سبحانه عنه هذا فقال انما إذا كد الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم
وخافوني ان كنتم مؤمنين المعنى عند جميع المفسرين يخوفكم بأوليائه قال قتادة
يعظمهم في صدوركم ولهذا قال فلا تخافوهم وخافوني ان كنتم مؤمنين فكما قوى
إيمان العبد زال من قلبه خوف أولياء الشيطان وكما ضعف إيمانه قوى خوفه منهم
ومن مكايده أنه يسحر العقل دائما حتى يكيد ولا يسلم من سحره الا من شاء الله فيزين له
الفعل الذي يضره حتى يخيل اليه انه من أنفع الاشياء وينفقه من الفعل الذي هو أنفع
الاشياء له حتى يخيل له انه يضره فلا اله الا الله كم فتن بهذا السحر من انسان وكم حال به بين
القلب وبين الاسلام والايمان والاحسان وكم جلا الباطل وأبرزه في صورة مستحسنة
وشنع الحق وأخرجه في صورة مستهجنة وكم بهرج من الزيوف على الناقدين وكم روج من
الزغل على العارفين فهو الذي يسحر العقول حتى ألقي أربابها في الاهواء المختلفة والآراء
المتشعبة وسلك بهم من سبل الضلال كل مسلك وألقاهم من المهالك في مهالك بعد مهالك
وزين لهم عبادة الاصنام وقطيعه الارحام وواد البنات ونكاح الامهات ووعدهم الفوز

الصادق فقال الذي لا يملك ولا يملك وقال دون دون دوايم العقر الى الله مع التخليط (٦١) أحب الى من دوايم الصفاء مع الحب والله أعلم

(فصل) بحملة تحت الفقير
حقانه المخلصي من الدنيا تطيرها
والمتجاني عنها تعقفا لا يستغنى بها
تكثر ولا يستكثر منها غلها وان
كان مال كالهائم ذا الشر طم تضره
بل هو فقير غناه في فقره وغنى
فقره في غناه ومن نعتسه أيضا ان
يكون فقير من حاله وهو خروجه
عن الحال تبرا وترك الالتفات
اليه تسليا وترك مساكنة
الاخوان والرجوع عن موافقتها
فلا يستغنى بها اعتمادا عليها ولا
يفتقر اليها مساكنة لها ومن
نعتنه ان يعمل على موافقة الله في
الصبر والرضى والتوكل والابانة
فهو عامل على مراد الله لا على
موافقة هواه وهو تحصيل مراده
من الله فالفقير خالص بكنيته لله
سبحانه ليس لنفسه ولا لهواه في
أحواله حظ الله ونصيب بل عمله
بقيام شاهد الحق وفناء شاهد نفسه
قد غيبه شاهد الحق عن شاهد
نفسه فهو يريد الله بمراد الله فعموله
على انه وهمته لا تقف دون شيء
سواه قد فني بحبه عن حب ما سواه
وبامر الله عن هواه وبحسن اختياره
له عن اختياره لنفسه فهو في واد
والناس في واد خاضع متواضع
سليم القلب سلس القياد للحق
سريع القلب الى ذكر الله يرى
من الدعاوى لا يدعي بلسانه ولا
بقلبه ولا بحاله زاهد في كل ما سوى
الله راغب في كل ما يقرب الى الله
قريب من الناس ابعده عن نفسه
يأنس بما يستوحشون منه
ويستوحش مما يأنسون به منفرد
في طريق طلبه لا تقصده الرسوم
ولا تملكه الفوائد ولا يفرح
بوجود ولا يأسف على مفقود ومن

بالجنسان مع الكفر والفسوق والعصيان وأبرز لهم الشرك في صورة التعظيم والكفر
بصفات الرب تعالى وعلمه وتكلمه بكتبه في قالب التنزيه وترك الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر في قالب التودد الى الناس وحسن الخلق معهم والعمل بقوله عليكم أنفسكم
والاعراض عما جاء به الرسول عليه السلام في قالب التقليد والاكتفاء بقول من هو أعلم
منهم والتفاني والادهان في دين الله في قالب العقل المعيشي الذي يندرج به العبد بين
الناس فهو صاحب الابوين حين أخرجهما من الجنة وصاحب قاييل حين قتل أخاه
وصاحب قوم نوح حتى أغرقوا وقوم عاد حين أهلكوا بالريح العقيم وصاحب قوم صالح
حين أهلكوا بالصيحة وصاحب الأمة اللوطية حين خسف بهم واتبعوا بالرجم بالحجارة
وصاحب فرعون وقومه حين أخذوا الأخذة الراية وصاحب عباد العجل حين جرى
عليهم ماجرى وصاحب قريش حتى دعوا يوم بدر وصاحب كل هالك ومفتون

(فصل) وأول كيد ومكره انه كاد الابوين بالايمان الكاذبة انه ناصح لهما وانه انما
يريد خلودهما في الجنة قال تعالى فوسوس لهما الشيطان لبسدي لهما ما ووري عنهما
من سواترهما وقال ما نها كماربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين أو تكونا من
الخالدين وقاسمهما اني لهما من الناصحين فدل لهما بغرور فوسوسة حديث النفس
والصوت الخفي وبه سمى صوت الحلي وسواسا ورجل موسوس بكسر الواو ولا يفتح فانه
لحن وانما قيل له موسوس لان نفسه توسوس اليه قال تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه
وعلم عدو الله انهما اذا كلاما من الشجرة بدت لهما عوراتهما فانهما معصية والمعصية تهتك
ستر ما بين الله وبين العبد فلما عصيا تهتك ذلك الستر فبدت لهما سواترهما فالمعصية
تبدي السواة الباطنة والظاهرة ولهذا رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رؤياه الزناة
والزواني عراة بادية سواترهم وهكذا اذا روى الرجل أو المرأة في منامه مكشوف السواة
فانه يدل على فساد في دينه قال الشاعر

اني كافي أرى من لا حياء له * ولا أمانة وسط الناس عريانا

فان الله سبحانه أنزل لباسين لباسا ظاهرا يوارى العورة ويسترها ولباسا باطنا من التقوى
يحمل العبد ويستتره فاذا زال عنه هذا اللباس انكشفت عورته الباطنة كما تنكشف
عورته الظاهرة بنزع ما يستترها ثم قال ما نها كماربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا
ملكين أي الا كراهة ان تكونا ملكين وكراهة ان تخلصا في الجنة ومن ههنا دخل
عليهما لما عرف أنهما يريدان الخلود فيها وهذا باب كيد الاعداء الذي يدخل منه على
ابن آدم فانه يجري منه مجرى الدم حتى يصادف نفسه ويخالطه ويسألها عما تحبه وتؤثره
فاذا عرفه استعان بها على العبد ودخل عليه من هذا الباب وكذلك علم اخوانه وأولياءه
من الانس اذا أرادوا اغراضهم الفاسدة من بعضهم بعضا أن يدخلوا عليهم من الباب
الذي يحبونه ويهونونه فانه باب لا يخلد عن حاجته من دخل منه ومن رام الدخول من غيره
فالباب عليه مسدود وهو عن طريق مقصده مصدود فسام عدو الله الابوين فأحس
منهما اناسا وكونا الى الخلد في تلك الدار في النعيم المقيم فعلم أنه لا يدخل عليهما من غير
هذا الباب فقاما بالله انه لهما من الناصحين وقال ما نها كماربكما عن هذه الشجرة الا

جالسه قرنت عينه به ومن رآه ذكرته رويته بالله سبحانه قد حل كله وموته عن الناس واحتمل اذاهم وكف آذاه عنهم ويذل لهم نصيحتهم

والتواضع والخلم والوقار والاحتمال لا يتوقع لما يبذل للناس منهم عوضا ولا مدحجة لا يعاتب ولا يخاصم ولا يطالب ولا يرى له على أحد حق ولا يرى له على أحد فضلا مقبل على شأنه مكرم لا نحو انه يخيل برمائه حافظ لسانه مسافر في ليلته ونهاره و يقطعه ومناحه لا يضع عصا المير عن عاتقه حتى يصل الى مطالبه قدر رفع له علم الحب قشمر اليه وناداه داعي الاشتياق فاقبل بكايته عليه أجاب منادى المحبة اذدعاه حتى على الفلاح ووصل السرى في بيداء الطلب فحمد عند الوصول مسرا و انما يحمد القوم السرى عند الصباح فحى على جنات عدن فانها منازل الاولى وفيها الخيم ولكن ناسي العدو فهل ترى نعود الى اوطاننا ونسلم وحي على روضاتها ونخيلها وحي على عيشها بالبس يسام وحي على يوم المزيد وموعدا محبين طوبى للذي هو منهم وحي على رادبها هوافج وتربته من اذفر المسك اعظم ومن حولها كسبان مسك مقاعد ان دونهم هذا الفخار المعظم يرون به الرجن جل جلاله كروية بدر التم لا يتوهم او الشمس يحو اليس من دون افقها ضباب ولا غيم هنالك يغيم وبيناهم في عيشهم وسرورهم وارزاقهم تجري عليهم وتقسيم اذا هم بنور ساطع قد بداهم فقبل ارفعوا ابصاركم فاذا هم بربهم من فوقهم وهو قائل سلام عليكم طيبتم وسلمتم فيا عجب ما عذر من هو مؤمن * هذا ولا يسمى له ويقدم فيا در اذا ما دام في العمر نسخة

ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين وكان عبد الله بن عباس يقرؤهما ملكين بكسر اللام ويقول لم يطمع ان يكونا من الملائكة ولكن استشرفا ان يكونا ملكين فأتاهما من جهة الملك ويدل على هذه القراءة قوله في الآية الاخرى قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وأما على القراءة المشهورة فيقال كيف أطمع عدو الله آدم عليه السلام ان يكون بأكله من الشجرة من الملائكة وهو يرى الملائكة لاتأكل ولا تشرب وكان آدم عليه السلام أعلم بالله وبأنفسه وبالملائكة من أن يطمع أن يكون منهم بأكله ولا سيما ما نهاه الله عز وجل عنه فالجواب ان آدم وحواء عليهما السلام لم يطمعا في ذلك أصلا وانما كذبهما عدو الله وغرهما وخذعهما بأن سمى تلك الشجرة شجرة الخلد فهذا أول المكر والكيد ومنه ورت اتباعه تسمية الامور المحرمة بالاسماء التي تحب النفوس منحياتها فسموا الخمر الافراح وسموا اكلها بلقمة الراحة وسموا الربا بالعاملة وسموا المكوس بالحقوق السلطانية وسموا اقبح الظلم وأخفشة شرع الديوان وسموا ابلغ الكفر وهو جحد صفات الرب تنزيها وسموا بحال الفسوق بحال الطيبة فلما سماها شجرة الخلد قال ما نها كما عن هذه الشجرة الا كراهة أن تأكل منها فتخلد في الجنة ولا تموت فتكونان مثل الملائكة الذين لا يموتون ولم يكن آدم عليه السلام قد علم أنه يموت بعد واشتهى الخلود في الجنة وحصلت الشبهة من قول العدو واقسامه بالله جهدا يمانه أنه ناصح لهما فاجتمعت الشبهة والشهوة وساعد القدر فأخذتهما سنة الغفلة واستيقظ لهما العدو كما قيل

واستيقظوا واد الله غفلتكم * لينفذ القدر المحتوم في الازل

الا أن هذا الجواب يعترض عليه قوله او تكونا من الخالدين فيقال لما كرا المخادع لا بد أن يكون فيما يكر به ويكيد من التناقض والباطل ما يدل على مكره وكيد ولا حاجة بنا الى تصحيح كلام عدو الله والاعتذار عنه وانما يعتذر عن الاب في كون ذلك راجع عليه ووجب سمعه فهو لم يحزم لهما ما بينهما ان كلا منهما صار ملكين وانما رد الامر بين امرين أحدهما ممتنع والاخر ممكن وهذا من ابلغ أنواع الكيد والمكر ولهذا لما أطمعه في الامر الممكن حزم له به ولم يردده فقال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فلم يدخل أداة الشك ههنا كما أدخلها في قوله الا أن تكونا ملكين او تكونا من الخالدين فتأمله ثم قال وقاسمهما اني لكان الناصحين فتضمن هذا الخبر أنواعا من التأكيد أحدها تأكيد كيد بالقسم الثاني تأكيد كيد بآن الثالث تقديم الممول على العامل ايذانا بالاختصاص أي نصيحتي مختصة بكما وفائدتها عائدة اليك كما الى الرابع اتيانه باسم الفاعل الدال على الثبوت وال لزوم دون الفعل الدال على التجدد أي النصيح صفتي وصحيتي ليس أمرا عارضاً الى الخامس اتيانه بلام التأكيدي في جواب القسم السادس أنه صور نفسه لهما ناصحا من جملة الناصحين فكانه قال لهما الناصحون لكم في ذلك كثير وأنا واحد منهم كما تقول لمن يأمره بشئ كل أحد معي على هذا وأنا من جملة من يشير عليك به

وكرر فارتابت ولو شاء قللا * وورث عدو الله هذا المكر لا ولياته وحزبه عند خداعهم للمؤمنين كما كان المنافقون يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا

وعدت مقبول وضرك قيم فما فرحت بالوصل نفس مهينة * ولا فاز قلب (٦٣) البطالة يتعم

حاؤه تشهد انك لرسول الله فأكدوا خبرهم بالشهادة وبأن وبلام التأكيذ وكذلك قوله سبحانه ويخلقون بالله انهم لنسك وما هم منكم ثم قال تعالى فدلاهما بغرور قال أبو عبيدة خذلهما وخلاهما من تدلية الدلو وهو ارسالها في البئر وذكر الازهرى لهذه اللقطة أصليين أحدهما قال أصله الرجل العطشان يتدلى في البئر ليروي من الماء فلا يجد فيها ماء فيكون قد تدلى فيها بالغرور فوضعت التدلية موضع الاطماع فيما لا يجدي نفعا فيقال دلاه اذا اطعمه ومنه قول أبي جندب الهذلي

أحص فلا أجير ومن أجره * فليس كمن تدلى بالغرور

أحص أي اقطع الثاني فدلاهما بغرور أي جراهما على أكل الشجرة وأصله دلاهما من الدلال والدالة وهي الجراءة قال نهر يقال ما دلك على أي ما جراك على وأنشد لقيس بن زهير

أظن الحالم دل على قومي * وقد يستجهل الرجل الحليم

قلت أصل التدلية في اللغة الارسال والتعليق يقال دلى الشيء في مهواة اذا أرسله بتعليق ويدلى الشيء بنفسه ومنه قوله تعالى فارسوا واردهم فأدلى دلوه قال عامة أهل اللغة يقال أدلى دلوه اذا أرسلها في البئر ودلاها بالتخفيف اذا نزعها من البئر فأدلى دلوه يدل به ادلاء اذا أرسلها ودلاها يدلوها دلوا اذا نزعها وأخرجهما ومنه الادلاء وهو التوصل الى الرجل برحم منه ويشاركه في الاشتقاق الا كبر الدلال وهي التوصل الى الشيء بابانته وكشفه ومنه الدل وهو ما يدل على العبد من أفعاله وكان عبد الله بن مسعود يشبه برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في هديه ودله وسجته فالهدي الطريقة التي عليها العبد من أخلاقه وأقواله وأعماله والدل ما يدل من ظاهره على باطنه والسمت هيأته ووقاره وزانته والمقصود ذكر كيد عدو الله ومكره بالابوين قال مطرف بن عبد الله قال لهما اني خلقت قبل كما وأنا أعلم منكما فاتبعاني أرشدكما وحلف لهما وانما يخدع المؤمن بالله قال قتادة وكان بعض أهل العلم يقول من خادعنا بالله خدعنا فالؤمن غر كريم وانما خرب لثيم وفي الصحيح أن عيسى ابن مريم عليه السلام رأى رجلا يسرق فقال سرقت فقال لا والله الذي لا اله الا هو فقال المسيح آمنت بالله وكذبت بصري وقد تناول به بعضهم على أنه لما حلف له جوز أن يكون قد أخذ ماله فظنه المسيح سرفقه وهذا تكلف وانما كان الله سبحانه وتعالى في قلب المسيح عليه السلام أجل وأعظم من أن يحلف به أحد كاذبا فلما حلف له السارق دار الامر بين تهمة وتهمة بصرة فردته تهمة الى بصرة لما اجتهد له في اليمين كما ظن آدم عليه السلام صدق ابليس لما حلف له بالله عز وجل وقال ما ظننت أحدا يحلف بالله تعالى كاذبا

(فصل) ومن كيد الله العجيب أنه يشام النفس حتى يعلم أي القوتين تغلب عليها قوة الاقدام والشجاعة أم قوة الانكفاف والاحجام والمهان فان رأى الغالب على النفس المهانة والاحجام أخذ في تثبيطه واضعاف همته وارادته عن المأمور به وثقله عليه فهون عليه تركه حتى يتركه جملة أو يقصر فيه ويتهاون به وان رأى الغالب عليه قوة الاقدام وعلو الهمة أخذ يقلل عنده المأمور ويوهمه أنه لا يكفيه وأنه يحتاج معه الى مبالغة

فقد وسارخ وانتم ساعة السرى
ففي زمن الامكان تسعي وتغنم
وسر مسرع عا فالسير خلفك مسرع
وهبات مأمنه مفر ومهزم
فهن المنابا أي واد نرائنه

عليها القدوم أو عليك ستقدم
وان تلك قدما قتلك سعدى فقلبك لا
معنى رهين في يديهم لمسلم
وقد ساعدت بالوصل غيرك
فالهوى

لهامنسك والواشي بها يتنعم
قدعها وسل النفس عنها يحنة
من الفقر في روضاتها الدر ينسم
ومن تحتها الانهار تتحقق دائما

وطير الانامى فوقها يتنعم
وقد ذلت منها القطوف فن برد
جناها ينله كيف شاء وينعم
وقد فتحت أبوابها وتزينت

لخطاياها فاطلسن فيها مقسم
أقام على أبوابها داعي الهدي
ها والى دار السعادة تغتموا
وقد طاب منها زيارها ومقبلها

فطوبى لمن حلوا بها وتنعموا
وقد غرس الرجن فيها غراسه
من الناس والرجن بالغرس أعلم
فمن كان من غرس الاله فانه

سعيد والا فالشقاء مختم
فيما سرعن السير بالله ربكم
قفوا بي على تلك الربوع وسواوا
وقولوا بحب قادة الشوق نحوكم

قضى نجبه فيكم تعيشوا وتسواوا
قضى الله رب العالمين قضية
بان الهوى يغنى القلوب ويكم
وحكم أصل الهدي ومداره

عليه وفوز المحب ومغنم
وتفنى عظام الصب بعد محماته
واشواقه وقف عليه محرم
فيأيمها القلب الذي ملك الهوى

أعنته حتمام هذا التلوم
بلى سوف تصحو حين ينكشف الغطا * ويبدو لك الامر الذي

وحتمام لا تصحو وقد قرب المدي * ودقت كؤوس السير والناس نوم

الذي قد كنت ترجوه تعلم
وهذا هو الخط الذي قد رويته
لنفسك في الدارين لو كنت تفهم
وهذا هو الربح الذي قد كسبته
لعمرك لا ربح ولا اصل يسلم
بخلت بشي لا يضرك بذله
وجدت بشي مثله لا يقوم
وبعت نعيم الانقضاءه ولا
انظير بخس عن قليل سيعدم
فهلا عكست الامر ان كنت حازما
ولا تكن أضعت الحزم ان كنت تعلم
وتهدم ما تبني بكفك جاهدا
فانت مدى الايام تبني وتهدم
وعند مراد الحق تغني كيت
وعند مراد النفس تسدي وتطم
وعند خلاف الامر تخرج بالقضا
ظهير اعلی الرحمن للجهنم
تنزه تلك النفس عن سوء فعلها
وتعذب اقدار الاله وتظلم
وتزعم مع هذا بانك عارف
كذبت يقيناني الذي أنت زعم
وما أنت الا جاهل ثم ظالم
وانك بين الجاهلين مقدم
اذا كان هذا مع عبد لنفسه
فن ذا الذي منه الهدى يتعلم
وفي مثل هذا كان قد قال من مضى
وأحسن فيما قاله المتكلم
فان كنت لا تدري فتلك مصيبة
وان كنت تدري فالمصيبة أعظم
ولو تبصر الدنيا وراء ستورها
رأيت خيال في منام سيمرم
تكلم بطيف زار في النوم وانقضى
منام وراح الطيف والصب مغرم
وظل آثره الشمس عند طلوعها
سيفلص في وقت الزوال ويفهم
ومرنة سيف طاب منها مقيلها
فولت سر يعاوا الحر وتضرم
فجزها ممر الامم تراوكن بها
غير بيات عش فيها حميد وتسلم

وزيادة ينقص بالاول ويتجاوز بالثاني كما قال بعض السلف ما أمر الله تعالى بأمر الا
والشيطان فيه نزعان اما الى تقيط وتقصير واما الى مجاوزة وعلو ولا يبالي بايهما ظفر
وقد اقتطع أكثر الناس الاقل القليل في هذين الوادين وادى التقصير وادى المجاوزة
والتعدي والقليل منهم جدا الثابت على الصراط الذي كان عليه رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وأصحابه فقوم قصر بهم عن الاتيان بواجبات الطهارة وقوم تجاوز بهم
الى مجاوزة الحد بالسوا وسواهم وقوم قصر بهم عن اخراج الواجب من المال وقوم تجاوز
بهم حتى أخرجوا جميع ما في أيديهم وقعدوا كالأعلى الناس مستشرفين الى ما بأيديهم
وقوم قصر بهم عن تناول ما يحتاجون اليه من الطعام والشراب واللباس حتى أضروا
بأبدانهم وقلوبهم وقوم تجاوز بهم حتى أخذوا فوق الحاجة فأضروا بقلوبهم وأبدانهم
وكذلك قصر قوم في حق الانبياء وورثتهم حتى قتلوهم وتجاوزوا بآخريه حتى عبدوهم
وقصر يقوم في خلطة الناس حتى اعترلوهم في الطاعات كالجمعة والجماعات والجهاد
وتعلم العلم وتجاوز يقوم حتى خالطوهم في الظلم والمعاصي والآثام وقصر يقوم حتى
امتنعوا من ذبح عصفور أو شاة ليأكله وتجاوزوا بآخريه حتى جرحهم على الدماء
المعصومة وكذلك قصر يقوم حتى منعهم من الاشتغال بالعلم الذي ينفعهم وتجاوزوا
بآخريه حتى جعلوا العلم وحده هو غايتهم دون العمل به وقصر يقوم حتى أطعمهم من
العشب ونبات البرية دون غذاء بني آدم وتجاوزوا بآخريه حتى أطعمهم الحرام الخالص
وقصر يقوم حتى زين لهم ترك سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من النكاح
فرغبوا عنه بالكلية وتجاوزوا بآخريه حتى ارتكبوا ما وصلوا اليه من الحرام وقصر
يقوم حتى جفوا الشيوخ من أهل الدين والصلاح وأعرضوا عنهم ولم يقوموا بحقوقهم
وتجاوزوا بآخريه حتى عبدوهم مع الله تعالى وكذلك قصر يقوم حتى منعهم قبول
أقوال أهل العلم والالتفات اليها بالكلية وتجاوزوا بآخريه حتى جعلوا الحلال ما حلاله
والحرام ما حرمه وقدموا أقوالهم على سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصحيحة
الصريحة وقصر يقوم حتى قالوا ان الله سبحانه لا يقدر على أفعال عباده ولا شاءها منهم
ولكنهم يفعلونها بدون مشيئة الله تعالى وقدرته وتجاوزوا بآخريه حتى قالوا انهم
لا يفعلون شيئا البتة وانما الله سبحانه هو فاعل تلك الأفعال حقيقة فهي نفس فعله
لأفعالههم والعبيد ليس لهم قدرة ولا فعل البتة وقصر يقوم حتى قالوا ان الله سبحانه
لا يشفع أحدا في أحد البتة ولا يرحم أحدا بشفاعته أحد وتجاوزوا بآخريه حتى زعموا
أن المخلوق يشفع عند غيره اذنه كما يشفع ذو الجاه عند الملوك ونحوهم وقصر يقوم حتى
قالوا ايمان أفسق الناس وأظلمهم كإيمان جبريل وميكائيل فضلا عن أبي بكر وعمر
وتجاوزوا بآخريه حتى أخرجوا من الاسلام بالكبيرة الواحدة وقصر يقوم حتى نفوا
حقائق أسماء الرب تعالى وصفاته وعطاؤه منها وتجاوزوا بآخريه حتى شبهوه بخلقهم
ومثلوه بهم وقصر يقوم حتى عادوا أهل بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقتلوه
واستحلوا من حرمتهم وتجاوز يقوم حتى ادعوا فيهم خصائص النبوة من العصمة وغيرها
وربع ادعوا فيهم الالهية وكذلك قصر باليهود في المسيح حتى كذبوه ورموه وأمه بما برأه

الحاكم لا يستقر قراره * الى ان يرى اوطانه ويسلم * فياخذها كم مصرع عطبوا به (٦٥) * بنوها ولكن عن مصارعها عمو

سقتهم بكاس الحب حتى اذا لانشوا
سقتهم كؤوس السم والقوم قد ظموا
وأعجب ما في العبد رؤية هذه ال
عظام من مأواه وهو فيها متم
وأعجب من ذان أحبابها الالى
ثم ين والاعداء تراعى وتكرم
وذلك برهان على ان قدوها
جناح يعوض أو أدق واللام
وحسبك ما قال الرسول ممثلا
لها والدار الخلد والحق يفهم
كما يدخل الانسان في اليم أصبعا
وينزعها منه فماذا لا يغتم
ألا ليت شعري هل أبيت ليلة
على حذر منها وامري محكم
وهل أردن من الحياة وارثي
على ظمأ من حوضه وهو مغم
وهل تبديون اعلامهم بعدما سفت
عليها السواقي تستبين وتعلم
وهل افرش ندى ترى عتيانهم
خضوعا لهم كهيما يرقوا ويرجوا
وهل اربن نفسي طربا بياهم
وطير أمانى الحب فوقى نجوم
فوا أسفى تغنى الحياة وتنقضى
وعتبتكم باق بقيم وعشتم
فما منكم بد ولا عنكم غنى
ومالى من صبر فاسلو عنكم
فمن شاء فليغضب سواكم فلا أذى
اذا كنتم عن عبدكم قدر ضيتم
وعقبى اصطبارى في رضاكم هولسكم
جيدولسكنه عقاب ومغرم
وما أنا بالشاكي لما ترتضونه
ولكننى أرضى به وأسلم
وحسبى انتسابى من بعيد اليكم
وذلك حظ مثله يقيم
اذا قيل هذا عبدكم ومحبه
تمالى بشر اضاحكا يتبسم
وها هو قد أبدى الضراعة قائلا
لكم بلسان الحال والحال يعلم
احتشاعنا فاعلنا فانا

الله تعالى منه وتجاوز بالنصارى حتى جعلوه ابن الله وجعلوه الها بعد مع الله وقصر
بقوم حتى نفوا الاسباب والقوى والطبائع والغرائز وتجاوزوا آخرين حتى جعلوها أمرا
لازما لا يمكن تغييره ولا تبديله وربما جعلها بعضهم مستقلة بالتأثير وقصر بقوم حتى
تعبدوا بالنجاسات وهم النصارى وأشباههم وتجاوز بقوم حتى أفضى بهم الوسواس الى
الآصار والاعلال وهم أشباه اليهود وقصر بقوم حتى تزينا للناس وأظهروا لهم من
الاعمال والعبادات ما يحمدونهم عليه وتجاوز بقوم حتى أظهروا لهم من القبايح ومن
الاعمال السيئة ما يسقطون به جاههم عندهم وسعوا أنفسهم باللامية وقصر بقوم حتى
أهملوا أعمال القلوب ولم يلتفتوا اليها وعدوها فضلا أو فضولا وتجاوزوا آخرين حتى قصروا
نظرهم وعملهم عليها ولم يلتفتوا الى كثير من أعمال الجوارح وقالوا العارف لا يسقط
وارده لو رده وهذا باب واسع جدا لوتبعناه مبلغا كثيرا وانما أشرنا اليه أدنى إشارة
ومن حيله ومكايد الكلام الباطل والآراء المتهاققة والخيالات المتناقضة التي هي زبالة
الاذهان ونجاسة الافكار والزي الذي يقدف به القلوب المطلقة المتخيرة التي تعدل الحق
بالباطل والخطأ بالصواب قد تقاذفت بها أوج الشبهات ورائت عليها عيون الخيالات
فركبها القيل والقال والشك والتشكيك وكثرة الجدال ليس لها حاصل من اليقين يعول
عليه ولا معتقد مطابق للحق يرجع اليه يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورافقد
اتخذوا لاجل ذلك القرآن متهجورا وقالوا من عند أنفسهم فقالوا منكر من القول وزورا
فهم في شكهم يعمهون وفي حيرتهم يترددون نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون
واتبعوا ما تلته الشياطين على السنة اسلافهم من أهل الضلال فهم اليه محاسن كون وبه
يخاصمون فارقوا الدليل واتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن
سواء السبيل ومن كيدهم بهم وتحياله على إخراجهم من العلم والدين ان ألقى على ألسنتهم
ان كلام الله ورسوله ظواهر لفظية لا تفيد اليقين وأوحى اليهم ان القواطع العقلية
والبراهين اليقينية في المناهج الفلسفية والطرق الكلامية فحال بينهم وبين اقتباس
الهدى واليقين من مشكاة القرآن وأحاطهم على منطق يونان وعلى ما عندهم من
الدعاوى الكاذبة العريضة عن البرهان وقال لهم تلك علوم قديمة صقلتها العقول والاذهان
ومرت عليها القرون والازمان فانظر كيف تلتطف بكيدهم ومكرهم حتى أخرجهم من الايمان
كانخراج الشعرة من العجين

(فصل) ومن كيدهم ما ألقاه الى جهال المتصوفة من الشطح والطامات وأبرزه لهم في
قالب الكشف من الخيالات فاوقعهم في أنواع الاباطيل والترهات وفتح لهم أبواب
الدعاوى الهائلات وأوحى اليهم ان وراء العلم طريقا ان سلكوه أفضى بهم الى كشف
العيان وأغناهم عن التقيد بالسنة والقرآن فحسن لهم رياضة النفوس وتهذيبها وتصفية
الاخلاق والتجافي عما عليه أهل الدنيا وأهل الرياسة والفقهاء وأرباب العلوم والعمل على
تفريغ القلب وخالوه من كل شئ حتى ينتقش فيه الحق بلا واسطة تعلم فلما خلا من
صورة العلم الذي جاء به الرسول نقش فيه الشيطان بحسب ما هو مستعد له من أنواع
الباطل وخيله للنفس حتى جعله كالمشاهد كشافا وعيانا فاذا أنكره عليهم وزنه الرسل

ليس تقصم
تسببهم منسك الخيل بحاله
وعرض عليهم بالنواجد تسلم
واياك مما أحدث الناس بعدها
فرجع هاتيك الحوادث أوخم
وهي جوابا عن ما تسمع النداء
من الله يوم العرض ماذا أجبتكم
به رسلي لما أتوكم فمن يجب
سواهم سيجزي عند ذلك ويندم
وتخدم من تقي الرحمن أسبغ جنة
ليوم به تبسّدو عيانا جهنم
وينصب ذالك الجمر من فوق متنها
فهاو ومخدوش وناج مسلم
ويأتى الله العالمين لوعده
في فصل ما بين العباد ويحكم
ويأخذ للمظلوم اذذاك حقه
فيأوج من قد كان للخلق يظلم
وينشر ديوان الحساب وتوضع ال
موازين بالقسط الذي ليس يظلم
فلا يجرم يخشى هناك ظلامه
ولا يحسن من أجره التزيم ضم
وتشهد أعضاء المسمى بما جنى
لذلك على فيه المهيمن يختم
ويأبى شعري كيف حاله عندما
قطار كتب العالمين وتقسم
أناخذ بالثبني كتابك أم ترى
يسيرك خلف الظهور منك يسلم
وتقرأ فيه كل شيء علمته
فيشرق منك الوجه أو هو يظلم
تقول كافي هاؤم فاقروا على
تبشر بالجنات حقا وتعلم
وان تكن الاخرى فانك قاتل
الآلتي لم أونه فهو مغرم
فلا والذي شق القلوب وأودع ال
محبة فيها حيث لا تنصدم
وجملها قلب الحب وانه
ليضعف عن خل القميص ويألم
وذلاها حتى استمكنت لصوله ال
محبة لا تلوى ولا تتلعم

قالوا لكم العلم الظاهر ولنا الكشف الباطن ولكم ظاهر الشريرة وعندنا باطن الحقيقة
ولكم القشور ولنا الباب فلما تمكّن هذا من قلوبهم سلخها من الكتاب والسنة والا تاركها
ينسلخ الليل من النهار ثم أحاطهم في سلوكهم على تلك الخيالات وأوهمهم انهم من الآيات
البيّنات واتهمهم من قبل الله سبحانه الهامات وتغريفات فلا تعرض على السنة والقرآن
ولا تعامل الا بالقبول والاذعان فغير الله لاله سبحانه ما يفتح عليهم الشيطان من الخيالات
والسطحات وأنواع الهذيان وكلما ازدادوا بعدا وأعرضوا عن القرآن وما جاء به الرسول
كان هذا الفتح على قلوبهم أعظم
(فصل) ومن أنواع مكايده ومكره أن يدعو العبد بحسن خلقه وطلاقة و بشره الى
أنواع من الآثام والفجور فيلقاه من لا يخلصه من شره الا تحجهم والتعبيس في وجهه
والاعراض عنه فيحسن له العدو أن يلقاه يبشره وطلاقة وجهه وحسن كلامه فيتعلق به
فيروم التخاص منه فيعجز فلا يزال العدو يسعى بينهم حتى يصيب حاجته فيدخل على
العبد بكيد من باب حسن الخلق وطلاقة الوجه ومن ههنا وصي أطباء القلوب بالاعراض
عن أهل البدع وأن لا يسلم عليهم ولا يريهم طلاقة وجهه ولا يلقاهم الا بالعبوس
والاعراض وكذلك أوصوا عند لقاء من يخاف الفتنة بلقائه من النساء والمردان وقالوا
متى كشفت للمرأة أو الصبي بياض أسنانك كشفا لك عما هنالك ومتى لقيتهم بما بوجه عابس
وقيت شرهما ومن مكايده أنه يأمرك أن تلقى المساكين وذوي الحاجات بوجه عبوس
ولا تريمهم بشر أو لا طلاقة فيطمعوا فيك ويتجرؤا عليك وتسقط هيبتك من قلوبهم ثم
فيحرمك صالح أدعيته وميل قلوبهم اليك ومحبتهم لك فيأمرك بسوء الخلق ومنع البشر
والطلاقة مع هؤلاء وبحسن الخلق والبشر مع أولئك ليفتح لك باب الشر ويغلق عنك
باب الخير
(فصل) ومن مكايده أنه يأمرك بأعزاز نفسك ووصونها حيث يكون رضى الرب تعالى
في اذلالها وابتذالها كجهاد الكفار والمنافقين وأمر الفقار والظلمة بالمعروف ونهيهم عن
المنكر فيخيل اليك ان ذلك تعرض لنفسك الى مواطن الذل وتسايط الاعداء وطعنهم
فيك فيزول جاهك فلا يقبل منك بعد ذلك ولا يسمع منك ويأمرك باذلالها وامتهانها
حيث تكون مصلحتها في اعزازها وصيانتها كما يأمرك بالتبذل لذوى الرياسات واهانة
نفسك لهم ويخيل اليك انك تعزها بهم وترفع قدرها بالذل لهم ويدكر قول الشاعر
أهين لهم نفسي لارفعها بهم * ولن تكرم النفس التي لا تهينها
وغلط هذا القائل فان ذلك لا يصلح الا لله وحده فانه كلما أهان العبد نفسه له أكرمه
وأعزه بخلاف المخلوق فانك كلما أهنت نفسك له ذلت عند الله وعند أوليائه
وهنت عليه
(فصل) ومن كيدته وخداعه أنه يأمر الرجل بأنقطاعه في مسجد أو رباط أو زاوية
أو تربة ويحبسه هناك وينهاه عن الخروج ويقول له متى خرجت تبذلت للناس وسقطت
من أعينهم وذهبت هيبتك من قلوبهم وربما ترى في طريقك منسكرا أو لاعدو في ذلك
مقاصد خفية يريد هامة منها الكبر واحتقار الناس وحفظ الناموس وقيام الرياسة
وذال فيها أنفسا دون ذلها * حياض المنايا فوقها هي حوم ومخالطة

ومخالطة الناس تذهب ذلك وهو يريد أن يزار ولا يزور ويقصد الناس ولا يقصدونهم ويفرح بمجيء الأمراء اليه واجتماع الناس عنده وتقبيل يده فيترك من الواجبات والمستحبات والقربات ما يقربه الى الله ويتعوض عنه بما يقرب الناس اليه وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج الى السوق قال بعض الحفاظ وكان يشتري حاجته ويحملها بنفسه ذكره أبو الفرج ابن الجوزي وغيره وكان أبو بكر رضي الله عنه يخرج الى السوق يحمل الثياب فيبيع ويشترى ومعه عبد الله بن سلام رضي الله عنه وعلى رأسه حزمة حطب فقيل له ما يحملك على هذا وقد أغناك الله عز وجل فقال أردت أن ادفع به الكبر فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة عبد في قلبه مثقال ذرة من الكبر وكان أبو هريرة رضي الله تعالى عنه يحمل الحطب وغيره من حوائج نفسه وهو أمير على المدينة ويقول افسحوا لأميركم افسحوا لأميركم وخرج عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يوما وهو خليفة في حاجة له ماشيا فاعيا فرأى غلاما على حماره فقال يا غلام اجلني فقد ادعيت فتزل الغلام عن الدابة وقال اركب يا أمير المؤمنين فقال لا اركب أنت وانا خلفك فركب خلف الغلام حتى دخل المدينة والناس يرونه

(فصل) ومن كيدته أنه يغري الناس بتقبيل يده والثناء عليه وسؤاله الدعاء ونحو ذلك حتى يرى نفسه ويحببه شأنها فلو قيل له انك من أتاد الارض وبك يدفع البلاء عن الخلق ظن ذلك حقاً ورعاً قيل له انه يتوسل به الى الله تعالى ويسأل الله تعالى به وبحرمته فيقتضي حاجتهم فيقع ذلك في قلبه ويفرح به وينظنه حقاً وذلك كل الهلاك فاذا رأى من أحد من الناس تجافيا عنه أو قلة خضوع له تذر لذلك ووجد في باطنه وهذا شر من أرباب الكبار المصيرين عليهم اوهام أقرب الى السلامة منه

(فصل) ومن كيدته أنه يحسن الى أرباب التجلي والزهد والرياسة العمل بها جسدهم وواقعهم دون تحكيم أمر الشارع ويقولون القلب اذا كان محفوظاً مع الله كانت هواجسه وخواطره معصومة من الخطأ وهذا من أبلغ كيد العدو فهم فان الخواطر والهواجس ثلاثة أنواع رجائية وشيطانية ونفسانية كالرؤيا فلو بلغ العبد من الزهد والعبادة ما بلغ دفعه شيطانه ونفسه لا يفارقه الى الموت والشيطان يجري من جسده مجرى الدم والعصاة انما هي للرسول صلوات الله وسلامه عليهم الذين هم وسائط بين الله عز وجل وبين خلقه في تبليغ أمره ونهيهم ووعدته ووعدته ومن عداها هم يصيبون بخطئهم وليس بحجة على الخلق وقد كان سيد المحدثين الملهمين عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول الشيء فيرده عليه من هو دونه فيتبين له الخطأ فيرجع اليه وكان يعرض هواجسه وخواطره على الكتاب والسنة ولا يلتفت اليها ولا يحكم بها ولا يعمل بها وهو لاء الجهال يرى أحدهم أدنى شيء فيحكم هواجسه وخواطره على الكتاب والسنة ولا يلتفت اليها ويقول حدثني قلبي عن ربي ونحن أخذنا عن الحى الذى لا يموت وأنتم أخذتم عن الوسائط ونحن أخذنا بالحقائق وأنتم اتبعتم الرسوم وأمثال ذلك من الكلام الذى هو كفر والحاد وغاية صاحبه أن يكون جاهلاً يعذر بجهله حتى قيل لبعض هؤلاء ألا تذهب فتسمع الحديث من عبد الرزاق فقال ما يصنع بالسماع من عبد الرزاق من يسمع من الملك الخلق وهذا

(قاعدة شريفة عظيمة القدر) حاجة العبد اليها أعظم من حاجته الى الطعام والشراب والنفس بل والى الروح النقية (جذبه) اعلم ان كل حى سوى الله فهو فقير الى جلب ما ينفعه ودفع ما يضره والمنفعة الحى من جنس النعيم والمضرة من جنس الألم والعذاب فلا بد من أمرين أحدهما هو المطلوب المقصود والمحبوب الذى ينتفع به ويتلذذ به والثانى هو المعين الموصول المحصل لذلك المقصود والمانع لحصول المكروه والدافع له بعد وقوعه فههنا أربعة أشياء أمر محبوب مطلوب الوجود والثانى أمر مكروه مطلوب العدم والثالث الوسيلة الى حصول المحبوب والرابع الوسيلة الى دفع المكروه فهذه الامور الاربعة ضرورية للعبد بل ولكل حى سوى الله لا يقوم صلاحه الا بها اذا عرف هذا فانه سبحانه هو المطلوب المعبود المحبوب وحده لا شريك له وهو وحده المعين للعبد على حصول مطالبه فلا معبود سواه ولا معين على المطالب غيره وما سواه هو المكروه المطلوب بعده وهو المعين على دفعه فهو سبحانه الجامع للامور الاربعة دون ما سواه وهذا معنى قول العبد اياك نعبد واياك نستعين فان العبادة تتضمن المقصود والمطلب على اكل الوجوه والمستعان هو الذى يستعان به على حصول المطالب ودفع المكروه فالاول من مقتضى ألوهيته والثانى من مقتضى ربوبيته لان الاله هو الذى يؤله فيعبد بحبه وانابة واجلالا وكراما

والرب هو الذى يرب عبده فيعطيه خلقه ثم يهديه الى جميع أحواله ومصالحه التى بها كماله ويهديه الى اجتناب المفاسد التى بها فساد

وهذا كله في القرآن سبعة مواضع تظام (٦٨) هذين الاسمين أحدهما قوله آياك نعبد وآياك نستعبد والثاني قوله عليه توكلت وأليه

انيب الثالث قوله فاعبده وتوكل عليه الرابع قوله عليك توكلنا واليك آئنا الخامس قوله وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده السادس قوله عليه توكلت وأليه متاب السابع قوله واذا كر اسم ربك وتبتل اليه تبتلارب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه وكلاء مما يقرر هذان الله خلق الخلق لعبادته الجامعة لمعرفته والانابة اليه ومحبتة والاخلاص له فبذلك كره تطمئن قلوبهم وبرؤيته في الآخرة تقر عيونهم ولا شيء يعطيهم في الآخرة أحب اليهم من النظر اليه ولا شيء يعطيهم في الدنيا أحب اليهم من الايمان به ومحبتهم له ومعرفتهم به وحاجتهم اليه في عبادتهم له وتالهم له كحاجتهم اليه بل أعظم في خلقه وربوبيته لهم ورزقه لهم فان ذلك هو الغاية المقصودة التي بها سعادتهم وفوزهم وبها ولاجلها يسيرون عاملين متحركين ولأصلاح لهم ولا فلاح ولا نعيم ولا ذلة ولا سرور بدون ذلك بحال فمن أعرض عن ذكر ربه فان له معيشة ضنكا ونحشه يوم القيامة أعمى ولهذا لا يغفر الله لمن يشرك به شيئا ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولهذا كانت لا اله الا الله أفضل الحسنات وكان توحيد الالهية الذي كلمه لا اله الا الله رأس الامر فاما توحيد الربوبية الذي أقر به كل المخلوقات فلا يكفي وحده وان كان لا بد منه وهو حجة على من أنكر توحيد الالهية فحق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحقق عليه اذ فعلوا ذلك ان لا يعذبهم وان يكرمهم اذ أقدموا عليه وهذا

غاية الجهل فان الذي سمع من الملك الخلاق موسى بن عمران كليم الرحمن وأما هذا وأمثاله فلم يحصل لهم السماع من بعض ورثة الرسول وهو يدعي انه يسمع الخطاب من مرسله فيستغني به عن ظاهر العلم ولعل الذي يخاطبهم هو الشيطان أو نفسه الجاهلة أو همما مجتمعين ومن ظن انه يستغني عما جاء به الرسول بما يلقى في قلبه من الخواطر والخواجس فهو من أعظم الناس كفرا وكذلك ان ظن انه يكتفي بهذا تارة وبهذا تارة فسا يلقى في القلوب لا عبرة به ولا التفات اليه ان لم يعرض على ما جاء به الرسول ويشهده بالموافقة والا فهو من القاء النفس والشيطان وقد سئل عبد الله بن مسعود عن مسألة المفوضة شهر فقال بعد الشهر أقول فيها برأي فان يكن صوابا فمن الله وان يكن خطأ فني ومن الشيطان والله بريء منه ورسوله وكتب كاتب لعمر رضي الله عنه بين يديه هذا ما أرى الله عمر فقال لا محه واكتب هذا ما أرى عمر وقال عمر رضي الله عنه أيضا أيها الناس اتهموا الرأي على الدين فلقد رأيتني يوم أبي جندل ولوا أستطيع ان أرد أمر رسول الله عليه السلام لردته واتهام الصحابة لأرائهم كثير مشهور وهم أبر الأمة قلوبا وأعظمها علما وأبعدا من الشيطان فكانوا أتبع الأمة للسنة وأشهدهم اتهامالا لأرائهم وهو لا ضد ذلك وأهل الاستقامة منهم سلكوا على الجادة ولم يلتفتوا الى شيء من الخواطر والخواجس والالهامات حتى يقوم عليهم شاهدان قال الجنيد قال أبو سليمان الداراني ربما يقع في قلبي النكته من نكت القوم أياما فلا أقبلها الا بشاهد من عدلين من الكتاب والسنة وقال أبو يزيد لو نظرتم الى رجل أعطي من الكرامات حتى يتربع في الهواء فلا تغفروا به حتى تنظروا كيف تجددونه عند الامر والنهي وحفظ الحدود وقال أيضا من ترك قراءة القرآن ولزوم الجماعات وحضور الجنائز وقيامه المرضى وادعى بهذا الشأن فهو مدع وقال سري السقطي من ادعى باطن علم يتقنه ظاهر حكم فهو غايط وقال الجنيد مذهبنا هذا مقيد بالاصول بالكتاب والسنة فمن لم يحفظ الكتاب ويكتب الحديث ويتفقه لا يقتدى به وقال أبو بكر الدقاق من ضيع حدود الامر والنهي في الظاهر حرم مشاهدة القلب في الباطن وقال أبو الحسين النوري من رأته يدعي مع الله حالة تخرجه عن حد العلم الشرعي فلا تقربه ومن رأته يدعي حالة لا يشهد لها حفظ ظاهر فاتهمه على دينه وقال الجريري أمرنا هذا كله مجموع على فصل واحد ان تلزم قلبك المراقبة ويكون العلم على ظاهره قائما وقال أبو حفص الكبير الشأن من لم يزن أحواله وأفعاله بالكتاب والسنة ولم يتهم خواطره فلا تعدوه في ديوان الرجال وما أحسن ما قال أبو أحمد الشيرازي كان الصوفية يسخرون من الشيطان والآل الشيطان يسخر منهم ونظير هذا ما قاله بعض أهل العلم كان الشيطان فيما مضى يهب من الناس واليوم الرجل الذي يهب من الشيطان

(فصل) ومن كيدته أمرهم بلزوم زى واحد وابسة واحدة وهيئة ومشيئة معينة وشيخ معين وطريقة مختصرة ويغرض عليهم لزوم ذلك بحيث يلزمونه كلزوم الفرائض فلا يخرجون عنه ويقدمون فيخرج عنه ويذمونه وربما يلزم أحدهم موضعا معيننا للصلاة لا يصل الا فيه وقد نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يوطن الرجل

كأنه غاية محبوب العبد ومطلوبه وبه سروره وادته ونعيمه فهو أيضا محبوب الرب

من عبده ومطابقه الذي يرضى به ويفرح بتوبته عبده اذ ارجع اليه والى عبوديته (٦٩) وطاعته اعظم من فرح من وجده داخلته

التي عليها طعمه وشراة في ارض مهلكة بعد ان فقدوها وليس منها وهذا اعظم فرح يكون وكذلك العبد لا فرح اعظم من فرحه بوجوده وانسه وطاعته له واقباله عليه وطمأننته بذكره وعمارة قلبه بمعرفة والشوق الى لقائه فليس في الكائنات ما يسكن العبد اليه وبطمنه به ويتنعم بالتوجه اليه الا الله سبحانه ومن عبده غيره واجبه وان جعل له نوع من اللذة والمودة والسكون اليه والفرح والسرور بوجوده ففساده وبضرته وعطبه اعظم من فساده كل الطعام المسموم اللذيذ الشهى الذي هو عذيب في

مبدئه عذاب في نهايته كما قال القائل ما رب كانت في الشباب لاهلها عذابا فصارت في المشيب عذابا لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسمح الله رب العرش عما يصفون فان قوام السموات والارض والخلق بانه تاله الله الحق فلو كان فهم الله آخر غير الله لم يكن الهاحقا اذ الله الحق لا شريك له ولا شبيه له ولا مثل له فلو تالاهت غيره افسدت كل الفساد بانتقاء ما به صلاحها اذ صلاحها بتاله الله الحق كما انها لا توجد الا باستنادها الى الرب الواحد القهار ويستحيل ان تستند في وجودها الى ربين متكافئين فكذلك يستحيل ان تستند في بقاها وصلاحها الى الهين متساويين اذ اعرف هذا فاعلم ان حاجة العبد الى ان يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا في محبته ولا في خوفه ولا في رجائه ولا في التوكل عليه ولا في العمل له ولا في الخلف به

الذي كان للصلاة كما يوطن البعير وكذلك ترى احدهم ان لا يصلي الا على سجادة ولم يصل عليه السلام على سجادة قط ولا كانت السجادة تفرش بين يديه بل كان يصلي على الارض وربما سجد في الطين وكان يصلي على الحصير فيصلي على ما اتفق بسطه فان لم يكن ثمة شيء يصلي على الارض وهو لا يشتغلوا بحفظ الرسوم عن الشريعة والحقيقة فصاروا واقفين مع الرسوم المتبعة ليسوامع اهل الفقه ولا مع اهل الحقائق فصاحب الحقيقة أشد شئ عليه التقيد بالرسوم الوضعية وهي من اعظم المحجب بين قلبه وبين الله فحتى تعيد بها حبس قلبه عن سيره وكان أحسن احواله الوقوف معها ولا وقوف في السير بل اما تقدم واما تأخر كما قال تعالى لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر فلا وقوف في الطريق انما هو ذهاب وتقدم او رجوع وتأخر ومن تأمل هدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسيرته وجد منه مناقضاً لهدى هؤلاء فانه كان يلبس القميص تارة والعباءة تارة والازار والرداء تارة ويركب البعير وحده ومردفاً لغيره ويركب الفرس مسرجاً وعريانا ويركب الجاروياً كل ما حضر ويجلس على الارض تارة وعلى الحصير تارة وعلى البساط تارة ويمشي وحده تارة ومع أصحابه تارة وهدية عدم التكلف والتقييد بما أمر به ربه فين هديه وهدى هؤلاء بون بعيد

(فصل) ومن كیده الذي بلغ به الجهال ما بلغ الوسواس الذي كادهم به في أمر الطهارة والصلاة عند عقد النية حتى القاهم في الاصر والاغلال وأخرجهم عن اتباع سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخيل الى أحدهم ان ما جاءت به السنة لا يكفي حتى يضم اليه غيره فجمع لهم بين هذا الظن الفاسد والتعب الحاضر وبطلان الاجر أو تنقيصه ولا ريب أن الشيطان هو الداعي الى الوسواس فأهله قد أطاعوا الشيطان ولبوا دعوته واتبعوا أمره وورعوا عن اتباع سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وطريقته حتى ان أحدهم ليرى أنه اذا توضأ وضوء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو اغتسل كاعتسالة لم يطهر ولم يرتفع حديثه ولولا العذر بالجهل لكان هذا مشاققة للرسول فقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتوضأ بالماء وهو قريب من ثلاث رطل بالدمشقي ويغتسل بالصاع وهو نحو رطل وثلاث والموسوس يرى أن ذلك القدر لا يكفي لغسل يديه وصح عنه عليه السلام أنه توضأ مرة مرة ولم يزد على ثلاث بل أخبر أن من زاد عليها فقد أساء وتعدى وظلم فالموسوس مسمى متعذراً لم بشهادة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف يتقرب الى الله بما هو مسمى به متعذراً فيه لحدوده وصح عنه أنه كان يغتسل هو وعائشة رضي الله عنهما من قصعة بينهما فمأثر الجبين ولو رأى الموسوس من يفعل هذا لا نكر عليه غاية الانكار وقال ما يكفي هذا القدر لغسل اثنين كيف والجبين بحلله الماء فيغيره هذا والرشاش ينزل في الماء فينجسه عند بعضهم ويغسله عند آخرين فلا تصح به الطهارة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك مع غير عائشة مثل ميمونة وأم سلمة وهذا كله في الصحيح وثبت أيضاً في الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال كان الرجال والنساء على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتوضئون من اناء واحد والا نية التي كان عليه السلام وأزواجه وأصحابه ونساؤهم يغتسلون منها لم تكن من كبار الا نية

ولا في المنزلة ولا في الخوض ولا في التذلل والتعظيم والسجود والتقرب أعظم من حاجة الجسد الى رويته والعين الى نورها بل لبس لهذه

كاذبة اليه كذا فلا يقبته ولا بد لها من لقائه ولا صلاح لها الا بمحبته وعموديتها له ورضاه واكرامه لها ولو حصل للعبد من اللذات والسرور بغير الله ما حصل لم يدم له ذلك بل يتقل من نوع الى نوع ومن شخص الى شخص ويتنعم به ذاتي وقت ثم يعذب به ولا بد في وقت آخر وكثيرا ما يكون ذلك الذي يتنعم به ويلتذ به غير منعم له ولا ملذ بل قد يؤذيه اتصاله به ووجوده عنده وبضرة ذلك وانما يحصل له بالابستة من جنس ما يحصل للجرب من لذة الاطعمار التي تحكه فهي تدعى الجلد وتخرقه وتزيد في ضرره وهو يؤثر ذلك له في حكمها من اللذة وهكذا ما يتعذب به القلب من محبة غير الله هو عذاب عليه ومضرة وألم في الحقيقة لا تزيد لذته على لذة حرك الجرب والعقل يوازن بين الامرين ويؤثر ارجحهما وأنفعهما والله الموفق المعين وله الحجة البالغة كاله النعمة السابعة والمقصود ان الله العبد الذي لا بد له منه في كل حالة وكل دقيقة وكل طرفة عين فهو الاله الحق الذي كل ما سواه باطل الذي أينما كان فهو معه وضرورته وحاجته اليه لا تشبهها ضرورة ولا حاجة بل هي فوق كل ضرورة وأعظم من كل حاجة ولهذا قال امام الحنفية لا أحب الاقلين والله أعلم (فصل) وهذا مبني على أصلين أحدهما ان نفس الايمان بالله وعبادته ومحبته واخلاص العمل له وافراده بالتوكل عليه هو غذاء الانسان وقوته وصلاحه وقوامه كما عليه أهل الايمان وكما دل عليه القرآن لا كما يقوله من يقول ان عبادته تكافؤ مشقة على خلاف مقصود القلب ولذته

ولا كانت لها مادة تمسدها كانبوب الحمام ونحوه ولم يكونوا يراعون فيضاتها حتى يجري الماء من حافاتها كما يراعيه جهال الناس ممن بلى بالوسواس في جرن الحمام فهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي من رغب عنه فقد رغب عن سنته جواز الاغتسال من الحياض والا نية وان كانت ناقصة غير قائضة ومن انتظر الحوض حتى يفيض ثم استعمله وحده ولم يمكن أحدا ان يشاركه في استعماله فهو مبتدع مخالف للشرعية قال شيخنا ويستحق التعزير البالغ الذي يزره وأمثاله عن أن يشرعوا في الدين ما لم يأذن به الله ويعبدوا الله بالبدع لا بالاتباع ودلت هذه السنن الصحيحة على أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه لم يكونوا يكثر من صب الماء ومضى على هذا التابعون اهتم باحسان قال سعيد بن المسيب اني لاستنجب من كوز الحب وأتوضأ وأفضل منه لاهلي وقال الامام أحمد من فقه الرجل قلة ولوعه بالماء وقال المروزي وضأت أبا عبد الله بالعسكر فسترته من الناس لئلا يقولوا انه لا يحسن الوضوء لقلة صبه الماء وكان أحمد يتوضأ فلا يكاد يسل الثرى وثبت عنه في الصحيح انه توضأ من اناء فادخل يده فيه ثم تمضمض واستنشق وكذلك كان في غسله يدخل يده في الاناء ويتناول الماء منه والموسوس لا يجوز ذلك واعلم ان يحكم بنجاسة الماء أو يسلبه طهوريته بذلك وبالجملة فلا تطاوعه نفسه لا تباع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان يأتي بمثل ما أتى به أبدا وكيف يطاوع الموسوس نفسه ان يغتسل هو وامرأته من اناء واحد قدر الفرق قريبا من نجاسة أوطال بالدمشقي يغمران أيديهما فيه ويقرغان عليهما فالموسوس يشتم من ذلك كما يشتم المشرك اذا ذكر الله وحده قال أصحاب الوسواس انما حملنا على ذلك الاحتياط لديننا والعمل بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقوله من اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه وقوله الاثم ما حاك في الصدر وقال بعض السلف الاثم حواز القلوب وقد وجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثمره فقال لولا اني أخشى أن تكون من الصدقة لا كلتها أفلا يرى انه ترك أكلها احتياطا وقد أفتى مالك رحمه الله فيمن طلق امرأته وشك هل هي واحدة أم ثلاث بانها ثلاث احتياطاً للفرج وأفتى من حلف بالطلاق أن في هذه اللوزة حبتين وهو لا يعلم ذلك فبان الامر كما حلف عليه انه حاث لانه حلف على ما لا يعلم وقال فيمن طلق واحدة من نسائه ثم أنسها يطلق عليه جميع نسائه احتياطاً وقطعاً للشك وقال أصحاب مالك فيمن حلف بيمين ثم نسبها انه يلزمه جميع ما يحلف به عادة فيسأل منه الطلاق والعتاق والصدقة بثلاث المال وكفارة الظهار وكفارة اليمين بالله تعالى والحج ماشيا ويقع الطلاق في جميع نسائه ويعتق عليه جميع عبيده وامأوه وهذا أحد القولين عندهم ومذهب مالك أيضا انه اذا حلف ليفعلن كذا انه على حنث حتى يفعله فيحال بينه وبين امرأته ومذهبه أيضا اذا قال اذا جاء رأس الحول فانت طالق ثلاثا انها تطلق في الحال وهذا كله احتياط وقال الفقهاء من خفي عليه موضع النجاسة من الثوب وجب عليه غسله كله وقالوا اذا كان معه ثياب طاهرة وتنجس منها ثياب وشك فيها صلى في ثوب بعد ثوب بعدد النجس وزاد صلاة لتيقن براءة ذمته وقالوا اذا اشتبهت الاواني الطاهرة بالنجسة أدان الجميع وتيمم وكذلك اذا اشتبهت عليه القبلة فلا يدري في أي جهة فانه يصلي أربع

تكره اول اجل ثم ذيب النفس
ورباضتها واستعدادها لقبول
العقليات كما يقوله من يتقرب الى
النسب من الغلاسة بل الامر
اعظم من ذلك كله واجل بل
اوامر المحسوب قرة العيون
وسرور القلوب ونعيم الارواح
ولذات النفوس وبها كمال النعيم
فقره عين الحب في الصلاة والخج
وفرحة قلبه وسروره ونعيمه في
ذلك وفي الصيام والذكر والتلاوة
واما الصدقة فحب من الحب واما
الجهاد والامر بالمعروف والنهي
عن المنكر والدعوة الى الله والصبر
على اعداء الله سبحانه فاللذة بذلك
امر آخر لا يناله الوصف ولا يدركه
من ليس له نصيب منه وكل من
كان به أقوم كان نصيبه من
الالتذابه أعظم ومن غلظ فهمه
وكثف طبعه عن ادراك هذا
فلتأمل اقدام القوم على قتل
آبائهم وأبنائهم وأحبائهم ومعارقة
أوطانهم وبذل نفوسهم لاعدائهم
ومحبتهم للقتل وايشارهم له على
البقاء وايشارهم للامتنين وذم
المخالفين على مدحهم وتعظيمهم
ووقوع هذا من البشر دون امر
يدوقه قلبه من حلاوته ولذته
وسروره ونعيمه تمتع والواقع
شاهد بذلك بل ما قام بقلوبهم من
اللذة والسرور والنعيم أعظم
 مما يقوم بقلب العاشق الذي
يتحمل ما يتحمل في موافقة رضى
معشوقه فهو يلتذبه ويتنعم به لما
يعلم من سرور ومعشوقه به
فيامنكر اهذا تأخر فانه
حرام على الخفاش ان يبصر الشمس
فن كان مراده وحبه الله وحياته
الاصل الثاني كمال النعيم في النار

صلوات عند بعض الائمة لتبرأ ذمتهم بيقين وقالوا من ترك صلاة من يوم ثم نسبها وجب عليه
ان يصلي خمس صلوات وقد أمر عليه السلام من شك في صلاته أن يني على اليقين وحرم
أكل الصيد اذا شك صاحبه هل مات بسهمه أو بغيره كما اذا وقع في الماء وحرم أكله
اذا خالط كلبه كلبا آخر للشك في تسمية صاحبه عليه وهذا باب يطول تتبعه فالاكتفاء
والاخذ باليقين غير مستكر في الشرع وان سميتهم وسواسا وقد كان عبد الله بن عمر
يغسل داخل عينيه في الطهارة حتى عمى وكان أبو هريرة اذا توضأ أشرع في العضد واذا
غسل رجله أشرع في الساقين فتحن اذا احتطنا لانفسنا واخذنا باليقين وتر كما يريد
الى ما لا يريد وتر كما المشكوك فيه للتيقن المعلوم وتجنبنا محل الاشتباه لم نكن بذلك عن
الشر بعة خارجين ولا في البدعة والجين وهل هذا الاخير من التسهيل والاسترسال حتى
لا يبالي العبد بدينه ولا يحرص عليه بل يسهل الاشياء ويمشي حالها ولا يبالي كيف توضأ
ولا يبالي ماء توضأ ولا يبالي مكان صلى ولا يبالي ما أصاب ذيله وثوبه ولا يبالي عما عهد بل
يتغافل ويحسن ظنه فهو مهمل لدينه لا يبالي ما شك فيه ويحمل الامور على الطهارة
وربما كانت أخفش النجاسة ويدخل بالشك ويخرج بالشك فاین هذا من استقصى في
فعل ما أمر به واجتهد فيه حتى لا يخل بشئ منه وان زاد على المأمور فأنما قصده بالزيادة
تكميل المأمور وان لا ينقص منه شيئا قالوا وجماع ما ينكرونه علينا احتياط في فعل
مأمورا واحتياط في اجتناب محظور وذلك خير وأحسن عاقبة من التهاون بهذين فانه
يفضى غالبا الى النقص من الواجب والدخول في المحرم واذا اوزنا بين هذه المفسدة ومفسدة
الوسواس كانت مفسدة الوسواس أخف هذا ان ساعدنا كم على تسميته وسواسا وانما
تسميته احتياط واستظهار افلستم بأسعد منا بالسنة وبحوطا ندندن وتكميلها تريد قال
أهل الاقتصاد والاتباع قال الله تعالى سبحانه لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن
كان يرجو الله واليوم الآخر وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
الله وقال تعالى واتبعوه لعلكم تهتدون وقال تعالى وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه
ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلك وصاكم به لعلكم تتقون وهذا الصراط
المستقيم الذي وصانا باتباعه هو الصراط الذي كان عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وأصحابه وهو قصد السبيل وما خرج عنه فهو من السبل الجائرة قاله من قال لكن
الجور قد يكون جورا عظيما عن الصراط وقد يكون سيرا وبين ذلك مراتب لا يحصى الا
الله وهذا كالطريق الجسر فان السالك قد يعدل عنه ويجور جورا فاحشا وقد يجور دون
ذلك فالميزان الذي يعرف به الاستقامة على الطريق والجور عنه هو ما كان رسول الله
وأصحابه عليه والجائر عنه اماما مفرط ظالم أو مجتهد أو متاويل أو مقلد أو جاهل
فمنهم المستحق للعقوبة ومنهم المغفور له ومنهم المأجور وأجر واحد بحسب نياتهم
ومقاصدهم واجتهادهم في طاعة الله تعالى ورسوله أو تقريطهم ونحن نسوق من هدى
رسول الله وهدى أصحابه ما بين أي الفريقين أولى باتباعه ثم نجيب عما احتجوا به بعون
الله وتوفيقه ونقدم قبل ذلك ذكر النهي عن الغلو وتعدي الحدود والاسراف وان
الاقتصاد والاعتصام بالسنة عليهما مدار الدين قال الله تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في

في معرفته ومحبه ونعيمه في التوجه اليه وذكره وطمانيته به وسكونه اليه وحده عرف هذا وأقر به * الاصل الثاني كمال النعيم في النار

الما كول والمشروب والملبوس والمنكوح بل الاله والنعم التام في حظهم من الخالق تعالى اعظم ما يجتار بالبال ويدور في الخيال وفي دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الذي رواه الامام احمد في مسنده وابن حبان والحاكم في صحيحهما واسأل لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك في غير ذراء مضرة ولا فتنة مضلة ولهذا قال تعالى في حق الكفار كلا انهم عن ربهم يومئذ مبغضون ثم انهم لصالوا الجحيم فعذاب الجحيم من اعظم أنواع العذاب الذي يعذب به أعداء ولذة النظر الى وجهه الله الكريم اعظم أنواع اللذات التي ينعم بها أوليائه ولا تقوم حظوظهم من سائر المخلوقات مقام حظهم من رؤيته وسماع كلامه والذوق منه وقربه وهذا ان الاصلان ثابتان بالكتاب والسنة وعليهما أهل العلم والایمان ويتكلم فيهما مشايخ الطريق العارفون وعليهما أهل السنة والجماعة وهما من فطرة الله التي فطر الناس عليا ويحتجون على من ينكرهما بالنصوص والآثار تارة وبالذوق والوجدان تارة وبالغطرة تارة وبالقياس والامثال تارة وقد ذكرنا مجموع هذه الطرق في كتابنا الكبير في المحبة الذي سميناه المورد الصافي والظلال الصافي في المحبة وافسامها وأنواعها وأجسامها وبيننا تعلقها بالاله الحق دون ما سواه وذكرنا من ذلك ما يزيد على مائة وجه ومما يوضح ذلك ويبيده تقصيرا ان المخلوق ليس عنده للعبد نفع ولا ضرر ولا عطاء ولا منعه بل ربه سبحانه الذي خلقه ورزقه وبصره وهداه وأسبغ عليه نعمه وتجب اليه بهام غناه عنه ومع تبغض فهو

دينكم وقال تعالى ولا تسرفوا انه لا يحب المترفين وقال تعالى ولا تعبدوا ان الله لا يحب المعتدين وقال ابن عباس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة العقبة وهو على ناقته القط لي حصاة فلقطت له سبع حصيات من حصاة الخذف فجعل ينفضهن في كفه ويقول أمثال هؤلاء فارموا ثم قال يا أيها الناس اياكم والغلو في الدين فانما أهلك الذين من قبلكم الغلو في الدين رواه الامام احمد والنسائي وقال أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم فان قوموا شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الصوامع والديار رهانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم فنهى عليه السلام عن التشدد في الدين وذلك بالزيادة على المشروع وأخبر ان تشديد العبد على نفسه هو السبب لتشديد الله عليه اما بالقدر واما بالشرع فالتشديد بالشرع كما يشدد على نفسه بالنذر الثقيل فيلزمه الوفاء به وبالقدر كفعل أهل الوسواس فانهم شددوا على أنفسهم فشدد عليهم القدر حتى استحکم ذلك وصار صفة لازمة لهم قال البخاري وكره أهل العلم الأمر فيه يعني الوضوء وان يجاوزوا فعل النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عمر رضي الله عنه اسبغ الوضوء الا يفاء فالفقه كل الفقه الاقتصار في الدين والاعتصام بالسنة قال أبي بن كعب عليكم بالسبيل والسنة فانه ما من عبد على السبيل والسنة ذكر الله عز وجل فاقشعر جلد من خشية الله تعالى الانحاثت عنه خطاياها كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقها وان اقتصادا في سبيل وسنة خير من اجتهاد في خلاف سبيل وسنة فاحرصوا اذا كانت أعمالكم اقتصادا ان تكون على منهاج الانبياء وسنتهم قال الشيخ أبو محمد المقدسي في كتابه ذم الوسواس الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ما هدانا الله عليه وسلم ورسالته ووفقنا للاقتداء به والتقليد بسنته ومن علينا باتباعه الذي جعله علما على محبته ومغفرة وسببا لكتابة رغبته وحصول هدايته فقال سبحانه قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال تعالى ورجي وسعت كل شيء فسأكتبهم للذين يتقون الى قوله يتبعون الرسول النبي الامي ثم قال فاتبعوا الله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون أما بعد فان الله سبحانه جعل الشيطان عدوا للانسان يقعد له الصراط المستقيم ويأتيه من كل جهة وسبيل كما أخبر الله تعالى عنه قال لا قعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تدينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجدوا كثيرهم شاكرين وحذرن الله عز وجل من متابعتهم وأمرنا بمعاداته ومخالفته فقال سبحانه ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا وقال يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبو يك من الجنة وأخبرنا بما صنع بأبونا نوحا نذير النامن طاعته وقطعا للعدو في متابعتهم وأمرنا الله تعالى باتباع صراطه المستقيم ونهانا عن اتباع السبل فقال سبحانه وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وسبيل الله وصراطه المستقيم هو الذي كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته بدليل قوله عز وجل يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم وقال وانك لعلي هدى مستقيم وقال انك لتهدى الى صراط مستقيم فمن اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله وفعله

العبد اليه بالمعاصي مع فقره اليه فاذا مسه انه يضر فلا كاشف له الا هو واذا اصابه (٧٣) بنعمة فلا راد لها ولا مانع كما قال تعالى وان

تسبب لك الله بضر فلا كاشف له
الا هو وان يردك بخير فلا راد
لفضله يصيبه من يشاء من عباده
وهو الغفور الرحيم ما يفتح الله
للناس من راحة فلا يسبب لك لها وما
يسبب لك فلا يرسل له من بعده وهو
العزير الحكيم فالعبد لا ينفع ولا
يضر ولا يعطي ولا يمنع الا باذن الله
فالامر كله لله اولا وآخرا وظاهرا
وباطنا وهو قلب القلوب ومصرفها
كيف يشاء المتفرد بالضر والنفع
والعطاء والمنع والخفض والرفع
ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها الا له
الخلق والامر تبارك الله فوق
العالمين وهذا الوجه اعظم لعموم
الناس من الوجه الاول ولهذا
خوطبوا به في القرآن أكثر من
الاول لكن من تدبر طريقة القرآن
تبين له ان الله سبحانه يدعو عباده
بهذا الوجه الى الاول فهذا الوجه
يقضي التوكل على الله والاستعانة
والدعاء له ومسألته دون ما سواه
ويقضي أيضا محبته وعبادته
لاحسانه الى عبده واسباغ نعمه
عليه فاذا عبده وأحببه وتوكل
عليه من هذا الوجه دخل في الوجه
الاول وهكذا من زل به بلاء عظيم
وفاقة شديدة أو خوف مقلق
لفعل يدعو الله ويتضرع اليه
حتى فتح له من لذيذ مناجاته له
وباب الايمان به والاطاعة اليه ما هو
أحب اليه من تلك الحاجة التي
قصدها أولا لكنه لم يكن يعرف
ذلك أولا حتى يطلبه ويشاق اليه
فعرفه اياه بما أقامه له من الاسباب
التي أوصلته اليه والقرآن يملأه
من ذكر حاجة العبد الى الله دون
ما سواه ومن ذكر نعماته عليهم
ومن ذكر ما وعدهم به في الآخرة
من صنوف النعيم والذات وليس عند الخلق شيء من هذا فهذا الوجه يحقق التوكل على الله

فهو على صراط الله المستقيم وهو ممن يحبه الله ويغفر له ذنوبه ومن خالفه في قوله أو فعهله
فهو مبتدع متبع لسبيل الشيطان غير داخل فيمن وعد الله بالمحبة والمغفرة والاحسان
(فصل) ثم ان طائفة الموسوسين قد تحقق منهم طاعة الشيطان حتى اتصفوا بوسوسته
وقبلوا قوله وأطاعوه ورغبوا عن اتباع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصحابته حتى
ان أحدهم ليرى أنه اذا توضأ وضوء رسول الله عليه السلام أو صلى كصلاته فوضوؤه
باطل وصلاته غير صحيحة ويرى أنه اذا فعل مثل فعل رسول الله عليه السلام في مواكبة
الصبيان وأكل طعام عامة المسلمين أنه قد صار نجسا يجب عليه تسبيح يده وفيه كمال وواع
فيهما كلب أو بالعلم ما هو ثم انه بلغ من استيلاء ابليس عليهم أنهم أجابوه الى ما يشبه
الجنون ويقارب مذهب السوفسطائية الذين ينكرون حقائق الموجودات والامور
المحسوسات وعلم الانسان بحال نفسه من الامور الضرورية اليقينيات وهو لا يغسل
أحدهم وضوءه غسلا يشاهده ببصره ويكبر ويقرأ بلسانه بحيث يسمعه أذناه ويعلمه
بقلبه بل يعلمه غيره منه ويتيقنه ثم يشك هل فعل ذلك أم لا وكذلك يشككه الشيطان
في نيته وقصده التي يعلمها من نفسه يقينابل يعلمها غيره منه بقرائن أحواله ومع هذا يقبل
قول ابليس في أنه ما نوى الصلاة ولا أرادها مكارهة منه لعيانه ويجحد اليقين نفسه حتى تراه
متلذذا متحيرا كأنه يعالج شيئا يجتذبه أو يجذب شيئا في باطنه يستخرج به كل ذلك مبالغته في
طاعة ابليس وقبول وسوسته ومن انتهت طاعته لا بليس الى هذا الحد فربما يبلغ النهاية في
طاعته ثم انه يقبل قوله في تعذيب نفسه وبطيعة في الاضرار بجسده تارة بالغوص في الماء
البارد وتارة بكثرة استعماله وإطالة الفرق وربما فتح عينيه في الماء البارد وغسل داخلهما
حتى يضر ببصره وربما افضى الى كشف هورته للناس وربما صار الى حال يستخبر منه
الشيطان ويستهنئ به من تراه قلت ذكر أبو الفرج بن الجوزي عن أبي الوفاء عقيب
أن رجلا قال له أنغمس في الماء مرارا كثيرة وأشك هل صح لي الغسل أم لا فأتري في
ذلك فقال له الشيخ اذهب فقد سقطت عنك الصلاة قال وكيف قال لان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال رفع العلم عن ثلاثة المجنون حتى يفيق والنائم حتى يستيقظ والصبي
حتى يبلغ ومن ينغمس في الماء مرارا وشك هل أصابه الماء أم لا فهو مجنون قال وربما
شغله بوسواسه حتى تفوته الجماعة وربما فاتته الوقت ويشغله بوسوسته في النية حتى
تفوته التكبيرة الاولى وربما فوت عليه ركعة أو أكثر ومنهم من يحلف أنه لا يزيد على
هذه ويكذب قلت وحكي لي من أثق به عن مؤسس عظيم رأيته أن يكرر عقدة النية
مرارا عديدة فيشق على المأمومين مشقة كبيرة فعرض له أن حلف بالطلاق أنه لا يزيد
على تلك المرة فلم يده ابليس حتى زاد ففرق بينه وبين امرأته فأصابه لذلك غم شديد
واقاما متفرقين دهر اطويلا حتى تزوجت تلك المرأة رجلا آخر وجاء منها ولد ثم أنه حث
في بين حلقها ففرق بينهما وردت الى الاول بعد ان كاد يتلف لفارقتهما وبلغني عن آخر
كان شديد التنطع في التلفظ بالنية والتعذر في ذلك فاشتد به التنطع والتعذر يوما الى أن
قال أصلي أصلي مرارا صلاة كذا وكذا وأراد أن يقول أداء فاجم الدال وقال اذا لله فقطع
الصلاة رجل الى جانبه فقال ولرسوله وملائكته وجماعة المصلين قال ومنهم من

حاجته العينية على عبودية الله وحبه وتغريغ قلبه فانه ان نال من الطعام والشراب فوق حاجاته ضره أو أهله وكذلك من النكاح واللباس وان أحب شيئا بحيث يخاله فلا بد أن يسأله أو يغارقه فالضرر حاصل له ان وجد أو فقد فان فقد تعدى ببالغراق وتالم وان وجد فانه يحصل له من الألم أكثر مما يحصل له من اللذة وهذا أمر معلوم بالاعتبار والاستقراء ان كل من أحب شيئا دون الله اغتر الله فان مضرته أكثر من منفعتها وعذابه أعظم من نفعه فريد ذلك ايضا ان اعتماده على الخلق وتوكله عليه يوجب له الضرر من جهته فانه يتخذ من تلك الجهة وهذا ايضا معلوم بالاعتبار والاستقراء فانه ما علق العبد رجاءه وتوكله بغير الله الاخط من تلك الجهة ولا استنصر بغيره الاخذل قال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكنون عليهم ضدا وقال واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون وقال عن امام الخنساء انه قال للمشركين انما اتخذتم من دون الله آثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ولما كان غاية صلاح العبد في عبادة الله وحده واستعانة وحده كان في عبادة غيره والاستعانة بغيره غاية مضرته ومما يوضح الامر في ذلك ويبينه ان الله سبحانه شفي جيد كريم فهو محسن الى عبده مع غناه عنه يريد به الخير ويكشف عنه الضرر لا لطلب منفعة اليه سبحانه ولا لدفع مضره بل رحمة واحسانا وجودا محضافانه

يتوسوس في اخراج الحروف حتى يكرره مرارا قال فرأيت منهم من يقول الله اكبر قال وقال لي انسان منهم قد عجزت عن قول السلام عليكم فقلت له قل مثل ما قد قلت الا ان وقد استرحت وقد بلغ الشيطان منهم أن عذبهم في الدنيا والآخرة وأخرجهم عن اتباع الرسول وأدخلهم في جملة أهل التنطع والغلو وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فمن أراد التخلص من هذه البلية فليستشعر أن الحق في اتباع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلام في قوله وفعله وليعزم على سلوك طريقته عزيمة من لا يشك أنه على الصراط المستقيم وأن ما خالفه من تسويل ابليس ووسوسته ويوقن أنه عدوه لا يدعو الى خير انما يدعو حربه ليكونوا من أصحاب السعير وليترك التعريج على كل ما خالف طريقة رسول الله عليه السلام كائنا ما كان فانه لا شك أن رسول الله عليه السلام كان على الصراط المستقيم ومن شك في هذا فليس بمسلم ومن علمه قال أين العدول عن سنته وأى شيء يبتغي العبد غير طريقته ويقول لنفسه أأست تعلمين أن طريقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي الصراط المستقيم فاذا قالت له بلى قال لها فهل كان يفعل هذا فتقول لا فقل لها فاذا بعد الحق الا الضلال وهل بعد طريق الجنة الا طريق النار وهل بعد سبيل الله وسبيل رسوله الا سبيل الشيطان فان اتبعت سبيله كنت قرينه وستقولين يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين ولينظر أحوال السلف في متابعتهم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليقتد بهم وليحترط طريقهم فقد روينا عن بعضهم أنه قال لقد تقدمني قوم لولم يتجاوزوا بالوضوء النظير ما يتجاوزونه قلت هو ابراهيم النخعي وقال زين العابدين يوما لابنه يابني اتخذ لي ثوبا البسه عند قضاء الحاجة فاني رأيت الذباب يسقط على الشيء ثم يقع على الثوب ثم أتيت فقال ما كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه الا ثوب واحد فتركه وكان عمر رضي الله تعالى عنه يهيم بالامر ويعزم عليه فاذا قيل له لم يفعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى حتى انه قال لقد هممت أن اتبى عن لبس هذه الثياب فانه باغني أنها تصبغ بيول الحجاثر فقال له أبي مالك أن تنهى فان رسول الله عليه السلام قد لبسها ولبست في زمانه ولو علم الله أن لبسها حرام لبينه لرسوله فقال عمر صدقت ثم لي علم أن العجابة ما كان فيهم موسوس ولو كانت الوسوسة فضيلة لما أذرها الله عن رسوله وصحابته وهم خير الخلق وأفضلهم ولو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الموسوسين لمقتهم ولو أدركهم عمر رضي الله تعالى عنه لضر بهم وأدبهم ولو أدركهم العجابة لبدعهم وهما أنا أذكر ما جاء في خلاف مذهبهم على ما يسهره الله تعالى مفصلا

(الفصل الاول في النية في الطهارة والصلاة) النية هي القصد والعزم على فعل الشيء ومحالها القلب لا تعلق لها باللسان أصلا ولذلك لم ينقل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عن أصحابه في النية لفظ بحال ولا سمعنا عنهم ذكر ذلك وهذه العبارات التي أحدثت عند افتتاح الطهارة والصلاة قد جعلها الشيطان معتركا لاهل الوسواس يحبسهم عندها ويعذبهم فيها ويوقعهم في طلب تحكيحها فتري أحدهم يكررها ويجهد نفسه في التلغظ بها وليس من الصلاة في شيء وانما النية قصد فعل الشيء فكل عازم على فعل فهو ناو به

فاحسانه وجوده وبره وخشوعه من لوازم ذاته لا يكون الا كذلك كان قدرته وغناه من لوازم ذاته فلا يكون الا كذلك واما العباد فلا يتصور ان يحسنوا الا لخطوطهم فأكثر ما عندهم للعبد أن يحبوه ويعظموه ليجلبوا له منفعة ويدفعوا عنه مضرة وذلك من تيسير الله وادبه لهم به فهو في الحقيقة ولي هذه النعمة ومسدها ومجرمها على أيديهم ومع هذا فانهم لا يفعلون ذلك الا لخطوطهم من العبد فانهم اذا أحبوه طابوا ان ينالوا غرضهم من محبته سواء أحبوه لجسالة الباطن أو الظاهر فاذا أحبوا الانبياء والاولياء فطابوا لقاعهم فهم يحبون التمتع برؤيتهم وسماع كلامهم ونحو ذلك وكذلك من أحب انسابا اشجعته أو رياسته أو جماله أو كرمه فهو يحب ان ينال حظه من تلك المحبة ولولا التذاهب لما أحب ذلك وان جلبوا له منفعة أو دفعوا عنه مضرة كمرض وعدو ولو بادعاهم يطلبون العوض اذا لم يكن العمل لله فاجساد الملوكة وعبيد الممالك واجراء المستاجر وأعوان الرئيس كلهم انما يسعون في نيل أغراضهم به لا يعرج أكثرهم على قصد منفعة الخدم الا ان يكون قد علم وهذب من جهة أخرى فيدخل ذلك في الجهة الدينية أو يكون فيه طبع عدل واحسان من باب الكفاة والرحمة والا فالقصود بالقصد الاول هو منفعة نفسه وهذا من حكمه الله التي أقام بها مصالح خلقه اذ قسم بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفع بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا

لا يتصور انفسك ذلك عن النية فانه حقيقة فلا يمكن عدمها في حال وجودها ومن فقد ليتوضأ فقد نوى الوضوء ومن قام ليصلي فقد نوى الصلاة ولا يكاد العاقل يفعل شيئا من العبادات ولا غيرها بغير نية فالنية أمر لازم لافعال الانسان المقصودة لا يحتاج الى تعب ولا تحصيل ولو أراد اخلاء أفعاله الاختيارية عن نيته لمجرد عن ذلك ولو كلفه الله عز وجل الصلاة والوضوء بغير نية لكلفه ما لا يطيق ولا يدخل تحت وسعه وما كان هكذا فما وجه التعب في تحصيله وان شك في حصول نيته فهو نوع جنون فان علم الانسان بحال نفسه أمر يقيني فكيف يشك فيه عاقل من نفسه ومن قام ليصلي صلاة الظهر خلف الامام فكيف يشك في ذلك ولودعا داع الى شغل في تلك الحال لقال اني مشغول أريد صلاة الظهر ولو قال له قائل في وقت خروجه الى الصلاة أين تمضي لقال أريد صلاة الظهر مع الامام فكيف يشك عاقل في هذا من نفسه وهو يعلم يقينا بل أعجب من هذا أن غيره يعلم بنيته بقرائن الاحوال فانه اذا رأى انسانا جالسا في الصف في وقت الصلاة عند اجتماع الناس علم انه ينتظر الصلاة واذا رآه قد قام عند اقامتها ونهوض الناس اليها علم انه انما قام ليصلي فان تقدم بين يدي المأمومين علم انه يريد امامتهم فان رآه في الصف علم انه يريد الاثام قال فاذا كان غيره يعلم نيته الباطنة بما ظهر من قرائن الاحوال فكيف يجهلها من نفسه مع اطلاعه هو على باطنه فقبوله من الشيطان انه ما نوى تصديق له في جحد العيان وانكار الحقائق المعلومة يقينا ومخالفة للشرع ورغبة عن السنة وعن طريق المحاربة ثم ان النية الخاصة لا يمكن تحصيلها والموجودة لا يمكن ايجادها لان من شرط ايجاد الشيء كونه معدوما فان ايجاد الموجود محال واذا كان كذلك فما يحصل له بوقوفه شيء ولو وقف ألف عام قال ومن العجب انه يتوسوس حال قيامه حتى يركع الامام فاذا خشى فوات الركوع كبر سر رعا وأدركه فن لم يحصل النية في الوقوف الطويل حال فراغ غياله كيف يحصلها في الوقت الضيق مع شغل باله بفوات الركعة ثم ما يطلبه اما أن يكون سهلا أو عسرا فان كان سهلا فكيف يعسره وان كان عسيرا فكيف تيسره عند ركوع الامام سواء وكيف خفي ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصحابته من أولهم الى آخرهم والتابعين ومن بعدهم وكيف لم يبينه له سوى من استحوذ عليه الشيطان أفيظن بجهله ان الشيطان ناصح له أما علم انه لا يدعو الى هدى ولا يهدي الى خير وكيف يقول في صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر المسلمين الذين لم يفعلوا فعل هذا الموسوس أهى نافعة عنده مفضولة أم هي التامة الفاضلة فدعا الى مخالفتهم والرغبة عن طريقهم فان قال هذا مرض بليت به قلنا نعم سببه قبولك من الشيطان ولم يعذر الله تعالى أحدا بذلك الا ترى أن آدم وحواء لما وسوس لهما الشيطان فقبلا منه أخرجا من الجنة ونودي عليهما بما سمعت وهما أقرب الى العذر لانهما لم يتقدم قبلهما من يعتبران به وأنت فقد سمعت وحذرك الله تعالى من فتنته وبين لك عداوته وأوضح لك الطريق فالك عذر ولا حجة في ترك السنة والقبول من الشيطان قلت قال شيخنا ومن هؤلاء من يأتي بعشر بدع لم يفعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا أحد من أصحابه واحدة منها فيقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم نويت أصلي صلاة الظهر فربضة الوقت اداء لله

(فصل) اذا تبين هذا فظهر ان أحدا من المخالفين لا يقصد منفعتك بالقصد الاول بل انما يقصد منفعتك بك وقد يكون عليك في ذلك ضرر اذا

لم يراع الحب العدل فاذا دعوت فقد دعوت (٧٦) من غيره اقرب من نفسه وأما الرب سبحانه فهو يريد لك ولبنفعك لا لينفع بك وذلك

منفعة لك محضة لا ضرر فيها
فتدبر هذا حق التدبر وراعه حق
المراعاة فلا حظته تمنعك ان
ترجو الخلق أو تطلب منه منفعة
لك فانه لا يريد لك البتة بالقصد
الاول بل انما يريد انتفاعه بك عاجلا
أو آجلا فهو يريد نفسه لا يريدك
ويريد نفع نفسه بك لا نفعك
بنفسه فامل ذلك فان فيه منفعة
عظيمة وراحة وبأسا من المخلوقين
وسد الباب عبوديتهم وفتح الباب
عبودية الله وحده فما أعظم حظ
من عرف هذه المسألة ورعاها حق
وعايتها ولا يحملنك هذا على جفوة
الناس وترك الاحسان اليهم
واحتمال اذاهم بل أحسن اليهم
لله لا لرجائهم فكلا تخافهم لا
ترجوهم ومما يبين ذلك ان غالب
الخلق يطلبون ادراك حاجتهم
بك وان كان ذلك ضررا عليك فان
صاحب الحاجة لا يرى الا قضاءها
فهم لا يبالون بضرتك اذا أدركوا
منك حاجتهم بل لو كان فيها هلاك
دينك وآخرتك لم يبالوا بذلك
وهذا اذا تدبره العاقل علم انه عداوة
في صورة صداقة وانه لا أعدى
للعاقل اليبس من هذه العداوة
فهم يريدون ان يميزوك كالكبير
ينفع بطنك ويعصر أضلاعك
في نفعهم ومصلحتهم بل لو أبيع لهم
أكلك لجزروك كما يجزرون الشاة
وكم يذبحونك كل وقت بغير
سكين لمصلحتهم وكم اتخذوك جسرا
ومعبراهم الى أوطارهم وأنت
لا تشعر وكم يعت آخرونك
بدينهم وأنت لا تعلم وربما علمت
وكم يعت حظك من الله بحظوظهم
منك ورحمت صغريدين وكم فوتوا

تعالى اماما أو مأمورا أربع ركعات مستقبل القبلة ثم يزعج أعضاءه ويحني جبهته ويقيم
عروق عنقه ويصرخ بالتكبير كأنه يكبر على العدو فلو مكث أحدهم عن نوح عليه السلام
يفتش هل فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو أحد من أصحابه شيئا من ذلك لما
ظفر به الا أن يجاهر بالكذب البحت فلو كان في هذا خير لسبقونا اليه ولدلونا عليه فان
كان هذا هدي فقد ضلوا عنه وان كان الذي كانوا عليه هو الهدى والحق فماذا بعد
الحق الا الضلال قال ومن أصناف الوسواس ما يفسد الصلاة مثل تكرير بعض الكلمة
كقوله في التحيات ات ات التحي التحي وفي السلام اس اس وقوله في التكبير اكك كك
ونحو ذلك فهذا الظاهر بطلان الصلاة به وربما كان اماما فافسد صلاة المأمومين
وصارت الصلاة التي هي أكبر الطاعات أعظم إفساد له عن الله من الكبار وما لم تبطل
الصلاة من ذلك فكروه وعدول عن السنة ورغبة عن طريقة رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وهديه وما كان عليه أصحابه ووربما رفع صوته بذلك فآذى سامعيه وأغرى
الناس بذهمه والوقعية فيه فجمع على نفسه طاعة ابليس ومخالفة السنة وارتكاب شر الامور
ومحدثاتها وتعذيب نفسه واضاعة الوقت والاشتغال بما ينقص أجره وفوات ما هو أنفع
له وتعريض نفسه لطمع الناس فيه وتغريز الجاهل بالاقتداء به فانه يقول لولا ان ذلك
فضل لما اختاره لنفسه واساءة الظن بما جاءت به السنة وانه لا يكفي وحده وانفعال النفس
وضعة الشيطان حتى يشتد طمعه فيه وتعريضه لنفسه للتشديد عليه بالقدر عقوبة له
واقامته على الجهل ورضاه بالجهل في العقل كما قال أبو حامد الغزالي وغيره الوسوسة سيدها
اما جهل بالشرع واما جهل في العقل وكلاهما من أعظم النقائص والعيوب فهذه نحو
خمسة عشر مقسدة في الوسواس ومفاسدها ضعاف ذلك بكثير وقد روى مسلم في صحيحه
من حديث عثمان بن أبي العاص قال قلت يا رسول الله ان الشيطان قد جال بيني وبين
صلاقي يلبسها علي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذاك شيطان يقال له خنزب فاذا
أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل على يسارك ثلاثا ففعلت ذلك فاذهب الله تعالى عني
فأهل الوسواس قرة عين خنزب وأصحابه نعوذ بالله عز وجل منه

(فصل) ومن ذلك الاسراف في ماء الوضوء والغسل وقد روى أحمد في مسنده من
حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرتب سعد وهو يتوضأ
فقال لا تسرف فقال يا رسول الله أو في الماء اسراف قال نعم وان كنت على نهر وفي
جامع الترمذي من حديث أبي بن كعب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال للوضوء
شيطان يقال له الوهسان فاتقوا وسواس الماء وفي المسند والسنن من حديث عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسأله
عن الوضوء فأراه ثلاثا ثلاثا وقال هذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد أساء وتعدى وظلم وفي
كتاب الشافعي لأبي بكر عبد العزيز من حديث أم سعد قالت قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يجزى من الوضوء مد والغسل صاع وسيأتي قوم يستقلون ذلك فاولئك خلاف
أهل سنتي والاخذ بسنتي في حظيرة القدس منزله أهل الجنة وفي سنن الاثرم من حديث
سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله قال يجزى من الوضوء المد ومن الغسل من الجنابة

عليك من مصالح الدارين وقطعوك عنها حالوا بينك وبينها وقطعوا طريق سفرتك الى منازل الاولى ودارك التي دعيت اليها الصاع

وقالوا نحن أحبابك وخدمك وشيعتك وأعدائك والساعون في مصالحك وكذبوا (٧٧) والله أنهم لأعداء في سورة أولياء وحرب

في سورة مسالين وقطاع طريق
في سورة أعوان فواغوثاه ثم
واغوثاه بالله الذي يغيب ولا يغاث
يا أيها الذين آمنوا ان من أرواحكم
وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم
يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم
أموالكم ولا أولادكم عن ذكر
الله ومن يفعل ذلك فاولئك هم
الخاسرون فالسعيد الرابع من
عامل الله فيهم ولم يعاملهم في الله
وخاف الله فيهم ولم يخفهم في الله
وأرضى الله بسخطهم ولم يرضهم
بسخط الله وراقب الله فيهم ولم
يراقبهم في الله وآثر الله عليهم ولم
يؤثرهم على الله وأمان خوفهم
ورجاءهم وسحبهم من قلبه وأحيى
حب الله وخوفه ورجاءه فيه فهذا
هو الذي يكتب عليهم وتكون
معاملته لهم كلها بحافض شرط ان
يصبر على أذاهم ويتخذ مغنما
لامر ما ور بحال خسرانها وما
يوضح الامران الخلق لا يقدر أحد
منهم ان يدفع عنك مضرة البتة الا
بإذن الله ومشيئته وقضائه وقدره
فهو في الحقيقة الذي لا يأتي
بالحسنات الا هو ولا يذهب بالسبائ
الا هو وان يمسسك الله بضر فلا
يكافئك الا هو وان يردك
بخير فلا زاد لفضلته قال النبي لعبد
الله بن عباس واعلم ان الخليفة
لواجتماعه على ان ينفعوك لم
ينفعوك الا بشئ كتبه الله لك
ولواجتماعه على ان يضروك لم
يضروك الا بشئ كتبه الله عليك
واذا كانت هذه حال الخليفة
فتعلق الخوف والرجاء بهم ضار
غير نافع والله أعلم
(فصل) وجاع هذا انك
اذا كنت غير عالم بمصالحك ولا

الصاع فقال رجل ما يكفيني فغضب جابر حتى تربد وجهه ثم قال قد كفي من هو خير
منك واكثر شعرا وقد رواه الامام في مسنده مرفوعا ولقطه عن جابر قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يجزى من الغسل الصاع ومن الوضوء المد وفي صحيح مسلم عن
عائشة رضي الله تعالى عنها انها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في
اناء واحد يسع ثلاثة أمداد أو قريبا من ذلك وفي سنن النسائي عن عبيد بن عمير ان عائشة
رضي الله عنها قالت لقد رأيته يغتسل أنا ورسول الله من هذا فاذا تور موضوع مثل
الصاع أو دونه نثر فيه جميعا فافيض بيدي على رأسي ثلاث مرات وما أنقض لي شعرا
وفي سنن أبي داود والنسائي عن عباد بن تميم عن أم عمارة بنت كعب أن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم توضأ فأتى بماء في اناء قدر ثلثي المد وقال عبد الرحمن بن عطاء سمعت
سعيد بن المسيب يقول ان لي ركوة أو قدحا ما يسع الا نصف المد أو نحوه أبول ثم أتوضأ منه
وأفضل منه فضلا قال عبد الرحمن بن فذ كرت ذلك لسليمان بن يسار فقال وأنا يكفيني
مثل ذلك قال عبد الرحمن بن فذ كرت ذلك لابي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر فقال
وهكذا سمعنا من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رواه الاثر في سننه وقال
ابراهيم النخعي كانوا أشد استبقاء للماء منكم وكانوا يرون ان ربع المد يجزى من الوضوء
وهذا مبالغة عظيمة فان ربع المد لا يبلغ أوقية ونصفه بالدمشق وفي الصحيحين عن أنس
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتوضأ بالمد ويغتسل بالصاع الى خمسة أمداد
وفي صحيح مسلم عن سفيانة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يغسله الصاع من
الجنابة ويوضئه المد وتوضأ القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق بقدر نصف المد أو يزيد
بقليل وقال ابراهيم النخعي اني لا توضأ من كوز الحب مرتين وقال محمد بن عجلان الفقيه في
دين الله اسباغ الوضوء وقلة اهراق الماء وقال الامام أحمد كان يقال من قلة فقه الرجل
ولغته بالماء وقال الميوني كنت أتوضأ بماء كثير فقال أحمد يا أبا الحسن أترضى ان تكون
كذا فتركتهم وقال عبد الله بن أحمد قلت لابي اني لا أكثر الوضوء فنهاني عن ذلك وقال
يا بني يقال ان للوضوء شيئا يقال له الوهمان قال لي ذلك غير مرة ينهاني عن كثرة صب
الماء وقال لي اقلل من هذا الماء يا بني وقال اسحق بن منصور قلت لاجد تريد على ثلاث
في الوضوء فقال لا والله الا رجل مبتلى وقال أسود بن سالم الرجل الصالح شيخ الامام أحمد
كنت مبتلى بالوضوء فنزلت دجلة أتوضأ فسمعت هاتفا يقول يا أسود يحكي عن سعيد
الوضوء ثلاث ما كان أكثر لم يرفع فالتفت فلم أر أحدا وقد روى أبو داود في سننه من
حديث عبد الله بن مغفل قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سيكون
في هذه الامة قوم يعتدون في الطهور والدعاء فاذا قرئت هذا الحديث بقوله ان الله لا يحب
المعتدين وعلمت ان الله يحب عبادته أتبع لك من هذا ان وضوء الموسوس ليس بعبادة
يقبلها الله تعالى وان أسقطت الغرض عنه فلا يفتح أبواب الجنة الثمانية لوضوئه يدخل من
أيها شاء ومن مفاسد الوسواس انه يشغل ذمته بالزائد على حاجته اذا كان الماء مملو كما
لغيره كما الحمام فيخرج منه وهو مرتين الذمة بما زاد على حاجته ويتناول عليه الدين حتى
يرتبن من ذلك بشئ كثير جدا يتضرر به في البرزخ ويوم القيامة

قادر عليها ولا يريد لها كما ينبغي فغيرك أولو ان لا يكون عالم بمصالحك ولا قادر عليها ولا يريد لها والله سبحانه هو يعلم ولا تعلم ولا يقدر ولا

تقدروا عطيتكم من فضلها لا معاوضة ولا منفعة (٧٨) يربوا هممكم ولا تكثروا ولا تعزرك ولا يخاف الفقر ولا تنقص خزانته

على سعة الاتفاق ولا يحبس فضله
عليك الحاجة منه اليك واستغنائه
يحيد اذا أخرجه أثر ذلك في غذائه
وهو يحب الجود والبذل والعطاء
والاحسان أعظم مما يحب أنت
الاحد والانتفاع بما سألته فاذا
حبته عنك فاعلم ان هناك أمرين
لانا اهما أحدهما ان تكون
أنت الواقف في طريق مصالحك
وأنت المعوق لوصول فضله اليك
وأنت محروم في طريق نفسك وهذا
هو الاغلب على الخليفة فان الله
سبحانه قضى فيما قضى به ان
ما عنده لا ينال الا بطاعته وانه
ما استجلبت نعم الله بغير طاعته ولا
استدعت بغير شكره ولا عوقت
وامتنعت بغير معصيته وكذلك اذا
أنعم عليك ثم سلبك النعمة فانه لم
يسلبها لخل منه ولا استشار بها
عليك وانما أنت المسبب في سلبها
عندك فان الله لا يغير ما بقوم حتى
يغيروا وما بانفسهم ذلك بان الله لم
يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم
حتى يغيروا ما بانفسهم وان الله
سميع عليم فإزيت نعم الله بغير
معصيته

اذا كنت في نعمة فارعها

فان المعاصي تزيل النعم
فأقتل من نفسك وبلاؤك من
نفسك وانت في الحقيقة الذي بلغت
في عداوتك وبلغت من معاداة
نفسك ما لا يبلغ العدو منك كما قيل
ما يبلغ الاعداء من جاهل ما يبلغ
الجاهل من نفسه ومن العجب ان
هذا شأنك مع نفسك وانت تشكو
الحسن البري عن الشكاية وتتهم
اقداره وتعاتبها وتلومها فقد
ضيعت فرصتك وفرطت في حذرك

وعجز وأيك عن معرفة أسباب سعادتك وارادتها ثم تعذب تعذيب القدر بلسان الحال والقال فانت المعنى بقول القائل

(فصل) ومن ذلك الوسواس في انتقاض الطهارة لا يلتفت اليه وفي صحيح مسلم عن أبي
هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وجد أحدكم في
بطنه شيئا فاشكل عليه أخرجه منه شيء أم لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا أو يجد
ريحا وفي الصحيحين عن عبد الله بن زيد قال شكى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الرجل يخيل اليه انه يجد الشيء في الصلاة قال لا ينصرف حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا
وفي المسند وسنن أبي داود عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال ان الشيطان يأتي أحدكم وهو في الصلاة فيأخذ من شجرة من دبره فيمدها فيرى انه
قد أحدث فلا ينصرف حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا ولفظ أبي داود اذا أتى الشيطان
أحدكم فقال له انك قد أحدثت فليقل له كذبت الاما وجد ريحا بانفاه أو سمع صوتا باذنه
فامر عليه السلام بتكذيب الشيطان فيما يحتمل صدقه فيه فكيف اذا كان كذبه معلوما
متيقنا كقوله للوسوس لم يفعل كذا وقد فعله قال الشيخ أبو محمد ويستحب للانسان ان
ينضح فرجه وسراويله بالماء اذا بال ليدفع عن نفسه الوسوسة في وجد بلال قال هذا من
الماء الذي نفضته لاروى أبو داود بإسناده عن سفيان بن الحكم الثقفي والحكم بن سفيان
قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا بال توضأ وينضح وفي رواية رأيت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بال ثم نضح فرجه وكان ابن عمر ينضح فرجه حتى يبيل سراويله
وشكى الى الامام أحمد بعض أصحابه انه يجد البلل بعد الوضوء فامر ان ينضح فرجه اذا
بال قال ولا نجعل ذلك من هممك واله عنه وسئل الحسن أو غيره عن مثل هذا فقال اله عنه
فاعاد عليه المسألة فقال أتستدره لأب لك اله عنه

(فصل) ومن هذا ما يفعله كثير من الموسوسين بعد البول وهو عشرة أشياء السلت
والنتر والنخحة والمشى والقفر والحبل والتفقد والوجور والحشو والعصابة والدرجة أما
السلت فيسلته من أصله الى رأسه على أنه قد روى في حديث غريب لا يثبت في المسند
وسنن ابن ماجه عن عيسى بن داود عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
بال أحدكم فليمسح ذكره ثلاث مرات وقال جابر بن زيد اذا بلت فامسح أسفل ذكرك
فانه ينقطع رواده سعيد عنه قالوا لانه بالسلت والنتر يستخرج ما يخشى عوده بعد الاستنجاء
قالوا وان احتاج الى مشى خطوات لذلك ففعل فقد أحسن والنخحة تستخرج الفضالة
وكذلك القفر يرتفع عن الارض شيئا ثم يجلس بسرعة والحبل يتخذ بعضهم حبلا يتعلق
به حتى يكاد يرتفع ثم ينخرط فيه حتى يقعد والتفقد يمسك الذكرك ثم ينظر في المخرج هل
بقي فيه شيء أم لا والوجور يمسكه ثم يفتح الثقب ويصب فيه الماء والحشو يكون معه
ميل وقطن يحشوه به كما يحشو الدمل بعد فتحها والعصابة يعصبه بخرقه والدرجة
يصعد في سلم قليلا ثم ينزل بسرعة والمشى يمشى خطوات ثم يعيد الاستنجاء قال شيخنا وذلك
كله وسواس وبدعة فراجعته في السلت والنتر فلم يرد وقال لم يصح الحديث قال والبول
كالبن في الضرع ان تركته قروا وحلبته در قال ومن اعتاد ذلك ابتلى منه بما عوفي منه
من لهاعنه قال ولو كان هذا سنة لكان أولى الناس به رسول الله عليه السلام وأصحابه
وقد قال اليهود والنصارى لقد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخرافة فقال أجل فقد علمنا نبينا صلى

الله تعالى عليه وسلم ذلك أو شيئا منه بلى علم المستحاضة أن تتلجم وعلى قياسها من به سلس البول أن يتحفظ ويشد عليه خرقة

(فصل) ومن ذلك أشياء سهل فيها المبعوث بالخيفية السمجة فشدد فيها هؤلاء فمن ذلك المشي حافيا في الطرقات ثم يصلي ولا يغسل رجليه فقدر روى أبو داود في سننه عن امرأة من بني عبد الأشهل قالت قلت يا رسول الله إن لنا طريا إلى المسجد منتنة فكيف نفعل إذا تطهرنا قال أوليس بعد طريق أطيب منها قالت قلت بلى قال فهذه به هذه وقال عبد الله بن مسعود كالأنتوضا من موطئ وعن علي رضي الله عنه أنه خاض في طين المطر ثم دخل المسجد فصلى ولم يغسل رجليه وسئل ابن عباس رضي الله عنه عن الرجل يطأ العذرة قال إن كانت يابسة فليس بشئ وإن كانت رطبة غسل ما أصابه وقال حفص أقبلت مع عبد الله بن عمر عامدين إلى المسجد فلما انتهينا عدلت إلى المطهرة لأغسل قدمي من شئ أصابها فقال عبد الله لا تفعل فانك تطأ الموطئ الرديء ثم تطأ بعده الموطئ الطيب أو قال النظيف فيكون ذلك طهورا وقد دخلنا المسجد جميعا فصلينا وقال أبو الشعثاء كان ابن عمر يمشي في الفروث والدماء اليابسة حافيا ثم يدخل المسجد فيصلي فيه لا يغسل قدميه وقال عمران بن حدير كنت أمشي مع أبي جهم إلى الجمعة وفي الطريق عذرات يابسة فجعل يتخطاها ويقول ما هذه الاسودات ثم جاء حافيا إلى المسجد فصلى ولم يغسل قدميه وقال عاصم الأحول أتينا أبا العالية فدعونا بوضوء فقال ما لكم أستم متوضئين قلنا بلى ولكن هذه الاقدار التي مررنا بها قال هل وطئتم على شئ رطب تغلق بأرجلكم قلنا لا فقال فكيف بأشده من هذه الاقدار يحف فينسفها الريح في رؤسكم ولحماكم

(فصل) ومن ذلك أن الخف والحذاء إذا أصابت النجاسة أسفله أجزأ ذلك بالارض مطلقا وجازت الصلاة فيه بالسنة الثابتة نص عليه أحمد واختاره المحققون من أصحابه قال أبو البركات ورواية أجزأ ذلك مطلقا هي الصحيحة عندي لما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا وطئ أحدكم بنعله الأذى فان التراب له طهور وفي لفظ إذا وطئ أحدكم الأذى بخفيه فطهورهما التراب رواهما أبو داود وروى أبو سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى نخلع نعليه نخلع الناس نعالهم فلما انصرف قال لم خلعت قالوا يا رسول الله رأيناك خلعت فخلعنا فقال إن جبريل أتاني فأخبرني أن بهما خبثا فإذا جاء أحدكم المسجد فليقلب نعليه ثم لينظر فإن رأى خبثا فليمسحه بالارض ثم ليصل فيهما رواه الامام أحمد وتأويل ذلك على ما يستعذر من مخاط أو نحوه من الطاهرات لا يصح لوجوه أحدها أن ذلك لا يسمى خبثا الثاني أن ذلك لا يوقت بمسحه عند الصلاة فإنه لا يبطلها الثالث أنه لا يخاع النعل لذلك في الصلاة فإنه عمل غير حاجة فاقبل أحواله الكراهة الرابع أن الدارقطني روى في سننه في حديث الخلع من رواية ابن عباس أن النبي عليه السلام قال إن جبريل أتاني فأخبرني أن فيه مادما حلة والحلم كالأقرا دولا أنه محل يتكرر ملاقاته النجاسة غالباً فأجر مسح بالجماد كحمل الاستنجاء بل أولى فإن محل الاستجمار يلاقي النجاسة في اليوم مرتين أو ثلاثا

وأتاني ظلمات الاحشاء حين امر الملك بكتب الرزق والاجل والسعادة والشقاوة فلوحي يت إلى سعادت ما حييت حتى بقي بيني وبينها شبر فغلب

أصبت لا يمكنك نذرك ذلك ولكن قد فسدت الفطرة وانكسر القلب واطفأ الهوى مضايح العلم والايمان منه فاعرضت عن أصل ثلاثك ومصيبتك منه واقبلت تشكو من كل احسان دقيق أو جليل وصل اليك فنه فاذا شكوت إلى حاقه كذت كما قال بعض العارفين وقد زأى رجلا يشكو إلى آخر ما أصابه ونزل به فقال يا هذا تشكو من برحمتك إلى من لا يرحمك

واذا أتتك مصيبة فاصبر لها صبرا الكرم فإنه بك أرحم

واذا شكوت إلى ابن آدم اغما تشكو الرحيم إلى الذي لا يرحم وإذا علم العبد حقيقة الامر وعرف من أين أتى ومن أين الطرق اغبر على سرحه ومن أي نغرة سرق متاعه وسلب استحي من نفسه ان لم يسقى من الله ان يشكو أحدا من خلقه أو يتظلمهم أو يرى مصيبته وآفته من غيره قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وقال أولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم هذا ومن الخطاب بهذا الخطاب وقال ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فان أصررت على اتهام القدر وقلت فالسبب الذي أصبت منه واتيبت منه وذهبت منه قد سبق به القدر والحكم وكان في الكتاب مسطورا فلا بد منه على الرغم مني وكيف لي أن أنفك منه وقد أودع الكتاب الاول قبل برء الخليفة والكتاب الثاني قبل خروجي إلى هذا العالم

شاء ان يزغبه أزاعه وهو الذي يحول بين المرء وقلبه وهو الذي يثبت قلب العبد اذا شاء ويزله اذا شاء فالقلب مريب مقهور تحت سلطانه لا يتحرك الا بآذنه ومشيئته قال اعلم الخلق بربه صلى الله عليه وسلم ما مس قلب الا وهو بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء أن يقيمه أقامه وان شاء ان يزغبه أزاعه ثم قال اللهم مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك وكان أكثر عينه لا ومقلب القلوب وقال بعض السلف مثل القلب مثل ريشة في أرض فسلالة تغلبها الرياح ظهرا لبطن فاحيلة قلب هو يد مقلبه ومصرفه وهـ ل له مشيئة بدون مشيئته كما قال تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين وروى عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها وغلām جالس عند رسول الله فقال بلى والله يا رسول الله ان دليها لا قفالها ولا يغلقها الا الذي أقفلها فلما ولي عمر بن الخطاب طلبه ليستعمله وقال لم يقل ذلك الا من عقلت وقال طاوس ادركت ثلاثمائة من أصحاب رسول الله يقولون كل شيء بقدر وقال أنس بن مالك المحدثاني ادركت الناس وما كلامهم الا ان قضى ان قدر وقال عطاء بن ابن عباس في قوله تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون قال كتب الله أعمال بني آدم وما هم عاملون الى يوم القيامة قال والملائكة تستنسخ ما يعمل بنو آدم يوما بيوم فذلك قوله انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون وفي الآية قول آخر ان استنسخ الملائكة هو كتابتهم لما يعمل بنو آدم بعد ان يعملوه وقد يقال

(فصل) وكذلك ذيل المرأة على الصحيح وقالت امرأة لاني سلة اني أطيل ذيلي وأمشي في المكان القذر فقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطهره ما بعده رواه أحمد وأبو داود وقدر خص عليه السلام للمرأة أن ترخي ذيلها ذراعا ومعلوم أنه يصيب القذر ولم يأمرها بغسل ذلك بل أفتاهن بأنه يطهره الأرض

(فصل) ومما لا تطيب به قلوب الموسوسين الصلاة في النعال وهي سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه فعلا منه وأما فروى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في نعليه متفق عليه وعن شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في خفافهم ولا نعالهم رواه أبو داود وقيل للإمام أحمد يصلي الرجل في نعليه فقال اي والله ويرى أهل الوسواس اذا بلى أحدهم بصلاة الجنائز في نعليه قام على عقبيه كما كان واقفا على الحجر حتى لا يصلي فيهما وفي حديث أبي سعيد الخدري اذا جاء أحدكم المسجد فليتنظر فان رأى على نعليه قذرا فليمسحه وليصل فيهما

(فصل) ومن ذلك ان سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة حيث كان وفي أي مكان اتفق سوى ما نهى عنه من المقبرة والحمام وأعطان الابل فصيح عنه عليه السلام انه قال جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا فحيثما أدركت رجلا من أمتي الصلاة فليصل وكان يصلي في مرائب الغنم وأمر بذلك ولم يشترط حائلا قال ابن المنذر أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على اباحة الصلاة في مرائب الغنم الا الشافعي فانه قال أكره ذلك الا اذا كان سليمان من أبعارها وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا في مرائب الغنم ولا تصلوا في أعطان الابل رواه الترمذي وقال حديث صحيح وروى الامام أحمد من حديث عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا في مرائب الغنم ولا تصلوا في أعطان الابل أو مبارك الابل وفي المسند أيضا من حديث عبد الله بن المغفل قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا في مرائب الغنم ولا تصلوا في أعطان الابل فانها خلقت من الشياطين وفي الباب عن جابر ابن سمرة والبراء بن عازب وأسيد بن حضير وذو الغرة كلهم روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا في مرائب الغنم وفي بعض ألفاظ الحديث صلوا في مرائب الغنم فان فيها بركة وقال الأرض كلها مسجد الا المقبرة والحمام رواه أهل السنن كلهم الا النسائي فأين هذا الهدى من فعل من لا يصلي الا على سجادة تفرش فوق البساط فوق الحصير ويوضع عليها المنديل ولا يمشي على الحصير ولا على البساط بل يمشي عليها نكرا كالعصفور فما أحق هؤلاء بقول ابن مسعود لا نتم أهدي من أصحاب محمد أو أنتم على شعبة ضلالة وقد صلى عليه السلام على حصير قد اسود من طول ما لبس فنضع له بالماء وصلى عليه ولم يفرش له فوقه سجادة ولا منديل وكان يسجد على التراب تارة وعلى الحصاء تارة وفي الطين تارة حتى يرى أثره على جبهته وأنفه وقال ابن عمر كانت الكلاب تقبل وتدبر وتبول في المسجد ولم يكونوا يرشون شيئا من ذلك رواه البخاري ولم يقل وتبول وهو عند أبي داود باسناد صحيح بهذه الزيادة

وهو الاظهر ان الآية ثم الامر في امر الله ملائكته فستخرج من أم الكتاب أعمال (٨١) بني آدم ثم يكثرون عليهم اذا علموا

فلا يزيد على ما نسحوه من أم الكتاب ذرة ولا تنقصها وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر خلق الله الخلق كلهم بقدر الخير والشر فخير الخير السعادة وشر الشر الشقاوة وفي صحيح مسلم عن أبي الاسود الدؤلي قال قال لي عمران بن حصين أ رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدون أم شيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون أم آتاهم به نبيهم وثبت به الحجة قال قلت لأبي فيما قضى عليهم ومضى قال أف يكون ذلك طلباً قال ففسرمت فزاعشيداً وقلت انه ليس شيء الا خلقه وملاكه ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فقال سددك الله انما سألتك لا حزر عقلت ان رجلاً من مريضة أو جهنمة أتى النبي فقال يا رسول الله أ رأيت ما يعمل الناس ويتكادحون فيه أم شيء قضى عليهم ومضى أو فيما يستقبلون أم آتاهم به نبيهم قال فيما قضى عليهم ومضى فقال الرجل ففما العمل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان خلقه الله لأحدى المزلتين فسيستعمله لها وتصدق ذلك في كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها وقال مجاهد في قوله تعالى اني أعلم ما لا تعلمون قال علم من ابليس المعصية وخلقها لها وقال تعالى فريقاً هدى و فريقاً حق عليهم الضلالة قال ابن عباس ان الله سبحانه بدأ خلق ابن آدم مؤمناً وكافراً ثم قال هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم مؤمنين وكافر في قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين

(فصل) ومن ذلك ان الناس في عصر الجاهلية والتابعين ومن بعدهم كانوا يأتون المساجد حفاة في الطين وغيره قال يحيى بن وثاب قلت لابن عباس الرجل يتوضأ يخرج الى المسجد حافياً قال لا بأس به وقال كميل بن زياد رأيت علياً رضي الله عنه يحوض طين المطر ثم دخل المسجد فصلى ولم يغسل رجله وقال ابراهيم النخعي كانوا يحوضون الماء والطين الى المسجد فيصالون وقال يحيى بن وثاب كانوا يمشون في ماء المطر ويتوضعون عليهم رواه اسعدي بن منصور في سننه وقال ابن المنذر وطئ ابن عمر عني وهو حاف في ماء وطين ثم صلى ولم يتوضأ قال ومن رأى ذلك علقمة والاسود وعبد الله بن معقل وسعيد بن المسيب والشعبي والامام أحمد وأبو حنيفة ومالك وأحد الوجهين للشافعية قال وهو قول عامة أهل العلم ولان تجسدها فيه مشقة عظيمة منتفية بالشرع كما في أطمعة الكفار وثيابهم وثياب الغساق شرية المسكر وغيرهم قال أبو البركات ابن تيمية وهذا كله يقوى طهارة الارض بالجفاف لان الانسان في العادة لا يزال يشاهد النجاسات في بقعة بقعة من طرقاته التي يكثر فيها تروده الى سوقه ومسجده وغيرهما فلو لم يطهر اذا ذهب الجفاف أثرها لزمه تجنب ما شاهده من بقاع النجاسة بعد ذهاب أثرها ولما حاز له التحق بعد ذلك وقد علم ان السلف الصالح لم يحترزوا من ذلك ويعضده أمره عليه السلام بمسح النعلين بالارض ان أتى المسجد ورأى فيها ما حبسنا ولو نجست الارض بذلك نجاسة لا تطهر بالجفاف لأمر بصيانة طريق المسجد عن ذلك لانه يسلكه الحافي وغيره قلت وهذا اختيار شيخنا رحمه الله وقال أبو قلابة جفاف الارض طهورها

(فصل) ومن ذلك أن النبي عليه السلام سئل عن المذي فأمر بالوضوء منه فقال كيف ترى بما أصاب ثوبي منه قال تأخذ كفاه من ماء فتنضج به حيث ترى انه أصابه رواه أحمد والترمذي والنسائي فجوز نضج ما أصابه المذي كما أمر بنضج بول الغلام قال شيخنا وهذا هو الصواب لان هذه نجاسة يشق الاحتراز منها بكثرة ما يصيب الشاب العرب فهي أولى بالتخفيف من بول الغلام ومن أسفل الخف والحذاء ومن ذلك اجماع المسلمين على ما سنه لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من جواز الاستجمار بالاحجار في زمن الشتاء والصيف مع ان المحل يعرق فينضج الى التوب ولم يأمر بغسله ومن ذلك انه يعفى عن يسير أرواث البغال والحمير والسباع في إحدى الروايتين عن أحمد اختارها شيخنا المشقة الاحتراز قال الوليد بن مسلم قلت للاوزاعي فابوالدواب مما لا يؤكل لحمه كالبغل والحمير والغرس فقال قد كانوا يبتلون بذلك في مغازيمهم فلا يغسلونه من جسد ولا ثوب ومن ذلك نص أحمد على ان الودي يعفى عن يسيره كما المذي وكذلك يعفى عن يسير القبي نص عليه أحمد وقال شيخنا لا يجب غسل الثوب ولا الجسد من المدة والقبي والصديد قال ولم يعم دليل على نجاسته وذهب بعض أهل العلم الى أنه طاهر حكاه أبو البركات وكان ابن عمر رضي الله عنه لا ينصرف منه من الصلاة وينصرف من الدم وعن الحسن نحوه وسئل أبو مجلز عن القبي يصيب البدن والثوب فقال ليس بشيء انما ذكر الله الدم ولم يذكر القبي وقال اسحق بن راهويه كل ما كان سوى الدم فهو عندي مثل العرق الممتن وشبهه ولا يوجب وضوءاً وسئل أحمد رحمه الله الدم والقبي عندك سواء فقال لا الدم لم يختلف الناس فيه والقبي قد اختلف

(١١ - آئنة اللفان) بدأ خلقهم مؤمنين وكافروا وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين

من السلف في قوله تعالى ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم قالوا خلق اهل الرحمة للرحمة واهل الاختلاف للاختلاف وقال تعالى ولو شاء الله ما اقتتلوا ولو شاء لا تاتينا كل نفس هسداها ولو شاء ربك لا آمن من في الارض كلهم جميعا ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ولو شاء ربك ما فعلوه وقال تعالى من اظلم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب أي نصيبهم مما كتب لهم وقال كذلك ساء كنه في قلوب المجرمين قال الحسن وغيره الشرك والتكذيب وقال سبحانه كلا ان كتاب الفجار لفي سجين قال مجاهد كعب القرظي رقم الله سبحانه كتاب الفجار في أسفل الارض فهم عاملون بما قد رقم عليهم في ذلك الكتاب ورقم كتاب الابرار فجعله في عليين فهم يؤتيهم حتى يعملوا ما قد رقم عليهم في ذلك الكتاب وقال ابن عباس ثبت بدا أبي لهب بما جرى من القلم في الروح المغوط وقال مجاهد في قوله وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا قال عن الحق وفي قوله وجعلنا على قلوبهم أكنة قال كالجعبة فيها السمهم وقال ابن عباس في قوله تعالى وأضلله الله على علم قال أضله في سابق علمه وفل في قوله تعالى حكاية عن عدوه ابليس فيما أغويتني قال أضللتني وقال في قوله ما أنتم عليه بغاتين الا من هو صال الجحيم قال من قضيت له انه ل الجحيم وقال عمر بن عبد العزيز لو أراد الله أن لا يعصى لم يخلق ابليس وقد فعل لكم وبين لكم ما أنتم عليه بغاتين الا من قدر أن يصلي الجحيم وقال وهيب بن خالد نبأنا خالد قال قلت للحسن ألهذه خلق آدم يعني السماء

الناس فيه وقال مرة القبح والصيد والمدة عندي أسهل من الدم ومن ذلك ما قاله أبو حنيفة انه لو وقع بعرا الفار في حنطة فطحنت أو في دهن مائع جازأ كله مالم يتغير لانه لا يمكن صونه عنه قال فلو وقع في الماء نجسه وذهب بعض أصحاب الشافعي الى جوازأ كل الحنطة التي أصابها بول الجير عند الدياس من غير غسل قال لان السلف لم يحترزوا من ذلك وقالت عائشة رضي الله عنها كنا كل اللحم والدم خطوط على القدر وقد أباح الله عز وجل صيد الكلب وأطلق ولم يأمر بغسل موضع فيه من الصيد ومعه ولا تقويره ولا أمر به رسوله ولا أفتي به أحد من الصحابة ومن ذلك ما أفتي به عبد الله بن عمرو وعطاء بن أبي رباح وسعيد ابن المسيب وطاوس وسالم ومجاهد والشعبي وابراهيم النخعي ويحيى بن سعيد الانصاري والحكم والاوزاعي ومالك واسحق بن راهويه وأبو ثور والامام أحمد في أصح الروايتين وغيرهم ان الرجل اذا رأى على بدنه أو ثوبه نجاسة بعد الصلاة لم يكن عالما بها أو كان يعلمها لكنه نسبها أولم ينسها لانه عجز عن ازالته ان صلاته صحيحة ولا إعادة عليه ومن ذلك أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي وهو حامل امارة بنت ابنته زينب فاذا ركع وضعها واذا قام حملها متفق عليه ولا يبي داود أن ذلك كان في احدى صلاتي العشي وهو دليل على جواز الصلاة في ثياب المربية والمرضع والحائض والصبي مالم يتحقق نجاستها وقال أبو هريرة كأمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة العشاء فلما سجد وثب الحسن والحسين على ظهره فلما رفع رأسه أخذهما بيديه من خلفه أخذ ارفيقا وبضعهما على الارض فاذا أعاد عادا حتى قضى صلاته رواه الامام أحمد وقال شدد ابن الهادي عن أبيه خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو حامل الحسن أو الحسين فوضعه ثم كبر للصلاة فصلى فسجد بين ظهراني صلاته سجدة أطالها فلما قضى الصلاة قال ان بني ارتحاني فذكرت أن أعجله رواه أحمد والنسائي وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل وأنا الى جنبه وأنا حائض وعلى مرط وعليه بعضه رواه أبو داود وقالت كنت أنا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نبيت في الشعار الواحد وأنا طامث حائض فان أصابه مني شيء غسل مكانه ولم يعده وصلى فيه رواه أبو داود ومن ذلك أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يلبث الثياب التي نسيجها المشركون ويصلي فيها وتقدم قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهمه أن ينهي عن ثياب بلغه أنها تصبغ بالبول وقول أبي له مالك ان تنهي عنها فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبسها ولبت في زمانه ولو علم الله أنها حرام لبينه لرسوله قال صدقت قلت وعلى قياس ذلك الجوخ بل أولى بعدم النجاسة من هذه الثياب فتجنبه من باب الوسواس ولما قدم عمر بن الخطاب رضي الله عنه الجابية استعار ثوبا من نصراني فلبسه حتى خاطو له قميصه وغسلوه وتوضأ من جرة نصرانية وصلى سلمان وأبو الدرداء رضي الله عنهما في بيت نصرانية فقال لها أبو الدرداء هل في بيتك مكان طاهر يصلي فيه فقالت طهرا قلوبكم كما صليا أين أحببنا فقال له سلمان خذها من غير فقيه ومن ذلك أن الصحابة والتابعين كانوا يتوضؤون من الحياض والاواني المكشوفة ولا يسألون هل أصابتها نجاسة أو وردها كلب أو سبع ففي الموطأ عن يحيى بن سعيد أن عمر رضي الله عنه خرج في ركب فيهم عمرو بن

أم للارض فقال لا بل للارض قال قلت أرأيت لو اعطيتهم من الخطيئة فلم يعملوها (٨٣) أ كان ترك في الجنة قال سبحانه الله أ كان

له بد من أن يعملها وقال تعالى وجعلناهم أئمة يمدون بأمرنا وقال وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار وقال وجعلنا للمتقين إماما أي أئمة يهتدى بنا ولا تجعلنا أئمة ضالين يدعون إلى النار وقال ولوردوا لعادوا المانم واعنسه وقال وثقلب أفتدثهم وأبصارهم كالم يؤمنوا به أول مرة وقال ولوانزلنا إليهم الملائكة وكلهم الموت وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله وقال يزيد بن أسلم والله ما قالت القدرة كما قال الله ولا كما قال رسله ولا كما قال أهل الجنة ولا كما قال أهل النار ولا كما قال أخوهم إبليس قال الله وما تشاؤون إلا أن يشاء الله وقالت الملائكة لا علم لنا إلا ما علمنا وقال شعيب وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله وقال أهل الجنة الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وقال أهل النار غلبت علينا شقوتنا وقال أخوهم إبليس رب بما أغويتني وقال مجاهد في قوله وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه قال مكتوب في عنقه شيء أو سعيد وقال ابن عباس في قوله ومن رد الله فقته فإن ثلاث له من الله شيأ يقول ومن رد الله ضلالتة لم تغن عنه شيأ وذكر الطبري وغيره من حديث سويد بن سعد عن سوار ابن مصعب عن أبي جزة عن مقسم عن ابن عباس سعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم بسط يده اليمنى فقال بسم الله الرحمن الرحيم كلب من الله الرحمن الرحيم لأهل الجنة باسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم فحمد أولهم على

الغاص حتى وردوا حوضا فقال عمرو يا صاحب الحوض هل ترد حوضك السباع فقال عمر رضي الله عنه لا تخبرنا فأتناز على السباع وترد علينا وفي سنن ابن ماجه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل أتوضأ بما أفضلت الحجر قال نعم وبما أفضلت السباع ومن ذلك أنه لو سقط عليه شيء من ميزاب لا يدري هل ماء أو بول لم يجب عليه أن يسأل عنه فلو سأل لم يجب على المسؤل أن يجيبه ولو علم أنه نجس ولا يجب عليه غسل ذلك ومرو عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يوما فسقط عليه شيء من ميزاب ومعه صاحب له فقال يا صاحب الميزاب ماؤك طاهر أو نجس فقال عمر رضي الله عنه يا صاحب الميزاب لا تخبرنا ومضى ذكره أحمد قال شيخنا وكذلك إذا أصاب رجله أو ذيله بالليل شيء رطب لا يعلم ما هو لم يجب عليه أن يشمه ويتعرف ما هو واحتج بقصة عمر رضي الله عنه في الميزاب وهذا هو الغقه فان الأحكام إنما ترتب على المكلف بعد علمه بأسبابها وقبل ذلك هي على العفو فاعف الله عنه فلا ينبغي البحث عنه ومن ذلك الصلاة مع يسير الدم ولا يعيد قال البخاري قال الحسن رحمه الله ما زال المسلمون يصلون في جراحاتهم قال وعصر ابن عمر رضي الله عنه بثرة فخرج منها دم فلم يتوضأ وبصق ابن أبي أوفى دما ومضى في صلاته وصلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وجرحه يشغب دما ومن ذلك أن المراضع من عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وإلى الآن يصلين في ثيابهن والرضعاء يتقيئون ويسيل لعابهم على ثياب المرضعة وبدنها فلا يغسلن شيأ من ذلك لأن ريق الرضيع مطهر لغمه لاجل الحاجة كما أن ريق الهر مطهر لغمها وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إنها ليست بنجس إنها من الطوافين عليكم والطوافات وكان يصنع لها الأنا حتى تشرب وكذلك فعل أبو قتادة مع العلم اليقيني أنها تأكل الفأر والحشرات والعلم القطعي أنه لم يكن بالمدينة حياض فوق القلتين تردها السنابير فكلأهم ما علوم قطعا ومن ذلك أن الصحابة ومن بعدهم كانوا يصلون وهم حاملو سيوفهم وقد أصابها الدم وكانوا يمسخونها ويحترسون بذلك وعلى قياس هذا مسح المرأة الصقيلة إذا أصابتها النجاسة فانه يطهرها وقد نص أحمد على طهارة سكين الجزار بمسحها ومن ذلك أنه نص على حبل الغسال أنه ينشر عليه الثوب النجس ثم تجففه الشمس فينشر عليه الثوب الطاهر فقال لأبأس به وهذا كقول أبي حنيفة أن الارض النجسة يطهرها الريح والشمس وهو وجه لا صحاب أجد حتى أنه يجوز التيمم بها وحديث ابن عمر رضي الله عنه كالتص في ذلك وهو قوله كانت الكلاب تقبل وتدبر وتبول في المسجد ولم يكونوا يرشون شيأ من ذلك وهذا لا يتوجه إلا على القول بطهارة الارض بالريح والشمس ومن ذلك أن الذي دلت عليه سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وآثار أصحابه أن الماء لا يتنجس إلا بالتغير وإن كان يسيرا وهذا قول أهل المدينة وجهور السلف وأكثر أهل الحديث وبه أفتى عطاء بن رباح وسعيد بن المسيب وجابر بن زيد والاوزاعي وسفيان الثوري ومالك بن أنس وعبد الرحمن بن مهدي واختاره ابن المنذر وبه قال أهل الظاهر ونص عليه أحمد في إحدى رواياته واختاره جماعة من أصحابنا منهم ابن عقيل في مفرداته وشيخنا أبو العباس وشيخه ابن أبي عمير وقال ابن عباس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الماء لا ينجسه شيء رواه الامام أحمد وفي المسند

آخرهم لا ينقص منهم ولا يزداد فيهم فرح ربكم وقد يسلك بأهل السعادة طريق الشقاء حتى يقال كانهم هم بل هم ما أشبههم هم بل هم هم

فَيُرَدُّهُمْ مَاسِقٌ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنَ السَّعَادَةِ (١٤) فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا قَبْلَ مَوْتِهِ بِغَرِاقِ نَاقَةٍ وَقَدْ لَيْسَ لَهُ بِأَهْلِ الشَّقَاءِ طَرِيقٌ

السَّعَادَةِ حَتَّى يَقَالَ كَانْتُمْ هُمْ
بَلْ هُمْ هُمْ مَا أَشْبَهُهُمْ هُمْ بَلْ هُمْ هُمْ
فَيُرَدُّهُمْ مَاسِقٌ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَيَعْمَلُ
بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا وَلَوْ قَبْلَ
مَوْتِهِ بِغَرِاقِ نَاقَةٍ فَصَاحِبُ الْجَنَّةِ
يُخْتَوِّمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَنْ عَمِلَ
بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَصَاحِبُ النَّارِ
يُخْتَوِّمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَأَنْ عَمِلَ
بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
الْأَعْمَالُ بِخَوَاتِيمِهَا وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي
طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
أَنْ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ
هَآؤُنْذَرْتُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَفِي
قَوْلِهِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ
وَفِي قَوْلِهِ مَنْ يَرِدْهُ أَنْ يَمُوتَ يَشْرَحُ
صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّ
يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا وَفِي قَوْلِهِ
مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
وَفِي قَوْلِهِ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ
هُدًى وَهُوَ قَوْلُهُ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ
مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا وَقَوْلُهُ
أَنَا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا وَقَوْلُهُ
وَلَا تَطْعَمُ مِنْ أَغْلَانَا قَلْبُهُ عَنْ ذِكْرِنَا
وَنَحْنُ هَذَا مِنَ الْقُرْآنِ وَأَنْ رَسُولُ
اللَّهِ كَانَ يَحْصِرُ أَنْ يَوْمَ مِنْ جَمِيعِ
النَّاسِ وَيَتَابَعُوهُ عَلَى الْهَدْيِ فَأَخْبَرَهُ
اللَّهُ أَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ إِلَّا مَنْ سَبَقَ لَهُ مِنَ
اللَّهِ السَّعَادَةُ فِي الذِّكْرِ الْأَوَّلِ ثُمَّ قَالَ
لِنَبِيِّهِ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسُكَ أَنْ لَا يَكُونُوا
مُؤْمِنِينَ وَيَقُولُ أَنْ نَشَأُنْزِلَ عَلَيْهِمْ
مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا
خَاضِعِينَ ثُمَّ قَالَ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ
مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا تَسْمُكُ لَهَا وَأَمَّا عَسْكَ
فَلَا مَرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَيَقُولُ لَيْسَ
لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ
طَاوُسٍ أَدْرَكَتْ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ
اللَّهِ يَقُولُونَ كُلُّ شَيْءٍ بِقُدْرَةِ اللَّهِ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ قُلَيْبٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

وَالسَّنَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْتَوْضَأُ مِنْ بَثْرٍ بَضَاعَةٌ وَهِيَ بَثْرٌ يَلْقَى فِيهَا الْخِيضَ
وَالْحُومَ الْكِلَابَ وَالنِّتْنَ فَقَالَ الْمَاءُ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدِيثٌ بَثْرٍ بَضَاعَةٌ صَحِيحٌ وَفِي لَفْظِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ أَنْهُ يَسْتَقِي لَكَ مِنْ بَثْرٍ بَضَاعَةٌ
وَهِيَ بَثْرٌ يَطْرَحُ فِيهَا مَحَابِضُ النِّسَاءِ وَلَحْمُ الْكِلَابِ وَعَذَرُ النَّاسِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ وَفِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِمَامَةَ
مَرْفُوعًا الْمَاءُ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ وَطَعْمِهِ وَلَوْنُهُ وَفِيهِمَا مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَثَلَ عَنْ الْحِيَاضِ الَّتِي بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ تَرُدُّهَا السَّبَاعُ
وَالْكِلَابُ وَالْحَجَرُ وَعَنِ الطَّهَارَةِ بِهَا فَقَالَ لَهَا مَا جَلَّتْ فِي بَطْنِهَا وَلَنَا مَا غَيْرُ طَهُورٍ ۖ وَإِنْ كَانَ
فِي اسْنَادِ هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ مَقَالٌ فَإِنَا ذَكَرْنَاهُمَا لِلإِسْتِشْهَادِ لِلْإِعْتِمَادِ قَالَ الزَّهْرِيُّ لَا بَأْسَ
بِالْمَاءِ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ مِنْهُ طَعْمٌ أَوْ رِيحٌ أَوْ لَوْنٌ وَقَالَ الزَّهْرِيُّ أَيْضًا إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ لَيْسَ
لَهُ وَضْوَةٌ غَيْرُهُ يَتَوَضَّأُ بِهِ ثُمَّ يَتِيمٌ قَالَ سَفِيَّانُ هَذَا الْفَقْهُ بَعِينُهُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمْ يَجِدُوا
مَاءً فَتِيمُوا وَهَذَا مَا فِي النَّفْسِ مِنْهُ شَيْءٌ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَتِيمٌ وَنَصُّ أَحْمَدَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي جَبِّ
زَيْتٍ وَلَغَ فِيهِ كَلْبٌ فَقَالَ يَوْكُلُ

(فصل) وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُجِيبُ مَنْ دَعَاهُ فَيَأْكُلُ
مِنْ طَعَامِهِ وَأَضَافَهُ يَهُودِيٌّ بِخُبْرٍ شَعِيرٍ وَاهَالَةً سَخْنَةً وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَأْكُلُونَ مِنْ أَطْعَمَةِ أَهْلِ
الْكِتَابِ وَشَرَطَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ضِيَاغَةً مِنْ مَرْتَبِهِمْ مِنَ الْمَسَالِينِ وَقَالَ أَطْعَمُوهُمْ مَا
تَأْكُلُونَ وَقَدْ أَحَلَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ وَلَمَّا قَدِمَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الشَّامَ صَنَعَ لَهُ
أَهْلُ الْكِتَابِ طَعَامًا فَدَعَاوَهُ فَقَالَ أَيْنَ هُوَ قَالَ الْكَنِيسَةُ فَذَكَرَهُ دَخُولُهَا وَقَالَ لَعَلِّي
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَذْهَبَ بِالنَّاسِ فَذَهَبَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَدَخَلُوا وَأَكَلُوا وَجَعَلَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ يَنْظُرُ إِلَى الصُّورَةِ وَقَالَ مَا عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ لَوْ دَخَلَ وَأَكَلَ وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقِيلُ ابْنُ
ابْنَتِهِ فِي أَفْوَاهِهِمَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَوْضِعٍ فِي عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَيَتَعَرَّقُ الْعَرَقَ فَيَضَعُ فَاةً
عَلَى مَوْضِعٍ فِيهَا وَهِيَ حَائِضٌ وَجَلَّ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْحَسَنَ عَلَى عَاتِقِهِ وَلَعَابَهُ بِسَيْلِ
عَلَيْهِ وَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِصَبِيٍّ فَوَضَعَهُ فِي حَجَرٍ فَبَالَ عَلَيْهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَغَسَّغَهُ وَلَمْ
يَغْسِلْهُ وَكَانَ يُؤْتَى بِالصَّبِيِّانِ فَيَضَعُهُمَا فِي حَجَرٍ يَبْرُكُ عَلَيْهِمَا وَيَدْعُو لَهُمَا وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ
قَلِيلٌ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ السَّنَةِ وَمَنْ لَهُ أَطْلَاعٌ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ حَقِيقَةُ الْحَالِ وَقَدْ رَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَتْ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ فَمَعَ بَيْنَ كَوْنِهَا حَنِيفِيَّةً وَكَوْنِهَا سَمْحَةً فَهِيَ
حَنِيفِيَّةٌ فِي التَّوْحِيدِ سَمْحَةٌ فِي الْعَمَلِ وَضِدَّ الْأَمْرِ مِنَ الشَّرِّ وَتَحْرِيمِ الْحَلَالِ وَهُمَا الَّذِينَ
ذَكَرَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ إِنِّي
خَلَقْتُ عِبَادِي حَنَفَاءَ وَأَنَّهُمْ أَتَتْهُمُ الشَّيَاطِينُ فَاحْتَالَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ وَحَرَمَتْ عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَّتْ
لَهُمْ وَأَمَرَتْهُمْ أَنْ يَشْرَكُوا بِي مَا لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا فَالشَّرِّ وَتَحْرِيمِ الْحَلَالِ قَرِينَانِ وَهُمَا الَّذِينَ
عَابَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ وَالْأَعْرَافِ وَقَدْ ذَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُتَنَطِّعِينَ فِي الدِّينِ وَأَخْبَرَ بِهَلَكَتِهِمْ حَيْثُ يَقُولُ أَهْلُكَ الْمُتَنَطِّعُونَ
الْأَهْلُكَ الْمُتَنَطِّعُونَ وَالْأَهْلُكَ الْمُتَنَطِّعُونَ وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ مَسْعَرٍ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَيْءٍ بِقُدْرَةِ اللَّهِ وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

يقول كتب الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بحسب الفسنة (٨٥) ثم شغل على الماء وفي صحبه أيضا عن أبي

هريرة قال قال رسول الله المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير فاحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا وكذا ولكن قل قد رآه وما شاء الله فعل فإن لو تفتح عمل الشيطان وفي صحبه أيضا عن أبي هريرة قال قال رسول الله إن النذر لا يقدر لابن آدم شيئا لم يكن الله قدره ولكن النذر يوافق القدر فيخرج ذلك من الخيل ما لم يكن يريد أن يخرج به وفي حديث جبرئيل وسؤاله النبي عن الإيمان قال الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره وفي الصحيحين حديث ابن مسعود في التخليق وفيه فوالذي لا اله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها ذكر الطبري عن الحسن بن علي الطوسي أنه لما حدث بن زيد الأسفاطي البصري يحدث البصرة قال رأيت رسول الله في النوم فقلت يا رسول الله حديث عبد الله بن مسعود حدثني الصادق المصدوق أعني حديث القدر فقال إي والله الذي لا اله الا هو حدثت به ورحم الله عبد الله بن مسعود حدثت به ورحم الله زيد بن وهب حدثت به ورحم الله الأعمش حدثت به ورحم الله من حدثت به قبل الأعمش ورحم الله من يحدث به

قال أخرج إلى معن بن عبد الرحمن كتابا وحلف بالله أنه خط أيه فاذا فيه قال عبد الله والذي لا اله غيره ما رأيت أحدا كان أشد على المتطعين من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا رأيت بعده أشد خوفا عليهم من أبي بكر وأبي لاظن عمر رضي الله عنه كان أشد أهل الأرض خوفا عليهم وكان عليه السلام يبعث المتعمقين حتى انه لما واصل بهم ورأى الهلال قال لو تأخر الهلال لو اصلت وصلا يدع المتعمقون تعقمهم كالمسك بهم وكان الصحابة أقل الأمة تكيفا اقتداء بنبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من كان منكم مستنفا فليستن بمن قد مات فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة أولئك أصحاب محمد كانوا أفضل هذه الأمة أبرها قلوبا وأعمقها علما وأقلها تكلفا اختارهم الله تعالى لأخيه نبيه ولا قامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم على أثرهم وسيرتهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم وقال أنس رضي الله عنه كنا عند عمر رضي الله عنه فسمعته يقول نهينا عن التكلف وقال مالك قال عمر بن عبد العزيز بن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وولاية الأمور بعده سننا الأخذ بها تصديق لكتاب الله واستكمال لطاعة الله وقوة على دين الله ليس لأحد تبديلها ولا تغييرها ولا النظر فيها خالفها من اقتدى بها فهو مهتد ومن استنصر بها فهو منصور ومن خالفها واتبع غير نبيل المؤمنين ولا اله الله ما تولى وأصلاه جهنم وساءت مصيرا وقال مالك بلغني أن عمر بن الخطاب كان يقول سنت لكم السنن وفرضت لكم الفرائض وتركتكم على الواضحة إلا أن تملوا بالناس يمينا وشمالا وقال صلى الله تعالى عليه وسلم يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين فأخبر أن الغالين يحرفون ما جاء به والمبطلون ينتحلون باباطلهم غير ما كان عليه والجاهلون يتأولونه على غير تأويله وفساد الإسلام من هؤلاء الطوائف الثلاثة فلو لا أن الله تعالى يقيم لدينه من ينفي عنه ذلك لجرى عليه ما جرى على أديان الأنبياء قبله من هؤلاء

(فصل) ومن ذلك الوسوسة في مخارج الحروف والتنطع فيها ونحن نذكر ما ذكره العلماء بالفاظهم قال أبو الفرج بن الجوزي قد لبس إبليس على بعض المصلين في مخارج الحروف فتراه يقول الحمد الحمد فيخرج بأعادة الكلمة عن قانون أدب الصلاة وتارة يلبس عليه في تحقيق التشديد في إخراج ضادا لمغضوب قال ولقد رأيت من يخرج بصاقه مع إخراج الضاد لقوة تشديده والمراد تحقيق الحرف حسب وإبليس يخرج هؤلاء بالزيادة عن حد التحقيق ويشغلهم بالمبالغة في الحروف عن فهم التسلاوة وكل هذه الوسوس من إبليس وقال محمد بن قتيبة في مشكل القرآن وقد كان الناس يقرؤون بلغاتهم ثم خلف من بعدهم قوم من أهل الأمصار وأبناء العجم ليس لهم طبع اللغة ولا علم التكلف فلهووا في كثير من الحروف ودلوا وأخلوا ومنهم رجل ستر الله عليه عند العوام بالصالح وقر به من القلوب بالدين فلم أرفعين تتبعته في وجوه قراءته أكثر تخطيطا ولا أشد اضطرابا منه لأنه يستعمل في الحرف ما يدعه في نظيره ثم يوصل أصلا ويخالف إلى غيره بغير علمه ويختار في كثير من الحروف ما لا يخرج له الأعلى طلب الحيلة

بعد الأعمش وفي صحبه مسلم عن ابن مسعود الشقي من شقي في بطن أمه والحميد من وعظ بغيره وقيل روي حديث تقرر بالعبادة والشقاوة في

وقال أبو الحسن علي بن عبيد الحافظ سمعت أبا عبد الله بن أبي خزيمة يقول سمعت عمر بن عبد الله بن عيسى يقول انكسرت من من رأى الى بغداد في حاجة لي فبينما أنا أمشي في بعض الطريق اذا بمجموعة قد نخرت فأنفذت ما فاذا على الجهة مكتوب شقي واليا مكسورة الى خلاف وهو لاء كلهم أئمة حفاظ ذكره الطبري في السنة وفي الصحيحين حديث علي عن النبي ما منكم من أحد الا كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة فقالوا يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل فقال نعم لو افعل ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فيسير لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فيسير لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى وفي الصحيحين عن عمران ابن حصين أن النبي سئل أعلم أهل الجنة من أهل النار قال نعم قيل فقيم يعمل العاملون قال نعم كل ميسر لما خلق له وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت دعى رسول الله إلى جنازة غلام من الانصار فمات يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصفير الجنة لم يدرك السوء ولم يعمل له قال أو غير ذلك ان الله تعالى خلق الجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق النار أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وفي الصحيحين عن ابن عباس عن أبي بن

الضعيفة هذا الى نبيذ في قراءته مذاهب العرب وأهل الحجاز بافراطه في المد والهمز والاشباع والخاصة في الاضجاع والادغام وجهه المتعلمين على المذهب الصعب وتعسيره على الامة ما يسره الله تعالى وتضييقه ما فسحه ومن العجب أنه يرى الناس بهذه المذاهب ويكره الصلاة بها في أي موضع يستعمل هذه القراءة ان كانت الصلاة لا يجوز بها وكان ابن عيينة يرى لمن قرأ في صلاته بحرفه أو اثم بامام بقراءته أن يعيد ووافقه على ذلك كثير من خيار المسلمين منهم بشر بن الحارث وأحمد بن حنبل وقد شغف بقراءته عوام الناس وسوقتهم وليس ذلك الا لما يرونه من مشقتها وصعوبتها وطول اختلاف المتعلم الى المقرئ فيها فاذا رأوه قد اختلف في أم الكتاب عشرة وفي مائة آية شهر وفي السبع الطول حولا ورأوه عند قراءته مائل الشدين دار الوريدين راسخ الجبين توهموا ان ذلك لفضله في القراءة وحذقه بها وليس هكذا كانت قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا خيار السلف ولا التابعين ولا القراء العالمين بل كانت سهلة وقال الحلال في الجامع عن أبي عبد الله انه قال لا أحب قراءة فلان يعني هذا الذي أشار اليه ابن قتيبة وكرهها كراهة شديدة وجعل يعجب من قراءته وقال لا يعجبني فان كان رجل يقبل منك فانهم وحكي عن المبارك عن الربيع بن أنس انه نهاه عنها وقال الفضيل بن زياد ان رجلا قال لابي عبد الله فما أترك من قراءته قال الادغام والكسر ليس يعرف في لغة من لغات العرب وسأله عبد الله ابنه عنها فقال أكره الكسر الشديد والاضجاع وقال في موضع آخر ان لم يدغم ولم يضمج ذلك الاضجاع فلا بأس وسأله الحسن بن محمد بن الحارث أكره أن يتعلم الرجل تلك القراءة قال أكرهه أشد كراهة انما هي قراءة محدثة وكرهها شديد احتي غضب وروى عنه ابن سندی أنه سئل عنها فقال أكرهها أشد الكراهة قيل له ما تكره منها قال هي قراءة محدثة ما قرأها أحد وروى جعفر بن محمد عنه أنه سئل عنها فكرهها وقال كرهها ابن ادريس قال وعبد الرحمن بن مهدي وقال ما أدري ايش هذه القراءة ثم قال وقراءتهم ليست تشبه كلام العرب وقال عبد الرحمن ابن مهدي لو صليت خاف من يقرأها لا عدت الصلاة ونص أحمد رحمه الله على أنه يعيد وعنه رواية أخرى أنه لا يعيد والمقصود أن الأئمة كرهوا التنطع والغلو في النطق بالحرف ومن تأمل هدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واقراءه أهل كل لسان على قراءتهم تبين له أن التنطع والتشديق والوسوسة في اخراج الحرف ليس من سنته

(فصل) في الجواب عما احتج به أهل الوسواس أما قولهم ان ما نفعه احتياط لا وسواس قلنا سموه ما شئتم فنحن نسألكم هل هو موافق لفعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأمره وما كان عليه أصحابه أو مخالف فان زعمتم أنه موافق فبهت وكذب صريح فاذا لا بد من الاقرار بعدم موافقته وانه مخالف فلا ينفعكم تسمية ذلك احتياطاً فهذا نظير من ارتكب محظوراً وسماه بغير اسمه كما يسمى الخمر بغير اسمها والربا بمعاملته والتحليل الذي لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعله نكاحاً ونقر الصلاة الذي أخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان فاعله لم يصل وانه لا تجزئ صلاته ولا يقبلها

عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله يقول ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم ألقى (٨٧) عليهم من نوره وفي لفظ فجعلهم في ظلمة

واحدة فأخذ من نوره فألقاه على تلك الظلمة فمن أصابه النور اهتدى ومن أخطاه ضل فلذلك أقول جف القلم على علم الله وذكر راشدين سعد بن أبي عبد الرحمن ابن أبي قتادة السلمي سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلق الله آدم وأخرج الخلق من ظهره فقال هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي قال قبل على ما عمل قال على مواقع القدر وذكر أبو داود في كتاب القدر عن عبد الله بن مسعود أنه مر على رجل فقالوا هذا هذا والوا منه فقال عبد الله أرايت لو قطع يده كنتم تستطيعون أن تخلقوا يدا قالوا لا قال فلو قطع رأسه كنتم تستطيعون أن تخلقوا له رأسا قالوا لا قال فكيف لا تستطيعون أن تغيروا خلقه لا تستطيعون أن تغيروا خلقه ان الطغاة اذا وقعت في الرحم بعث الله ملكا فكتب أحله وعمله ورزقه وشقي أو سعيد وذكر فيه عن ابن مسعود مرفوعا انما هما اثنتان الهدى والكلام فأحسن الكلام كلام الله وأحسن الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها وان كل بدعة ضلالة وان كل ماهوآت قريب وان الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من غظا غيره وقال ابن وهب أخبرني نونس عن ابن شهاب ان عبد الرحمن بن هنيئة حدثه ان عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله اذا أراد الله أن يخلق النسيمة قال ملك الارحام تعربا يارب أذكر أم أنثى فيقضئ الله أمره ثم يقول يارب أشقى أم سعيد فيقضئ الله أمره ثم يكتب بين عينيه ما هو لاق

الله تعالى منه تخفيفها فهكذا تنجية الغلو في الدين والتنطع احتياطا وينبغي أن يعلم أن الاحتياط الذي ينفع صاحبه ويشبهه الله عليه الاحتياط في موافقة السنة وترك مخالفتها فالاحتياط لكل الاحتياط في ذلك والافسا احتياط لنفسه من خرج عن السنة بل ترك حقيقة الاحتياط في ذلك وكذلك المتبرعون الى وقوع الطلاق في موارد النزاع الذي اختلف فيه الأئمة كطلاق المكره وطلاق السكران والبتة وجمع الشلالت والطلاق بمجرد النية والطلاق المؤجل المعلوم محي. أحله واليمين بالطلاق وغير ذلك مما تنازع فيه العلماء اذا أوقعه المفتي تقليدا بغير برهان وقال ذلك احتياط للفروج فقد ترك معنى الاحتياط فانه يحرم الفرج على هذا ويبحله لغيره فأين الاحتياط ههنا بل لو أبقاه على حاله حتى تجتمع الأمة على تحريره واخراجه عن هو حلال له أو يأتي برهان من الله ورسوله على ذلك لكان قد عمل بالاحتياط ونص على مثل ذلك الامام أحمد في طلاق السكران فقال في رواية أبي طالب والذي لا يأمر بالطلاق فانما أتى خصلة واحدة والذي يأمر بالطلاق فقد أتى خصلتين حرهما عليه وأحلهما غيره فهذا خير من هذا فلا يمكن الاحتياط في وقوع الطلاق الا حيث أجمعت الأمة أو كان هناك نص عن الله ورسوله يجب المصير اليه قال شيخنا والاحتياط حسن ما لم يفرض بصاحبه الى مخالفة السنة فاذا أفضى الى ذلك فالاحتياط ترك هذا الاحتياط وبهذا خرج الجواب عن احتجاجهم بقوله من ترك الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه وقوله دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقوله الاثم ما حاك في الصدر فهذا كله من أقوى الحجج على بطلان الوسواس فان الشبهات ما يشبهه فيه الحق بالباطل والحلال بالحرام على وجه لا يكون فيه دليل على أحد الجانبين أو تتعارض الامارتان عنده فلا ترجيح في ظنه احداهما فيشبهه عليه هذا ما إذا فرشه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى ترك المشتبه والعدول الى الواضح الجلي ومعلوم أن غاية الوسواس أن يشبهه على صاحبه هل هو طاعة وقربة أم معصية وبدعة هذا أحسن أحواله والواضح الجلي هو اتباع طريق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما سنه لامة قولا وعلافاً أراد ترك الشبهات عدل عن ذلك المشتبه الى هذا الواضح فكيف ولا شبهة بحمد الله هناك اذ قد ثبت بالسنة أنه تنطع وغلو فالصير اليه ترك السنة وأخذ بالبدعة ترك لما يحبه الله تعالى ويرضاه وأخذ بما يكرهه ويبغضه ولا يتقرب به اليه البتة فانه لا يتقرب اليه الا بما شرع لا بما يواه العبد ويفعله من تلقاء نفسه فهذا هو الذي يحبك في الصدر ويتردد في القلب وهو حواز القلوب وأما التمرة التي ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أكلها وقال أخشى أن تكون من الصدقة فذلك من باب اتقاء الشبهات وترك ما يشبهه فيه الحلال بالحرام فان التمرة كانت قد وجدها في بيته وكان يؤتي بتمر الصدقة يقضه على من تحمل له الصدقة ويدخل بيته تمر يقات منه أهله فكان في بيته النوعان فلما وجد تلك التمرة لم يدر عليه السلام من أي النوعين هي فامسك عن أكلها فهذا الحديث أصل في الورع واتقاء الشبهات فالأهل الوسواس وماله وأما قولكم ان مالكا أفتى فيمن طلق ولم يدر أو واحدة طلق أم ثلاثا انها ثلاث احتياطا فنعم هذا قول مالك فكان ماذا أفحجة هو على الشافعي وأبي حنيفة وأحمد وعلى كل من خالفه في هذه المسألة حتى يجب عليهم

حتى النكبة ينكها وقال الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ان رسول الله قال فذكره سواه

باربعين أو خمس وأربعين ليلة فيقول يا رب أشق أم سعيدة كتمان فيقول يا رب أذكر (٨٩) أم أنثى فيكتبان ويكتب عبد الله وأبو

وررقه ثم تطوى الصفح ولا زاد فيها ولا ينقص وفي الصحيحين عن أنس بن مالك ورفع الحديث قال إن الله وكل بالرحم ملكا فيقول أي رب نطفة أي رب علقة أي رب مضغة فإذا أراد الله أن يقضي خلقا قال الملك أي رب ذكر أو أنثى شق أو سعيد ثم الرزق في الأجل فيكتب ذلك في بطن أمه وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود عن النبي أن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم ينفخ فيه الروح ويعتق إليه الملك فيومر باربع كلمات يكتب رزقه وأجله وعمله وشق أو سعيد وفي حديث ابن مسعود أن هذا التقدير وهذه الكتابة في الطور الرابع من أطوار الخلق عند نفخ الروح فيه وفي الأحاديث التي ذكرت أيضا أننا إن ذلك في الأربعين الأولى قبل كونه علقة ومضغة وفي رواية صحيحة إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وفي رواية إن ذلك يكون في بضع وأربعين ليلة والله أعلم

(فصل) الجمع بين هذه الروايات أن للملك ملازمة ومراعاة بحال النطفة وأنه يقول يا رب هذه نطفة هذه علقة هذه مضغة في أوقاتها في كل وقت يقول فيه ما صلوات الله بأمرائه وهو أعلم به ما منه وبكلام الملك فتصرفه في أوقات أحدها حين يخلقها الله نطفة ثم ينقلها علقة وهو أول أوقات علم الملك بانه ولدانه ليس كل نطفة تصير ولدا وذلك بعد

(فصل) وأما من طلق واحدة من نسائه ثم أنسها أو طلق واحدة مبهمه ولم يعينها فقد اختلف الفقهاء في حكم هذه المسألة على أقوال فقال أبو حنيفة والشافعي والثوري ومحمد بن مختار أيتن شاء فيوقع عليها الطلاق في المبهمة وأما في المنسية فمسك عنهم وينفق عليهم حتى ينكشف الأمر فإن مات الزوج قبل أن يقرع فقال أبو حنيفة يقسم بينهم كلهن ميراث امرأة وقال الشافعي يوقف ميراث امرأة حتى يصطلمن وقالت المالكية إذا طلق واحدة منهن غير معلومة عنده بأن قال أنت طالق ولا يدري من هي طلق الجميع وإن طلق واحدة معلومة ثم أنسها وقف عنهم حتى يتذكر فإن طال ذلك ضرب له مدة المولى فإن تذكر فيها أو لا طلق عليها الجميع ولو قال أحدا كن طالق ولم يعينها بالنية طلق الجميع وقال أحمد يقرع بينهم في صورتين نص على ذلك في رواية جماعة من أصحابه وحكاة عن علي وابن عباس وظاهر المذهب الذي عليه جل الأصحاب أنه لا فرق بين المبهمة والمنسية وقال صاحب المغني يخرج المبهمة بالقرعة وأما المنسية فإنه يحرم عليه الجميع حتى تتبين المطلقة ويؤخذ بنفقة الجميع فإن مات أقرع بينهم بالبراث قال وقدرى اسماعيل بن سعيد عن أحمد ما يدل على أن القرعة لا تستعمل في المنسية لمعرفة الحل وانما تستعمل لمعرفة الميراث فإنه قال سألت أحمد عن الرجل يطلق امرأة من نسائه ولا يعلم أيتن طلق قال أكره أن أقول في الطلاق بالقرعة قلت أرأيت إن مات هذا قال أقول بالقرعة وذلك لأنه تصير القرعة على المال قال وجماعة من روى عنه القرعة في المطلقة المنسية انما هو في التورث وأما في الحل فلا ينبغي أن تثبت القرعة قال وهذا قول أكثر أهل العلم واحتج الشيخ لصحة قوله بأنه اشتمت عليه زوجته بلجنبيه فلم يحل له أحدهما بالقرعة كما لو اشتمت عليه بأجنبية لم يكن له عليها عقد ولأن القرعة لا تزيل التحريم من المطلقة ولا ترفع الطلاق عن وقوع عليه ولا احتمال كون المطلقة غير من خرجت عليها القرعة ولهذا لو ذكر أن المطلقة غيرها حرمت عليه ولو ارتفع التحريم أو زال بالطلاق لماعاد بالذکر فيجب بقاء التحريم بعد القرعة كما كان قبلا قال وقد قال الحرق فيمن طلق امرأة فلم يدرك واحدة طلق أم ثلاثا ومن حلف بالطلاق لا يأكل تمره فوقع في تمر فأكل منه واحدة لا يحل له امرأته حتى يعلم أنها ليست التي وقعت اليه فخرمها مع أن الأصل بقاء النكاح ولم يعارضه نفس التحريم فهنا أولى قال وهكذا الحكم في كل موضع وقع الطلاق على امرأة بعينها ثم اشتمت بغيرها مثل أن يرى امرأة في روضة أو مولاة فيقول أنت طالق ولا يعلم عينها من نسائه وكذلك إذا وقع الطلاق على امرأة من نسائه في مسألة الطائر وشبهها فإنه يحرم عليه جميع نسائه حتى تتبين المطلقة ويؤخذ بنفقة الجميع لأنهم محبوسات عليه وإن أقرع بينهم لم تعد القرعة شيئا ولا يحل لمن رقت عليها القرعة التزويج لأنها يجوز أن تكون غير المطلقة ولا يحل للزوج غيرها لاحتمال أن تكون المطلقة وقال أصحابنا إذا أقرع بينهم فخرجت القرعة على أحدها ثبت حكم الطلاق فيها فحل لها النكاح بعد قضاء عدتها وحل للزوج من سواها كما لو كان الطلاق في واحدة غير معينة وقال شيخنا الصحيح استعمل القرعة في صورتين قلت وهو منصوص أحمد في رواية الجماعة وأما رواية الشافعي فإنه توقف وكره أن يقول في الطلاق بالقرعة ولم يعين

(١٢ - انغاثة اللفظان) الأربعين الأولى في أول الطور الثاني وهذا والله أعلم وقعت الاشوة إليه في قول سورة أنزلها

علي رسوله اقرأ باسم ربك الذي خلق (١٠) الانسان من علق ان خلقه من علقه هو اول مبدأ الانسانية وحيت قد يكتب رزقه

وأجله وعمله وشقاوته وسعادته ثم الملك فيه تصرف آخر في وقت آخر وهو تصوير وتخليق سمعه وبصره وجلده وعظمه ولحمه وذكوره وبناته وأبنائه وهذا انما يكون في الاربعين الثالثة قبل نفخ الروح فيها فان نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام تصويره فهنا تقدير ان كتابان التقدير الاول عند ابتداء تعاقب التخليق في النطفة وهو اذا مضى عليها أربعين ودخلت في طور العلقه واهذا في احدى الروايات اذا مر بالنطفة ثمانين وأربعين ليلة والتقدير الثاني الكتابة اذا اكمل تصويره وتخليقه وتقدير أعضائه وكونه ذكرا أو أنثى فالتقدير الاول تقدير لما يكون للنطفة بعد الاربعين والتقدير الثاني تقدير لما يكون للجنين بعد تصويره ثم اذا ولد قدر مع ولادته كل سنة ما يلقيه في تلك السنة وهو ما يقدر ليلة القدر من العام ان العام فهذا التقدير يخص من التقدير الثاني والثاني يخص من الاول ونظير هذا أيضا ان الله قدر مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة ثم قدر مقادير هذا الخلق حين خلقهم وأوجدتهم ثم يقدر في كل سنة في ليلة القدر ما يكون في ذلك العام وهكذا تقدير أمر النطفة وشأنها يقع بعد تعلقها بالرحم وبعد كمال نموها بالجنين وقد تقدم ذلك تقدير شأنها قبل خلق السموات والارض فهو تقدير بعد تقدير وتظهر هذا بارتفاع الأعمال وعرضها على الله فان عمل العام يرفع في شعبان كما أخبر به الصادق المصدوق انه شهر يرفع فيه الأعمال قال فاحب أن يرفع على وأناصام ويعرض على السبوع يوم الاثنين والخميس كما ثبت

المنسية ولا المبهمة وأكثر نصوصه على القرعة في صورتين قال في رواية الميموني فبين له أربع نسوة طلق واحدة منهن ولم يدري يقرع بينهن وكذلك في الا بعد فان أقرع بينهن فوقعته القرعة على واحدة ثم ذكر التي طلق رجعت هذه التي وقعت عليها القرعة ويقع الطلاق على التي ذكر فان تزوجت فذلك شيء قد مر وكذلك نقول أبو الحارث عنه في رجل له أربع نسوة طلق إحداهن ولم يكن له نية في واحدة بعينها يقرع بينهن فأيتهن أصابها القرعة فهي المطلقة وكذلك ان قصد الى واحدة بعينها ونسبها فنص على القرعة في صورتين مسوي بينهما والذي أفتى به على رضي الله عنه هو في المنسية وبه احتج أحمد رحمه الله قال وكيع سمعت عبد الله قال سألت أبا جعفر عن رجل كان له أربع نسوة وطلق إحداهن لا يدري أيتهن طلق قال على رضي الله عنه يقرع بينهن والادلة الدالة على القرعة تتناول صورتين والمنسية قد صارت كالمجهولة شرعا فلا فرق بينها وبين المبهمة المجهولة ولان في الايقاف والامساك حتى يتذكر ونحوه الجميع عليه واجاب النفقة على الجميع عنده مفسد له والزوجات مندفعه شرعا ولان القرعة أقرب الى مقاصد الشرع وهصلح الزوج والزوجات من تركهن معلقات لذوات زوج ولا يأمن وتركه هو معلقا لا ذار زوج ولا عزبا وليس في الشريعة تطير ذلك بل ليس فيها وقف الاحكام بل الفصل وقطع الخصومات بأقرب الطرق فاذا ضاقت الطرق ولم يبق الا القرعة تعينت طريقا كما عينها الشارع في عدة قضايا حيث لم يكن هناك غيرها ولم يوقف الامر الى وقت الانكشاف فانه اذا علم انه لا سبيل له الى انكشاف الحال كان ايقاف الامر الى آخر العمر من أعظم المفسدات التي لا تأتي بها الشريعة وغاية ما يقدر أن القرعة تصيب التي لم يقع عليها الطلاق وتخطئ المطلقة وهذا لا يضرها هنا فانها الماسح به كونها هي التي وقع عليها الطلاق صار المجهول كالمعدوم وكل ما يقدر من المفسدة في ذلك فتشالها في العتق سواء وقد دلت سنة رسول الله عليه السلام الصحيحة الصريحة على اخراج المعتق من غيره بالقرعة وقد نص أحمد على حل البضع بالقرعة فقال في رواية ابن منصور وحنبل اذا زوجها الوليان من رجلين ولم يعلم السابق منهما أقرع بينهما فمن خرجت له القرعة حكم أنه الاول فاذا قويت القرعة على تعيين الزوج في حل البضع له فلا أن تقوى على تعيين المطلقة في تحريم بضعها عنه أولى فان الطلاق مبني على التغليب والسراية وهو أسرع نفوذا وثبوتا من النكاح من وجوه كثيرة وقول الشيخ أبي محمد قدس الله تعالى روحه ان اشتبهت عليه زوجته باجنبية فلم يحل له أحدهما بالقرعة كما لو اشتبهت باجنبية لم يكن عليها عتق بجوابه بالقرعة بين حاتى الدوام والابتداء فان هناك شك في هذه الاجنبية هل حصل عليها عقد أم لا والاصل فيها التحريم فاذا اشتبهت بها الزوجة لم يقدم على واحدة منهما او ههنا ثبت الحل والنكاح وحصل الشك بعده هل يزول في هذه أو في هذه فاما أن يحرم جميعا أو يحل جميعا أو يقال له اختر من ينزل عليه التحريم أو يوقف الامر أبدا أو يستعمل القرعة والاقسام الاربعة الاول باطلا لا أصل لها في السنة ولم يعتبرها الشارع بخلاف القرعة وبالجملة فلا يصح الما في احدي صورتين بالآخرى اذ هناك تحريم متيقن ونحن نشك في حله وهنا حل متيقن نشك في تحريمه بالنسبة الى كل واحدة واحدة قوله ولان القرعة لا تزيل

المصدق انه شهر يرفع فيه الأعمال قال فاحب أن يرفع على وأناصام ويعرض على السبوع يوم الاثنين والخميس كما ثبت التحريم

ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ويعرض على الوجود في آخره واليه في آخرها (٩١) كفي حديث أبي موسى الذي رواه البخاري عن

النبي أن الله لا ينالم ولا ينغى له أن ينالم يخفض القسط ويرفعه برفع اليه على الليل قبل النهار وعلى النهار قبل الليل فهذا الرفع والعرض اليومي أخص من العرض يوم الاثنين والخميس والعرض فيهما أخص من العرض في شعبان ثم إذا انقضى الأجل رفع العمل كله وعرض على الله وطويت الصحف وهذا عرض آخر وهذه المسائل العظيمة القدر هي من أهم مسائل الإيمان بالقسط من فضائل الله وسلامه على كاشف الغمة وهادي الأمة محمد صلى الله عليه وسلم فإن قيل ما تقولون في قولنا إذا ما بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظماها ثم قال يا رب أذكر أم أنثى فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب أجله فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك وهذه بعض ألفاظ مسلم في الحديث وهذا وافق الرواية الأخرى يدخل الملك على النطفة بعلمها تستقر في الرحم أربعين أو خمس وأربعين ليلة فيقول يا رب أشق أو سعيد ووافق الرواية الأخرى أن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم ينسور عليها الملك وهذا يدل على أن تصويرها عقيب الأولي قيل لا ريب أن التصوير المحسوس وخلق الجلد والعظم واللحم إنما يقع في الأربعين الثالثة لا يقع عقيب الأولي هذا أمر معلوم بالضرورة فاما أن يكون المراد بالأربعين في هذه الألفاظ الأربعين الثالثة وسمى المضغة فيها نطفة اعتبارا بأول أحوالها وما كانت عليه أو يكون المراد بها الأربعين الأولى وسمى كتابته تصويره وتقديره تخليقا اعتبارا بما يؤول فيكون قوله صورها وخلق سمعها

التحريم من المطلقة ولا ترفع الطلاق على من وقع عليه فيقال إذا جهلت المطلقة ولم يكن له سبيل إلى تعيينها قامت القرعة مقام الشاهد والمخبر بانها المطلقة للضرورة حيث تعينت طريقا فالمطلقة المجهولة قد صار طلاقها بعينها كالعدم ولو كانت مطلقة في نفس الأمر فإن الشارع لم يكلف بما في نفس الأمر بل بما ظهر وبدا ولهذا لو نسي الطلاق بالكلية وأقام على وطئها حتى توفي كانت أحكامه أحكام الزوج والنسب لاحق به والميراث ثابت وهي مطلقة في نفس الأمر ولو لم يكن ليست مطلقة في حكم الله كما لو طلع الهلال في نفس الأمر ولم يره أحد من الناس أو كان تحت الغيم فإنه لا يترتب عليه حكم الشهر ولا يكون طالعافي حكم الله تعالى وإن كان طالعافي نفس الأمر وتطأثر هذا كثيرة جدا فغاية الأمر أن هذه مطلقة في نفس الأمر ولا علم له بطلاقها فلا تكون مطلقة في الحكم كما لو نسي طلاقها قوله ولهذا لو ذكر أن المطلقة غير ما حرمت عليه ولو ارتفع التحريم أو الطلاق لم أعاد بالذکر جوابه أن القرعة إنما عملت مع استمرار النسيان فإذا زال النسيان بطل عمل القرعة كما أن التيمم إذا قدر على استعمال الماء بطل حكم تيممه فإن التراب إنما يعمل عند العجز عن الماء فإذا قدر عليه بطل حكمه وتطأثر ذلك كثيرة منها أن الاجتهاد إنما يعمل عند عدم النص فإذا تبين النص فلا اجتهاد إلا في إبطال ما خالفه قوله وقد قال الخرق فيمن طلق امرأته ولم يدروا واحدة طلق أم ثلاثا يلزمه الثلاث ومن حلف بالطلاق أن لا يأكل تمره فوقع في تمر فأكل منه لا تحل له امرأته حتى يعلم أنها ليست التي وقعت اليمين عليها فحرمها مع أن الأصل بقاء النكاح ولم يعارضه يمين التحريم فنهنا أولى فيقال الخرق نص على المستثنين مفرقا بينهما في مختصره فقال وإذا طلق واحدة من نسائه وأنسها أخرجت بالقرعة وقالت ما حكاه الشيخ عنه في الموضعين فأما من شك هل طلق واحدة أم ثلاثا فأكثر النصوص أنه إنما يلزمه واحدة وهو ظاهر المذهب والخرق اختار الرواية الأخرى وهي مذهب مالك وقد تقدم ما أخذ القولين وبيان الرابع منهما وعلى القول يلزم الثلاث فالعرف بين ذلك وبين إخراج المنسية بالقرعة أن المجهول في الشرع كالعدم فقد جهلنا وقوع الطلاق بأي الزوجين فلم يتحقق تحريم أحدهما ولم يكن لنا سبيل إلى تحريمه ما ولا باحتمال الوقف مفسدة ظاهرة فتعينت القرعة بخلاف من أوقع على زوجته طلاقا وشك في عدده فإنه قد شك هل يرتفع ذلك الطلاق بالرجعة أولا يرتفع بها فالزمه بالثلاث فظهر الفرق بينهما على هذا القول وأما على المشهور من المذهب فلا إشكال وأما من حلف بالطلاق لا يأكل تمره فوقع في تمر فأكل منه واحدة فقد قال الخرق أنه يمنع من وطئه زوجته حتى يتيقن وهذا يحتمل الكراهة والتحريم ومذهب الشافعي وأبي حنيفة أنه لا يحث ولا يحرم عليه وطئه زوجته واختيار أبي الخطاب وهو الصحيح وإن أراد به التحريم فهو يشبهه ما قاله هو ومالك فيمن طلق وشك هل طلق واحدة أم ثلاثا

(فصل) وأما من حلف على يمين ثم نسىها وقولهم يلزمه جميع ما يحلف به فقول شاذ جدا وليس عن مالك إنما قاله بعض أصحابه وسائر أهل العلم على خلافه وأنه لا يلزمه شيء حتى يتيقن كما لو شك هل حلف أولا فإن قيل فينبغي أن يلزمه كفارة يمين لأنها الأقل

عليه أو يكون المراد بها الأربعين الأولى وسمى كتابته تصويره وتقديره تخليقا اعتبارا بما يؤول فيكون قوله صورها وخلق سمعها

ذلك فيه من ان يقال ان الطقة بعد الاربعين تكون عاقلة ومضغة وبصور خلقها وتركب فيها (١٣) اعطام والجلد يشق لها السمع والبصر

ويشغ فيها الروح ويكتب شقاوتها وسعادتها وهذا لا يقتضي وقوع ذلك كله عقب الاربعين الاولى من غير فصل وهذا وجه حسن جدا والمقصود ان تقدير الشقاوة والسعادة والخلق والرزق سبق خروج العبد الى دار الدنيا فاسكنه الجنة او النار وهو في بطن أمه وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة الحديث وفي صحيح البخاري عن أبي سعيد عن النبي قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة الا كان له بظانسان بظانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبظانة تأمره بالشر وتحضه عليه والعصوم من عصمه الله وفي سنن ابن ماجه عن عدي بن حاتم انه قال أتيت النبي فقال يا عدي اسلم تسلم قلت وما الاسلام قال تشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله وتؤمن بالاقدار كلها خيرا وشرا وادلوها ومرها وفي صحيح البخاري من حديث عروة بن تغلب قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم مال فاعطى قوما ومنع آخرين فبلغه انهم عتبوا فقال انى أعطى الرجل وأدع الرجل والذي أدع أحب الى من الذي أعطى أعطى أقواما لماني قلوبهم من الجزع والهلع وأكل أقواما الى ما جعل الله في قلوبهم من القناعة والخير الحديث وفي الصحيحين من حديث عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء وخلق السموات والارض وكتب في الذكر كل شيء وفي الصحيح عن ابن عباس أن النبي

ولانص هو وجه هذا انه اذا كان الطلاق ثلاثا لم يحل وطؤها بعد الاجل فيصير حال الوطء مؤقتا وان كان رجعا جازله وطؤها بعد الاجل فلا يصير الحال مؤقتا وهذا أفقه من القول الاول والقول الرابع انها لا تطلق الا عند مجيء الاجل وهو قول الجمهور وانما تنازعوا هل هو مطلق في الحال ومجىء الوقت شرط لنفوذ الطلاق كما لو وصى كماله في الحال وقال لا تصرف الى رأس الشهر فمجيء الشهر شرط لنفوذ تصرفه لا الحصول الو كالة بخلاف ما اذا قال اذا جاء رأس الشهر فقد وكلتك ولمذا يفرق الشافعي بينهما فيصح مع الاول ويبطل الثانية أو يقال ليس مطلقا في الحال وانما هو مطلق عند مجيء الاجل فيقدر حينئذ أنه قال أنت طالق فيكون حصول الشرط وتقدير حصول أنت طالق معا فعلى التقدير الاول السبب تقدم وتأخر شرط تأثيره وعلى التقدير الثاني نفس السبب تأخر تقديره الى مجيء الوقت وكأنه قال اذا جاء رأس الشهر فينتدأ ناقلا لك أنت طالق فاذا جاء رأس الشهر قدر قائل لذلك اللفظ المتقدم فذهب الحنفية ان الشرط يمتنع به وجود العلة فاذا وجد الشرط وجدت العلة فيصير وجودها مضافا الى الشرط وقبل تحققه لم يكن المعلق عليه علة بخلاف الوجوب فانه ثابت قبل مجيء الشرط فاذا قال ان دخلت الدار فانت طالق فالعلة للوقوع التلغظ بالطلاق والشرط الدخول وتأثيره في امتناع وجود العلة قبله فاذا وجد وجدت وأصحاب الشافعي يقولون أثر الشرط في تراخي الحكم والعلة قد وجدت وانما تراخي تأثيرها الى وقت مجيء الشرط فالمتقدم علة قد تأخر تأثيرها الى مجيء الشرط

(فصل) وأما ما أفتى به الحسن وابراهيم ومالك في احدي الروايتين عنه ان من شك هل اتقض وضوءه أم لا وجب عليه أن يتوضأ احتياطا ولا يدخل في الصلاة بطهارة مشكوك فيها فهذه مسألة نزاع بين الفقهاء وقد قال الجمهور منهم الشافعي وأحمد وأبو حنيفة وأصحابهم ومالك في الرواية الاخرى عنه أنه لا يجب عليه الوضوء وله أن يصلي بذلك الوضوء الذي يتقنه وشك في انتقاضه واحتجوا بما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وجد أحدكم في بطنه شيئا فأشك على نفسه أخرجه منه شيء أم لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا وهذا بع المصلي وغيره وأصحاب القول الاول يقولون الصلاة ثابتة في ذمته بيقين وهو يشك في براءة الذمة منها بهذا الوضوء فانه على تقدير بقاءه هي صحيحة وعلى تقدير انتقاضه باطله فلم يتيقن براءة ذمته ولانه شك في شرط الصلاة هل هو ثابت أم لا فيدخل فيها بالشك والاخرين يجيبون عن هذا بانها صلاة مستندة الى طهارة معلومة قد شك في بطلانها فلا يلتفت الى الشك ولا يزيل اليقين به كما لو شك هل أصاب ثوبه أو بدنه نجس فانه لا يجب عليه غسله وقد دخل في الصلاة بالشك ففرقوا بينهما بفرقين أحدهما ان اجتناب النجاسة ليس بشرط ولهذا لا يجب نيته وانما هو مانع والاصل عدمه بخلاف الوضوء فانه شرط وقد شك في ثبوته فأين هذا من هذا الثاني انه قد كان قبل الوضوء محدثا وهو الاصل فيه فاذا شك في بقاءه كان ذلك رجوعا الى الاصل وليس الاصل فيه النجاسة حتى نقول اذا شك في حصوله رجعنا الى أصل النجاسة فهنا يرجع الى أصل الطهارة وهناك

قال لا يخرج عبد القيس ان فيك لحقة يجهها الله الحليم والانه قال يا رسول الله خلقت خلقك بهم ما أم

الخاري تعليقا وذكر الخاري
أيضا من ابن عباس في قوله تعالى
أولئك الذين يمارعون في الخير وهم
لهما سبقون قال سبقت لهم السعادة
وفي سنن أبي داود وابن ماجه من
حديث عبد الله بن مسعود وحذيفة
ابن اليمان وأبي بن كعب وزيد بن
ثابت أن الله لو عذب أهل سمواته
وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم
لهم ولو رجعهم كانت رجعته لهم خيرا
لهم من أعمالهم ولو أنفقت مثل أحد
ذهباً في سبيل الله ما قبله الله منك
حتى تؤمن بأقرب وتعلم أن ما
أصابك لم يكن لخطئك وما أخطأك
لم يكن ليصيبك ولومت على غير هذا
دخلت النار وقاله زيد بن ثابت
عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي
سنن أبي داود عن أبي حمزة
الشامي قال قال عبادة بن الصامت
يا بني أنك لم تجد طعم الإيمان حتى
تعلم أن ما أصابك لم يكن لخطئك
وما أخطأك لم يكن ليصيبك سمعت
رسول الله قال إن أول ما خلق الله
القلم فقال له اكتب قال يا رب وما
أكتب قال اكتب مقادير كل شيء
حتى تقوم الساعة يا بني سمعت
رسول الله يقول من مات على غير
هذا فليس مني وفي الصحيحين عن
علي قال كافي جنازة فيهار رسول الله
ببيق الغرق فيأرسول الله فجلس
ومعه منخورة فجعل ينكت بالمنخورة
في الأرض ثم رفع رأسه فقال
ما منكم من أحد من نفس منغوسة
الا قد كتب مكانه في النار أو في
الجنة الا قد كتبت شقية أو سعيدة
قال فقال رجل من القوم يا نبي الله
أولاً نتكلم على كتابنا ونذكر العمل
فمن كان من أهل السعادة ليكنون
الى السعادة ومن كان من أهل

يرجع الى أصل الحديث قال الآخرون أصل الحديث قد زال بيقين الطهارة فصارت
هي الأصل فاذا شككنا في الحديث رجعتنا اليه فإن هذا من الوسواس المذموم شرعا
وعقلا وعرفا

(فصل) وأما قولكم ان من خفي عليه موضع النجاسة من الثوب وجب عليه غسله
كله فليس هذا من باب الوسواس وإنما ذلك من باب ما لا يتم الواجب الا به فانه قد وجب
عليه غسل جزء من ثوبه ولا يعلم بعينه ولا سبيل الى العلم بأداء هذا الواجب الا بغسل
جميعه

(فصل) وأما مسألة الثياب التي اشتبه الطاهر منها بالنجس فهذه مسألة نزاع فذهب
مالك في رواية عنه وأحمد الى أنه يصلي في ثوب بعد ثوب حتى يتيقن أنه صلى في ثوب طاهر
وقال الجمهور منهم أبو حنيفة والشافعي ومالك في الرواية الاخرى يتحرى فيصلي في واحد
منها صلاة واحدة كما يتحرى في القبلة وقال المزني وأبو ثور بل يصلي عريانا ولا يصلي في شيء
منها لان الثوب النجس في الشرع كالعدم والصلاة فيه حرام وقد عجز عن السترة بشوب
طاهر فسقط فرض السترة وهذا ضعف الاقوال والقول بالتحرى هو الراجح الظاهر سواء
كثر عدد الثياب أو قل وهو اختيار شيخنا وابن عقيل يفصل فيقول ان كثر عدد الثياب
تحرى رفعا للشفقة وان قل عمل باليقين قال شيخنا اجتناب النجاسة من باب المحذور فاذا
تحرى وغلب على ظنه طهارة ثوب منها فصلى فيه لم يحكم بطلان صلاته بالشك فان الأصل
عدم النجاسة وقد شك فيها في هذا الثوب فيصلي فيه كما لو استعار ثوبا واشتراه ولا يعلم
حاله وقول أبي ثور في غاية الفساد فانه لو يتيقن نجاسة الثوب لكانت صلاته فيه خيرا
وأحب الى الله من صلاته متجردا بادي السوءة للناظرين وبكل حال فليس هذا من
الوسواس المذموم

(فصل) وأما مسألة اشتباه الاواني فكذلك ليست من باب الوسواس وقد اختلف
فيها الفقهاء اختلافا متباينا فقال أحمد يتيمم ويتر كهما وقال مرة يترقهما ويتيمم لكون
أحدهما للماء الطهور بيقين وقال أبو حنيفة ان كان عددا الاواني الطاهرة أكثر تحرى
وان تساوت أو كثرت النجسة لم يتحرر وهذا اختيار أبي بكر وابن شاقلا والنجاد من أصحاب
أحمد وقال الشافعي وبعض المالكية يتحرى بكل حال وقال عبد الملك بن الماجشون
يتوضأ بكل واحد منهما وضوا ويصلي وقال محمد بن مسلمة من المالكية يتوضأ من
أحدهما ويصلي ثم يغسل ما أصابه منه ثم يتوضأ من الآخر ويصلي وقالت طائفة منهم
شيخنا يتوضأ من أيها شاء بناء على ان الماء لا ينجس الا بالتغير فتستحيل المسألة وليس
هذا موضع ذكر جميع هذه الاقوال وترجيح راجحها

(فصل) وأما إذا اشتبهت عليه القبلة فالذي عليه أهل العلم كلهم انه يحتمد ويصلي
صلاة واحدة وشذ بعض الناس فقال يصلي أربع صلوات الى أربع جهات وهذا قول شاذ
مخالف للسنة وإنما التزمه قائله في مسألة اشتباه الثياب وهذا نحوه من وجوه الازمات
عند المضائق طرد الدليل المستدل مما لا يلتفت اليها ولا يعول عليها وتظير التزام من التزم
اشتراط النية لازالة النجاسة لما ألزمهم أصحاب أبي حنيفة بذلك قال بعضهم نقول به

وتطيره ادراك الجمعية بادراك تكبيره مع الامام لما ألزمت الحنفية من نازعها في ذلك بالتسوية بين الجمعية والجماعة التزمت بعضهم وقال نقول به

(فصل) وأما من ترك صلاة من يوم لا يعلم عيناها فاختلف الفقهاء في هذه المسئلة على أقوال أحدها أنه يلزمه خمس صلوات تص عليه أجد وهو قول مالك والشافعي وأبي حنيفة واسحق لأنه لا سبيل له إلى العلم ببراءة ذمته يقينا لا بذلك القول الثاني أنه يصلي رباعية ينوي بها ما عليه ويجلس عقيب الثانية والثالثة والرابعة وهذا قول الأوزاعي وزفر بن الهزيل ومحمد بن مقاتل من الحنفية بناء على أنه يخرج من الصلاة بدون الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبدون السلام وان نية القرضية تكفي من غير تعيين كما في الزكاة ولا يضر جلوسه عقيب الثالثة ان كانت المذنية رباعية لأنه زيادة من جنس الصلاة لا على وجه الحمد القول الثالث أنه يجزئه أن يصلي فجرا أو مغربا ورباعية ينوي ما عليه وهذا قول سفيان الثوري ومحمد بن الحسن ويخرج على المذهب اذا قلنا بأن نية المكتوبة تكفي من غير تعيين وقد قال عبد الله بن أحمد سمعت أبي يسأل ما تقول في رجل ذكر أن عليه صلاة لم يعينها فصلى ركعتين وجلس وتشهد ونوى بها الغداة ولم يسلم ثم قام فأتى بركعة وجلس فتشهد ونوى بها المغرب وقام ولم يسلم فأتى برابعة ثم جلس فتشهد ونوى بها ظهرا وعصرا أو عشاء الآخرة ثم سلم فقال له أبي هذا يجزئه ويقضى عنه على مذهب العراقيين لانهم اعتمدوا في التشهد على خبر ابن مسعود اذا قلت هذا فقد تمت صلاتك وأما على مذهب صاحبنا أبي عبد الله الشافعي ومذهبنا لا يجزئ عنه لاننا نذهب إلى قوله تحريمها التكبير وتحليلها التسليم ونذهب إلى الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها هذا الفظه قال أبو البركات هذا من أحمديين ان قضاء الواحدة لا يجزئه لتعذر التحليل المعتبر لا لفوت نية التعيين فاذا قضى ثلاثا كما قال الثوري اندفع المفسد بكل حال فليس في هذا راحة للموسوسين

(فصل) وأما من شك في صلاته فانه يدين على اليقين لأنه لا تبرأ ذمته منه بالشك وأما تحريم أكل الصيد اذا شك صاحبه هل مات بالجرح أو بالماء وتحريم أكله اذا خالط كلابه كلبا من غيره فهو الذي أمر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لأنه قد شك في سبب الحل والاصل في الحيوان التحريم فلا يستباح بالشك في شرط حله بخلاف ما اذا كان الاصل فيه الحل فانه لا يحرم بالشك في سبب تحريمه كما لو اشترى ماء أو طعاما أو ثوبا لا يعلم حاله جاز شر به أو كاه ولبسه وان شك هل تنجس أم لا فان الشرط متى شق اعتباره أو كان الاصل عدم المانع لم يلتفت إلى ذلك فالاول كما اذا أتى باللحم لا يعلم هل سمى ذابحه أم لا وهل ذكاه في الحلق واللبه واستوفى شروط الذكاة أم لا لم يحرم أكله لمشقة التفتيش عن ذلك وقد قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله ان ناسا من الاعراب يأتوننا باللحم لا ندرى أذكروا اسم الله عليه أم لا فقال سموا انتم وكلوا مع انه قد نسي عن كل ما لم يذكر عليه اسم الله تعالى والثاني كما ذكرنا من الماء والطعام واللباس فان الاصل فيها الطهارة وقد شك في وجود المنجس فلا يلتفت اليه

(فصل) وأما ما ذكرتموه عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم ما قضي تفردا به دون

النبي فسمع ناسا من أصحابه يذكرون القدر فقال انكم قد أخذتم في شعبتين بعيدتي الغور فيهما هلك أهل الكتاب من قبلكم واقد آخرهم

العسري وفي السنن الاربعة عن مسلم بن يسار الجهني ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية واذا خذرك من من بني آدم من ظهرهم ذر ياتهم الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سئل عنها فقال رسول الله خلق الله آدم ثم مسح ظهره بيمنه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء الجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء النار ويعمل أهل النار يعملون قال رجل يا رسول الله فقيم العمل فقال رسول الله ان الله تعالى اذا خلق العبد الجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فدخله الجنة واذا خلق العبد النار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فدخله النار وفي الترمذي عن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض جاء منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب قال الترمذي حديث حسن صحيح وذكر الطبري من حديث مالك بن عبد الله ان رسول الله قال لان مسعود لا يكثر همك ما عرفت وما ترزق يا أتاك وذكر عن ابن شهاب عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استعمل في الدنيا لم يبلغها وليس إلى من الموت والخلق ابليس من ابليس والابليس الضلالة شيء وقال ابن وهب أنبأنا عبد الرحمن بن سليمان عن عقيل عن عكرمة عن ابن عباس قال خرج

فجعل على آخرهم لا ينقص منهم
أحد ففرق في الجنة وفريق في
السعير وفي الترمذي عن ابن عباس
قال ردت رسول الله يوما فقال
يا غلام ألا أعلمك كلمات ينفعك
الله من أخطائك حفظك أحفظ
الله سبحانه ما لم تعرف إلى الله في
الرجاء يعرفك في الشدة إذا سألت
فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن
بالله رفعت الأقدام وجفت الصحف
لو كنت الأمة على أن ينفعوك
بشيء لم ينفعوك إلا بشيئ قد كتبه الله
لأن لو جهدت الأمة على أن يضروك
بشيء لم يضروك إلا بشيئ قد كتبه الله
لك وأعلم أن النصر مع الصبر وأن
الفرج مع الكرب وأن مع العسر
يسرا وفي بعض روايات الحديث
في غير الترمذي فلو أن الناس
اجتمعوا على أن يعطوك شيئا لم
يعطه الله لم يقدروا عليه ولو أن
الناس اجتمعوا على أن ينفعوك
شيئا قدره الله لم يستطيعوا فاعبد
الله مع الصبر على اليقين وقال علي
ابن الجعد أنه أتاه أحد الوالد بالبرية
عن طاه بن أبي رباح قال سألت
عبادة بن الصامت كيف كانت
وصية أبيك حين حضرته الموت قال
جعل يقول يا بني اتق الله واعلم أنك لن
تتق الله وإن تبلغ العلم حتى تعبد الله
وحده وتؤمن بالتدبيره وشهره
فإن يأت كيف لي أن أومن بالقدر
خير وشهره قال تعلم أن ما أصابك
لم يكن ليخطئك وأن ما أخطأك لم يكن
ليصيبك فإن مت على غير هذا
دخلت النار مع رسول الله يقول
أن أول ما خلق الله القلم فقد لله
أكتب فقال ما أكتب بخير تلك
الساعة بما كان وما هو كائن إلى الأبد
وذكر الطبري من حديث بقية نبأنا
أبو بكر العباسي عن زيد بن أم حبيب ومحمد بن يزيد قال ثنا فاع من ابن عمر قال قالت أم سلمة يا رسول الله لا تزال نفسك في كل

الحجاء ولم يوافق ابن عمر على ذلك أحد منهم وكان ابن عمر رضي الله عنه يقول أن بي
وسواسا فلا تقمدا وبى وظاهر مذهب الشافعي وأحمد أن غسل داخل العينين في الوضوء
لا يستحب وإن أمن الضرر لأنه لم يشغل عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه فعله قط
ولا أمر به وقد نقل وضوء جماعة كعثمان وعلي وعبد الله بن زيد والربيع بنت معوذ
وغيرهم فلم يقل أحد منهم أنه غسل داخل عينيه وفي وجوبه في الجنابة روايتان عن أحمد
أصحهما أنه لا يجب وهو قول الجمهور وعلى هذا فلا يجب غسلهما من النجاسة وأولى لأن
المضرة به أغلب لزيادة التكرار والمعالجة وقالت الشافعية والحنفية يجب لأن إصابة
النجاسة لهما تتدرفلا يشق غسلهما منها وغالبا لبعض الفقهاء من أصحاب أحمد فأوجب
غسلهما في الوضوء وهو قول لا يلتفت إليه ولا يعرج عليه والصحيح أنه لا يجب غسلهما
في وضوء ولا جنابة ولا من نجاسة وأما فعل أبي هريرة رضي الله عنه فهو شيء تأوله وخالفه
فيه غيره وكانوا ينكرونه عليه وهذه المسئلة تلبس بمسئلة اطالة الغرة وإن كانت الغرة في
الوجه خاصة وقد اختلف الفقهاء في ذلك وفيها روايتان عن الإمام أحمد أحدهما
يستحب اطالنها وبها قال أبو حنيفة والشافعي واختارها أبو البركات ابن تيمية وغيره والثانية
لا يستحب وهي مذهب مالك وهي اختيار شيخنا أبي العباس والمستحبون يحتجون بحديث
أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنتم الغر المحجلون
يوم القيامة من أثر الوضوء فمن استطاع منكم فليطل غرته وتحجبله متفق عليه ولأن
الحاجة تبلغ من المؤمن حيث يبلغ الوضوء قال الشافعيون للاستحباب قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لم أن الله حد حدودا فلا تعتدوها والله سبحانه قد حدد المرفقين
والكعبين فلا ينبغي تعديهما ولأن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينقل من نقل
عنه وضوءه أنه تعداهما ولأن ذلك أصل الوسواس ومادته ولأن فاعله إنما يفعله قربة
وعبادة والعبادات مبناهما على الاتباع ولأن ذلك ذريعة إلى الغسل إلى الفخذ والكشف
وهذا مما يعلم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه لم يفعلوه ولا مرة واحدة ولأن هذا
من الغلو وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم يا أيكم والغلو في الدين ولأنه تعمق وهو منهي
عنه ولأنه عضو من أعضاء الطهارة فكره مجاوزته كالوجه وأما الحديث فراويته عن أبي
هريرة رضي الله تعالى عنه نعيم المجرم وقد قال لا أدري قوله فمن استطاع منكم أن
يطيل غرته فليفعه من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من قول أبي هريرة رضي الله عنه
روى ذلك عنه الإمام أحمد في المسند وأما حديث الحلية فالحلية ما رزقته ما كان في محله
فاذا جاوز محله لم يكن زينة

(فصل) وأما قولكم أن الوسواس خير مما عليه أهل التفريط والاسترسال وتمشية
الامر كيف اتفق إلى آخره فالحمد لله أنهما لطرفا فافراط وتفريط وغلو وتقصير وزيادة
وتقصير قد نهى الله سبحانه عن الأمرين في غير موضع كقوله ولا تجعل يدك مغلولة إلى
عنقك ولا تبسطها كل البسط وقوله وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا
تبذر تبذيرا وقوله والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وقوله وكلوا
واشربوا ولا تسرفوا أنه لا يحب المسرفين فدين الله بين الغالين فيه والجاني عنه وخير

علم وجعل من تلك الشاة المسمومة التي كانت قال لها أصابني شيء منها الا وهو مكتوب (٩٧) على وآدم في طينته وفي صحاح مسلم من

الناس الخط الاوسط الذين ارتقوا وعن تقصير المفرطين ولم يلحقوا بالغلو المعتدين وقد جعل الله سبحانه هذه الامة وسطا وهي الخيار العدل لتوسطها بين الطرفين المذمومين والعدل هو الوسط بين طرفي الجور والتفريط والافات انما تطرق الى الاطراف والاوساط محمية باطرافها فخير الامور اوساطها قال الشاعر

كانت هي الوسط المحمي فاكنت في بها الحوادث حتى اصبحت طبرقا

(فصل) ومن أعظم مكايده التي كاد بها أكثر الناس وما نجح منها الا من لم يرد الله تعالى فتنته ما أوحاه قديما وحديثا الى حزبه وأوليائه من الفتنة بالقبور حتى آل الامر فيها الى ان عبد أربابها من دون الله وعبدت قبورهم واتخذت أوثانا وبنيت عليها الهياكل وصورت صور أربابها فيها ثم جعلت تلك الصور أجسادا لها ظل ثم جعلت أصناما وعبدت مع الله تعالى وكان أول هذا الداء العظيم في قوم نوح كما أخبر سبحانه عنهم في كتابه حيث يقول قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يردده ماله وولده الا خسارا ومكرًا ومكرًا كبروا وقالوا لا تدن آلهتنا ولا تدن وذاولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا قال ابن جرير وكان من خبر هؤلاء فيما بلغنا ما حدثنا ابن جهم حدثنا مهران عن سفيان عن موسى عن محمد بن قيس ان يغوث ويعوق ونسرا كانوا قوما صالحين من بني آدم وكان لهم أتباع يقتدون بهم فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم لو صورناهم كان أشوق لنا الى العباداة اذ اذكركناهم فصوروهم فلما ماتوا وجاء آخرون دب اليهم ابليس فقال انما كانوا يعبدونهم وبهم يستقون المطر فعبدوهم قال سفيان عن أبيه عن عكرمة قال كان بين آدم ونوح عليه السلام عشرة قرون كلهم على الاسلام حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في هذه الآية قال كانت آلهة يعبدها قوم نوح ثم عبدتها العرب بعد ذلك فكان ودل كلب بدومة الجندل وكان سواع لهذيل وكان يغوث لبني غطفان من مراد وكان يعوق لهمدان وكان نسر لذي الكلاع من حمير وقال الواابي عن ابن عباس هذه أصنام كانت تعبد في زمان نوح عليه السلام وقال البخاري حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا هشام عن ابن جريح قال عطاء عن ابن عباس صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد اماود فكانت لسكب بدومة الجندل واما سواع فكانت لهذيل واما يغوث فكانت لمراد ثم لبني غطفان بالجرف عند سبأ واما يعوق فكانت لهمدان واما نسر فكانت لمجير لذي الكلاع أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم أن انصبوا الى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصابا وسموها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك أوثانك ونسي العلم عبدت وقال غير واحد من السلف كان هؤلاء يوما صالحين في قوم نوح عليه السلام فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم لم طال عليهم الا مد فعبدوهم ف هؤلاء جمعوا بين القنيتين فتنة القبور وفتنة التماثيل هما القنيتان اللتان أشار اليهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث المتفق لي صحته عن عائشة رضي الله عنها ان أم سلمة رضي الله عنها ذكرت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنيسة رأتها بارض الحبشة يقال لها مارية فذكرت له ما رأت فيها

حدث ابن عباس في خطبة النبي
الحمد لله محمد بن عبد الله بن
محمد بن عبد الله بن عبد الله بن
فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله
وحده لا شريك له وإن محمد عبده
ورسوله وفي صحاحه أيضا عن زيد
ابن أرقم كان النبي صلى الله عليه
وسلم يقول اللهم أنت نفسي تقواها
وزكها أنت خير من زكاها أنت
وليها ومولاها وفي صحاحه أيضا عن
علي عن النبي صلى الله عليه وسلم
في دعاء الاستفتاح اللهم اهدني
لاحسن الاخلاق لا يهدي لاحسنها
الا أنت واصرف عني سيئ الاخلاق
لا يصرف عني سيئها الا أنت وفي
الترمذي والمسنود من حديث
عمران بن حصين ان النبي صلى الله
عليه وسلم علم أباه هذا الدعاء اللهم
ألهمني رشدي وتقي شر نفسي
وروي سفيان الثوري عن خالد
الحذاء عن عبد الله بن الحارث قال
قام عمر بن الخطاب خطيبا فقال في
خطبته من يمسده الله فلا مضل له
ومن يضل فلا هادي له وعند
الجبائلي يسمع ما يقول قال فنقض
توبه كهنة المنكر فقال عمر ما تقولوا
قالوا يا أمير المؤمنين يزعم ان الله
لا يضل أحدا قال كذبت باعدو
الله بل الله خلقك وهو أذكى وهو
يدخل النار ان شاء الله أما والله
لو لا عهدك لضربت عنقك ان الله
خالق الخلق نخلق أهل الجنة وما
هم عاملون وخلق أهل النار
وما هم عاملون قال هؤلاء لهذه
وهؤلاء لهذه وذكرا طبري عن
أبي بكر الصديق قال خلق الله
الخلق فكانوا في قبضته فقال لمن في
يمينه ادخلوا الجنة بسلام وقال لمن
في يده الاخرى ادخلوا النار ولا

نعم قال فان الله قدره على ثم بعد ثبتي قال نعم (٩٨) يا ابن الغناء اما والله لو كان عندي انسان امرت أن يجا أنفك وذ كر عن علي انه

ذ كر عده القدر يوما فادخل
أصبعيه السبابة والوسطى في فيه
فرقم بهما باطن يده فقال اشهد
ان هاتين الرقتين كانتا في أم
الكاتب وذ كر عنه أيضا انه قال ان
أحدكم لن يخلص الايمان الى قلبه
حتى يستيقن يقينا غير ظن ان
ما صابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه
لم يكن ليصيبه ويقر بالقدر كله
وذ كر البخاري عن ابن مسعود
انه قال في خطبته الشقي من شقي في
بطن أمه والسعيد من وعظ بغيره
وقال ابن مسعود لان أعرض على جرة
أو ان أقبض عليها حتى تبرد في يدي
أحب الى من أن أقول لشي قضاء
الله ليته لم يكن وقال لا يطعم رجل
طعم الايمان حتى يؤمن بالقدر
ويعلم انه ميت وانه مبعوث من بعد
الموت وقال الاعمش عن ابن مسعود
ان العبد لهم بالامر من التجارة
والامارة حتى يتيسر له انظر الله اليه
من فوق سبع سموات فيقول
للملائكة اصرفوا عنه فاني ان
يسره له أدخلته النار قال فيصرفه
الله عنه قال فيقول من أين ذهبت
أو نحو هذا وما هو الا فضل الله
سبحانه وذ كر الزهري عن ابراهيم
ابن عبد الرحمن بن عوف ان عبد
الرحمن بن عوف مرض مرضا شديدا
أنعم عليه وأفاق فقال أنعمي علي
قالوا نعم قال انه أتاني رجلان
غليظان فأخذا يدي فقالا انطلق
نحنا كلك الى العزيز الامين فانطلقا
فتلقاهما رجل فقال أين تريدان
به قالان نحنا ككه الى العزيز الامين
فقال دعاهما فان هذا من سبقته
السعادة وهو في بطن أمه وقال ابن
جرير عن ابن طاوس عن أبيه قال
اشهد لسمعت ابن عباس يقول
البحر والسكيس بقدر وقال بما هذيل

من الصور فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أولئك قوم اذا مات فيهم العبد الصالح
أو الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق
عند الله تعالى وفي لفظ آخر في الصحيحين ان أم حبيبة وأم سلمة ذكرا كنيسة رأيتها
فجمع في هذا الحديث بين النماثيل والقبور وهذا كان سبب عبادة اللات فروي ابن
جرير بإسناده عن سفيان عن منصور عن مجاهد أفرايم اللات والعزى قال كان يلت
لهم السويق فسات فعكفوا على قبره وكذلك قال أبو الجوزاء عن ابن عباس رضي الله
عنه كان يلت السويق للحاج فقدر أيت ان سبب عبادة يغوث ويعوق ونسرا واللات
انما كانت من تعظيم قبورهم ثم اتخذوا لها النماثيل وعبدوها كما أشار اليه النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قال شيخنا وهذه العلة التي لاجلها نهى الشارع عن اتخاذ المساجد
على القبور هي التي أوفعت كثيرا من الامم اما في الشرك الاكبر أو في عبادة من الشرك
فان النفوس قد أشركت بنماثيل القوم الصالحين ونماثيل يزعمون انها طلائع السم لكواكب
ونحو ذلك فان الشرك بقبر الرجل الذي يعتقد صلاحه أقرب الى النفوس من الشرك
بنخشة أو حجر ولهذا تجد أهل الشرك كثيرا يتضرعون عندها ويخشعون ويخضعون
وعبدون بقولهم عبادة لا يفعلونها في بيوت الله ولا وقت المحر ومنهم من يسجد لها
وأكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء ما لا يرجونه في المساجد فلاجل هذه
المقعدة حسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مادتها حتى نهى عن الصلاة في المقبرة مطلقا
وان لم يقصد المصلي بركة البقعة بصلاته كما يقصد بصلاة بركة المساجد كما نهى عن
الصلاة وقت طلوع الشمس وغروبها لانها أوقات يقصد المشركون الصلاة فيها للشمس
فنهى أمته عن الصلاة حينئذ وان لم يقصد ما قصد المشركون سدا للذريعة قال وأما
اذا قصد الرجل الصلاة عند القبور متبركا بالصلاة في تلك البقعة فهذا عين المحادة لله
ورسوله والمخالفة لدينه وابتداء دين لم يأذن به الله تعالى فان المسلمين قد أجعوا على
ما علموه بالاضطرار من دين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الصلاة عند القبور
منهية عنها وانه لعن من اتخذها مساجد فمن أعظم المحدثات وأسباب الشرك الصلاة
عندها واتخاذها مساجد وبناء المساجد عليها فقد تواترت النصوص عن النبي عليه
السلام بالنهاي عن ذلك والتعليق فيه فقد صرح عامة الطوائف بالنهاي عن بناء
المساجد عليها متابعة منهم للسنة الصحيحة الصريحة وصرح أصحاب أحمد وغيرهم من
أصحاب مالك والشافعي بتحريم ذلك وطائفة أطلقت الكراهة والذي ينبغي أن تحمل
على كراهة التحريم احسانا للظن بالعلماء وأن لا يظن بهم ان يجوزوا فعل ما تواتر
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن فاعله والنهاي عنه ففي صحيح مسلم عن
جندب بن عبد الله الجبلي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل أن يموت
بخمسة وهو يقول اني أبرأ الى الله أن يكون لي منكم خليل فان الله تعالى قد اتخذني
خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا من أمتي خليلا لا اتخذت أبا بكر خليلا
الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور
مساجد فاني أنهيكم عن ذلك وعن عائشة وعبد الله بن عباس قال لما نزل برسول الله

سعر أحدهم لا تصونه ٧ ان انه عز وجل كان على عرشه قبل أن يخلق شيئا فخلق القلم (٩٩) فكتب ما هو كائن الى يوم القيامة فانما

يجري الناس على أمر قد فرغ منه
وقال ابن عباس أيضا القدر نظام
التوحيد فمن وحد الله ولم يؤمن
بالقدر كان كفره بالقضاء نقصا
للتوحيد ومن وحد الله وآمن بالقدر
كانت العروة الوثقى لا انفصام لها
وقال عطاء بن أبي رباح كنت عند
ابن عباس فساء رجل فقال يا ابن
عباس أرايت من صدني عن
الهدى وأوردني دار الضلالة
واردا ألا تراه قد ظلمني فقال ان
كان الهدى شيئا كان لك عنده
فنعكس فقد ظلمك وان كان الهدى
هو له يؤتبه من يشاء فلا يظلمك قم
فلا تجالسني وقال عكرمة عن ابن
عباس كان الهدى بيد سليمان
على الماء فقلت له فكيف ذلك
الهدى ينصب له الفخ عليه التراب
فقال أعضك الله بمن أبيتك اذا جاء
القضاء ذهب البصر وقال الامام
أحمد أنبأنا اسمعيل بن أبي هرون
الغزوي أنبأ سليمان الأزدي عن
أبي يحيى مولى بني عقر قال أتيت
ابن عباس وهو جالس من الذين
يذكرون القدر أو ينكرونه
فقلت يا ابن عباس ما تقول في القدر
فان هؤلاء يسألونك عن القدر ان
زنى وان شرب وان مرق قال فسر
قصه حتى أخرج منكبيه وقال
ما يحسي لعك من الذين ينكرون
ويكذبون به والله لو أعلم انك
منهم أو هذين معك لجاهدتك ان
زنى فبقدر وان سرق فبقدر وان
شرب الخ فبقدر وصح عن ابن
عمر أن يحيى بن عمر قال له اناسا
يقولون لا قدر وان الامر أنف فقال
اذا لقيت أولئك فاخبرهم ان ابن
عمر يرى منهم وانهم برآء منه وقد
تقدم قول أبي بن كعب وحذيفة

صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح نجاسة على وجهه فاذا اغتم كشفها فقال وهو
كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا
متفق عليه وفي الصحيحين أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي رواية مسلم
لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد فقد نهى عن اتخاذ القبور
مساجد في آخر حياته ثم انه لعن وهو في السياق من فعل ذلك من أهل الكتاب ليحذر أمته
أن يفعلوا ذلك قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في
مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ولو لا ذلك
لا برز قبره غير انه خشى أن يتخذ مسجدا متفق عليه وقولها خشى هو بضم الخاء تعليلا
لمنع ابراز قبره وروى الامام أحمد في مسنده بإسناد جيد عن عبد الله بن مسعود رضي الله
عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان من شرار الناس من تذر كههم الساعة وهم
أحياء والذين يتخذون القبور مساجد وعن زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد رواه الامام أحمد وعن ابن
عباس قال لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها
المساجد والسر ج رواه الامام أحمد وأهل السنن وفي صحيح البخاري ان عمر بن الخطاب
رأى أنس بن مالك يصلي عند قبر فقال القبر القبر وهذا يدل على انه كان من المستقر عند
الحجابة رضي الله عنهم ما نهاهم عنه تبهم من الصلاة عند القبور وفعل أنس رضي الله
عنه يدل على اعتقاده جوازه فانه لعنه لم يره أولم يعلم انه قبر او ذهل عنه فلما تبهم عمر رضي
الله تعالى عنه تنبه وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام رواه الامام أحمد وأهل السنن الاربعة
وصححه أبو حاتم بن حبان وأبلغ من هذا انه نهى عن الصلاة الى القبر فلا يكون بين
الصلي وبين القبلة فروى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة الغزوي رحمه الله أن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها وفي هذا ابطال قول
من زعم ان النهى عن الصلاة فيها لاجل النجاسة فهذا أبعد شئ عن مقاصد الرسول وهو
باطل من عدة أوجه منها ان الاحاديث كلها ليس فيها فرق بين المقبرة الحديثة
والمنبوذة كما يقوله المعلنون بالنجاسة ومنها أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لعن اليهود
والنصارى على اتخاذ قبور أنبيائهم مساجد ومعلوم قطعان هذا ليس لاجل النجاسة
فان ذلك لا يختص بقبور الانبياء ولان قبور الانبياء من أطهر البقاع وليس للنجاسة عليها
طريق البتة فان الله حرم على الارض ان تأكل أجسادهم فهم في قبورهم طريون ومنها
أنه نهى عن الصلاة اليها ومنها انه أخبر ان الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام ولو كان
ذلك لاجل النجاسة لكان ذكر الحشوش والمجازر ونحوها أولى من ذكر القبور ومنها
أن موضع مسجدة صلى الله تعالى عليه وسلم كان مقبرة للمشركين فنبش قبورهم وسواها
واتخذ مسجدا ولم ينقل ذلك التراب بل سوى الارض ومهدا وصلى فيه كما ثبت في
الصحيحين عن أنس بن مالك قال لما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فنزل بأعلى

وابن مسعود وزيد بن ثابت لو أنفقت كل جبل أحد ذهب في سبيل الله ما قبل منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك وما

أخطأ لم يكن ليصيبك وإن مت على غير (١٠٠) ذلك دخلت النار وتقدم قول عبادة بن الصامت إن تؤمن حتى تؤمن بالقدر خير

ونمره وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك وقال قتادة عن أبي السوار عن الحسن بن علي قال قضى القضاء وجف القلم وأمر بقضاء في كتاب قد خلا وقال عمرو ابن العاص إنهم عجبوا إلى ثلاث المرء يفر من القدر وهو لاقيه ويرى في عين أخيه القذا فيعيها ويكون في عينيه مثل الجذع فلا يعيها ويكون في دابته الظفر فيقومها بجهده ويكون في نفسه الظفر فلا يقومها قال أبو الدرداء ذروة الإيمان أربع الصبر للحكم والرضا بالقدر والاخلاص للتوكل والاستسلام للرب وقال الحجاج الأزدي سألتنا سلمان ما الإيمان بالقدر فقال إن تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك وقال سلمان أيضا إن الله لما خلق آدم سمع ظهره فأنزع منه ذراري إلى يوم القيامة وكتب الأجل والأعمال والأرزاق والشقاوة والسعادة فمن علم السعادة فعل الخير وبجالس الخير ومن علم الشقاوة عمل الشر وبجالس الشر وقال جابر بن عبد الله لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر كله خيره وشره ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وقال هشام عن أبيه عن عائشة أن العبد ليحس الزمان بعمل أهل الجنة وأنه عند الله مكتوب من أهل النار والآثار في ذلك أكثر من أن تذكر وإنما أشرنا إلى بعضها إشارة (فصل) فالجواب أن ههنا مقام مقام إيمان وهدي ونجاة ومقام ضلال وردى وهلاك زالت فيه أقدام فهو تباحثها إلى دار الشقاء فأما مقام الإيمان والهدى والنجاة فقام اثبات القدر والإيمان به واستدراج الكائنات إلى مشيئة

المدينة في محي يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم أربع عشرة ليلة ثم أرسل إلى ملائكة بني النجار فجاؤا متقلدين السيوف كأنهم أنظر إلى النبي عليه السلام على راحلته وأبو بكر دونه وملائكة بني النجار حولوه حتى ألقى بغناه أبي أيوب وكان يحب أن يصلي حيث أدرسته الصلاة ويصلي في مريض الغنم وأنه أمر ببناء المسجد فأرسل إلى ملائكة بني النجار فقال يا بني النجار تأمنوني بحائطكم هذا قالوا لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله فكان فيه ما أقول لكم قبور المشركين وغيره وأما المكان فكما روى أبو داود في سننه أن رجلا قال يا رسول الله إن نذرت أن أتحرى بيوتك ولقوله لا تجعلوا قبوري عيدا والعيد مأخوذ من المعاودة والاعتقاد فإذا كان اسم المكان فهو المكان الذي يقصد الاجتماع فيه وإتيانه للعبادة أو لغريها كما أن المسجد الحرام ومنى ومزدلفة وعرفة والمشاعر جعلها الله تعالى عيدا للحنفاء ومثابة كما جعل أيام التعيد فيها عيدا وكان للمشركين أعياد زمانية ومكانية فلما جاء الله بالسلام أبطلها وعوض الحنفاء منها عيدا الفطر وعيد النحر وأيام منى كما عوضهم عن أعياد المشركين المسكانية بالكعبة البيت الحرام وعرفة ومنى والمشاعر فاتخذوا القبور عيدا وهو من أعياد المشركين التي كانوا عليها قبل الإسلام وقد نهى عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سيد القبور منها به على غيره فقال أبو داود حدثنا أحمد بن صالح قال قرأت على عبد الله بن نافع أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبوري عيدا وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا اسناد حسن رواه كلهم ثقات مشاهير وقال أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب حدثنا جعفر بن إبراهيم من ولد ذي الجناحين حدثنا علي بن الحسين أنه رأى رجلا يجيء إلى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فتنهاه وقال ألا أحدثكم حديثا سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتخذوا قبوري عيدا ولا بيوتكم قبورا فان تسليمكم يبلغني أينما كنتم رواه أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي في مختارته وقال سعيد بن منصور في السنن حدثنا حبان بن علي حدثني محمد بن عجلان عن أبي سعيد مولى المهري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتخذوا بيوتي عيدا ولا بيوتكم قبورا وصلوا على حيثما كنتم فان صلاتكم تبلغني وقال سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهيل بن أبي سهيل قال رأيت الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عند القبر فناداني وهو في بيت فاطمة يتعشى فقال هلم إلى العشاء فقلت لا أريده فقال مالي رأيتك عند القبر فقلت سلمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال إذا دخلت المسجد ثم قال إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتخذوا بيوتي عيدا ولا تتخذوا بيوتكم مقابر لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم ما أنتم ومن بالاندلس الأسواء فهذان المرسلان من هذين الوجهين المختلفين يدلان على نبوت الحديث لا سيما

رَبِّهِمْ وَأَرْسِلْ فِي الْأَرْضِ رُسُلًا أَنْ يَنْصَحُوا إِلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَئِنْ دُعُوا لِلْعِبَادَةِ لَأُقْبِلُوا إِلَيْهِمْ بِالْحَمْدِ وَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْإِسْلَامَ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ وَلَئِنْ دُعُوا إِلَى الْكُفْرِ وَالْعِصْيَانِ لَأُقْبِلُوا إِلَيْهِمْ بِالْحَمْدِ ذَلِكَ جَاءَ اللَّهُ بِكَرَمٍ وَإِلَهَامٍ (١٠١) النَّاسُ وَهَذِهِ الْأَنْبَاءُ الَّتِي كَانَتْ تُحَقِّقُ هَذَا

للقام وتبين ان من لم يؤمن بالقدرة
فقد انسلخ من التوحيد وليس
جلباب الشرك بل لم يؤمن بالله ولم
يعرفه وهذا في كل كتاب أرسله الله
على رسوله وأما المقام الثاني وهو
مقام الضلال والردى والهلاك
فهو الاحتجاج به على الله وجعل
العبد ذنبه على ربه وتزويه نفسه
الجاهلية الظالمية الامارة بالسوء
وجعل أرحم الراحمين وأعدل
العادلين وأحكم الحاكمين وأغنى
الاعنياء أضر على العباد من إبليس
كلهم ح به بعضهم واحتج عليه بما
خصمه فيه من لا تحصى حجة ولا
نطاق مغالطة حتى يقول قائل هؤلاء
ألقاه في اليم مكتوفاً وقال له

أياك أياك أن تبطل بالما
ويقول قائلهم

دعاني وسد الباب دوني فهل الى
دخولي سبيل بينوا الى قصي
ويقول الآخر

وضعوا اللحم للبراة على ذروني عذب
ثم لا مو البراة اذ جعلوا عنهم الرس
لو أرادوا صيأتي

ستروا وجهك الحسن

وقال بعضهم وقد ذكر له من يخاف
من افساده فقال لي خس بنات

لا تخاف على افسادهن غيره وصعد
رجل يوما على سطح داره فانصرف

على غلام له يفجر بجاريته فنزل
وأخذها ما بيعا فبهما فقال الغلام

ان القضاء والقدر لم يدعانا حتى
فعلنا ذلك فقال لعالمك بالقضاء

والقدر أحب الي من كل شيء
أنت حر لو جسد الله ورأى آخر

يفجر بأسرته فيأدر ليأخذه فهرب
فأقبل يعزب المرأة وهي تقول

القضاء والقدر فقال يا عدو الله

وقد احتج من أرسله به وذلك يقتضي ثبوت عند هذا ولم يكن روي من وجوه مستندة
غير هذين فكيف وقد تقدم مسندنا قال شيخ الاسلام قدس الله روحه ووجه الدلالة ان
قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل قبر على وجه الارض وقد نهى عن اتخاذ
عيدا فقبر غيره أولى بالنهي كائنا من كان ثم انه قرن ذلك بقوله ولا تتخذوا بيوتكم قبورا أي
لا تعطوها من الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور فأمر بتحريم النافلة في
البيوت ونهى عن تحريم العبادة عند القبور وهذا ضد ما عليه المشركون من النصاري
وأشباههم ثم انه عقب النهي عن اتخاذ عيدا بقوله وصلاوا على فان صلاتكم تبلغني حينما
كنتم تشير بذلك الى أن ما ينالني منكم من الصلاة والسلام يحصل مع قربكم من قبوري
وبعدكم فلا حاجة الى اتخاذ عيدا وقد حرف هذه الاحاديث بعض من أخذ شبهة من
النصاري بالشرك وشبهة من اليهود بالتحريف فقال هذا أمر بملازمة قبره والعكوف عنده
واعتياد قصده وانتيا به ونهى ان يجعل كالعيد الذي انما يكون في العام مرة أو مرتين فمكانه
قال لا تجعلوه بمنزلة العيد الذي يكون من الحول الى الحول واقصده كل ساعة وكل وقت
وهذا امر اعم ومحادثة واقصده الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقلب للحقائق
ونسبة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم الى التديليس والتلييس بعد التناقض فقاتل الله
أهل الباطل أنى يؤفكون ولا ريب ان من أمر الناس باعتياد أمر وملازمته وكثرة انتيا به
فقوله لا تجعلوه عيدا فهو الى التلييس وضد البيان أقرب منه الى الدلالة والبيان فان لم
يكن هذا تنقيصا فليس للتنقيص حقيقة فينا كمن يرى أنصار الرسول وحزبه بداية ومصابة
ويبتسل كأنه يرى ولا ريب ان ارتكاب كل كبيرة بعد الشرك أسهل اثما وأخف عقوبة
من تعاطى مثل ذلك في دينه وسنته وهكذا غيرت ديانات الرسل ولولا ان الله أقام لدينه
الانصار والاعوان الذين عنه جرى عليه ما جرى على الاديان قبله ولو أراد رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم ما قاله هؤلاء الضلال لم ينه عن اتخاذ قبور الانبياء مساجد ويلعن
فاعل ذلك فانه اذا لعن من اتخذها مساجد يعبد الله فيها فكيف يأمر بملازمتها والعكوف
عندها وان يعتاد قصدها وانتياها ولا تجعل كالعيد الذي يحى من الحول الى الحول
وكيف يسأل ربه أن لا يجعل قبره وثنا يعبد وكيف يقول اعلم الخلق بذلك ولولا ذلك لبرز
قبره ولو كان خشي أن يتخذ مسجدا وكيف يقول لا تجعلوا قبوري عيدا وصلاوا على حينما
كنتم وكيف لم يفهم أصحابه وأهل بيته من ذلك ما فهمه هؤلاء الضلال الذين جمعوا
بين الشرك والتحريف وهذا أفضل التابعين من أهل بيته على بن الحسين رضي الله عنهما
نهى ذلك الرجل أن يتحرم الدعاء عند قبره صلى الله تعالى عليه وسلم واستدل بالحديث
وهو الذي رواه وسعده من أبيه الحسين عن جده على رضي الله عنه وهو أعلم بمعناه من
هؤلاء الضلال وكذلك ابن عمه الحسن بن الحسن شيخ أهل بيته كره أن يقصد الرجل
القبر اذا لم يكن يريد المسجد ورأى ان ذلك من اتخاذ عيدا قال شيخنا فانظر هذه السنة
كيف نخرجها من أهل المدينة وأهل البيت الذين لهم من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قرب النسب وقرب الدار لانهم الى ذلك أحوج من غيرهم وكانوا له أضبط

(فصل) ثم ان في اتخاذ القبور أعيادا من المفاسد العظيمة التي لا يعلمها الا الله تعالى

أنزى وتعتذرى بمثل هذا فقالت أوه تركت السنة وأخذت بذهب ابن عباس فتبه ورمى بالسوط من يده واعتذر اليها وقال لولا

قضى الله وكان اذا دعى به غضب وقيل لبعض هؤلاء ليس هو يقول ولا يرضى لعباده الكفر فقال دعنا من هذا رضىه وأحبه وأرادهم وما أنفسنا غيره ولقد بالغ بعضهم في ذلك حتى قال القدر عذر لجميع العصاة وانما مثلنا في ذلك كما قيل

اذا امرضنا آتيناكم نعودكم وتذنبون فنتايتكم فنعتذر وبلغ بعض هؤلاء ان عليا مريم يقتلي النهران فقال يوشا لم لقد ضربكم من غركم فقبل من غركم فقال الشيطان والنفس الامارة بالسوء والاماني فقال هذا القاتل كان على قدر ياو الا فاته غركم وفعل بهم ما فعل وأوردتهم تلك الموارد واجتمع جماعة من هؤلاء يوم اقتذا كروا القدر فجرى ذكر البدهد وقوله وزن لهم الشيطان اعمالهم فقال كان الهدد قدر يا أضاف العمل اليهم والترين الى الشيطان وجميع ذلك فعل الله وسئل بعض هؤلاء عن قوله تعالى لا بليس مامنعك ان تسجد الخ لقت بيدي يمنعهم ثم يسأله مامنعهم قال نعم قضي عليه في السر مامنعهم في العلانية واعنه عليه قال له فامعنى قوله وماذا عليهم لو آمنوا بالله اذا كان هو الذي منعهم قال استهزاء بهم قال فامعنى قوله ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم قال قد فعل ذلك بهم من غير ذنب جنوه بل ابتدأهم بالكفر ثم عذبهم عليه وليس لآية معني وقال بعض هؤلاء وقد دعوت على ارتكابه معامى الله فقال ان كنت عاصيا لآمره فانا مطيع لارادته وجرى عند بعض هؤلاء كرا بليس وابانه وامتناعه من السجود لا دم فاخذ الجماعة يلعنونه ويذمونهم وسلم

ما يغضب لاجله كل من في قلبه وقار الله تعالى وغيره على التوحيد وتنجين وتقبيل للشرك ولكن ما الجرح بميت ايلام فمن مفاسد اتخذها عباد الصلاة اليها والطواف بها وتقبيلها واستلامها وتعفير الخدود على ترابها وعبادة اصحابها والاستغاثه بهم وسؤالهم النصر والرزق والعافية وقضاء الديون وتفريج الكربات واغاثة اللهفات وغير ذلك من أنواع الطلبات التي كان عباد الاوثان يسألونها أو نائمهم فلورأيت غلاة المتخذين لها عيدا وقد نزلوا عن الاكوار والدواب اذا راوها من مكان بعيد فوضعوا لها الجباه وقبلوا الارض وكشفوا الرؤس وارتفعت أصواتهم بالصييح وتبا كواحتي تسمع لهم النشيج ورأوا انهم قد أربوا في الربح على الحجيج فاستغاثوا بمن لا يبدى ولا يعيدونادوا ولكن من مكان بعيد حتى اذا دنوا منها صلوا عند القبر ركعتين ورأوا انهم قد أحرزوا من الاجر ولا اجر من صلى الى القبطين فتراهم حول القبر ركعا سجدا يبتغون فضلا من الميت ورضوانا وقد ملؤا أكفهم خيبة وخسرا فلما غير الله بل للشيطان ما يراق هناك من العبرات ويرتفع من الاصوات ويطلب من الميت من الحاجات ويسأل من تفريج الكربات واغناء ذوى الغافات ومعافاة أولى العاهات والبلبات ثم انشؤا بعد ذلك حول القبر طائفتين تشبهاهما بالبيت الحرام الذي جعله الله مباركا وهدى للعالمين ثم أخذوا في التقبيل والاستلام رأيت الحجر الاسود وما يفعل به وقد البيت الحرام ثم عفر والديه تلك الجباه والحدود الذي يعلم الله انهم لم تعفر كذلك بين يديه في السجود ثم كملوا مناسك حج القبر بالتقصير هناك والحلاق واستمتعوا بخلاقهم من ذلك الوثن اذ لم يكن لهم عند الله من خلاق وقربوا لذلك الوثن القرايين وكانت صلاتهم ونسكهم وقربانهم لغير الله رب العالمين فلورأيتهم يهتف بعضهم بعضا ويقول أبزل الله لنا ولكم أجزاوا فراقا وظافا اذ رجعوا سألهم غلاة المتخلفين ان يبيع أحدهم ثواب حجه القبر بحج المتخلف الى البيت الحرام فيقول لا ولولم نجعلك كل عام هذا ولم تتجاوز فيما حكيتنا عنهم ولا استقصينا جميع بدعتهم وضلالهم اذهى فوق ما يخطر بالبال أو يدور في الخيال وهذا كان مبدأ عبادة الاصنام في قوم نوح كما تقدم وكل من شم أدنى رائحة من العلم والفقه يعلم ان من أهم الامور سد الذريعة الى هذا المذدور وان صاحب الشرع أعلم بعاقبة ما نهى عنه وما يؤل اليه وأحكم في نهيه عنه وتوعده عليه وان الخير والهدى في اتباعه وطاعته والشر والضلال في معصيته ومخالفته ورأيت لابي الوفاء بن عقيل في ذلك فصلا حسنا فذكرته بلفظه قال لما صعبت التكليف على الجهال والطغام عدلوا عن أوضاع الشرع الى تعظيم أوضاع وضعوها لانفسهم فسهلت عليهم اذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم قال وهم عندي كفار مثل تعظيم القبور والزامها بما نهى عنه الشرع من ايقاد النيران وتقبيلها وتخليقها وخطاب الموتى بالحوارج وكتب الرقاع فيها ما مولاي افعل بي كذا وكذا واخذت تربتها تبركا وافاضة الطيب على القبور وشد الرحال اليها والقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد الالات والعزى والويل عندهم لمن لم يقبل مشهد الكف ولم يتمسح بأجرة متجدد الملوسة يوم الاربعاء ولم يقل الجمالون على جنازته الصديق أبو بكر أو محمد وعلى أولم يعقد على قبر أبيه أزجا بالحص والاجر ولم يخرق ثيابه الى الذيل ولم يرق ماء الورد على القبر انتهى ومن جمع بين سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه

فقال اني متى هذا اليوم ولو خلى لسجدوا لكن منعوا فبقيهم عذره فقال بعض (١٠٣) الحاخام بن تبال سائر اليوم اني من الشيطان

وتلوم الرحمن وجاء جماعة الى منزل رجل من هؤلاء فلم يجدوه فلما رجع قال كنت اُصلح بين قوم فقيل له وأصلحت بينهم قال أصلمت ان لم يغسل الله فقيل له يؤسلك ان تحسن الشاء على نفسك ونسيء الشاء على ربك ومن يخلص مقطوع اليد على بعض هؤلاء فقال مسكين مظلوم أجبره على السرقة ثم قطع يده عليها وقيل لبعضهم أترى الله كيف عبادة ملا يطبقون ثم يعذبهم عليه قال والله قد فعل ذلك ولكن لا نجسر أن نتكلم وأراد رجل من هؤلاء السفر فودع أهله وبكى فقيل استودعهم الله واستغفرهم إياه فقال ما أخاف عليهم غيره وقال بعض هؤلاء ذنبه أذنتها أحب إلى من عبادة الملا تسكتة قيل ولم قال لعلي بان الله قضاها على وقدرها ولم يقضها الا والخبرة في فيها وقال بعض هؤلاء العارف لا ينكر منكرا الاستبصاره بسر الله في القدر ولقد دخل شيخ من هؤلاء بلدا فاول ما بدا به من الزيارات زيارة المواجهير المشتملة على البغايا والخمر فجعل يقول كيف أنتم في قدر الله وسبغت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول عاتبت بعض شيوخ هؤلاء فقال لي المحبة نار تحرق من القلب ما سوى مراد المحبوب والكون كله مراده فأي شيء أبغض منه قال فقلت له اذا كان المحبوب قد أبغض بعض من في الكون وعاداهم ولعنهم فأحببتهم أنت وواليتهم أ كنت وليا للمحسوب أو عدوا له قال فكأنما القم حرا وقرأ قارئ بحضرة بعض هؤلاء قال يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي فقال هو والله منعه ولو قال ابليس ذلك لكان

وسلم في القبور وما أمر به ونهى عنه وما كان عليه أصحابه وبين ما عليه أكثر الناس اليوم رأى أحدهما مضادا للآخر منافضاه بحيث لا يجتمعان أبدا فنهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة الى القبور وهو لا يصلون عندها ونهى عن اتخاذها مساجد وهؤلاء يبنون عليها المساجد ويسمونهم مشاهدا لمضاهاة لبيوت الله تعالى ونهى عن ايقاد السرج عليها وهؤلاء يوقفون الوقوف على ايقاد القناديل عليها ونهى أن يتخذ عيدا وهؤلاء يتخذون أعيادا ومناسك ويحتمعون لها كاجتماعهم للعيد أو أكثر وأمر بتسويتها كما روى مسلم في صحيحه عن أبي الهياج الاسدي قال قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن لا أدع تمثالا الا طمسته ولا قبرام مشرفا الا سويته وفي صحيحه أيضا عن ثمامة بن ثقف قال كأمع فضالة بن عبيد بن روم برودس فتوفي صاحب لنا فامر فضالة بقبره فسوى ثم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بتسويتها وهؤلاء يببالغون في مخالفة هذين الحديثين ويرفعونها من الارض كالبيت ويعقدون عليها القباب ونهى عن تخصيص القبر والبناء عليه كما روى مسلم في صحيحه عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تخصيص القبر وأن يقعد عليه وان يبنى عليه بناء ونهى عن الكتابة عليها كما روى أبو داود في سننه عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى أن تجصص القبور وان يكتب عليها قال الترمذي حديث حسن صحيح وهؤلاء يتخذون عليها الاواح ويكتبون عليها القرآن وغيره ونهى أن يراد عليها غير تراها كما روى أبو داود من حديث جابر أيضا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى أن يجصص القبر أو يكتب عليه أو يراد عليه وهؤلاء يزيدون عليه سوى التراب الا حروا الاحجار والجص ونهى عمر بن عبد العزيز أن يبنى القبر بأجر أو وصى أن لا يفعل ذلك بقبره وأوصى الاسود بن يزيد أن لا تجمعوا على قبري آجر أو قال ابراهيم النخعي كانوا يكرهون الا حروا على قبورهم وأوصى أبو هريرة حين حضرته الوفاة أن لا يضربوا على فسطاط أو كره الامام أن يضرب على القبر فسطاط والمقصود ان هؤلاء المعظمين للقبور المتخذينها أعيادا الموقدين عليها السرج الذين يبنون عليها المساجد والقباب منافضون لما أمر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محادون لما جاء به وأعظم ذلك اتخاذها مساجد وايقاد السرج عليها وهو من الكبائر وقد صرح الفقهاء من أصحاب أجداد وغيرهم بتحريمه قال أبو محمد المقدسي ولو أبيع اتخاذ السرج عليها لم يلعن من فعله ولان فيه تضييع المال في غير فائدة وافرطا في تعظيم القبور رأسه تعظيم الاصنام قال ولا يجوز اتخاذ المساجد على القبور لهذا الخبر ولان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا متفق عليه ولان تخصيص القبور بالصلاة عندها يشبه تعظيم الاصنام بالسجود لها والتقرب اليها وقد روي ان ابتداء عبادة الاصنام تعظيم الاموات باتخاذ صورهم والتمسح بها والصلاة عندها انتهى وقد آل الامر هؤلاء الضلال المشركين الى أن شرعوا للقبور حجا ووضعوا له مناسك حتى صنف بعض غلاتهم في ذلك كما با وسماه مناسك حج المشاهد مضاهاة منه بالقبور للبيت الحرام ولا يخفى ان هذا مفارقة لدين

صادقا وقد أخطأ ابليس الحجة ولو كنت حاضرا لقلت له أنت منعتهم وسمع بعض هؤلاء قارئ يقرأ وأنا نحو دنفه دينهم فاستحبوا العمى

الذين ما قدروا الله حق قدره ولا عرفوه حق معرفته ولا عظموه حق تعظيمه ولا زهوه عما يليق به وبغضوه إلى عباده وبغضوهم إليه سبحانه وأساؤا الثناء عليه جودهم وطاعتهم وهؤلاء أعداء الله حقاً الذين جاء فيهم الحديث يقال يوم القيامة أين خصماء الله فيؤمن بهم إلى النار قال شيخ الإسلام ابن تيمية في تأييده ويدعي خصوم الله يوم معادهم إلى النار طرأ فرقته القدرية سواء نفوه أو سغوا لخصموا به الله أو ما رواه للشيعة وسببته يقول القدرية المذمومون في السنة وعلى أسان السلف هم هؤلاء الفرق الثلاثة نقاته وهم القدرية المجوسية والمعارضون به للشيعة الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا وهم القدرية المشركية والمخاصمون به للرب سبحانه وهم أعداء الله وخصومه وهم القدرية الإلحائية وشيخهم إبليس وهو أول من كفر على الله بالقدر فقال بما أغويتني ولم يعترف بالذنب ويؤوب به كما عترف به آدم فمن أقر بالذنب وبعباده وزهوه به فقد أشبهه بأبائهم ومن أشبهه بأبائهم فإلما لم ومن برأ نفسه وأخضع على ربه بالقدر فقد أشبهه إبليس ولا ريب أن هؤلاء القدرية الإلحائية والمشركية شر من القدرية النفاة لأن النفاة إنما نفوه تزيم الرب وتعظيمه أن يتقدر الذنب ثم يلوهم عليه ويعاقب وترهوه أن يعاقب العبد على ما لا صنع للعبد فيه البتة بل هو بمنزلة طوله وقصره وسواده وبياضه ونحو ذلك

الإسلام ودخول في دين عبادة الأصنام فانظر إلى هذا التباين العظيم بين ما شرعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقصد من النهي عما تقدم ذكره في القبور وبين ما شرعه هؤلاء وقصدوه ولا ريب أن في ذلك من المفاسد ما يهجر العبد عن حصره فمنها تعظيمها الموقع في الاقتتان بها ومنها اتخاذها عيداً ومنها السجود لها ومنها مشابهة عبادة الأصنام بما يفعل عندها من العكوف عليها والمجاورة عندها وتعليق الستور عليها وسد انتها وعبادتها رجحون المجاورة عندها على المجاورة عند المسجد الحرام وبرون سدانتها أفضل من خدمة المساجد والويل عندهم لقيمها ليلة يطفى القناديل المعلق عليها ومنها النذر لها ولسدنتها ومنها اعتقاد المشركين بها أن بها يكشف البلاء وينصر على الأعداء ويستنزل غيث السماء ويغري الكروب ويقضي الحوائج وينصر المظلوم ويحارب الخائف إلى غير ذلك ومنها الدخول في لعنة الله تعالى ورسوله باتخاذ المساجد عليها وإيقاد السرج عليها ومنها الشرك الأكبر الذي يفعل عندها ومنها إيداء أصحابها بما يفعله المشركون بقبورهم فانهم يؤذيهم ما يفعل عند قبورهم ويكرهونه غاية الكراهة كما أن المسيح يكره ما تفعله النصارى عند قبره وكذلك غيره من الأنبياء والأولياء والمساكين يؤذيهم ما يفعله أشباه النصارى عند قبورهم ويوم القيامة يتبرؤن منهم كما قال تعالى ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكروا وكانوا قوماً بوراً قال الله للمشركين فقد كذبوكم بما تقولون وقال تعالى وإذا قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق الآية وقال تعالى ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول لللائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون ومنها مشابهة اليهود والنصارى في اتخاذ المساجد والسرج عليها ومنها محادة الله ورسوله ومناقضة ما شرعه فيها ومنها التعب العظيم مع الوزراء الكثير والاثم العظيم ومنها اماتة السنن وأحياء البدع ومنها تفضيلها على خير البقاع وأحبها إلى الله فان عبادة القبور يقصدونها من التعظيم والاحترام والخشوع ورقة القلب والعكوف بالهمة على الموتى بما لا يفعلونه في المساجد ولا يحصل لهم فيها نظيره ولا قريب منه ومنها أن ذلك يتضمن عمارة المشاهد وخراب المساجد ودين الله الذي بعث به رسوله بضد ذلك ولهذا لما كانت الرافضة من أبعاد الناس عن العلم والدين عمروا المشاهد وأخربوا المساجد ومنها أن الذي شرعه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم عند زيارة القبور إنما هو تذكري الآخرة والاحسان إلى المزارع بالدعاء له والترحم عليه والاستغفار له وسؤال العافية له فيكون الزائر محسناً إلى نفسه وإلى الميت فقلب هؤلاء المشركون الأمر وعكسوا الدين وجعلوا المقصود بالزيارة الشرك بالميت ودعاءه والدعاء به وسؤالهم حوائجهم واستئصال البركات منه ونصره لهم على الأعداء ونحو ذلك فصاروا مستئين إلى نفوسهم وإلى الميت ولولم يكن إلا محروماً به تركه ما شرعه الله تعالى من الدعاء له والترحم عليه والاستغفار له فاسمع الآن زيارة أهل الإيمان التي شرعها الله تعالى على

سوطاً فقال له بعض الحاضرين من ينبغي الجبر بل ينبغي أن يضرب الثلاثين سوطاً (١٠٥) خمسة عشر لطره ومثلها نحوه فقال له الجبر

كيف يضرب على الحول ولا يمنع
فيه فقال كما يضرب على الظن ولا
منع له فيه عندك فهم الجاهل
وأما القسدية الابليسية
والمشركية فكثير منهم منساج
عن الشرع عدولته ورسوله لا يقر
بأمر ولا نهى وتلك وراثته عن
شيوخه الذين قال الله فيهم سيقول
الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا
ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك
كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا
بأسنا نقل هل عندكم من علم
فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن
وان أنتم الا تخرسون وقال تعالى
وقال الذين أشركوا لو شاء الله
ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا
آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء
كذلك فعل الذين من قبلهم فهل
على الرسل الا البلاغ المبين وقال
تعالى وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم
مالهم بهم بذلك من علم ان هم الا
يخرصون وقالوا اذ اقبل لهم
انفقوا بما رزقكم الله قال الذين
كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو
بشاء الله أنطعمه ان أنتم الا في
ضلال سبين فهذه أربعة مواضع
في القرآن بين سبحانه فيها ان
الاحتجاج بالقدر من فعل المشركين
المكذبين للرسل وقد افترق
الناس في الكلام على هذه
الايات أربع فرق الفرقة الاولى
جعلت هذه الحجة حجة صحيحة وان
لاصحح بها الحجة على الله ثم افترق
هؤلاء فرقتين فرقة كذبت بالامر
والوعد والوعيد وزعمت ان الامر
والنهى والامر والوعيد بعد هذا
يكون ظاهرا ولا يعلم سره والفرقة
الاحمدية زعمت ان الامر والوعيد
يكونان معا والفرقة الثالثة زعمت
ان الامر والوعيد والامر والوعيد
الامر والوعيد والامر والوعيد
الامر والوعيد والامر والوعيد

لسان رسوله ثم وازن بينهما وبين زيارة أهل الأثر التي شرعها لهم الشيطان واختار
لنفسك قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا كان
ليلتي منه يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأتاكم
ما توعدون غدا مژجلون وأنا إن شاء الله بكم لأحقون اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقدر واه
مسلم وفي صحيحه عنها أيضا أن جبريل أتاه فقال إن ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع
فتستغفر لهم قالت قلت كيف أقول يا رسول الله قال قولي السلام على أهل الديار من
المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وأنا إن شاء الله لأحقون وفي
صحيحه أيضا عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقولوا السلام على أهل الديار وفي لفظ السلام عليكم أهل
الديار من المؤمنين والمسلمين وأنا إن شاء الله بكم لأحقون نسأل الله لنا ولكم العافية وعن
بريدة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فم
أراد أن يزور فليزروا ولا تقولوا هجرا رواه أحمد والنسائي وكان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قد نهى الرجال عن زيارة القبور سدا للذريعة فلما تمكن التوحيد في قلوبهم
أذن لهم في زيارتها على الوجه الذي شرعه ونهاهم أن يقولوا هجرا فمن زارها على غير الوجه
المشروع الذي يحبه الله ورسوله فإن زيارته غير مأذون فيها ومن أعظم الهجر الشرك
عندها قولوا فعلا وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم زوروا القبور فإنها تذكركم الموت وعن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى
عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها
فإنها تذكركم الأثر رواه الإمام أحمد وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال مر رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقبور المدينة فاقبل عليهم بوجهه فقال السلام عليكم يا أهل
القبور يغفر الله لنا ولكم ونحن بالأثر رواه أحمد والترمذي وحسنه وعن ابن مسعود
رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة
القبور فزوروا القبور فإنها تذكركم في الدنيا وتذكركم الأثر رواه ابن ماجه وروى الإمام
أحمد عن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنت
نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإن فيها عبرة فهذه الزيارة التي شرعها رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم لامته وعلمهم إياها هل تجد فيها شيئا مما يعتمد أهل الشرك والبدع
أم تجد لها مضادة لما هم عليه من كل وجه وما أحسن ما قال مالك بن أنس رحمه الله لن
يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ولو كن كلما ضعف تمسك الأمم بعهود أنبيائهم عوضوا
عن ذلك بما أحدثوه من البدع والشرك ولقد جرد السلف الصالح التوحيد وجوا جانبيه
حتى كان أحدهم إذا سلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم أراد الدعاء استقبل القبلة
وجعل ظهره إلى جدار القبر ثم دعا فقال سلمة بن وردان رأيت أنس بن مالك رضي الله
عنه يسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يسند ظهره إلى جدار القبر ثم يدعو ونص
على ذلك الأئمة الأربعة أنه يستقبل القبلة وقت الدعاء حتى لا يدعو عند القبر فإن الدعاء
عبادة وفي الترمذي وغيره مرفوعا الدعاء هو العبادة لله ولم يفعلوا عند القبور منها إلا ما أذن

(١٤ - اغانة الهمهان) ليس ذلك بظلم والله يتصرف في ملكه كيف يشاء ويعذر

الإصنع له فيه بل يعذب علي

فإنه هو سبحانه لا على فعل عبده إذا العبد (١٠٦) لا فعل له والملك ملكه ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون فإن هؤلاء الكفار إنما قالوا

هذه المقالة التي حكاها الله عنهم استهزاء منهم ولو قالوا اعتقادا للقضاء والقدر واسنادا لجميع الكائنات إلى مشيئته وقدرته لم ينكر عليهم ومضمون قول هذه الفرقة أن هذه حجة صحيحة إذا قالوها على وجه الاعتقاد لا على جهة الاستهزاء فيكون للمشركين على الله الحجة وكفى بهذا القول فسادا وبطلانا الفرقة الثانية جعلت هذه الآيات حجة لها في إبطال القضاء والقدر والمشيئة العامة اذ لو صحت المشيئة العامة وكان الله قد شاء منهم الشرك والكفر وعبادة الاوثان لكانوا قد قالوا الحق وكان الله يصدقهم عليه ولم ينكر عليهم فثبت وصفهم بالخير ص الذي هو التكذيب ونفي عنهم العلم دل على أن هذا الذي قالوه ليس بصحيح وانهم كاذبون فيه اذ لو كان علما لكانوا صادقين في الاخبار به ولم يقل لهم هل عندكم من علم وجعلت هذه الفرقة هذه الآيات حجة لها على التكذيب بالقضاء والقدر وزعمت بها أن يكون في ملكه مالا يشاء ويشاء مالا يكون وأنه لا قدرة له على افعال عباده من الانس والجن والملائكة ولا على افعال الحيوانات وأنه لا يقدر أن يضل أحدا ولا يهديه ولا يوفقه أكثر مما فعل به ولا يعصمه من الذنوب والكفر ولا يلهمه رشده ولا يجعل في قلبه الايمان ولا هو الذي جعل المصلي مصليا والبربر والفاجر فاجرا والمؤمن مؤمنا والكافر كافرا بل هم الذين جعلوا انفسهم كذلك فهذه الفرقة شاركت

فيه رسول الله عليه السلام على أصحابها والاستغفار لهم والترحم عليهم وبالحجة فاميت قد انقطع عما به فهو محتاج إلى من يدعو له ويشفع له ولهذا شرع في الصلاة عليه من الدعاء له وجوبا واستحبابا ما لم يشرع مثله في الدعاء للحى قال عوف بن مالك صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا من زوجته وأدخله الجنة وأعد له من عذاب القبر أو من عذاب النار حتى تميت أن أكون أنا الميت لدعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك الميت رواه مسلم وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في صلاته على الجنازة اللهم أنت ربها وأنت خلقتها وأنت هديتها للإسلام وأنت قبضت روحها وأنت أعلم بسرها وعلانياتها جثثا شفعاء فاعف عنه وارحمه الإمام أحمد وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا صليتم على الميت فاخلصوا له الدعاء وقالت عائشة وأنس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما من ميت يصلي عليه أمة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه رواه مسلم وعن ابن عباس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا الا شفّعهم الله فيه رواه مسلم فهذا مقصود الصلاة على الميت وهو الدعاء له والاستغفار والشفاعة فيه ومعلوم أنه في قبره أشد حاجة منه على نعشه فانه حينئذ معرض للسؤال وغيره وقد كان عليه السلام يقف على القبر بعد الدفن فيقول سلوا له التثبيت فانه الا أن يسأل فعلم أنه أخرج إلى الدعاء له بعد الدفن فاذا كان على جنازته ندعو له لاندعو به ونشفع له لا نشفع به في بعد الدفن أولى وأحرى فبدل أهل البدع والشرك قولنا الذي قيل لهم بدلوا الدعاء له بدعائه نفسه والشفاعة له بالاستشفاع به وقصدوا بالزيارة التي شرعها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسانا إلى الميت واحسانا إلى الزائر وتذكيرا بالآخرة سؤال الميت والاقسام به على الله وتخصيص تلك البقعة بالدعاء الذي هو مخ العباد وحق القلوب عندها وخشوعه أعظم منه في المساجد وأوقات الاسحار ومن الحال أن يكون دعاء الموتي أو الدعاء بهم أو الدعاء عندهم مشروعا ولا يصلح ما يصرف عنه القرون الثلاثة الماضية بنص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يرزقه الخلوفا الذين يقولون مالا يفعلون ويفعلون مالا يؤمرون فهذه سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في أهل القبور بضعا وعشرين سنة حتى توفاه الله تعالى وهذه سنة خلفائه الراشدين وهذه طريقة جميع الصحابة والتابعين لهم بإحسان هل يمكن شرعا على وجه الأرض أن يأتي عن أحد منهم بنقل صحيح أو حسن أو ضعيف أو منقطع انهم كانوا اذا كان لهم حاجة قصدوا القبور فدعوا عندها وتمسحوا بها فضلا أن يصلوا عندها أو يسألوا الله بأصحابها أو يسألوهم حوائجهم فليوقفونا على أثر واحد أو حرف واحد في ذلك بل يمكنهم أن يأتيوا عن الخلوفا التي خلقت بعدهم بكثير من ذلك وكلما تأخر الزمان وطال العهد كان ذلك أكثر حتى لقد وجد في ذلك عدة مصنعات

الفرقة التي قبلها في الغناء الحزيب والعداوة بين الشريعة والقدر فالأولى تحيزت إلى القدر وحاربت الشريعة والثانية تحيزت

الى الشرع وكذب القدر والطائفتان ضالتان واحداهما اطل من الاخرى والفرقة (١٠٧) الثالثة آمنت بالقضاء والقدر واقرت

ليس فيها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عن خلفائه الراشدين ولا عن اصحابه
حرف واحد من ذلك بل فيها من خلاف ذلك كثير كما قدمناه من الاحاديث المرفوعة
وأما آثار الصحابة فأكثر من أن يحاط بها وقد ذكرنا أنكار عمر رضي الله عنه على أنس
رضي الله عنه صلواته عند القبر وقوله له القبر القبر وقد ذكر محمد بن اسحاق في معاريفه
من زيادات يونس بن بكير عن أبي خلدة خالد بن دينار قال حدثنا أبو العالية قال لما
فتحنا تستروجدنا في بيت مال الهرمزان سرير اعليه رجل ميت عند رأسه مصحفه
فأخذنا المصحف فحملناه الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فدعاه كعبا فنسخه بالعربية
فأنا أول رجل من العرب قرأه قرأته مثل ما أقرأ القرآن فقلت لابي العالية ما كان فيه
قال سيرتكم وأموركم ولحون كلامكم وما هو كائن بعد قلت فاصنعتم بالرجل قال حفرنا
بأنهار ثلاثة عشر قبرا متفرقة فلما كان الليل دفناه وسوينا القبور كلها التعمية على
الناس لا ينشونه فقلت وما يرجون منه قال كانت السماء اذا حست عنهم أبرزوا السرير
فيطرون فقلت من كنتم تظنون الرجل قال رجل يقال له دانيال فقلت مذكركم
وجدتموه مات قال مائة سنة قلت ما كان غير منه شيء قال لا الاشعيرات من ققاء ان
لحوم الانبياء لا تبليها الارض ولا تأكلها السباع ففي هذه القصة ما فعله المهاجرون
والانصار من تسمية قبره لئلا يفتتن به الناس ولم يبرزوه للدعاء عنده والتبرك به ولو ظفر
به المستأخرون لجالدوا عليه بالسيوف ولعبدوه من دون الله فهم قد اتخذوا من القبور
أوثاناً من لا يداني هذا ولا يقاربها وأقاموا لها سدنة وجعلوها معابد أعظم من المساجد
فلو كان الدعاء عند القبور والصلاة عندها والتبرك بها فضيلة أو سنة أو مباحا لنصب
المهاجرون والانصار هذا القبر على ذلك ودعوا عنده وسوا ذلك لمن بعدهم ولكن
كانوا أعلم بالله ورسوله ودينه من الخلوفا التي خلفت بعدهم وكذلك التابعون لهم
باحسان راحوا على هذا السبيل وقد كان عندهم من قبور اصحاب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بالامصار عدد كثير وهم متوافرون فامتهم من استغاث عند قبر
صاحب ولا دعاه ولا دعا به ولا عنده ولا استسقى به ولا استنصر به ومن المعلوم ان مثل
هذا مما تنفر اهلهم والدواعي على نقله بل على نقل ما هو دونه وحيث فلا يخلو اما أن
يكون الدعاء عندها والدعاء بأربابها أفضل منه في غير تلك البقعة أو لا يكون فان كان
أفضل فكيف خفي علما وعلا عن الصحابة والتابعين وتابعيهم فتكون القرون الثلاثة
الغاضلة جاهلة بهذا الفضل العظيم وتظفر به الخلوفا علما وعلا ولا يجوز أن يعلموه
ويزهدوا فيه مع حرصهم على كل خير لاسيما الدعاء فان المضطر يتشبت بكل سبب وان كان
فيه كراهة ما فكيف يكونون مضطرين في كثير من الدعاء وهم يعلمون فضل الدعاء
عند القبور ثم لا يقصدونه هذا محال طبعاً وشرعاً فتعين القسم الآخر وهو انه لا فضل
للدعاء عندها ولا هو مشروع ولا ما ذور فيه بقصد الخصوص بل تخصيصها بالدعاء عندها
ذريعة الى ما تقدم من المفاسد ومثل هذا مما لا يشرعه الله ورسوله البتة بل استحباب
الدعاء عندها شرع عبادة لم يشرعها الله ولم ينزل بها سلطانا وقد أنكر الصحابة ما هو دون
هذا بكثير فروى غير واحد عن المعروور بن سويد قال صليت مع عمر بن الخطاب رضي

بالامر والنهي ونزلوا كل واحد
مترتبة بالقضاء والقدر يؤمن به
ولا يخرج به والامر والنهي يمثل
ويطاع فلا يمان بالقضاء والقدر
عندهم من تمام التوحيد وشهادة
أن لا اله الا الله والقيام بالامر
والنهي موجب شهادة أن محمدا
رسول الله وقالوا من لم يقر بالقضاء
والقدر ويقم بالامر والنهي
فقد كذب بالشهادتين وان اطلق
بهم ما يلبسونه ثم افترقوا في وجهه
هذه الآيات فرقتين فرقة قالت
انما أنكر عليهم استدلالهم
بالمشيئة العامة والقضاء والقدر
على رضاه ومحبه لذلك فعملوا
مشيئته وتقدره له دليل على
رضاه ومحبه له اذ لو كرهه وأبغضه
لحال بينه وبينهم فان الحكيم
اذا كان قادراً على دفع ما يكرهه
ويعضه دفعه ومنع من وقوعه
واذالم يمنع من وقوعه لزم اما عدم
قدرته واما عدم حكمته وكلاهما
ممتنع في حق الله فعلم بحبته لما نحن
عليه من عبادة غيره ومن الشرك
به وقد وافق هؤلاء من قال ان
الله يحب الكفر والفسوق
والعصيان ورضي بها وان كان
خالقهم في أنه نهي عنها وامر
باضدادها ويعاقب عليها فوافقهم
في نصف قولهم وخالفهم في الشطر
الاخر وهذه الآيات من أكبر
الجمع على بطلان قول الطائفتين
وان مشيئة الله تعالى العامة
وقضاء وقدره لا تستلزم محبه
ورضاه لكل ما شاء وقدره
وهؤلاء المشركون لما استدلوا
بمشيئته الى محبه ورضاه كذبهم
وأنكر عليهم وأخبر أنه لا علم لهم
بذلك وانهم خالصون مغترون
فان محبة الله للشيء ورضاه به انما يعلم بأمره به على لسان رسوله لا بمجرد خلقه فانه خلق ايليين وجنوده وهم أعداؤه وهو سبحانه يبعثهم

وهو يعاقب عليه وكانها خلقه
والله الحكيم البالغة التامة في
خلقها ما يغضه ويكرهه من
الذوات والصفات والافعال كل
صادر عن حكمته وعليه كاهو
صادر عن قدرته ومشيتته وقالت
الفرقة الثانية انما أنكر عليهم
معارضة الشرع بالقدر ودفع
الامر بالمعروف فلما قامت عليهم حجة
الله ولزمهم أمره ونهيه دفعوه
بقضائه وقدره فجعلوا القضاء
والقدر ابطالا لدعوة الرسل ودفعوا
لما جازاه به وشاركههم في ذلك
اخوانهم وذريتهم الذين يحتاجون
بالقضاء والقدر على المعاصي
والذنوب في نصف أقوالهم
وخالفوهم في النصف الآخر وهو
اقرارهم بالامر والنهي فانظر
كيف انقسمت هذه الخواريت على
هذه السهام وورث كل قوم
اعنتهم واسلافهم امان في جميع
توكلهم واماني كثير منها واماني
جزء منها وهدى الله بفضله ورثة
أنبيائه ورسوله لميراث نبينهم
وأصحابه فلم يؤمنوا ببعض الكتاب
ويكفروا ببعض بل آمنوا بقضاء
الله وقدره ومشيتته العامة
النافذة وانه ما شاء الله كان وما لم
يشأ لم يكن وانه مقلب القلوب
ومصرفها كيف أراد وانه هو
الذي جعل المؤمن مؤمنا والمصل
مصلبا والمتقي متقيا وجعل أئمة
الهدى يهدون بأمره وأئمة
الضلالة يبدعون الى النار وانه ألهم
كل نفس فجورها وتقواها وانه
يهدي من يشاء بفضله ورجته
ويضل من يشاء بعدله وحكمته وانه
هو الذي وفق أعدل الطاعة لطاعته
فأطاعوه ولو شاء لخذلهم فعضوه وانه

الله عنه في طريق مكة صلاة الصبح فقرأ فيها ألم تر كيف فعل ربك وأثلاف قريش ثم رأى
الناس ينهبون مذهب فقال أين يذهب هؤلاء فقيل يا أمير المؤمنين مسجد صلى فيه
عليه السلام فهم يصلون فيه فقال انما هلك من كان قبلكم بمثل هذا كانوا يتبعون آثار
أنبيائهم ويتخذونها كنائس وبيعاً فمن أدركته الصلاة منكم في هذه المساجد فليصل
ومن لا فليمض ولا يتعمدها وكذلك أرسل عمر رضي الله تعالى عنه فقطع الشجرة التي
ببيع نخجها أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل قد أنكر رسول الله عليه السلام
على الصحابة لما سألوه أن يجعل لهم شجرة يعلقون عليها أسلحتهم ومتاعهم بمخصوصها
فروى البخاري في صحيحه عن أبي واقد الليثي قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قبل حنين ونحن حديثو عهد بكفر وللمشركين سدة يعكفون حولها
وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فمرنا بسدة فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات
أنواط كما لهم ذات أنواط فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الله أكبر هذا كما قالت
بنو اسرائيل اجعل لنا الهما كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون لتركبن سنن من كان
قبلكم فاذا كان اتخذ هذه الشجرة لتعلق الاسلحة والعكوف حولها اتخذ اله مع الله
تعالى مع انهم لا يعبدونها ولا يسألونها فالظن بالعكوف حول القبر والدعاء به ودعائه
والدعاء عنده فإين من يشبه القننة بشجرة الى الفتنة بالقبر لو كان أهل الشرك
والبدعة يعلمون قال بعض أهل العلم من أصحاب مالك فانظروا رحمكم الله أينما
وجدتم سدة أو شجرة يقصدها الناس ويعظمونها ويرجون البر والشفاء من قبلها
ويضربون بها المسامير والخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها ومن له خبرة بما بعث الله
تعالى به رسوله وبما عليه أهل الشرك والبدع اليوم في هذا الباب وغيره علم أن بين
السلف وبين هؤلاء الخلف من البعد أبعد ما بين المشرق والمغرب وانهم على شيء والسلف
على شيء كما قيل

سارت مشرقة وسرت مغربا * شتان بين مشرق ومغرب

والامر والله أعظم مما ذكرنا وقد ذكر البخاري في الصحيح عن أم الدرداء رضي الله عنها
قالت دخل علي أبو الدرداء مغضبا فقلت له مالك فقال والله ما أعرف فيهم شيئا من أمر محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم الا انهم يصلون جميعا وروى مالك في الموطأ عن عمار أبي سهيل
ابن مالك عن أبيه انه قال ما أعرف شيئا مما أدركت عليه الناس الا النداء بالصلاة يعني
العبادة رضي الله عنهم وقال الزهري دخلت على أنس بن مالك بدمشق وهو يبكي فقلت له
ما يبكيك فقال ما أعرف شيئا مما أدركت الا هذه الصلاة وهذه الصلاة قد ضيعت ذكره
البخاري وفي لفظ آخر ما كنت أعرف شيئا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الا قد أنكرته اليوم وقال الحسن البصري سأل رجل أبا الدرداء رضي الله عنه فقال
رجل الله لو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين أظهرنا هل كان ينكر شيئا مما نحن
عليه فغضب واشتد غضبه وقال وهل كان يعرف شيئا مما أنتم عليه وقال المبارك بن
فضالة صلى الحسن الجمعة وجلس فبكي فقبل له ما يبكيك يا أبا سعيد فقال تلوموني على
البكاء ولو أن رجلا من المهاجرين أطلع من باب مسجدكم ما عرف شيئا مما كان عليه علي

به وأطاعوه وأنه من يهده الله فلا ملل له ومن يضل فلا هادي له وأنه لو شاء لا من من (١٠٩) في الأرض كلهم جميعا إيماننا يا نبينا عليه

ويقبل منهم ويرضى به عنهم وأنه لو شاء ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون والقضاء والقدر عندهم أربع مراتب جاء بها نبينهم وأخبرهم بما عن ربه تعالى الأولى علمه السابق بما هم عاملوه قبل إيجادهم الثانية كتابة ذلك في الذكر عنده قبل خلق السموات والأرض الثالثة مشيئته المتناولة لكل موجود فلا خروج لسكان عن مشيئته كالأخروج له عن علمه الرابعة خلقه له وإيجادته وتكوينه فانه لا خالق الا الله والله خالق كل شيء فالحالق عندهم واحد وما سواه فمخلوق ولا واسطة عندهم بين الخالق والمخلوق ويؤمنون مع ذلك بحكمته وأنه حكيم في كل ما فعله وخلقه وان مصدر ذلك جميعه عن حكمة نامة هي التي اقتضت صدور ذلك وخلقه وان حكمته حكمة حق عائدة اليه قائمة به كسائر صفاته وليست عبارة عن مطابقة علمه لمعلومه وقدرته لمقدوره كما تقوله نقاة الحكمة الذين يقرون بلفظها دون حقيقتها بل هي أمر وراء ذلك وهي الغاية المحبوبة له المطلوبة التي هي متعلق بحبته وجده ولاجلها خلق فسوى وقدر فهدى وأمات وأحيى وأسعد وأشقى وأضل وهدى ومنع وأعطى وهذه الحكمة هي الغاية والفعل وسيلة اليها فاثبات الفعل مع نفيها اثبات للوسائل ونفي للغايات وهو محال اذ نفي الغاية مستلزم لنفي الوسيلة فنفي الوسيلة وهي الفعل لازم لنفي الغاية وهي الحكمة ونفي قيام الفعل والحكمة به نفي لهما في الحقيقة اذ فعل لا يقوم بفعله وحكمة لا تقوم بالحكيم شيء لا يعقل وذلك يستلزم انكار ربوبيته والهية وهذا

عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنتم اليوم عليه الا قبلتكم هذه وهذه هي الغننة العظمى التي قال فيها عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كيف أنتم اذا لبستكم فتنة يهرم فيها الكبير وينشأ فيها الصغير تجري على الناس يتخذونها سنة اذا غيرت قيل غيرت السنة أو هذا منكرو هذا مما يدل على ان العمل اذا جرى بخلاف السنة فلا عبرة به ولا التفات اليه فان العمل قد جرى على خلاف السنة منذ زمن أبي الدرداء وأنس كما تقدم وذكر أبو العباس أحمد بن يحيى حدثني محمد بن عبيد بن ميمون حدثني عبد الله بن اسحق الجعفرى قال كان عبد الله بن حسن يكثر الجلوس الى ربيعة قال فتذاكروا يوما السنن فقال رجل كان في المجلس ليس العمل على هذا فقال عبد الله أرايت ان كثر الجهال حتى يكونوا هم الحكم فهم الحق على السنة فقال ربيعة أشهد أن هذا كلام أنبياء

(فصل) ومن أعظم مكايده ما نصبه للناس من الانصاب والازلام التي هي من عملهم وقد أمر تعالى باجتنب ذلك وعلق الفلاح باجتنابه فقال يا أيها الذين آمنوا انما الحجر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون فالانصاب كل ما نصب يعبد من دون الله من حجر أو شجر أو وثن أو قبر وهي جمع واحدتها نصب كطنب واطناب قال مجاهد وقتادة وابن جريج كانت حول البيت أحجار كان أهل الجاهلية يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها وكانوا يعظمون هذه الحجارة ويعبدونها قالوا وليست بأصنام انما الصنم ما يصور وينقش وقال ابن عباس هي الاصنام التي تعبد من دون الله تعالى وقال الزجاج حجارة كانت لهم يعبدونها وهي الاوثان وقال الفراء هي الالهة التي كانت تعبد من أحجار وغيرها وأصل اللفظة الشيء المنصوب الذي يقصده من رآه ومنه قوله تعالى يوم يخرجون من الاجداث سراعا كأنهم الى نصب يوفضون قال ابن عباس الى غاية أو علم يسرعون وهو قول أكثر المفسرين وقال الحسن يعني الى نصبهم أيهم يستلمها أولا قال الزجاج وهذا على قراءة من قرأ نصب بضمين كقوله وما ذبح على النصب قال ومعناه أصنام لهم والمقصود ان النصب كل شيء نصب من خشبة أو حجر أو علم ولا يفاض الاسراع وأما الازلام فقال ابن عباس رضي الله عنه هي اقداح كانوا يستقسمون بها الامور أي يطلبون بها علم قسم لهم وقال سعيد بن جبير كانت لهم حصيات اذا أراد أحدهم أن يغزو أو يجلس استقسم بها وقال أيضا هي القداحان اللذان كان يستقسم بهما أهل الجاهلية في أمورهم أحدهما عليه مكتوب أمرني ربي والاخر نهاني ربي فاذا أرادوا أمرا ضربوا بهما فان خرج الذي عليه أمرني فعلموا ما هموا به وان خرج الذي عليه نهاني تركوه وقال أبو عبيد الاستقسام طلب القسمة وقال المبرد الاستقسام أخذ كل واحد قسمه وقيل الاستقسام الزام أنفسهم بما تأمرهم به القداح كقسم الجين وقال الأزهري وان تستقسموا بالازلام أي تطلبوا من جهة الازلام ما قسم لكم من أحد الأمرين وقال أبو اسحاق الزجاج وغيره الاستقسام بالازلام حرام ولا فرق بين ذلك وبين قول المنجم لا تخرج من أجل نجم كذا وان خرج من أجل طلوع نجم كذا لان الله تعالى يقول وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وذلك دخول في علم الله عز وجل الذي هو غيب عنا فهو

والحكمة به نفي لهما في الحقيقة اذ فعل لا يقوم بفعله وحكمة لا تقوم بالحكيم شيء لا يعقل وذلك يستلزم انكار ربوبيته والهية وهذا

به الرسل لم يلزم من قوله محذور البتة بل قوله حق ولازم الحق حق كائنا ما كان والمقصود ان وروثة الرسل وخلفاءهم لم يكمل ميراثهم انبيهم آمنوا بالقضاء والقدر والحكم والغايات المحمودة في أفعال الرب وأوامره وقاموا مع ذلك بالامر والنهي وصدقوا بالوعد والوعيد فآمنوا بالخلق الذي من تمام الايمان به اثبات القدر والحكمة وبالامر الذي من تمام الايمان به الايمان بالوعد والوعد وحشر الأجساد والثواب والعقاب فصدقوا بالخلق والامر ولم ينغوهما بنفي لوازمهما كما فعلت القدرة الجوسية والقدرة المعارضة للامر بالقدروا كانوا أسعد الناس بالخلق وأقربهم عصابة في هذا الميراث النبوي وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم واعلم ان الايمان بحقيقة القدر والشرع والحكمة لا يجتمع الا في قلوب خواص الخلق ولب العالم وليس الشأن في الايمان بالفاظ هذه الاحكامات ومخبراتها كما يفعل كثير من طوائف الضلال فان القدرة تؤمن بالفاظ القدر ومنهم من يرد الى العلم ومنهم من يرد الى الامر الديني ويجعل قضاءه وقدره هو نفس أمره ونهيه ونفس مشيئة الله لأفعال عبادهم بأمرهم لهم بها وهذا حقيقة انكار القضاء والقدر وكذلك الحكمة فان الجبرية تؤمن بلفظها ويحذرون حقيقة فأنهم يجعلونها مطابقة علمه تعالى لمعلومه تعالى وارادته لمراده تعالى فهي عندهم وقوع الكائنات على وفق علمه وارادته والقدرة النفاة لا يرضون بمذابل يرتفعون عنه طبيعة ويثبتون حكمته رائدة على ذلك لكنهم

حرام كالأزلام التي ذكرها الله تعالى والمقصود ان الناس قد ابتلوا بالانصاب والازلام فالانصاب للشرك والعبادة والازلام للتكهن وطالب علم ما استأثر الله به هذه للعلم وتلك للعمل ودين الله تعالى سبحانه مضاد لهذا وهذا الذي جاء به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اباطلهمما وكسر الانصاب والازلام فمن الانصاب ما قد نصبه الشيطان للشركين من شجرة أو عمود أو وثن أو قبر أو خشبة أو عين ونحو ذلك والواجب هدم ذلك كله ومحو أثره كما أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليا رضي الله عنه بهدم القبور المشرفة وتسويتها بالارض كما روى مسلم في صحيحه عن أبي الهياج الاسدي قال قال لي علي رضي الله عنه ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن لا أدع تمنا لا الاطمسته ولا قبرا مشرفا الا سويته وعني العمارة بامر عمر رضي الله عنه قبر دانيال واخفوه عن الناس ولما بلغه ان الناس يقتلون الشجرة التي بايع تحتها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أصحابه أرسل فقطعها رواء ابن وضاح في كتابه فقال سمعت عيسى بن يونس يقول أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بقطع الشجرة التي بايع تحتها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقطعها لان الناس كانوا يذهبون فيصطلون تحتها خفاف عليهم الفتنة قال عيسى بن يونس وهو عندنا من حديث ابن عون عن نافع ان الناس كانوا يأتون الشجرة فقطعها عمر رضي الله عنه فاذا كان هذا فعل عمر رضي الله عنه بالشجرة التي ذكرها الله تعالى في القرآن وبايع تحتها أصحابه لرسول الله فاذا حكمه فمساعداهما من هذه الانصاب والاوثان التي قد عظمت الفتنة بها واشتدت البلية بها وأبلغ من ذلك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هدم مسجد الضرار في هذا دليل على هدم ما هو أعظم فسادا منه كالمساجد المبنية على القبور فان حكم الاسلام فيها ان تهدم كلها حتى تسوى بالارض وهي أولى بالهدم من مسجد الضرار وكذلك القبور التي على القبور يجب هدمها كلها لانها أسست على معصية الرسول لانه قد نهى عن البناء على القبور كما تقدم فبناء أسس على معصيته ومخالفته بناء غير محترم وهو أولى بالهدم من بناء الغاصب قطعاً وقد أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهدم القبور المشرفة كما تقدم فهدم القباب والبناء والمساجد التي بنيت عليها أولى وأحرى لانه لمن اتخذ المساجد عليها ونهى عن البناء عليها فيجب المبادرة والمسايرة الى هدم ما لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعله ونهى عنه والله عز وجل يقيم دينه وسنة رسوله من ينصرهما ويذب عنهما فهو أشد غيرة وأسرع تغييرا وكذلك يجب ازالة كل قنديل أو سراج على قبر وظيفه فان فاعل ذلك ماعون بلعنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يصح هذا الوقف ولا يحل اثباته وتنقيده قال الامام أبو بكر الطرطوشي انظروا رحمكم الله أينما وجدتم سدره أو شجرة يقصدها الناس ويعظمونها ويرجون البر والشفاء من قبلها ويضربون بها المسامير والخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها وقال الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن اسماعيل المعروف بابي شامة في كتاب الحوادث والبدع ومن هذا القسم أيضا ما قد عم به الابتلاء من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والمعد وشرح مواضع مخصوصة من كل بلد يحكي لهم حاله انه رأى في منامه بها أحدا من شهر بالصلاح والولاية فيقولون ذلك ويحافظون عليه مع

يتفون قيامها بالفاعل الحكيم ويجعلون الخلق من مخلوقاته كما قالوا في كلامه (١١١) وأراد الله تعالى أن يبين لهم أنهم أقروا بلفظ الحكمة

وجعلوا معانيها وحقيقةها وكذلك الأمر والشرع فان من أنكر كلام الله وقال ان الله لم ينزلكم ولا ينزلكم ولا قال ولا يقول ولا يحب شيئا ولا يبغض شيئا وجميع الكائنات محبوبة له ومأمور به ولا يمكن فهو مكره له ولا يحب ولا يرضى ولا يغضب ولا يفرق في نفس الأمر بين الصدق والكذب والفجور والسجود للأصنام والشمس والقمر والسجود له ولم يكلف أحدا ما يقدر عليه بل كل تكليفه تكليف مالا يطاق ولا قدرة للمكلف عليه البتة ويجوز أن يعذب رجلا اذ لم يكونوا نساء ويعذب نساء اذ لم يكونوا رجلا وسودا حيث لم يكونوا بيضا وبيضا حيث لم يكونوا سودا ويجوز أن يظهر المعجزة على أيدي الكذابين ويرسل رسولا يدعو إلى الباطل وعبادة الأوثان ويأمر بقتل النفوس وأنواع الفجور ولا ريب ان هذا رفع الشرائع والأمر والنهي بالكلمة ولولا تناقض القائلين به لكانوا منسحقين من دين الرسل ولكن مشي الحال بغض المشي يتناقضهم وهو خير لهم من طرد أصولهم والقول بموجبها والمقصود انه لم يؤمن بالقضاء والقدر والحكمة والأمر والنهي والوعد والوعيد حقيقة الايمان لأتباع الرسل وورثتهم والقضاء والقدر منشؤه عن علم الرب وقدرته ولهذا قال الامام أجد القدر قدرة الله واستحسن ابن عقيل هذا الكلام من أخذ غاية الاستحسان وقال انه شفى هذه الكلمة وأصححها عن حقيقة القدر ولهذا كان المنكرون للقدر فرقة بين فرقة

تضييعهم فرائض الله وسنتهم ويطنون أنهم متقربون بذلك ثم يتجاوزون هذا إلى أن يعظم وقع تلك الاماكن في قلوبهم فيعظمونها ويرجون الشفاء لمرضاهم وقضاء حوائجهم بالنذر لها وهي من بين عيون وشجر وحائط وحجر وفي مدينة دمشق من ذلك مواضع متعددة كعويثة الحمى خارج باب قوما والعود المخلق داخل باب الصغير والشجرة الملعونة اليابسة خارج باب النصر في نفس قارعة الطريق سهل الله قطعها واجتثاثها من أصلها فأنشبهها بذات أنواط التي في الحديث ثم ساق حديث أبي واقد أنهم مروا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشجرة عظيمة خضراء يقال لها ذات أنواط فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال عليه السلام الله أكبر هذا كما قالوا موسى اجعل لنا لها كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون لتركبن سنن من كان قبلكم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ثم ذكر ما صنعه بعض أهل العلم ببلاد افر ببقية انه كان إلى جانبه عين تسمى عين العافية كان العامة قد افتتنوا بها يا تونها من الآفاق فن تعذر عليه نكاح أو ولد قال امضوا إلى العافية فيعرف فيها الفتنة فخرج في السحر فهدمها وأذن للصبح عليها ثم قال اللهم اني هدمتها لك فلا ترفع لها رأسا قال فارتفع لها رأس إلى الآن وقد كان بدمشق كثير من هذه الانصاب فيسير الله سبحانه كسرها على يد شيخ الاسلام وحزب الله الموحدين كالعمود الخاق والنصب الذي كان بمسجد النار في عند المصلي بعبد الجاهل والنصب الذي كان تحت الطاحون الذي عنده مقابر النصارى ينتابه الناس للتبرك به وكان صورة صنم في نهر القلوط ينذرون له ويتبركون به وقطع الله سبحانه النصب الذي كان عند الرحبة يسرج عنده ويتبرك به المشركون وكان عمودا طويلا على رأسه حجر كالكرة وعند مسجد درب الحجر نصب قد بني عليه مسجد صغير بعبد المشركون يسر الله كسره فأسرع أهل الشرك إلى اتخاذا لآرائهم من دون الله ولو كانت ما كانت ويقولون ان هذا الحجر وهذه الشجرة وهذه العين يقبل النذر أي يقبل العبادة من دون الله تعالى فان النذر عبادة وفربة يتقرب بها الناذر إلى المتذوره ويتمسحون بذلك النصب ويستلمونه ولقد أنكر السلف التمسح بحجر المقام الذي أمر الله تعالى أن يتخذ منه مصلى كما ذكر الازرق في كتاب مكة عن قتادة في قوله تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قال انما أمر وان يصلى عنده ولم يؤمر وبمسحه ولقد تكلفت هذه الامة شيئا ما تكلفته الامم قبلها ذكر لنا من رأى أثره واصابعه فزالته هذه الامة تمسحه حتى اخلواق وأعظم الفتنة هذه الانصاب فتنة انصاب القبور وهي أصل فتنة عبادة الاصنام مما قاله السلف من العجاجة والتابعين وقد تقدم ومن اعظم كيد الشيطان انه ينصب لاهل الشرك قبر معظم يعظمه الناس ثم يجعله وثنا يعبدون دون الله ثم يوحى إلى اوليائه ان من نهى عن عبادته واتخاذ عيده وجعله وثنا فقد تنقصه وهضم حقه فيسعى الجاهلون المشركون في قتله وعقوبته ويكفرونه وذبونه عند اهل الاشراك امره بما أمر الله به ورسوله ونهيه عما نهى الله عنه ورسوله من جعله وثنا وعيده او ايقاد السرج عليه وبناء المساجد والقباب عليه وتخصيصه واسادته وتقبيله واستلامه ودعائه أو الدعاء به أو السفر اليه أو الاستعانة به من دون الله مما قد علم بالاضطرار من دين الاسلام انه مضاد

كذب العلم السابق ونفته وهم غلامهم الذين كفرهم السلف والائمة وثبراً منهم العجاجة وفرقة بين فرقة وأتت

علمه وقابلهم الجبرية فثبت
اثبات القدرة والعلم
نكرت الحكمة والرحمة ولهذا
من مصدر الخلق والامر والقضاء
لشرع عن علم الرب وعزته
بكمته ولهذا يقرن تعالى بين
سمين والمفتين من هذه الثلاثة
بإبراهيم كقوله وانك لتلقى القرآن
فإن حكيم عليم وقال تنزيل
كتاب من الله العزيز الحكيم وقال
م تنزيل الكتاب من الله العزيز
الحكيم وقال في حم فصلت بعد ذكر
فلق العالم ذلك تفديرا العزيز
عليم وذكر نظير هذا في الانعام
نال فالق الاصباح وجاعل الليل
نكا والشمس والقمر حسابا ذلك
تدبر العزيز العليم فارتباط الخلق
بقدرته انما يقتضي أن لا يخرج
وجوده عن قدرته وارتباطه بعلمه
بأنه يقتضي احاطته به وتقدمه
بأنه وارتباطه بحكمته يقتضي
قوعه على كل الوجوه وأما
اشتماله على الغاية المحمودة
لما لولاه الرب سبحانه وكذلك أمره
علمه وحكمته وعزته فهو عليم بخلقه
بأمره حكيم في خلقه وأمره ولهذا
كان الحكم من أسمائه الحسنى
الحكمة من صفاته العلى والشرعية
الصادرة عن أمره مبناه على
الحكمة والرسول المبعوث بها
مبعوث بالكتاب والحكمة
والحكمة هي سنة الرسول وهي
تتضمن العلم بالحق والعمل به
والخبر عنه والامر به فكل هذا
يسمى حكمة وفي الانرا الحكمة ضالة
المؤمن وفي الحديث ان من الشعر
حكمة فكل ما يخرج مقدور عن علمه
وقدرته ومشيتته فهكذا لا يخرج عن
بحكمته ونجده وهو محمود على جميع
ما في الكون من خير وشر جدا المستحق

لما بعث الله به رسوله من تجريد التوحيد لله وأن لا يعبد إلا الله فإذا نهى الموحدين عن
ذلك غضب المشركون واشمازت قلوبهم وقالوا قد تنقص اهل الرتب العالية وزعم انهم
لا حرة لهم ولا قدر وسرى ذلك في نفوس الجهال والطغام وكثير من ينسب الى العلم
والدين حتى عادوا اهل التوحيد وذمواهم بالعظام ونفروا الناس عنهم ووالوا اهل الشرك
وعظمواهم وزعموا انهم هم اولياء الله وانصار دينه ورسوله وبأبي الله ذلك فما كانوا
اولياءه ان اولياءه الا المتبعون له الموافقون له العارفون بما جاء به الداعون اليه لا المتشبهون
بما لم يعطوا لا بسو ثياب الزور الذين يصدون الناس عن سنة نبيهم ويغفونها عوجا وهم
يحسبون انهم يحسنون صنعا

(فصل) ولا تحسبوا انهم بالنعمة عليه باتباع صراط الله المستقيم صراط اهل نعمته ورجته
وكرامته ان النهى عن اتخاذ القبور أو بناوا عبادا وانصاها والنهى عن اتخاذها مساجد
أو بناء المساجد عليهم أو ايقاد السرج عليها والسفر اليها والندرج لها واستلامها وتقبيلها
وتعفير الجباه في عرصات اغص من اصحاب الاتقيص لهم ولا تنقص كما يحسبه اهل الاشراك
والضلال بل ذلك من اكرامهم وتعظيمهم واحترامهم ومتابعتهم فيما يحبونه وتجنب
ما يكرهونه فانت والله وليهم ومحبيهم وناصرهم بطريقهم وسنتهم وعلى هديهم ومنهاجهم
وهؤلاء المشركون اعصى الناس لهم وأبعدهم من هديهم ومتابعيهم كالنصارى مع
المسيح واليهود مع موسى عليهما السلام والرافضة مع علي رضي الله عنه فأهل الحق
أولى باهل الحق من اهل الباطل فالؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض والمنافقون
والمنافات بعضهم من بعض فاعلم أن القلوب اذا اشتغلت بالبدع أعرضت عن السنن
فتجد أكثر هؤلاء العاكفين على القبور معرضين عن طريقته من فيها وهدية وسنته
مشتغلين بغيره عما أمر به ودعا اليه وتعظيم الانبياء والصالحين ومحبتهم انما هي باتباع
مادعوا اليه من العلم النافع والعمل الصالح واقتفاء آثارهم وسلوك طريقهم دون عبادة
قبورهم والعكوف عليها واتخاذها عبادا فان من اقتفى آثارهم كان متسببا الى تكثير
أجورهم باتباعه لهم ودعوته الناس الى اتباعهم فاذا عرض عبادعوا اليه واشتغل بضده
حرم نفسه وحرمهم ذلك الاجر فأي تعظيم لهم واحترام في هذا وانما اشتغل كثير من
الناس بأنواع من العبادات المبتدعة التي يكرها الله ورسوله لا عرضهم عن المشروع
أو بعضه وان قاموا بصورته الظاهرة فقد هجروا حقيقة المقصودة منه والافن أقبل على
الصلاوات الخمس بوجهه وقلبه غار فبما اشغلت عليه من الكلام الطيب والعمل الصالح
مهما بها كل الاهتمام أغتته عن الشرك وكل من قصر فيها أو في بعضها تجدد فيه من
الشرك بحسب ذلك ومن أصغى الى كلام الله بقلبه وتدبره وتفهمه أغناه عن السماع
الشیطاني الذي يصد عن ذكر الله وعن الصلاة وينبت النفاق في القلب وكذلك من
أصغى اليه والى حديث الرسول بكليته وحدث نفسه باقتباس الهدى والعلم منه لا من غيره
أغناه عن البدع والآراء والتخرصات والشطحات والخيالات التي هي وساوس النفوس
وتخيلاتهم ومن بعد عن ذلك فلا بد له أن يتعوض عنه بما لا ينفعه كما ان من غمر قلبه بمحبة
الله تعالى وذكره وخشيته والتوكل عليه والاناية اليه أغناه ذلك عن محبة غيره وخشيته

جهة اضافته اليه سبحانه وأنه من تلك الاضافة خير وحكمة وان جهة الشر منه من جهة اضافته الى العبد كما قال صلى الله عليه وسلم في دعاء الاستفتاح لبك وسعديك والخير في يديك والشر ليس اليك فهذا النفي يقتضي امتناع اضافة الشر اليه تعالى بوجه فلا يضاف الى ذاته ولا صفاته ولا أسمائه ولا افعاله فان ذاته منزهة عن كل شر وصفاته كذلك اذ كلها صفات كمال ونعوت جلال لانقص فيها بوجه من الوجوه وأسمائه كلها حسنى ليس فيها اسم ذم ولا عيب وأفعاله كلها حكمة ورحمة ومصلحة واحسان وعدل لا تخرج عن ذلك البتة وهو المأمود على ذلك كله فيسفيح اضافة الشر اليه وتحقق ذلك ان الشر ليس هو الا الذنوب وعقوباتها كما في خطبته صلى الله عليه وسلم الجسد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا فممن ذلك الاستعاذة من شرور النفوس ومن سيئات الأعمال وهي عقوباتها وعلى هذا فلاضافة على معنى اللام من باب اضافة المتعابر من أو يقال المراد السيئات من الأعمال فعلى هذا الاضافة بمعنى من وهي من باب اضافة النوع الى جنسه ويدل على الاول قوله تعالى وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته قال شيخنا وهذا أشبه لانه اذا أريد السيئات من الاعمال فان أريد ما وقع منها فالاستعاذة انما تكون من عقوباتها اذ الواقع من شر النفس وأيضاً فلا يقال في هذه التي لم توجد بعد سيئات أعمالنا فانها لم تكن بعد أعمالاً فضلاً عن أن تكون سيئات واطافة الاعمال ليناقتضى وجودها اذ ما لم

والتوكل عليه وأغناه أيضاً عن عشق الصور واذ احل من ذلك صار عبداً هو أو أي شيء استحسنته ملكه واستعبده فالمعرض عن التوحيد مشرك شاء أم أبى والمعرض عن السنة مبتدع ضال شاء أم أبى والمعرض عن محبة الله وذكركه عبداً للصور شاء أم أبى والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فان قيل فما الذي أوقع عباد القبور في الاقتتان بهما مع العلم بان سائر كسبيها أموات لا يملكون لهم ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً قيل أوقعهم في ذلك أمور منها الجهل بحقيقة ما بعث الله به رسوله بل جميع الرسل من تحقيق التوحيد وقطع اسباب الشرك فقل نصيبهم جدامن ذلك ودعاهم الشيطان الى الفتنة ولم يكن عندهم من العلم ما يبطل دعوته فاستجابوا له بحسب ما عندهم من الجهل وعصموا به درما معهم من العلم ومنها أحاديث مكذوبة مختلفة وضعها أشباه عباد الاصنام من المقابرية على رسول الله عليه السلام تناقض دينه وما جاء به كحديث اذا أعيتكم الامور فعليكم بأصحاب القبور وحديث لو أحسن أحدكم ظنه بحجر نفعه وأمثال هذه الاحاديث التي هي مناقضة لدين الاسلام وضعها المشركون وراجحت على اشباههم من الجهال الضلال والله بعث رسوله بقتل من حسن ظنه بالاجار وجنب امته الفتنة بالقبور بكل طريق كما تقدم ومنها حكايات حكيت لهم عن تلك القبور ان فلانا استغاث بالقبور الغلاني في شدة فخلص منها وفلان دعاه أو دعاه في حاجة فقصبت له وفلان نزل به ضرراً فاستوحى صاحب ذلك القبر فكشف ضرره وعند السدنة والمقابرية من ذلك شيء كثير يطول ذكره وهم من أكذب خلق الله تعالى على الاحياء والاموات والنفوس مولعة بقضاء حوائجها وازالة ضروراتها وتسمع بأن قبر فلان تريق بحرب والشيطان له تطف في الدعوة فيدعوه أولاً الى الدعاء عنده فيدعوا العبد عنده بحرقه وانكسار وزلة فيجيب الله دعوته لما قام بقلبه لا لاجل القبر فانه لو دعاه كذلك في الحانة والخمار والحمام والسوق أجابه فيظن الجاهل أن للقبر تأثير في اجابة تلك الدعوة والله سبحانه يجيب دعوة المضطرو ولو كان كافراً وقد قال تعالى كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً وقد قال الخليل وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر فقال الله سبحانه ومن كفر فامتعه قليلاً ثم أضطره الى عذاب النار وبئس المصير فليس كل من أجاب دعاه يكون راضياً عنه ولا محباً له ولا راضياً بفعله فانه يجيب البر والفاجر والمؤمن والكافر وكثير من الناس يدعوا دعاء يعتدى فيه أو يشرك في دعائه أو يكون مما لا يجوز ان يسأل فيحصل له ذلك أو بعضه فيظن أن عمله صالح مرضى لله ويكون بمنزلة من أملى له وأمد بالمال والبنين وهو يظن أن الله يسارع له في الخيرات وقد قال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء فالدعاء قد يكون عبادة فيثاب عليه الداعي وقد يكون مسألة تقتضى به حاجته ويكون مضره عليه اما أن يعاقب بما يحصل له أو ينقص به درجته فيقتضى حاجته ويعاقبه على ما جرأ عليه من اضاءة حقوقه وارتكاب حدوده والمقصود أن الشيطان يلطف كيده بحسن الدعاء عند القبر وانه أرجح منه في بيته ومسجده وأوقات الاسحار فاذا تقرر ذلك عنده نقوله درجة اخرى من الدعاء عنده الى الدعاء به والاقسام على الله به وهذا أعظم من الذي قبله فان شأن الله

لو وجد بعد ايس هو من اعمالنا الان يقال من سيئات الاعمال التي اذا عملناها كانت سيئات ولمن ربح التقدير الثاني ان يقول العقوبات ليست
جميع الاعمال بل المحرمات منها والاعمال (١١٤) أعظم وجلها على المحرمات خاصة خلاف ظاهر اللفظ بخلاف ما اذا كانت الاضافة

على معنى من فتكون الاعمال على
عمومها والسيئات بعضها فتكون
السيئات على عمومها ويترجح أيضا
ان الاستعانة تكون قد اشتملت
على أصول الشركاء وهي شر النفس
الكامن فيها الذي لم يخرج الى
العمل وشر العمل الخارج الذي
سوته النفس فالاول شر الطبيعة
والصفة التي في النفس والثاني شر
العمل المتعلق بالكسب والارادة
ويلزم من المعافاة من هذين
الشرين المعافاة من موجههما
وهو العقوبة فتكون الاستعانة
قد شملت جميع أنواع الشر بالطبيعة
والزوم وهذا هو اللائق بمن أوتي
جوامع الحكم فان هذا من
جوامع كماله البديعة العظيمة
الشان التي لا يعرف قدرها الا أهل
العلم والايمن واذا عرف هذا وانه
ليس في الوجود شر الا الذنوب
وموجباتها وكونها ذنوباً تأتي
من نفس العبد فان سبب الذنب
الظلم والجهل وهما من نفس العبد
كان سبب الخير الجود والعلم
والحكمة والغنى وهي أمور
ذاتية للرب وذات الرب سبحانه
مستلزمة للحكمة والخير والجود
وذات العبد مستلزمة للجهل
والظلم وما فيه من العلم والعدل
فانما حصل له بفضل الله عليه وهو
أمر خارج عن نفسه فن أراد الله به
خيراً أعطاه هذا الفضل فصدر منه
من الاحسان والبر والطاعة
ومن أراد به شراً أمسكه عنه
وخلاه ودواعي نفسه وطبعه
وموجهاته صدر منه موجب

أعظم من أن يقسم عليه أو يسأل بأحد من خلقه وقد أنكر أئمة الاسلام ذلك فقال أبو
الحسين القدوري في شرح كتاب الكرخي قال بشر بن الوليد سمعت أبا يوسف يقول قال أبو
حنيفة لا ينبغي لأحد أن يدعو الله الا به قالوا كره أن يقول أسألك بمعقد العزم من عرشك
واكره أن يقول بحق فلان وبحق أنبيائك ورسولك وبحق البيت الحرام قال أبو الحسن
أما المسئلة بغير الله فمنكرة في قولهم لانه لاحق لغير الله عليه وانما الحق لله على خلقه وأما
قوله بمعقد العزم من عرشك فذكره أبو حنيفة ورخص فيه أبو يوسف قال وروى أن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم دعا بذلك قال ولأن معقد العزم من العرش انما يراد به القدرة
التي خلق الله بها العرش مع عظمتها فكأنه سأله بأوصافه وقال ابن بلدي في شرح المختار
ويكره أن يدعو الله تعالى الا به فلا يقول أسألك به لان أو بما نبيائك أو بآياتك
ونحو ذلك لانه لاحق للمخلوق على خالقه أو يقول في دعائه أسألك بمعقد العزم من عرشك
وعن أبي يوسف جوازه وما يقول فيه أبو حنيفة وأصحابه اكره كذا هو عند محمد حرام
وعند أبي حنيفة وأبي يوسف هو الى الحرام أقرب وجانب التحريم عليه أغلب وفي فتاوى
أبي محمد بن عبد السلام انه لا يجوز سؤال الله سبحانه بشئ من مخلوقاته لا الانبياء ولا
غيرهم وتوقف في تبيننا صلى الله تعالى عليه وسلم لاعتقاده ان ذلك جاء في حديث وانه لم
يعرف صحة الحديث فاذا قرر الشيطان عنده ان الاقسام على الله به والدعاء به أبلغ في
تعظيمه واحترامه وانجح في قضاء حاجته نقله درجة أخرى الى دعائه نفسه من دون الله
ثم ينقله بعد ذلك درجة أخرى الى أن يتخذ قبره وثناً يعكف عليه ويوقد عليه القنديل
ويعاق عليه السطور ويبني عليه المسجد ويعبد بالسجود له والطواف به وتقبيله واستلامه
والحج اليه والذبح عنده ثم ينقله درجة أخرى الى دعاء الناس الى عبادته واتخاذهم عبيداً
ومن ذلك انفع لهم في دنياهم وآخرتهم قال شيخنا قدس الله روحه وهذه الامور
المتبدعة عند القبور مراتب أبعد ما عن الشرع أن يسأل الميت حاجته ويستغيث به فيها
كما يفعل كثير من الناس قال وهؤلاء من جنس عباد الاصنام وهذا قد يتمثل لهم
الشيطان في صورة الميت أو الغائب كما يتمثل لعباد الاصنام وهذا يحصل للكفار من
المشركين وأهل الكتاب يدعو أحدهم من يعظمه فيتمثل له الشيطان أحياناً وقد
يخاطبهم ببعض الامور الغائبة وكذلك السجود للقبر والتمسح به وتقبيله المرتبة
الثانية أن يسأل الله عز وجل به وهذا يفعله كثير من المتأخرين وهو بدعة باتفاق
المسلمين الثالثة أن يسأله نفسه الرابعة أن يظن ان الدعاء عند قبره مستجاب أو انه
أفضل من الدعاء في المسجد فيقصد زيارته والصلاة عنده لاجل طلب حوائجه
فهذا أيضاً من المنكرات المتبدعة باتفاق المسايين وهي محرمة وما علمت في ذلك نزاعاً
بين أئمة الدين وان كان كثير من المتأخرين يفعل ذلك ويقول بعضهم قبر فلان تريق
محرب والحكاية المنقولة عن الشافعي انه كان يقصد الدعاء عند قبر أبي حنيفة من
الكذب الظاهر

يخلى بينه وبين نفسه وهذا المحض فعله وفضله وهو سبحانه أعلم بالمثل الذي يصلح له هذا الفصل ويليق به ويشمر به ويزكوه وقد أشار
تعالى الى هذا المعنى بقوله وكذلك فتنابهضهم ببعض ليقولوا هؤلاء من الله عليهم (١١٥) من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين

فأخبر سبحانه أنه أعلم بمن يعرف قدر
هذه النعمة ويشكره عليها فإن
أصل الشكر هو الاعتراف بالانعام
المعم على وجه الخضوع له والذل
والمحبة فمن لم يعرف النعمة بل كان
جاهلا لم يشكرها ومن عرفها
ولم يعرف المنعم بها لم يشكرها
أيضا ومن عرف النعمة والمنعم
لكن يجحد بها كما يجحد المنكر
لنعمة المنعم عليه بها فقد كفرها
ومن عرف النعمة والمنعم وأقر
بها ولم يجحد بها ولكن لم يخضع
له ويحبه ويرض به وعنه لم يشكرها
أيضا ومن عرفها وعرف المنعم بها
وخضع للمنعم بها وأحبه ورضي
به وعنه واستعملها في محابه وطاعته
فهذا هو الشاكر لها فلا بد في
الشكر من علم القلب وعمل يتبع
العلم وهو الميل الى المنعم ومحبة
والخضوع له ككافي صحيح البخاري
عن شاذان بن أوس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم سيد
الاستغفار أن يقول العبد اللهم
أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني وأنا
عبدك وأنا على عهدك ووعدك
ما استطعت أعوذ بك من شر
ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي
وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر
الذنوب الا أنت من قالها إذا أصبح
موقنا بما فات من يومه دخل الجنة
ومن قالها إذا أمسى موقنا بما
فات من ليلته دخل الجنة فقوله
أبوء لك بنعمتك علي يتضمن
القرار والانابة الى الله بعبوديته
فان المباشرة هي التي يبوء اليها
الشخص أي يرجع اليها رجوع
استقرار والمباشرة هي المستقرة ومنه قوله من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار أي ليخضع مقعده من النار مباهة يلزمه ويستقر فيه
لا كما تنزل الذي ينزل ثم يرسل عنه فالعبد يبوء الى الله بنعمته عليه ويبوء بذنبه ويرجع اليه بالاعتراف بهذا وبهذا رجوع مطعون الى

(فصل) في الفرق بين زيارة الموحدين للقبور وزيارة المشركين أما زيارة الموحدين
فمقصودها ثلاثة أشياء أحدها تذكري الآخرة والاعتبار والاتعاظ وقد أشار عليه
السلام الى ذلك بقوله زوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة الثاني الاحسان الى الميت
وأن لا يطول عهده فيه فيمجره ويتناساه كما اذا ترك زيارة الحي مدة طويلة تناساه فاذا زار
الحي فرح بزيادته وسر بذلك فإليت أولى لانه قد صار في دار قد هجر أهلها اخوانهم
وأهلهم ومعارفهم فاذا زاره وأهدى اليه هدية من دعاء أو صدقة أو هدى قريبة ازداد
بذلك سروره وفرحه كما يسر الحي بمن يزوره ويهدي له ولهذا شرع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم للزائر أن يدعو لهم ولا يدعو لهم ولا يصلي عندهم الثالث احسان الزائر الى
نفسه باتباع السنة والوقوف عند ما شرعه الرسول عليه السلام فيحسن الى نفسه وإلى
المزور وأما الزيارة الشرعية فأصلها ما خوذ من عباد الاصنام قالوا الميت المعظم الذي
لروحه قرب ومنزلة ومزية عند الله تعالى لا يزال تأتيه الالطاف من الله تعالى ويفيض على
روحه الخيرات فاذا علق الزائر روحه به وأدناها منه فاض من روح المزور على روح الزائر من
تلك الالطاف بواسطة كما ينعكس الشعاع من المرآة الصافية والماء ونحوه على الجسم
المقابل له قالوا فتمام الزيارة أن يتوجه الزائر بروحه وقلبه الى الميت ويعكف بهمته عليه
ويوجه قصده كله واقباله عليه بحيث لا يبقى فيه التفات الى غيره وكلما كان جمع الهمة
والقلب عليه أعظم كان أقرب الى انتفاعه به وقد ذكر هذه الزيارة على هذا الوجه ابن
سينا والغاربي وغيرهما وصرح بها عباد الكواكب في عبادتها وقالوا اذا تعلقت النفس
الناطقة بالارواح العالوية فاض عليها منها النور وبهذا السر عبادت الكواكب
واتخذت لها الهياكل وصنعت لها الدعوات واتخذت الاصنام المجسدة لها وهذا بعينه هو
الذي أوجب لعباد القبور اتخاذها أعيادا وتعليق الستور عليها وإيقاد السرج عليها وبناء
المساجد عليها وهو الذي قصد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إبطاله ومحوه بالكلمة
وسد الذرائع المغضية اليه فوقف المشركون في طريقه وناقضوه في قصده وكان صلى الله
تعالى عليه وسلم في شق وهوؤلاء في شق وهذا الذي ذكره هؤلاء المشركون في زيارة القبور
هو الشفاعة التي ظنوا ان آلهتهم تنفعهم بها وتشفع لهم عند الله تعالى قالوا فان العبد
اذا تعلقت روحه بروح الوجه المقرب عند الله وتوجه بهمته اليه وعكف بقلبه صار بينه
وبينه اتصال يفيض به عليه منه نصيب مما يحصل له من الله وشبهه وذلك بمن يخدم ذاجاه
وخطوة وقرب من السلطان فهو شديد التعلق به فسيحصل لذلك من السلطان من الانعام
والافضال ينال ذلك المتعلق به بحسب تعلقه به فهذا سر عبادة الاصنام وهو الذي بعث
الله رساله وأنزل كتيبه بإبطاله وتكفير أصحابه ولعنهم وأباح دماءهم وأموالهم وسبي
ذراريهم وأوجب لهم النار والقرآن من أوله الى آخره محمول من الرد على أهلها وإبطال
مذهبهم قال تعالى أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون
قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض فأخبر أن الشفاعة لمن له ملك السموات

و به منيب اليه ليس رجوع من قبل عليه ثم اعرض عنه بل رجوع من لا يعرض عن ربه بل لا يزال مقبلا عليه اذا كان لا بد له منه فهو
معبود وهو مستغاث لا صلاح له الا بعبادته (١١٦) فان لم يكن مغبوده هالك وفاسد ولا يمكن أن يعبد الا باعائه وفي الحديث مثل المؤمن

مثل الغرس في اخيه يقول ثم
يرجع الى اخيه كذلك المؤمن
يقول ثم يرجع الى الايمان فقلوه
آبوء بآيتمني اني وان جلت كما يقول
الغرس اما بالذنب واما بالتقصير
في الشكر فاني راجع منيب اواب
اليك رجوع من لا غنى له عنك
وذكر النعمة والذنب لان العبد
دائما يتعاقب بينهما فهو بين نعمة
من ربه وذنبيه منه هو كفي الاثر
الا الهى ابن آدم خير اليك نازل
وشرك الى صاعد أتجيب اليك
يا نعم وأناغنى عنك وكم تنبغض
الى بالمعاصي وأنت فقير الى ولا
يزال الملك الكريم يعرج الى
منك بعمل قبيح وكن في زمن
الحسن البصري شاب لا يرى الا
وحده فسأله الحسن عن ذلك
فقال اني اجدني بين نعمة من الله
وذنب مني فارجو ان أحدث النعمة
شكرا للذنب استغفارا فذلك
الذي شغلني عن الناس او كما قال
فقال له أنت أفقر من الحسن فالخير
كله من الله كما قال تعالى وما بكم من
نعمة فمن الله وقال ولكن الله حبيب
اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره
اليكم الكفر والفسوق والعصيان
اولئك هم الراشدون فضلا من
الله ونعمة وقال عنون عليك أن
اسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل
الله عن عليكم أن هذاكم الايمان ان
كنتم صادقين وقال اهدنا الصراط
المستقيم صراط الذين أنعمت
عليهم وهؤلاء المنعم عليهم هم
المذكورون في قوله ومن بطع الله
والرسول فاولئك مع الذين أنعم

والارض وهو الله وحده وهو الذي يشفع بنفسه الى نفسه ليرحم عبده فيأذن هو لمن يشاء
أن يشفع فيه فصارت الشفاعة في الحقيقة انما هي له والذي يشفع عنده انما يشفع باذنه له
وأمره بعد شفاعة سبجانه وهي ارادته من نفسه أن يرحم عبده وهذا ضد الشفاعة
الشركية التي أثبتتها هؤلاء المشركون ومن وافقهم وهي التي أبطلها سبجانه في كتابه بقوله
واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة وقوله يا أيها
الذين آمنوا انفقوا بما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا يسع فيه ولا خلة ولا شفاعة وقال
تعالى وانذريه الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعالمهم
يتقون وقال الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما ما في ستة أيام ثم استوى على
العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع فأخبر سبجانه انه ليس للعباد شفيع من دونه بل
اذا أراد الله سبجانه رحمة عبده اذن هو لمن شفع فيه كما قال تعالى ما من شفيع الا من بعد
اذنه وقال من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه فالشفاعة باذنه ليست شفاعة من دونه ولا
الشافع شفيع من دونه بل شفيع باذنه والفرق بين الشفيعين كك الفرق بين الشريك
والعبد المأمور فالشفاعة التي أبطلها شفاعة الشريك فانه لا شريك له والتي أثبتتها شفاعة
العبد المأمور الذي لا يشفع ولا يتقدم بين يدي مالكه حتى يأذن له ويقول اشفع في فلان
ولهذا كان أسعد الناس بشفاعة سيد الشفعاء يوم القيامة أهل التوحيد الذين جردوا
التوحيد وخلصوه من تعلقات الشرك وشوائبه وهم الذين ارتضى الله سبجانه قال تعالى
لا تشفعون الا لمن ارتضى وقال يومئذ لا تنفع الشفاعة الا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا
فأخبر أنه لا يحصل يومئذ شفاعة تنفع الا بعد رضاه قول المشفوع له واذنه للشافع فيه فأما
المشرك فانه لا يرتضيه ولا يرضى قوله فلا يأذن للشفعاء أن يشفعوا فيه فانه سبجانه علقها
بأمرين رضاه عن المشفوع له واذنه للشافع فإلم يوجد مجموع الأمرين لم توجد الشفاعة
وسر ذلك ان الأمر كله لله وحده فليس لاحد معه من الأمر شيء وأعلى الخلق وأفضلهم
وأكرمهم عنده هم الرسل والملائكة المقربون وهم عبيد محض لا يسبقونه بالقول ولا
يتقدمون بين يديه ولا يفعلون شيئا الا بعد اذنه لهم وأمرهم ولا سيما يوم لا تملك نفس لنفس
شيئا فهم عمو كونه مربوبون أفعالهم مقيدة بأمره واذنه فاذا أشرك بهم المشرك واتخذهم
شفعاء من دونه ظن انهم انه اذا فعل ذلك تقدموا وشفعوا له عند الله فهو من أجهل الناس
بحق الرب سبجانه وما يجب له ويمتنع عليه فان هذا امتنع شبيهه قياس الرب تعالى على الملوك
والكبراء حيث يتخذ الرجل من خواصهم وأوليائهم من يشفع له عندهم في الحاجات وبهذا
القياس الفاسد عبادت الاصنام واتخذ المشركون من دون الله الشفيع والولي والفرق بينهما
هو الفرق بين المخلوق والمخالق والرب والعبد والمالك والمملوك والغني والفقير والذي لا حاجة
به الى أحد قط والمحتاج من كل وجه الى غيره فالشفعاء عند المخلوقين هم شركاؤهم فان قيام
مصلحتهم بهم وهم أعوانهم وأنصارهم الذين قيام الملوك والكبراء بهم ولولا هم لما انبسطت
أيديهم وأسنتهم في الناس فلما حاجتهم اليهم يحتاجون الى قبول شفاعتهم وان لم يأذنوا فيها

ولم
الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا فالنعم كلها من
نعم الله وفضله على عبده وهو سبجانه وان كان أجود الاجودين وأرحم الراحمين وأكرم الاكرمين فانه أحكم الحاكمين وأعدل العادلين

لا يضع الاشياء الا في مواضعها الاثقة بما ولا يناقض جوده ورجته وفضله حكمته وغده ولو رأى العقلاء واحدا منهم قد وضع المسك في
الحشوش والاخلية ووضع النجاسات والقاذورات في مواضع الطيب والتطافه لاشتد (١١٧) نكيرهم عليه والقدح في عقله ونسبوه

الى السفه وخلاف الحكمة
وكذلك لو وضع العقوبة موضع
الاحسان والاحسان موضع
العقوبة لسفهوه وقد حوا في
عقله كما قال القائل

ووضع الندى في موضع السيف
بالعسلا

مضرك وضع السيف في موضع الندى

وكذلك لو وضع الدواء موضع

الغذاء والغذاء موضع الدواء

والاستفراغ حيث يكون الاثاق

به عدمه والامساك حيث يليق

الاستفراغ وكذلك وضع الماء

موضع الطعام والطعام موضع

الماء وامثال ذلك مما يخل بالحكمة

بل لو أقبل على الحيوان البهيم

يريد تعليمه ما لم يخلق له من العلوم

والصنائع فن جهرت حكمته

العقول والالباب كيف ينبغي له أن

يضع الاشياء في غير مواضعها

اللائقة بها ومن العلوم ان أجل

نعمه على عبده نعمة الايمان به

ومعرفته ومحبته وطاعته والرضا

به والانابة اليه والتوكل عليه

والترام غبوديته ومن العلوم أيضا

ان الارواح منها الخبيث الذي

لا أحبب منه ومنها الطيب وبين

ذلك وكذلك القلوب منها القلب

الشريف الزكي والقلب الخسيس

الخبيث وهو سبحانه خلق الاضداد

كما خلق الليل والنهار والبرد والحر

والداء والدواء والعلو والسفل

وهو أعلم بالقلوب الزاكية والارواح

الطيبة التي تصلح لاستقرار هذه

النسم فيها وايداعها عندها

وبذكر بنزها فيها فيكون تخصيصه

ولم يرضوا عن الشافع لانهم يخافون أن يردوا شفاعتهم فتتقص طاعتهم لهم ويذهبون
الى غيرهم فلا يجدون بدا من قبول شفاعتهم على الكره والرضا فاما الغنى الذي غناه من
لوازم ذاته وكل ما سواه فقير اليه بذاته وكل من في السموات والارض عبيده مهورون
بقهره مضطرون بمشيئته لو اهلكهم جميعا لم ينقص من عزه وسلطانه ومملكته وربوبيته
والهيته مثقال ذرة قال تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم قل فمن يملك من الله
شيئا ان أراد ان يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في الارض جميعا والله ملك السموات والارض
وما بينهما والله على كل شيء قدير وقال سبحانه في سيدة آى القرآن آية الكرسي له ما في
السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وقال قل لله الشفاعة جميعا له ملك
السموات والارض فأخبر ان حال مملكه للسموات والارض يوجب أن تكون الشفاعة كلها
له وحده وان أحد الا يشفع عنده الا باذنه فانه ليس شريك بل مملوك محض بخلاف شفاعة
أهل الدنيا بعضهم عند بعض فتبين ان الشفاعة التي نفاها الله سبحانه في القرآن هي
هذه الشفاعة الشركية التي يعرفها الناس ويعلمها بهضهم مع بعض ولهذا يطلق نعيم تارة
بناء على أنها هي المعروفة المتعاهدة عند الناس ويقيد ها تارة بأنه لا تنفع الا بعد اذنه
وهذه الشفاعة في الحقيقة هي منه فانه الذي أذن والذي قبل والذي رضى عن المشفوع
والذى وفقه لفعل ما يستحق به الشفاعة وقوله فمتخذ الشفيع مشرك لا تنفعه شفاعته ولا
يشفع فيه ومتخذ الرب وحده الله ومعبوده ومحبو به ومرجوه وخوفه الذي يتقرب اليه
ويطلب رضاه ويتباعه من سخطه هو الذي يأذن الله سبحانه للشفيع أن يشفع فيه قال
تعالى أم اتخذوا من دون الله شفعاء الى قوله قل لله الشفاعة جميعا وقال تعالى ويومنون
من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله
بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون فبين سبحانه ان المتخذين
شفعاء مشركون وان الشفاعة لا تحصل باتخاذهم وانما تحصل باذنه للشافع ورضاه عن
المشفوع له وسر الفرق بين الشفاعتين ان شفاعة المخلوق للمخلوق وسؤاله للمشفوع عنده
لا يقتصر فيها الى المشفوع عنده لاختلاقه ولا امر او لا اذن بل هو سبب محرك له من خارج كسائر
الاسباب التي تحرك الاسباب وهذا السبب المحرك قد يكون عند المتحرك لاجله ما يوافقه
كمن يشفع عنده في أمر يحبه ويرضاه وقد يكون عنده ما يخالفه كمن يشفع اليه في أمر
يكرهه ثم قد يكون سؤاله وشفاعته أقوى من المعارض فيقبل شفاعة الشافع وقد يكون
المعارض الذي عنده أقوى من شفاعة الشافع فيردها ولا يقبلها وقد يتعارض عنده
الامر ان فيبقى مترددا بين ذلك المعارض الذي يوجب الرد وبين الشفاعة التي تقتضى
القبول فيتوقف الى أن يترجح عنده أحد الامرين يترجح فشفاعة الانسان عند المخلوق
مثله هي سعي في سبب منفصل عن المشفوع اليه يحركه به ولو على كره منه فترلة
الشفاعة عنده منزلة من يأمر غيره أو يكرهه على الفعل اما بقوة وسلطان واما بما يرغبه
فلا بد أن يحصل للمشفوع اليه من الشافع اما رغبة ينتفع بها واما رهبة منه تتدفع عنه

لهام هذه النعمة كتخصيص الارض الطيبة القابلة للبذر بالبذر فليس من الحكمة أن يبذر البذر في المخور والرمال والسياب وفاعل ذلك غير
حكيم فظن يبذر الايمان والقرآن والحكمة ونور المعرفة والبصيرة في المحل التي هي أحبب المحال فانه سبحانه أعلم حيث يجعل رسالته

أصلها وميراثها وأعلم من يصلح لتحمل رسالته فيؤديه إلى عباده بالامانة والنصيحة وتعليم الرسل والقيام بحقه والصبر على أوامره والشكر
لنعمه والتقرب اليه ومن لا يصلح لذلك وكذلك هو سبحانه أعلم من يصلح من الامم لورائته رساله والقيام بخلافهم وحمل ما باغوه عن ربهم قال
عبد الله بن مسعود ان الله انظر في قلوب العباد (١١٨) فرأى قلب محمد صلى الله عليه وسلم خير قلوب أهل الارض فاختصه برسالته ثم

انظر في قلوب العباد فرأى قلوب
أصحابه خير قلوب العباد فاختارهم
لعبته وفي أثر بنى اسرائيل ان
الله تعالى قال لموسى أتدري لم
اخترتك بكلامي قال لا يا رب قال اني
انظر في قلوب العباد فلم أرفها
أخضع من قلبك لي أو نحو هذا
قال رب سبحانه اذا علم من يحمل
أهليته أفضله ومحبه ومعرفة
وتوحيده حبيب اليه ذلك
ووضعه فيه وكتبه في
قلبه ووفقه له وأعان عليه
ويسره طريقه وأثاق دونه
الابواب التي تحول بينه وبين
ذلك ثم تولاه باطنه وتبصره
وتيسيره وتربيته أحسن من
تربية الوالد الشفيق الرحيم
الحسن لولده الذي هو أحب
شيء اليه فلا يزال يعامله بلطفه
ويختصه بفضله ويؤثره برحمته
ويدهم بمحبتته ويؤيده بتوفيقه
وبريه مواقف احسانه اليه وبره به
فيرزاه العبد به معرفة وله محبة
واليه امانة وعليه توكل ولا يتولى
معه غيره ولا يعبد معه سواه وهذا
هو الذي عرف قلبه النعمة وعرف
المنعم وأقر بنعمته وصرفها في
مرضاته واقتضت حكمة الرب
وجوده وكرمه واحسانه ان يزر
في هذا القلب بذرا الايمان والمعرفة
وسقاه ماء العلم النافع والعمل
الصالح وأطلع عليه من نوره شمس
الهداية وصرف عنه الآفات
المائعة من حصول الثمرة فانبثت

بشفاعته وهذا بخلاف الشفاعة عند الرب سبحانه فانه ما لم يخلق شفاعة الشافع ويأذن له
فيها ويحبها منه ويرضى عن الشافع لم يمكن أن توجد والشافع لا يشفع عنده لاجل حاجه الرب
اليه ولا لهيبته منه ولا لرغبته فيما لديه وانما يشفع عنده مجرد امتثال لامره وطاعه له فهو
مأمور بالشفاعة مطيع بامتثال الامرفان أحد من الانبياء والملائكة وجميع المخلوقات
لا يتحرك بشفاعة ولا غيرها الا بمشيئة الله تعالى وخلق الله قلوبا لرب تعالى هو الذي يحرك
الشفيع حتى يشفع والشفيع عند المخلوق هو الذي يحرك المشفوع اليه حتى يقبل
والشافع عند المخلوق مستغن عنه في أكثر أموره وهو في الحقيقة شريكه ولو كان
مملوكه وعبيده فالمشفوع عنده محتاج اليه فيما يناله منه من النفع بالنصر والمعونة وغير
ذلك كما ان الشافع محتاج اليه فيما يناله منه من رزق أو نصر أو غيره فكل منهما محتاج
الى الآخر ومن وفقه الله تعالى لفهم هذا الموضع ومعرفة تبين له حقيقة التوحيد
والشرك والفرق بين ما أثبتته الله تعالى من الشفاعة وبين ما نفاه وأبطله ومن لم يجعل
الله له نورا خاله من نور

(فصل) ومن مكايدهم الله ومصايدهم التي كاد بها من قل نصيبه من العلم والعقل
والدين وصاد بها قلوب الجاهلين والمبطلين سماع المكاء والتصدية والغناء بالآلات
المحرمة الذي يصد القلوب عن القرآن ويجعلها عاكفة على الفسوق والعصيان فهو
قرآن الشيطان والمجرب الكفيف عن الرحمن وهو رقية اللواط والزنا وبه ينال العاشق
الفاسق من مغشوقه غاية المني كاد به الشيطان النفوس المبطله وحسنه طامع كرامته
وغرورا وأوحى اليه الشبه الباطلة على حسنه فقبلت وحيه واتخذت لاجله القرآن
مهجورا فلورأيتهم عند ذكائك السماع وقد خشعت منهم الاصوات وهدأت منهم
الحركات وعكفت قلوبهم بكليتها عليه وانصبت انصبابه واجدة اليه فمأيلوا له ولا
كمأيل النشوان وتكسروا في حركاتهم ورقصهم رأيت تكسر الخانث والنشوان
ويحق لهم ذلك وقد خالط نجاره النفوس ففعل فيها أعظم ما يفعله خيال الكؤوس فلغير
الله بل للشيطان قلوب هناك تمزق وأثواب تشقق وأموال في غير طاعة الله تنفق حتى
اذا عمل السكر فيهم عملهم وبلغ الشيطان منهم أمنيته وأمله واستفزهم بصوته وحياله
وأجلب عليهم بخياله ورجاله وخز في صدورهم وخزا وأزهمهم الى ضرب الارض
بالاقدام أزا فطورا يجعلهم كالحجر حول المدار وتارة كالدياب ترقص وسيط الديار
فيارجح السقفوف والارض من ذلك تلك الاقدام وياسوا تأمن اشباه الحمر والانعام
ويأشعاه أعداء الاسلام بالذين يزعمون أنهم خواص الاسلام قضاوا حياتهم لذة وطربا
واتخذوا دينهم هوا ولعبا مزامير الشيطان أحب اليهم من استماع سور القرآن لوسمع
أحدهم القرآن من أوله الى آخره لما حرك له ساكنا ولا أزعج له قاطنا ولا أثار فيه وجدا

ولا

أرضه الزاكية من كل زوج كريم كفى الصبح من حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال مثل ما بعثني الله من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكان منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلا والعشب الكثير وكان منها
طائفة أجادب أمسكت الماء فنسي الناس وزرعوا وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كالا فذلك مثل من فقه في

دين الله ونفعه بما عثى الله به ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به فمثل القلوب بالارض التي هي محل النبات والثمار ومثل الوحي الذي وصل اليها من بارئها واطرها بالماء الذي ينزل على الارض فن الارض ارض طيبة قابلة للماء والنبات فلما اصابها الماء أثبت ما انتفع به الا كميون والبهائم وأقوات المكلفين وغيرهم (١١٩) وهذه بمنزلة القلب القابل لهدى الله وخبره المستعد لنزله فيه وغرته ونمائه

ولا قدح فيه من لواحي الشوق الى الله زندا حتى اذا تلى عليه قراءة الشيطان ووجع مرموزه سمعه تفجرت ينابيع الوجد من قلبه على عينه فجرت وعلى أقدامه فرقصت وعلى يديه فصفقت وعلى ساثر أعضائه فاهتزت وطربت وعلى أنفاسه فتصاعدت وعلى زفراته فترايدت وعلى نيران أشواقه فاشتعلت فيأبها اللغات المقتون والبائع حظه من الله بنصيبه من الشيطان صفقة خاسر مغبون هلا كانت هذه الاشجان عند سماع القرآن وهذه الاذواق والمواجيد عند قراءة القرآن المجيد وهذه الاحوال السنيات عند السور والآيات ولكن كل امرئ يصبو الى ما يناسبه ويميل الى ما يشاء كله والجنسية على الضم قدرا وشرا والمشاكلة سبب الميل عقبلا وطبعيا فمن أين هذا الاخاء والنسب لولا التعلق من الشيطان بأقوى سبب ومن أين هذه المصالحات التي أوقعت في عهد الايمان وعهد الرحمن خللا أفتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو وبش للظالمين بدلا ولقد أحسن القائل

تلى الكتاب فأطرقوا لاخيفة * ككنه اطراف ساء لاهي
وأقى الغناء فكأنهم يترنمون * والله ما رقصوا لأجل الله
دف ومزمار ونغمة شادن * فتى رأيت عبادة بملاهي
ثقل الكتاب عليهم لما رأوا * تقييده بأوامر ونواهي
سمعوا له رعدا وبرقا ذوى * زجرا وتخويفا بغل مناهي
ورأوه أعظم قاطع للنفس عن * شهواتها يا ذبحها المتناهي
وأقى السماع موافقا أغراضها * فلاجل ذلك غدا عظيم الجاه
أين المساعد للهوى من قاطع * أسبابه عند الجهول الساهي
ان لم يكن نجر الجسوم فانه * نجر العقول مماثل ومضاهي
فانظر الى النشوان عند شرابه * وانظر الى النسوان عند ملاهي
وانظر الى تمزيق ذا أثوابه * من بعد تمزيق القواد اللاهي
واحكم بأي الخمرتين أحق بالتحريم والتأنيب عند الله

وقال آخر

برئنا الى الله من معشر * بهم مرض من سماع الغناء
وكم قلت يا قوم أنتم على * شفا جرف مابه من بنا
شفا جرف تحت هوة * الى درككم به من عنا
وتكرار ذا النصح مناهم * لنمذرفهم الى ربنا
فلما استهانوا بتنبيهنا * رجعنا الى الله في أمرنا
فعشنا على سنة المصطفى * وما نوا على بابنا تنقنا

وهذا خبر قلوب العالمين ومن الارض ارض صلبة منخفضة غير مرتفعة ولا رابية قابلة لحفظ الماء واستقراره فيها فبقوة الحفظ وليس فيها قوة النبات فلما حصل فيها الماء أمسكتة وحفظته فوردته الناس لشربهم وشرب مواشيهم وسقوا منه زروعهم وهذا بمنزلة القلب الذي حفظ الوحي وضبطه وأداه الى من هو أفهم له منه وأفقه منه وأعرف بمراده وهذا في الدرجة الثانية ومن الارض ارض قيعان وهي المستوية التي لا تبت اما كونها سجة أو مالا ولا يستقر فيها الماء فاذا وقع عليها الماء ذهب ضائعا لم تمسكه لشرب الناس ولم تثبت به كالأشجار غير قابلة لحفظ الماء والنبات السكال والعشب وهذا حال أكثر الخلق وهم الاشقياء الذين لم يقبلوا هدى الله ولم يرفعوا به رأسا ومن كان بهذه المنابة فلا يس من المسلمين بل لا بد لكل مسلم ان يزكو الوحي في قلبه فيثبت من العمل الصالح والسكام الطيب ونفع نفسه وغيره بحسب قدرته فمن لم يثبت قلبه شيئا من الخير البتة فهذا من أشقى الاشقياء فصولات الله وسلامه على من الهدى والبيان والشفاء والعصمة في كلامه وفي أمثاله والمقصود ان الله سبحانه أعلم بمواقع فضله ورحمته وتوفيقه ومن يصلح لها ومن لا يصلح وان حكمته تأبى أن يضع

ذلك عند غير أهله كما تأبى أن يمنعه من يصلح له وهو سبحانه الذي جعل المحل صالحا وجعله أهلا وقابلا فنه الاعداد والامداد ومنه السبب والمسبب ومن اعترض بقوله فله جعل المحال كلها كذلك وجعل القلوب على قلب واحد فهو من أجهل الناس وأضلهم وأسفهم وهو بمنزلة من يقول لم خلقي الاضداد واهلا جعلها كلها سببا واحدا فلم خاق الليل والنهار والفوق والتحت والحر والبرد والدواء والداء والشيطان

والملائكة والرؤس الطيبة والكرمية والخلو والمر والحسن والقبیح وهل يسمع خاطر من له أدنى مسكة من عقل مثل هذا السؤال الدال على حق سائله وفساده عقله وهل ذلك الامور بربوبية والهيبة وملكه وقدرته ومشيئته وحكمته ويستحيل أن يختلف موجب صفات كمالها عنها وهل حقيقة الملائكة (١٢٠) باكرام الاولياء واعانة الاعداء وهل تمام الحكمة وكمال القدرة الا بخلق

ولم يزل أنصار الاسلام وأئمة الهدى تصيح بهؤلاء من أقطار الارض وتحذرون من سلوك سبيلهم واقتفاء آثارهم من جميع طوائف الملة قال الامام أبو بكر الطرطوشي في خطبة كتابه في تحريم السماع الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا عدوان الا على الظالمين ونسأله أن يرينا الحق حقا فنقبه والباطل باطلا فنجنبه وقد كان الناس فيما مضى يستمر أحدهم بالمعصية اذا وقعها ثم يستغفر الله ويتوب اليه منها ثم كثر الجهل وقلة العلم وتناقص الامر حتى صار أحدهم يأتي بالمعصية جهارا ثم ازداد الامر اذ بارا حتى بلغنا أن طائفة من اخواتنا المسلمين وفقنا الله واياهم استدلهم الشيطان واستغوى عقولهم في حب الاغاني واللغو وسماع الطقطقة والنقيير واعتقدوا به من الدين الذي يقر بهم الى الله وجاهرت به جماعة المسلمين وشاقت سبيل المؤمنين وخالفت الفقهاء والعلماء وجملة الدين ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا فرأيت أن أوضح الحق وأكشف عن شبه أهل الباطل بالحجج التي تضمنها كتاب الله وسنة رسوله وابدأ بذكر أقاويل العلماء الذين تدور الفتيا عليهم في أقاصي الارض ودانها حتى تعلم هذه الطائفة انها قد خالفت علماء المسلمين في بدعتها والله ولي التوفيق ثم قال أما مالك فانه نهى عن الغناء وعن استماعه وقال اذا اشتري جارية فوجدتها مغنية كان له أن يردّها بالعيب وسئل مالك رحمه الله عما يرخص فيه أهل المدينة من الغناء فقال انما يفعلها عندنا الفساق قال وأما أبو حنيفة فانه يكره الغناء ويجعله من الذنوب وكذلك مذهب أهل الكوفة سفيان ونجاد وابراهيم والشعبي وغيرهم لا اختلاف بينهم في ذلك ولا نعلم خلافا أيضا بين أهل البصرة في المنع منه قلت مذهب أبي حنيفة في ذلك من أشد المذاهب وقوله فيه أغلظ الاقوال وقد صرح أصحابه بتحريم سماع الملاهي كلها كالزمار والدف حتى الضرب بالقضيب وصرحوا بأنه معصية يوجب الفسق وترد به الشهادة وأبلغ من ذلك قالوا ان السماع فسق والتلذذ به كفر هذا الغظم ورووا في ذلك حديثا لا يصح رفعه قالوا ويجب عليه أن يجتهد في أن لا يسمعه اذا مر به أو كان في جواره وقال أبو يوسف في دار سمع منها صوت المغازف والملاهي أدخل عليهم بغير اذنهم لان النهي عن المنكر فرض فلولا مجز الدخول بغير اذن لا تمتنع الناس من اقامة الفرض قالوا ويتقدم اليه الامام اذا سمع ذلك من داره فان أسر حبسه أو ضرب به سياطا وان شاء أرحه عن داره وأما الشافعي فقال في كتاب أدب القضاء ان الغناء لهو مكروه يشبه الباطل والمحال من استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته وصرح أصحابه العارفون بمذهبه بتحريمه وأنكروا على من نسب اليه حله كالقاضي أبي الطيب الطبري والشيخ أبي اسحق وابن الصباغ قال الشيخ أبو اسحق في التنبيه ولا تصح يعني الاجارة على منفعة محرمة كالغناء والزمر وحمل الخمر ولم يذكر فيه خلافا وقال في المذهب ولا يجوز على المنافع المحرمة لانه

المتضادات والمختلغات وترتيب آثارها عليها وايصال ما يليق بكل منها اليه وهل ظهور آثار أسماؤه وصفاته في العالم الامن لوازم ربوبية وملكه فهل يكون دراقا وغفارا وغفورا ورحيما وحليما ولم يوجد من يرزقه ولا من يغفر له ويعفو عنه ويحلم عنه ويرحمه وهل انتقامه الامن لوازم ربوبية وملكه فمن ينتقم ان لم يكن له أعداء ينتقم منهم ويرى أوليائه كمال نعمته عليهم واختصاصه اياهم دون غيرهم بكرامته وثوابه وهل في الحكمة الالهية تعطيل الخير الكثير لاجل شر جزئي يكون من لوازمه فهذا الغيت الذي يحيى به الله البلاد والعباد والشجر والدواب كم يحبس من مسافر ويمنع من قصار ويهدم من بناء ويعوق من مصلحة ولكن أين هذا مما يحصل به من المصالح وهل هذه المفسدات في جنب مصالحه الا كتفلة في بحر وهل تعطيله لئلا تحصل به هذه المفسدات الامور جبالا عظم المفسد والهلاك وهذه الشمس التي مخرها الله لمنافع عباده وانصاح ثمارهم وأقواتهم وتربية أبدانهم وأبدان الحيوانات والطير وفيها من المنافع والمصالح ما فيها كم تؤذى مسافرا وغيره بحر هاوكم تحفف رطوبة وكم تعطش حيوانا وكم تحبس عن مصلحة وكم تنشف من مورد وتحرق من زرع ولا يمكن أين نفع هذا في جنب ما فيها

من المنافع والمصالح الضرورية والمكاملة فتعطيل الخير الكثير لاجل الشر اليسير شرك كبير وهو خلاف موجب الحكمة محرم الذي تنزه الله سبحانه عنه فقلت لشيخ الاسلام فقد كان من الممكن خالق هذه الامور مجردة عن المفسدات مشتملة على المصلحة الخالصة فقال خلق هذه الطبيعة بدون لوازمها متمنع فان وجود الملزوم بدون لازمه محال ولو خلقت على غير هذا الوجه لمكانت غير هذه وكان عالما آخر غير

هنا قال ومن الاشياء ما تكون ذاته مستلزمة لتروع من الامور لا ينقل عنه كالحركة مثلا المستلزمة لكونها لا تبقى فاذا قيل لم تخلق الحركة المعينة باقية قيل لان ذات الحركة تتضمن النقلة من مكان الى مكان والتحول من حال الى حال فاذا قيل ما ليس كذلك لم يكن حركة ونفس الانسان هي في ذاتها جاهلة عاجزة فقيرة كما قال تعالى والله اخرجكم (١٢١) من طون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وانما

بأنها العليم والقدرة والغنى من الله بفضل ورجته فاحصل لها من كمال وخير من الله وما حصل لها من عجز وفقر وجهل بوجوب الظلم والشرف هو منها ومن حقيقة هذه امور عديمة وليس لها من نفسها وجود ولا كمال والامور العدمية من لوازم وجودها ولو جعلت على غير ذلك لم تكن هي هذه النفس الانسانية بل مخلوقا آخر حقيقة نفس الانسان جاهلة طاملة فقيرة محتاجة والشر الذي يحصل لها نوعان عدم ووجود فالاول كعدم العلم والايمان والصبر وارادة الخيرات وعدم العمل بها وهذا العدم ليس له فاعل اذ العدم المحض لا يكون له فاعل لان تأثير الفاعل انما هو في أمر وجودي وكذلك عدم استعدادها للخيرات والكالات هو عدم محض ليس له فاعل فان العدم ليس بشئ أصلا وما ليس بشئ لا يقال انه مفعول لفاعل فلا يقال انه من الله انما يحتاج الى الفاعل الامور الوجودية ولهذا من قول المسلمين كلهم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فكل كائن فيمشتبه كان وما لم يكن فعدم مشيئته والعدم يعل بعدم السبب أو الشرط تارة وبوجود المانع أخرى وقد يقال علة العدم عدم العلة وبعض الناس يقول الممكن لا يترجح أحد طرفيه الامرح فلا يوجد الاسباب ولا بعدم الاسباب قال والتحقيق في هذا ان العدم ليس له فاعل ولا علة فاعله أصلا اذا أضيف

محرم فلا يجوز أخذ العوض عنه كالميتة والدم فقد تضمن كلام الشيخ أمورا أحدها ان منفعة الغناء بمجرد منفعة محرمة الثاني ان الاستنجاء عليها باطل الثالث ان كل المال به أكل مال باطل بمنزلة أكله عوضا عن الميتة والدم الرابع أنه لا يجوز للرجل بذل ماله للغنى ويحرم عليه ذلك فانه بذل ماله في مقابلة محرم وأن بذله في ذلك كبذله في مقابلة الدم والميتة الخامس أن الزمر حرام واذا كان الزمر الذي هو أخف آلات اللهو حراما فكيف بما هو أشد منه كالعود والطنبور واليراع ولا ينبغي لمن شم رائحة العلم أن يتوقف في تحريم ذلك فأقل ما فيه أنه من شعائر الفساق وشاربي الخمر وكذلك قال أبو بكر بن النور في روضته القسم الثاني أن يغني ببعض آلات الغناء بما هو من شعائر شاربي الخمر وهو مطرب كالطنبور والعود والصنج وسائر المعازف والاولى ان يحرم استعماله واستماعه قال وفي اليراع وجهان صحح البغوي التحريم ثم ذكر عن الغزالي الجواز قال والصحيح تحريم اليراع وهو الشبابة وقد صنف أبو القاسم الدولي كتابا في تحريم اليراع وقد حكى أبو عمرو بن الصلاح الاجماع على تحريم السماع الذي جمع الدف والشبابة فقال في فتاويه وأما باحة هذا السماع وتحليله فليعلم ان الدف والشبابة والغناء اذا اجتمعت فاستماع ذلك حرام عند أئمة المذاهب وغيرهم من علماء المسلمين ولم يثبت عن أحد من يعتمد بقوله في الاجماع والاختلاف انه أباح هذا السماع والخلاف المنقول عن بعض أصحاب الشافعي انما نقل في الشبابة مفردة والدف منفردا فمن لا يحصل أولا يتأمل ربما اعتقد خلافا بين الشافعيين في هذا السماع الجامع هذه الملاهي وذلك وهم بين من الصائر اليه تنادي عليه أدلة الشرع والعقل مع انه ليس كل خلاف يستروح ويعتمد عليه ومن يتبع ما اختلف فيه العلماء وأخذ بالرخص من أقوالهم تزدق أو كاد قال وقولهم في السماع المذكور انه من القربات والطاعات قول مخالف لاجماع المسلمين ومن خالف اجماعهم فعليه ما في قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا وأطال الكلام في الرد على هاتين الطائفتين اللتين جلاء الاسلام منهم المخلون لما حرم الله والمتقربون الى الله بما يباعدهم عنه والشافعي وقدماء أصحابه والعارفون بمذهبه من أغلط الناس قولاً في ذلك وقد تواتر عن الشافعي أنه قال خلفت ببغداد شيئا أحدثته الزنادقة يسمونه التغير يصدون به الناس عن القرآن فاذا كان هذا قوله في التغير وتعليقه انه يصد عن القرآن وهو شعر يزهد في الدنيا يغني به مغن فيضرب بعض الحاضرين بقضيب على نطح أو مخدة على توقيع غناه فليت شعري ما يقول في سماع التغير عنده كنفلة في بحر قد اشتمل على كل مفسدة وجع كل محرم فالله بين دينه وبين كل متعلم مفتون وعابد جاهل قال سفيان بن عيينة كان يقال احذر واقتنة العالم الفاجر والعابد الجاهل فان فتنهم ما فتنة لكل مفتون ومن تأمل الفساد الداخل على

(١٦ - اغانة اللفظان) الى عدم السبب أو عدم الشرط فعناه الملازمة أي عدم العلة استلزم عدم المعالول وعدم الشرط استلزم عدم المشرط فاذا قيل عدم لعدم علة مستلزما لعدمه والنفس تطلب سبب العدم فتقول لم يوجد كذا فيقال لعدم كذا فيضاف عدم المعالول الى عدم علة لاضافة تأثيرها كمن اضافة استلزام وتعريف وأما التعليق بالمانع فلا يكون الامع قيام السبب اذا

جعل المانع مقتضا لعدم وأما إذا أراد قياس الدلالة فوجود المانع يستلزم عدم الحكم سواء كان مقتضى وجود أو لم يكن والمقصود أن ما عديمته النفس من كمالها فتمت فأن لا تقتضى الالعدم أى عدم استعداده لنفسها وقوتها هي السبب في عدم هذا الكمال فانه كما يكون أحد الوجودين سببا للآخر (١٢٢) فكذلك أحد العدمين يكون سببا لعدم الآخر والموجود الحادث يضاف

الى السبب المقتضى لايجادها وأما المعدوم فلا يحتاج استمراره على عدم الالعدم الى فاعل يحدث العدم بل يكفي في استمراره عدم مشيئة الفاعل المختار له فإشياء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا تنفاه مشيئته فانتفاء مشيئة كونه سبب عدمه وهذا معنى قولهم عدم علة الوجود علة العدم وبهذا الاعتبار الممكن القابل للوجود والعدم لا يترجح أحد طرفيه على الآخر لا يترجح فترجح عدمه عدم مرجحه ومعنى التبرجج والسببية ههنا الاستلزام لا التأثير كما تقدم فظاهر استحالة انقضاء هذا الشر الى الله عز وجل وأما الشر الثاني وهو الشر الوجودى كالتفائيد الباطلة والارادات الفاسدة فهو من لوازم ذلك العدم فانه متى عدم ذلك العلم النافع والعمل الصالح من النفس لزم أن يخلفه الشر والجهل وموجبهما ولا بد لان النفس لا بد لها من أحد الضدين فاذا لم تشغل بالضد النافع الصالح اشتغلت بالضد الضار الفاسد وهذا الشر الوجودى هو من تعلقه تعالى اذ لا خلق سواه وهو خالق كل شئ لكن كل ما خلقه الله فلا بد أن يكون له في خلقه حكمة لاجلها خلقه فلو لم يخلق فانت تلك الحكمة وایس في الحكمة تفويت هذه الحكمة التي هي أحب اليه سبحانه من الخير الحاصل بعدمها فان في وجودها من الحكمة والغايات التي يحمدها عليها سبحانه اضعاف ما في عدمها من ذلك ووجود المانع بدون

الامة وجوده من هذين المقتونين وأما مذهب الامام أحمد فقال عبد الله ابنه سألت أبى عن الغناء فقال الغناء ينبت اتفاق في القلب لا يحبني ثم ذكر قول مالك انما يفعل عندنا الفساق قال عبد الله وسععت أبى يقول سمعت يحيى القطان يقول لو أن رجلا عمل بكل رخصة بقول أهل الكوفة في النبیذ وأهل المدينة في السماع وأهل مكة في المتعة لكان فاسقا قال أحمد وقال سليمان التيمي لو أخذت برخصة كل عالم أو زلة كل عالم اجتمع فيك الشركه ونص على كسر آلات الله كالطنبور وغيره اذا رآها مكشوفة وأمكنه كسرها وعنه في كسرها اذا كانت مغطاة تحت ثيابه وعلم بهار وایتان منصوصتان ونص في أیتام ورتبوا جارية مغنية وأرادوا بيعها فقال لا تباع الا على أنها ساذجة فقالوا اذا بيعت مغنية ساوت عشرين ألفا ونحوها واذا بيعت ساذجة لا تساوى ألفين فقال لا تباع الا على أنها ساذجة ولو كانت منفعلة الغناء مباحة لما فوت هذا المال على الأیتام

(فصل) وأما سماعه من المرأة الأجنبية أو الامرد فن أعظم المحرمات وأشد هافسادا للدين قال الشافعى رحمه الله وصاحب الجارية اذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته وغلط القول فيه وقال هوديانة فن فعل ذلك كان ديونا قال القاضى أبو الطيب وانما جعل صاحبها سفيها لانه دعا الناس الى الباطل ومن دعا الناس الى الباطل كان سفيها فاسقا قال وكان الشافعى يكره التغيير وهو الطقطقة بالقضيب ويقول وضعته الزنادقة ليشغلوا به عن القرآن قال وأما العود والطنبور وسائر الملاهى فحرام ومستغنه فاسق واتباع الجماعة أولى من اتباع رجلين مطعون عليها قلت يريد بهما ابراهيم بن سعد وعبيد الله بن الحسن فانه قال وما خالف في الغناء الا رجلان ابراهيم بن سعد فان التناحى حكى عنه انه كان لا يرى به بأسا والثاني عبيد بن الحسن العنبرى قاضى البصرة وهو مطعون فيه قال أبو بكر الطرطوشى وهذه الطائفة مخالفة لجماعة المسلمين لانهم جعلوا الغناء دينيا وطاعة ورأت اعلانه في المساجد والجوامع وسائر البقاع الشريفة والمجاهد الكريمة وليس في الامة من رأى هذا رأى قلت ومن أعظم المنكرات تمكينهم من اقامة هذا الشعار الملعون هو وأهل في المسجد الأقصى عشية عرفة وقيامونه أيضا في مسجد الخيف أيام منى وقد أخرجناهم منه بالضرب والنفي مرارا ورأيتهم يقيمونه بالمسجد الحرام نفسه والناس في الطواف فاستدعيت حزب الله وفرقنا شملهم ورأيتهم يقيمونه بعرفات والناس في الدعاء والتضرع والابتهال والتخجج الى الله وهم في هذا السماع الملعون بالهوى والغناء فافرقار هذه الطائفة على ذلك فسقى يقدح في عدالة من أقرهم وخصه الدينى وما أحسن ما قال بعض العلماء وقد شاهد أفعالهم

حصلت تلك الوازم وانتفتت تلك الاضداد فهذا هو السؤال الاول وقد بينا ان لوازم هذا الخلق وهذه الاشياء وهذا العالم لا بد منها فلو قدر
عدمها لم يكن هذا العالم بل عالم آخر ونشأة أخرى وخلقاً آخر وبيننا ان هذا السؤال بمنزلة أن يقال هلا تجرد الغيث والانهار عما يحصل
من تغريق وتخريب وأذى وهلا تجردت الشمس عما يحصل منها من حر وسهر (١٢٣) وأذى وهلا تجردت طبيعة الحيوان عما

يحصل له من ألم وموت وغيب ذلك
وهلا تجردت الولادة عن مشقة
الجل والطلق وألم الوضع وهلا تجرد
بدن الحيوان عن قبوله للألام
والاوجاع واختلاف الطبائع
الموجبة لتغير أحواله وهلا تجرد
فصول العالم عما فيها من السهر
الشديد القاتل والحر الشديد
المؤذي فهل يقبل عاقل هذا
السؤال أو يورده وهل هذا الا
بمنزلة أن يقال لم كان المخلوق فقيراً
محتاجاً والفقر والحاجة صفة
نقص فهلا تجرد منها وخالعت عليه
خلعة الغنى المطلق والكمال المطلق
فهل يكون مخلوقاً اذا كان غنياً
غنى مطلقاً ومعلوم ان لوازم الخلق
لا بد منها فيه ولا بد للعلوم من سفلى
والسفلى من مركز ولوازم العلوم من
السعة والاضاءة والبهجة والخيرات
وما هنالك من الارواح العلوية
النيرة المناسبة لمثلها وما يليق بها
ويناسبها من الانبهاج والسرور
والفرح والقوة والتجرد من علاتق
المواد العلية لا بد منها ولوازم السفلى
والمرکز من الضيق والحصر ولوازم
ذلك من الظلمة والغلاظ والشر
وما هنالك من الارواح السفلية
المظلمة الشريرة وأعمالها وآثارها
لا بد منها فهما عالمان علوى وسفلى
ومحلمان وساكنان تناسبهما
مسكنهما وأعمالهما وطبائعهما
وقد خلق كلاماً من المخلين معموها
بأهليته وساكنيه حكمته بالغة
وقدره قاهرة وكل من هذه الارواح

ألا قل لهم قول عبد نصوح * وحق النصيحة أن تستمع
متى علم الناس في ديننا * بان الغناء سنة تتبع
وان يا كل المرء أكل الحما * روبرق في الجمع حتى يقع
وقالوا سمكنا بحب الاله * وما أسكر القوم الا القصع
كذلك البهائم ان أشبعت * يرقصها ربهما والشبع
ويسكره الناي ثم الغنا * ويس لوتليت ما انصدع
فيا للعقول ويا للنهي * الامنكم منكم للبدع
تهان مساجدنا بالسماع * وتكرم عن مثل ذلك البيع

وقال آخر وأحسن ما شاء

ذهب الرجال وجال دون محالهم * زمر من الأوباش والاندال
زعموا بأنهم هم على آثارهم * ساروا ولو كن سيرة البطل
لبسوا الدلو قمرقما وتشفوا * كتشف الاقطاب والابدال
قطعوا طريق السالكين وغوروا * سبل الهدى بجهالة وضلال
عمروا طواهرهم باثواب التقى * وحشوا بواطنهم من الادغال
ان قلت قال الله قال رسوله * همزوك همز المنكر المتغال
أوقلت قد قال الصحابة والآلى * تبعوهم في القول والاعمال
أوقلت قال آل المصطفى * صلى عليه الله أفضل آل
أوقلت قال الشافعي وأحمد * وأبو حنيفة والامام العال
أوقلت قال صحابهم من بعدهم * فالكل عندهم كسبه خيال
ويقول قاضي قال لي عن سره * عن سر سرى عن صفاء احوال
عن حضرتي عن فكرتي عن خلوتي * عن شاهدي عن واري عن حالي
عن صفوتي عن حقيقة مشهدي * عن سر ذاتي عن صفات فعالي
دعوى اذا حقةتها أقيمتها * القاب زور لغقت بمحال
تركوا الحقائق والشرائع واقتدوا * بنظواهر الجهال والضلال
جعلوا المرافقا والفاظ الخطا * شطحا وصالوا صولة الاذلال
نبذوا كتاب الله خلف ظهورهم * نبذوا المسافر فضلة الاكسال
جعلوا السماع مطية لهواهم * وغلوا فقالوا فيه كل محال
هو طاعة هو قرينة هو سنة * صدقوا ذلك الشيخ ذي الاضلال
شيخ قديم صادهم بتحييل * حتى أجابوا دعوة المحتال
هجروا له القرآن والاحبار واليسار * نارا ذهبت لهم بضلال

لا يليق بها غير ما خلقت له مما يناسبها ويشا كلها قال تعالى قل كل يعمل على شاكلته أي على ما يشاء كله ويناسبه ويليق به كما يقول
الناس كل انا بالذي فيه ينضح فن أرادت من الارواح الخبيثة السفلية أن تكون مجاورة لارواح الطيبة العلوية في مقام الصديق بين الملا
الاعلى فقد أرادت ما تأباه حكمة الحكيم الخبير ولو أن ملاكاً من ملاك الدنيا جعل خاصته وحاشيته سفلة الناس وسقطتهم وغرهم الذين تناسب

أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم في القبح والرداءة والدناءة لقدح الناس في ملكه وقالوا لا يصلح للمالك أن الظن بمجاوري المالك الأعظم مالك الملوكة في داره وتحتهم برؤيته وجهه وسماع كلامه ومرافقتهم للملأ الأعلى الذين هم أطيب خلقه وأزكاهم وأشرفهم أفيلق بذلك الرفيق الأعلى والمحل الأسنى والدراج الأعلى (١٢٤) روح سفلية أرضية قد أدخلت إلى الأرض وعكفت على ما يقتضيه طبائعها مما

تشاركتها فيه بل قد تزيد على الحيوان البهيم وقصرت هممتها عليه وأقبلت بكليتها عليه لا ترى نعيمها ولا لذتها ولا سرورها ولا ما وافق طبائعها من كل مأكل ومشرب ومنكح من أين كان وكيف اتفق فالفرق بينهما وبين الجير والكلاب والبقير بالانصب القائمة ونطق اللسان والا كل باليد والافالقلب والطبع غلى قلوب هذه الحيوانات وطبائعها وربما كانت طبائع الحيوانات خيرا من طبائع هؤلاء وأسلم وأقبل للخير واهذا جعلهم الله سبحانه شر الدواب فتعال تعالى ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ولو علم الله فيهم خيرا لسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون فهل يليق بحكمة العزيز الحكيم ان يجمع بين خير البرية وأزكى الخلق وبين شر البرية وشر الدواب في دار واحدة يكونون فيها على حال واحدة من النعيم أو العذاب قال الله تعالى أفجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون فانكرا عليهم الحكم بهذا وأخرجهم من الانكار لا يخرج الاخبار لينبذ العقول على ان هذا مما تحمله الفطر وتاباه العقول السليمة وقال تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون وقال أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار وقال

ورأوا سماع الشعر أنفع للفتى * من أوجه سبع لهم بشمال تالله ما ظفر العدو بمنزلها * من منلهم واخلبسة الآمال نصب الجبال لهم فلم يقعوها * فأتى هذا الشرك المحيط الغالى فاذا بهم وسط العرين ممزق في السلاسل والاديان والاحوال * لا يسمعون سوى الذي يهوونه * شغلا به عن سائر الاشغال ودعوا إلى ذات اليمين فأعرضوا * عنها وسار القوم ذات شمال تحروا على القرآن عند سماعه * صما وعميانا ذوي أهمال واذا تلا القسارى عليهم سورة * فاطمها عدوه في الاثقال ويقول قائلهم أطلت وليس ذا * عشرا نخفف أنت ذو املال هذا وكم لغو وكم صخب وكم * ضحك بلا أدب ولا اجمال * حتى اذا قام السماع لديهم * خشعت له الاصوات بالاجلال وامتدت الاعناق تسمع وحى ذا * لك الشيخ من مترنم قوال * وتحركت تلك الرؤس وهزها * طرب وأشواق لنيل وصال فهناك الاشواق والاشجان والاحوال لأهل البذى الاحوال تالله لو كانوا صحاة أبصروا * ماذا دهاهم من قبس فعال لكنما سكر السماع أشد من * سكر المدام وذا بلا إشكال فاذا همما اجتمعا لنفس مرة * نالت من الخسران كل منال بلأمانة لعبت بدين نبيا * كتلاعب الصبيان في الاحوال كآشتمو أهل الكتاب بدينكم * والله لن يرضوا بذى الافعال ككم ذا نعيم منهم تفريقكم * سرا وجهرا عند كل جدال قالوا انما دين عبادة أهله * هذا السماع فذاك دين محال بل لا تجب شريعة بجوازه * فسلاوا الشرائع تكثفوا بسؤال لو قلتم فسق ومعصية وتسريرين من الشيطان للانذار ليصد عن وحى الاله ودينه * وينال فيه حيلة المحتال ككنا شهدنا ان ذا دين أتى * بالحق دين الرسل لا بضلال والله منهم قد سمعنا ذا الى السلاسل * من أفواهم بمقال وتمام ذاك القول بالخيال التي * فسخت عقود الدين فسح فصال جعلته كالنوب المهلهل نسجه * فيه تفصلا من الاوصال ماشئت من مكروم من خدع ومن * حيل وتلبيس بلا اقلال فاحتل على اسقاط كل فريضة * وعلى حرام الله بالاحلال

قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكروا الالباب بل الواحد من الخلق لا تستوى واحل
أعاليه وأسافله فلا يستوى عقبه وعينه ولا رأسه ورجلاه ولا يصلح أحدهما لما يصلح له الا كخرق الله عز وجل قد خلق الخبيث والطيب والسهل والحزن والضار والنافع وهذه أجزاء الأرض منها ما يصلح جلاء العين ومنها ما يصلح للاتون والنار وهذا ونحوه يعرف كمال القدرة وكمال

الحكمة فكمال القدرة بخلق الاضداد وكمال الحكمة بغيرها امتزاجا ووضع كل منها في موضعه والعالم من لا يليق الحرب بين قدرة الله وحكمته فان آمن بالقدرة قدح في الحكمة وعطلها وان آمن بالحكمة قدح في القدرة ونقصها بل يربط القدرة بالحكمة ويعلم شمولهما لجميع ما خلقه الله ويخلقه فكما انه لا يكون الا بتدبره ومشيئته فكذلك لا يكون الا (١٢٥) بحكمته واذا كان لا سبيل للعقول البشرية الى الاطاعة بهذا

واحتل على المطاوع يقرب ظالما * وعلى الظالم بضد تلك الحال
واقرب وحول فالتحليل كماله * في القلب والتحويل ذو اعمال
ان كنت تفهم ذا طمعت بكل ما * تبغى من الافعال والاقوال
واحتل على شرب المدام وسمها * غير اسمها واللفظ ذو اجمال
واحتل على اكل الربا واهجر شئنا * علة لفظه واحتل على الانذار
واحتل على الوطاء الحرام ولا تقل * هذا زنا وانكح رخي البال
واحتل على حل العقود وفسخها * بعد الزوم وذاك ذو اشكال
الاعلى المحتال فهو طيبها * يا محنة الاديان بالمحتال
واحتل على نقض الوقوف وعودها * طلقا ولا تستحي من ابطال
فكر وقد رتب فضل بعدا * فاذا غلبت فليج في الاشكال
واحتل على الميراث فانه من السوراث ثم ابلع جميع المال
قد اثبتوا نسبنا وحصرنا فيكم * حتى تجوزوا الارث للاموال
واعمد الى تلك الشهادة واجعل الابطال همك تحفظ بالابطال
فالحصر اثبات ونفي غير معلوم وهذا موضع الاشكال
واحتل على مال اليتيم فانه * رزق هني من ضعيف الحال
لا سوطه يخشى ولا من سيقه * والقول قولك في نفاق المال
واحتل على كل الوقوف فانها * مثل السوائب ربة الاهمال
فابو حنيفة عنده هي باطل * في الاصل لم يحتج الى ابطال
فالمال مال ضائع اربابه * هلكوا نخذ منه بلاميكال
واذا تصح بكم قاض عادل * فشر وطها صارت الى اضمحلال
قد عطل الناس الشروط واهملوا * مقصودها فالكل في اهمال
وتمام ذلك قضاتنا وشهودنا * فاسأل بهم ذا خبرة بالحال
اما الشهود ففهم عدول عن طريق العدل في الاقوال والافعال
زورا وتقيما وكتمانا وتلبسا واسبابا بخذ نوال
ينسى شهادته ويحلف انه * ناس لها والقلب ذو اغفال
فاذا رأى المنقوش قال ذكرتها * يا للذكر جئت بالآمال
ويقول قائلهم اخوض النار في * نر يسير ذاك عين خيال
ثقل لي الميزان اني خائض * للمكسين اجر بالاغلال
اما القضاة فقد تواتر عنهم * ما قد سمعت فلا تنقه بمقال
ماذا يقول اذا يقول حكمت ا * نك فاسق او كافر في الحال

البشرية الى الاطاعة بهذا
تقصيلا فيكشفها الايمان بما
تعلم وتشاهد منه ثم تستدل على
الغائب بالشاهد وتعتبر ما علمت
بما لم تعلم وقد ضرب الله الامثال
لعباده في كتابه وبين لهم ما في
لوازم ما خلقه لهم واثره عليهم
من الغيث الذي به حياتهم واوقاتهم
وحياة الارض والدواب وما خلقه
لهم من المعادن التي بها صلاح
أبدانهم واوقاتهم ومنافعهم من
الشر والخير وبين المغمور
بالاضافة الى الخير الحاصل بذلك
فقال تعالى انزل من السماء ماء
فسالت اودية بقدرها فاحتمل
السيل زبدا رابيا ومما يوقدون
عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع
وبدمش له كذلك يضرب الله الحق
والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء
وأما ما ينفع الناس فيمكث في
الارض كذلك يضرب الله الامثال
فان خير سجانه ان الماء بمخالطته
سبب الارض اذا سال فلا بد من
أن يحمل السيل من الغناء والوسخ
وغیره زبدا عاليا على وجه السيل
فالذي لا يعرف ما تحت الزبد يقصر
نظره عليه ولا يرى الاغشاء ومما
ونحو ذلك ولا يرى ما تحته من مادة
الحياة وكذلك ما يستخرج من
المعادن من الذهب والفضة والحديد
والنحاس وغيرها اذا أوقد عليها
في النار لينتها الانتفاع بها يخرج
منها خبث ليس من جوهرها ولا
يتنفع به وهذا لا بد منه في هذا وهذا

يجاوز به بصره وقد ذم تعالى من ضعفت بصيرته من المنافقين وعصى عجا في القرآن مما به ينال كل مسعادة وعلم وهدى وملاح وخير في الدنيا
والآخرة لمن لم يجاوز بصره وسمعته وعود وعيده وبر وفها ووصواعتها وما أعدته لاعدائه من عذابه ونكاله وخزيه وعقابه الذي هو
بالاضافة الى ما فيه من حياة القلوب والارواح ومن المعارف الالهية وتبين طريق العبودية التي هي غاية كمال العبد وهو مقصود التكميل

ذلك ونعمانه قال تعالى مثاهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب آتوا به من نورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون صم بهم عى فهم لا يرجعون أو كصيب من السماء فيه ظلمات تورعد وبرق يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا فكذلك حال كل من قصر نظره في بعض مخلوقات

الرب سبحانه على ما لا يدركه من شرف جز في جسد بالاضافة الى الخبر الكثير ولولم تكن في هذه النشأة الانسانية الاخاصته وأوليائه من رساله وأنبيائه وأتباعهم الكفى بهم اخيراً ومصلحة ومن عاداهم وان كانوا اضعاف اضعاف اضعافهم فهم كالغش والزبالة وغشاء السيل لا يعبا بكثرتهم ولا يقدح في الحكمة الالهية بل وجود الواحد الكامل من هذا النوع يغتفر معه آلاف مؤلفة من النوع الآخر فإنه اذا وجد واحد يوازن البرية ويرج عليها كان الخير الحاصل بوجوده والحكمة والمصلحة اضعاف الشر الحاصل من وجوده أضداده وأثبت وأنفع وأحب الى الله من فوائده بتفويت ذلك الشر المقابل له وهذا كالشمس فان الخير الحاصل بها أنفع للخلق وأكثر وأثبت وأصلح من تفويتها بتفويت الشر المقابل لها وأمن نفع الشمس وصلاح النبات والحيوان بها من نفع الرسل وصلاح الوجود بهم بل أين ذلك من نفع سيد ولد آدم وصلاح الابدان والدين والدنيا والآخرة به وقصد ضرب النفس الانسانية وما فيها من الخير والشر مثل بدولاب أو طاحون شديد الدوران أي شيء يخطفه ألقاه تحته وأفسده وعنده قيمة الذي يدبره وقد أحكم أمره لينتفع به ولا يضر أحد اذ فر بما جاءه من الذي

واذا استغثت أغثت بالجلد الذي * قد طرقوه كمثل طرق نعال فيقول طق فتقول قط فتعارضوا * ويكون قول الجلد ذا اعمال فأجارك الرجن من ضرب ومن * عرض ومن كذب وسوء مقال هذا ونسبة ذلك أجمعه الى * دين الرسول وذا من الاهوال حاشا رسول الله يحكم بالهوى * والجهل تلك حكومة الضلال والله لو عرضت عليه كلها * لاجتنها بالنقض والابطال الا اني منها يوافق حكمه * فهو الذي يلقاه بالاقبال أحكامه عدل وحق كلها * في رحمة ومصالح وحلال شهدت عقول الخلق قاطبة بما * في حكمه من صحة وكمال فاذا أنت أحكامه ألفتها * وفق العقول تزيل كل عقال حتى يقول السامعون لحكمه * ما بعد هذا الحق غير ضلال لله أحكام الرسول وعدلها * بين العباد ونورها المتلالي كانت بها في الارض أعظم رحمة * والناس في سعد وفي اقبال أحكامهم تجري على وجه السدا * دوحاهم في ذلك أحسن حال أمناء وعزاً في هدى وتراحم * وتواصل ومحبة وجمال فتغيرت أوضاعها حتى غدت * منكورة بتلوث الاعمال فتغيرت أعمالهم وتبدلت * أحوالهم بالنقص بعد كمال لو كان دين الله فيهم قائماً * لرأيتمهم في أحسن الاحوال واذا هم حكموا بحكم جائر * حكموا منكروه بكل وبال قالوا أتتكم حكم شرع محمد * حاشا لذناب الشرع الشريف العالى عجت فروج الناس ثم حقوقهم * لله بالبيكرات والاصالكم تستحل بكل حكم باطل * لا يرتضيه ربنا المتعالى والكل في قعر الجحيم سوى الذي * يقضى بدين الله لالنوال أو ما سمعت بان ثلثهم غدا * في النار في ذلك الزمان الخالي وزماننا هذا فربك عالم * هل فيه ذلك الثالث أم هو خال يا باغي الاحسان يطلب ربه * ليفوز منه بغاية الآمال انظر الى هدى العجاية والذي * كانوا عليه في الزمان الخال واسلك طريق القوم أين تيمموا * خذ يمينه ما الدرب ذات شمال تالله ما اختاروا لانفسهم سوى * سبل الهدى في القول والافعال درجوا على نهج الرسول وهدية * وبه اقتدوا في سائر الاحوال

لا يعرف في تقرب منه فخرق ثوبه أو بدنه أو برؤيه فاذا قيل لصاحبه لم تجعله ساكناً لا يؤذي من اقرب منه قال نعم هذه صفة اللازمة الذي كان به ادولاباً وطاحوناً ولو جعل على غير هذه الصفة لم تحصل به الحكمة المطبوعة منه وكذلك اذا وقدا نار الانون التي تحرق ما وقع فيها وغندها وادماذق بحشيشها فاذا غفل عنها أفسدت واذا أراد احد ان يقرب منها ماها وحذرته فاذا استغفله من قرب منها

حتى أحرقته لم يقل لصاحب النار هلا قلت خرها ثلاثا تفسد من يقرب منها وتحرقه فإنه يقول هذ صفتها التي لا يحصل المقصود منها إلا هاولو جعلتها دون ذلك لم تحرق أبحار الكاش ولم تطبخ الأبحر ولم تنضج الأطعمة الغليظة ونحو ذلك فيحصل من الدولاب والطاحون ومن النار من نفعها هو من فضل الله ورحمته وما يحصل به من شر هو من طبيعتها التي خلقت (١٢٧) عليها التي لا تكون نارا إلا ما فلو خرجت عن

تلك الطبيعة لم تكن نارا وكذلك النفس فيا يحصل لها من شر فهو منها ومن طبيعتها ولوازم نقصها وعدمها وما حصل لها من خير فهو من فضل الله ورحمته والله خالقها وخالق كل شيء قام به من قدرة وإرادة وعلم وعمل وغير ذلك فاما الامور العدمية فهي باقية على ما كانت عليه من العدم والانسان جاهل ظالم بالضرورة كما قال تعالى وجلها الانسان انه كان ظلوما جهولا فان الله أخرجه من بطن أمه لا يعلم شيئا وهي ظالمة نفسها فهي الظالمة المظلمة اذ كانت منقوصة من كمالها بعدم بعض الكمالات أو أكثرها بها وتلك الكمالات التي عدت كان وجودها سببا لكمالات أخرى فصار عدمها مستلزما لعدم تلك الكمالات التي لا سعادة لها بدونها فان أحد الموجودين قد يكون مشروطا بالآخر فيستحيل وجوده بدونه لان عدم الشرط يستلزم عدم المشروط فاذا عدت النفس هذا الكمال المستلزم لكمال آخر مثله أو أعلى منه وهي موصوفة بالنقص الذي هو الظلم والجهل ولوازمهما من أصل الحلقة صارت مستلزما للشر وقوة شرها وضعفه بحسب قوتها وضعفها في ذاتها وتامل أول نقص دخل على ابي البشر ورمى الى أولاده كيف كان من عدم العلم والعزم قال تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل قنسى ولم نجد له عزما والنسيان سواء كان عدم

نعم الرفيق لطالب يبغى الهدى * فآله في الحشر خير ما آل
القاتنين الخبثين لربهم * الناطقين بأصدق الأقوال
التاركين لكل فعل سيئ * والعاملين بأحسن الأعمال
أهواؤهم تبع لدين نبيهم * وسواهم بالضد في ذى الحال
ما شابههم في دينهم نقص ولا * في قولهم شطح الجهول الغالى
عملوا بما علموا ولم يتكلفوا * فلذلك ما شابوا الهدى بضلال
وسواهم بالضد في الامرين قد * تركوا الهدى ودعوا الى الضلال
فهم الادلة للحيارى من يسر * بهداهم لم يخش من اضلال
وهم النجوم هداية واضاءة * وعلو منزلة وبعد منزل
يمشون بين الناس هونا نطقهم * بالحق لا بجهالة الجهال
حلماء وعلماء مع تقى وتواضع * ونصيحة مع رتبة الافضال
يحيون ليلهم بطاعة ربهم * بتلاوة وتضرع وسؤال
وعيونهم تجري بفيض دموعهم * مثل انهمال الوايل الهطال
في الليل رهبان وعند جهادهم * لعدوهم من أشجع الابطال
واذا بدا علم الرهان رأيهم * يتسابقون بصاح الأعمال
بوجوههم أثر السجود لربهم * وبها أشعة نوره المتلالى
ولقد أبان لك الكتاب صفاتهم * في سورة الفتح المبين العال
وبرابع السبع الطوال صفاتهم * قوم يحبهم ذو اذلال
وبراءة والحشر فيها وصفهم * وبهل أنى وبسورة الانفال

(فصل) هذا السماع الشيطاني المضاد للسمع الرحاني له في الشرع بضعة عشر اسما اللهو واللغو والباطل والزور والمكاء والتصدية ورقية الزنا وقرآن الشيطان ومنبت النفاق في القلب والصوت الاحق والصوت الفاجر وصوت الشيطان ومزمور الشيطان والسمود أسماءه دلت على أوصافه تبا الذي الاسماء والاوصاف فتذكر مجارى هذه الاسماء ووقوعها في كلام الله ورسوله والصحابة ليعلم أصحابه وأهل بيته طغفروا وأى تجارة رابحة خسروا

فدع صاحب المزمار والدف والغنا * وما اختاره عن طاعة الله مذهبا
ودعه يعيش في غيه وضلاله * على تاتنا يحيا ويبعث أشيا
وفي تنتنا يوم المعاد نجاته * الى الجنة الجراء يدعى مقربا
سيعلم يوم العرض أى بضاعة * أضاع وعند الوزن ما خف أوربا
ويعلم ما قد كان فيه حياته * اذا حصلت أعماله كلها

العلم أو عدم الصبر كما فسر به ما ههنا فهو أمر عديم ولهذا قال آدم لما رأى ما دخل عليه من ذلك ربنا طامنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فإنه اذا اعترف بنقصه خسر نفسه بما حصل لها من عدم العلم والصبر بالنسيان الذي أوجب فوات حظها من الجنة ثم قال وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فإنه سبحانه ان لم يغفر السبائت الوجودية فيمنع أثرها وعقابها ببق العبد من ذلك والا

ضرته آثارها ولا بد كآثار الطعام المشهور ان لم يتداركه المداوى بشرب الترياق ونحوه والاضرر ولا بد ان لم يرجه سبحانه بايجاد ما يصلح به النفس وتصير عالمة بالحق عاملة به والاخسر والمغفرة تمنع الشر والرحمة توجب الخير والرب سبحانه ان لم يغفر للإنسان فيقبحه السيئات ويرجيه فيؤتبه الحسنات والاهالك ولا بد اذا كان ظالما (١٢٨) لنفسه ظالما بنفسه فان نفسه ليس عندها خير يحصل لها منها وهي متحركة

بالذات فان لم تتحرك الى الخير تحركت الى الشر فضررت صاحبها وكونها متحركة بالذات من لوازم كونها نفسا لان ما ليس حساسا متحركا بالارادة فليس نفسا في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم اصدق الاسماء حارث وهمام فالحارث الكاسب العامل والهمام الكثير الهم والهم مبدأ الارادة فالنفس لا تكون الامريدة عاملة فان لم توفق للارادة الصالحة والاوقت في الارادة الفاسدة والعمل اضر وقد قال تعالى ان الانسان خلق هلو اذ امسه الشر جزوا واذ امسه الخير منوعا الا المصلين فاخير سبحانه ان الانسان خلق على هذه الصفة وان كان على غير هذا فلا جل ما زكاه الله به من فضله واحسانه وقال تعالى وخلق الانسان ضعيفا قال طاوس ومقاتل وغيرهم لا يصبر عن النساء وقال الحسن هو خلقه من ماء مهين وقال الزجاج ضعف عزمه عن قهر الهوى واصواب ان ضعفه بعم هذا كله وضعفه اعظم من هذا واكثر فانه ضعيف البنية ضعيف القوة ضعيف الارادة ضعيف العلم ضعيف الصبر والافان اليه مع هذا الضعف أسرع من السيل في صيب الخرود فبالا ضرار لا بد له من حافظ معين يقويه ويعينه وينصره ويساعده فان تخلى عنه هذا المساعدين فالهلاك اقرب اليه من نفسه وخلقته على هذه الصفة هو من الامور التي يحمد عليها الرب سبحانه ويثني عليها وهو موجب حكمته وعزته فكل ما يحدث من

دعاه الهدي والغنى من ذا يجيبه * فقال لداعي الغنى اهلا ومرحبا واعرض عن داعي الهدي قائلاله * هو اى الى صوت المعازف قد صبا براع ودف بالصنوج وشاهد * وصوت مغن صوته يقنص الطبا اذا ما تغنى فالطباء تجيبه * الى ان تراها حوله تشبه الدبا فاشتت من صيد بغير تطارد * ووصل حبيب كان بالهجر عذبا فيا آمرى بالرشد لو كنت حاضرا * لكان الى المنهى عنك اقربا

(فصل) فالاسم الاول لله وهو الحديث قال تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزا اولئك لهم عذاب مهين واذا تتلى عليه آياتنا الى مستكبرا كان لم يسمعها كان في اذنيه وقرا فبشره بعذاب اليم قال الواحدى وغيره اكثر المفسرين على ان المراد بلهو الحديث الغناء قاله ابن عباس في رواية سعيد بن جبير ومقدم عنه وقاله عبد الله بن مسعود في رواية ابي الصهباء عنه وهو قول مجاهد وعكرمة وروى ثور بن ابي فاختة عن ابيه عن ابن عباس في قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال هو الرجل يشتري الجارية تغنيه ليلا ونهارا وقال ابن ابي نجيج عن مجاهد هو اشتراء المغنى والمغنية بالمال الكثير والاستماع اليه والى مثله من الباطل وهذا قول مكحول وهذا اختيار ابي اسحق ايضا وقال اكثر ما جاء في التفسير ان لهو الحديث ههنا هو الغناء لانه يلهى عن ذكر الله تعالى قال الواحدى قال اهل المعاني ويدخل في هذا كل من اختار اللهو والغناء والمزامير والمعازف على القرآن وان كان اللفظ قد ورد بالشراء فلفظ الشراء يذكر في الاستبدال والاختيار وهو كثير في القرآن قال ويدل على هذا ما قاله قتادة في هذه الآية لعله ان لا يكون أنفق مالا قال وبحسب المرء من الضلالة ان يختار حديث الباطل على حديث الحق قال الواحدى وهذه الآية على هذا التفسير تدل على تحريم الغناء ثم ذكر كلام الشافعى في رد الشهادة باعلان الغناء قال وأما غناء القينات فذلك أشد ما في الباب وذلك لكثرة الوعيد الوارد فيه وهو ما روى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من استمع الى قينة صب في اذنيه الا نك يوم القيامة الا نك الرصاص المذاب وقد جاء تفسير لهو الحديث بالغناء مرفوعا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ففي مسند الامام أحمد ومسند عبد الله ابن الزبير الحميدى وجامع الترمذى من حديث ابي امامة والسيافى للترمذى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتبعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير في تجارة فيهن وعتن حرام في مثل هذا نزلت هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله وهذا الحديث وان كان مداره على عبادة الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم فعبيد الله بن زحر ثقة والقاسم ثقة وعلى ضعيف الا أن للحديث شواهد

هذه الخلقة ويلزم عنها فهو بالنسبة الى الخالق سبحانه خير وعدل وحكمة اذ مصدر هذه الخلقة عن صفات كماله من ومتابعات غناه وعلمه وعزته وحكمته ورجته وبالنسبة الى العبد تنقسم الى خير وشر وحسن وقبح كما يكون بالنسبة اليه طاعة ومعصية وبر وفجور بل انحص من ذلك مثل كونه صلاة وصياما وجوارنا وسرقة أو كالاو شر باذالك موجب حاجته وظلمه وجهله وفقره وضعفه وموجب أمر

الله ونعمه والله سبحانه الحكمة البالغة والنعمة السابعة والحمد المطلق على جميع ما خلقه وأمر به وعلى ما لم يخلق مما لو شاء خلقه وعلى توفيقه الموجب لطاعته وعلى خذلانه الموقع في معصيته وهو سبحانه سبقت رحمته غضبه وكتب على نفسه الرحمة وأحسن كل شيء خلقه واتقن كل ما صنع وما يحصل النفوس البشرية من الضرر والأذى فله في ذلك (١٢٩) سبحانه أعظم حكمة مطاوعة وتلك الحكمة

انما تحصل على الوجه الواقع المقدر بما خلق لها من الأسباب التي لا تنال غاياتها إلا بها فوجود هذه الأسباب بالنسبة إلى الخالق الحكيم سبحانه هو من الحكمة ولهذا يقرن سبحانه في كتابه بين اسمه الحكيم واسمه العليم تارة وبين اسمه العزيز تارة كقوله والله عليم حكيم والله عزيز حكيم وقوله وكان الله عزيزا حكيم وكان الله عليما حكيمًا وأنت لئن لم يأت القرآن من لدن حكيم عليم فإن العزة تتضمن القوة والله القوة جسيما يقال عزيز يعز بفتح العين إذا اشتد وقوى ومنه الأرض العزاز الصلبة الشديدة وعزيز بكسر العين إذا امتنع بمن يرومه وعزيز بضم العين إذا غلب وقهر فاعطوا أقوى الحركات وهي الضمة لأقوى المعاني وهو الغلبة والقهر للغير والضعف هو الفتح للضعف هذه المعاني وهو كون الشيء في نفسه صلبا ولا يلزم من ذلك أن يمتنع عن يرومه والحركة المتوسطة وهي الكسرة للمعنى المتوسط وهو القوى الممتنع عن غيره ولا يلزم منه أن يقهر غيره وبغلبة فاعطوا الأقوى للأقوى والضعف للضعف والمتوسط للمتوسط ولا ريب أن قهر المربوب بما يريد من أقوى أوصاف القادر فإن قهره عن إرادته وجعله غير مريد كان أقوى أنواع القهر والعرض للذل والذل أصله الضعف والمجرب العزيز يقتضي كمال القدرة ولهذا يوصف به المؤمن ولا يكون ذمالة بخلاف

ومتابعات سند كره أن شاء الله تعالى ويكفي تفسير الصحابة والتابعين لله والحديث بأنه الغناء فقد صح ذلك عن ابن عباس وابن مسعود قال أبو الصهباء سألت ابن مسعود عن قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث فقال والله الذي لا إله غيره هو الغناء يرددها ثلاث مرات وصح عن ابن عمر رضي الله عنه أيضا أنه الغناء قال الحاكم أبو عبد الله في التفسير من كتاب المستدرک ليعلم طالب هذا العلم أن تفسير الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل عند الشيخين حديث مسند وقال في موضع آخر من كتابه هو عندنا في حكم المرفوع وهذا وإن كان فيه نظر فلا ريب أنه أولى بالقبول من تفسير من بعدهم فهم أعلم الأمة بما أراد الله عز وجل من كتابه فعليه نزل وهم أول من خوطب به من الأمة وقد شاهدوا تفسيره من الرسول علماء وعملاء وهم العرب الفصحاء على الحقيقة فلا يعدل عن تفسيرهم ما وجد إليه سبيل ولا تعارض بين تفسير لهو الحديث بالغناء وتفسيره بأخبار الأعاجم وملوكها وملوك الروم ونحو ذلك مما كان النضر بن الحارث يحدث به أهل مكة يشغلهم به عن القرآن فكلاهما لهو الحديث ولهذا قال ابن عباس لهو الحديث الباطل والغناء من الصحابة من ذكر هذا ومنهم من ذكر الآخر ومنهم من جمعهما والغناء أشد لهوا وأعظم ضررا من أحاديث الملوك وأخبارهم فإنه رقية الرتا ومنبت النفاق وشرك الشيطان وخجرة العتل وصده عن القرآن أعظم من صد غيره من الكلام الباطل لشدة ميل النفوس إليه ورغبته فيه إذا عرف هذا فأهل الغناء ومستمعوهم نصيب من هذا الذم بحسب اشتغالهم بالغناء عن القرآن وإن لم ينالوا جميعه فإن الآيات تضمنت ذم من استبدل لهو الحديث بالقرآن ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا وإذا يتلى عليه القرآن ولي مستكبرا كأن لم يسمعه كأن في أذنيه وقرا وهو الثقل والصمم وإذا علم منه شيئا استهزأ به فمجموع هذا لا يقع إلا من أعظم الناس كفرا وإن وقع ببعضه للغنيين ومستمعهم فلم حصاة ونصيب من هذا الذم يوضحه أنك لا تجد أحدا عني بالغناء وسماع آياته إلا وفيه ضلال عن طريق الهدى علماء وعملاء وفيه رغبة عن استماع القرآن إلى استماع الغناء بحيث إذا عرض له سماع الغناء وسماع القرآن عدل عن هذا إلى ذاك وثقل عليه سماع القرآن وربما حاله الحال على أن يسكت القارئ ويستطيل قراءته ويستزيد المغنى ويستقصر نوبته وأقل ما في هذا أن يناله نصيب وافر من هذا الذم إن لم يحظ به جميعه والكلام في هذا مع من في قلبه بعض حياة يحس بها فأما من مات قلبه وعظمت قفنته فقد سد على نفسه طريق النصيحة ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم

(فصل) الاسم الثاني والثالث الزور واللغو قال تعالى والذين لا يشهدون الزور وإذا

(١٧ - اغانة اللفغان) الكبير قال رجل للحسن البصري أنك متكبر فقال لست بمتكبر ولا كفى عزير وقال تعالى والله العزة ولو لرسوله والمؤمنين وقال ابن مسعود ما زلنا أعز منذ أسلم عمر وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أعز الاسلام يا حدهذين الرجاء عمر بن الخطاب أو أبي جهل بن هشام وفي بعض الآيات نار أن الناس يطلبون العزة في أبواب الملوك ولا يجدونها إلا في طاعة الله عز وجل وفي

الحديث اللهم أعزنا بطاعتك ولا تنزلنا بعصيتك وقال بعضهم من أراد عز الالسلطان وكثرة بلاعشيرة وعنى بلال المال ففعل من ذل العصبية الى عز الطاعة فالعزة من جنس القدرة والقوة وقد ثبت في الصحيح عن النبي انه قال المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير فالقدرة ان لم يكن معها حكمة بل (١٣٠) كان القادر يفعل ما يريد بلا نظر في العاقبة ولا حكمة محمودة يطلها بارادة

ويقصد هاهنا فعله كان فعلها فسادا كصاحب شهوات الغي والظلم الذي يفعل بقوته ما يريد من شهوات الغي في بطنه وفرجه ومن ظلم الناس فان هذا وان كان له قوة وعزة لكن لما لم يقترن به حكمة كان ذلك معونة على شره وفساده وكذلك العلم كماله ان تقترن به الحكمة والافعال العالم الذي لا يريد ما تقتضيه الحكمة وتوجهه بل يريد ما يراه سفيه غاوى وعلمه عون له على الشر والفساد هذا اذا كان عالما قادرا مريدا له ارادة من غير حكمة وان قدره لا ارادة له بحال فهذا أولا يمتنع من الحي فان وجود الشعور بدون حب ولا بغض ولا ارادة يمتنع كوجود ارادة بدون الشعور وأما القدرة والقوة اذا قدر وجودها بدون ارادة فهي كقوة الجاد فان القوة الطبيعية التي هي مبدأ الفعل والحركة وقد قال بعض الناس ان تحملها شعورا يليق به واحتج بقوله تعالى وان من الخجارة لما يشق فخرجه منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وبقوله جدارا يريد أن ينقض وهذه مسألة كبيرة تحتاج الى كلام يليق بهذا الموضوع والمقصود ان العلم والقدرة المجردين عن الحكمة لا يحصل بهما الكمال والمصالح وانما يحصل ذلك بالحكمة معهما واسمها سبحانه الحكيم يتضمن حكمته في خلقه وأمره في ارادته الدينية والكونية وهو حكيم في كل ما خلقه وأمر به

مروا باللغو مروا كراما قال محمد بن الحنفية الزور ههنا الغناء وقاله ليث عن مجاهد وقال الكلبي لا يحضرون مجالس الباطل واللغو في اللغة كل ما يلغى وي طرح والمعنى لا يحضرون مجالس الباطل واذامروا بكل ما يلغى من قول وعمل أكرموا نفوسهم أن يلقوا عليه أو يميلوا اليه ويدخل في هذا أعياد المشركين كما فسر هاهنا السلف والغناء وأنواع الباطل كلها قال الزجاج لا تجالسوا أهل المعاصي ولا تمالؤهم عليها ومروا مكرام الكرام الذين لا يرضون باللغو لأنهم يكرمون أنفسهم عن الدخول فيه والاختلاط بأهله وقد روى أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرتب له وفاء عرض عنه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان أصبح ابن مسعود لك ريما وقد أثني سبحانه على من أعرض عن اللغو اذا سمعه فقال واذ اسمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم وهذه الآية وان كان سبب نزولها خاصا فغناها عام متناول لكل من سمع لغوا فاعرض عنه وقال بلسانه أو بقلبه لاصحابه لنا أعمالنا ولكم أعمالكم وتأمل كيف قال سبحانه لا يشهدون الزور ولم يقل بالزور لان يشهدون بمعنى يحضرون فذبحهم على ترك حضور مجالس الزور فكيف بالتكلم به وفعله والغناء من أعظم الزور والزور يقال على الكلام الباطل وعلى العمل الباطل وعلى العين نفسها كما في حديث معاوية لما أخذ قصة من شعر يوصل به فقال هذا الزور فالزور القول والفعل والمحل وأصل اللغظ من الميل ومنه الزور بالفتح ومنه زرت فلانا اذا ملت اليه وعدلت اليه فالزور ميل عن الحق الثابت الى الباطل الذي لاحقيقة له

(فصل) الاسم الرابع الباطل والباطل ضد الحق يراد به المعلوم الذي لا وجود له والموجود الذي مضرة وجوده أكثر من منفعته فن الاول قول الموحدين كل اله سوي الله باطل ومن الثاني قوله السحر باطل والكفر باطل قال تعالى قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا فالباطل اما معدوم لا وجود له واما موجود لا نفع له فالكفر والفسوق والعصيان والسحر والغناء واستماع الملاهي كلها من النوع الثاني قال ابن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن كثير بن زيد أنه سمع عبيد الله يقول للقاسم بن محمد كيف ترى في الغناء فقال له القاسم هو باطل فقال قد عرفت أنه باطل فكيف ترى فيه فقال القاسم أرايت الباطل أين هو قال في النار قال فهو ذاك وقال رجل لابن عباس رضي الله عنه ما تقول في الغناء أحلال هو أم حرام فقال لا أقول حراما الا ما في كتاب الله قال أخلال هو فقال ولا أقول ذلك ثم قال له أرايت الحق والباطل اذا جاء يوم القيامة فأين يكون الغناء فقال الرجل يكون مع الباطل فقال له ابن عباس اذهب فقد أفتيت نفسك فهذا جواب ابن عباس رضي الله عنه عن غناء الاعراب الذي ليس فيه مدح الخمر والزنا واللواط والتشبيب بالاجنبيات وأصوات المعازف والآلات المطربات

والناس في هذا المقام أربع طوائف الطائفة الاولى الجاحدة بقدرته وحكمته فلا يثبتون له سبحانه قدرة فان ولا حكمة كما يقوله من ينفي كونه تعالى فاعلا مختارا وان صدور العالم عنه بالايجاب الذاتي لا بالقدرة والاختيار وهو لاء يثبتون حكمة يسمونها عناية الهية وهم من أشد الناس تناقضا اذ لا يعقل حكيم لا قدرته ولا اختيار وانما يسمون ما في العالم من المصالح والمنافع عناية

الهي من غير أن يجمع منها الرب سبحانه ارادة ولا حكمته هؤلاء كما أنهم مكذبون لجميع الرسل والنكتب فهم يخالفون لضرر مع العقل
والعطرة قد نسبوا الرب سبحانه الى أعظم النقص وجعلوا كل قادر من بدختر أو كل منه وان كان من كان بل سلمهم القدرة والاختيار
والفعل عن رب العالمين أشركوا من شرك عباد الاصنام به كثير وشرك من قول النصارى (١٣١) انه تعالى عن قولهم ثالث ثلاثة وان له

صاحبة وولدا فان هؤلاء أثبتوا له
قدرة وارادة واختيارا وحكمة
ووصفه مع ذلك بما لا يليق به
وأما أولئك فنحو وارو بيته وقدرته
بالكلية وأثبتوا أسماءا لحقائق
لها ولا معنى والطائفة الثانية اقترت
بقدرته وعموم مشيئته للكائنات
وتحدث حكمته وماله في خلقه من
الغايات المحمودة المطلوبة له سبحانه
التي يفعل لاجلها ويأمر لاجلها
فحافظت على القدر وحدثت
الحكمة وهؤلاء هم النفاة للتعليل
والاسباب والقوي والطوائف في
المخالفات فعندهم لا يفعل لشي ولا
لاجل شي وليس في القرآن عندهم
لام لتعليل ولا باء تسبب وكل لام توهم
التعليل فهي عندهم لام العاقبة
وكل باء تشعر بالتسبب فهي عندهم
باء المصاحبة وهؤلاء اساطرة النفاة
القدر عليهم بما نفوه من الحكمة
والتعليل والاسباب فاستطالوا
عليهم بذلك ووجدوا مقالا واسعا
بالشناعة فقالوا وشنعوا ولعمري الله
انهم لمحقون في أكثر ما شنعوا عليهم به
اذن في الحكمة والتعليل والاسباب
له لوازم في غاية الشناعة والقرامها
مكاررة ظاهرة عند عامة العقلاء
والطائفة الثالثة اقترت بحكمته
وأثبتت الاسباب والعلل والغايات
في أفعاله وأحكامه وتحدثت كمال
قدرته فنغت قدرته على شطر العالم
وهو أشرف ما فيه من أفعال
الملائكة والجن والانس
وطاعتهم بل عندهم هذه كلها
لا تدخل تحت مقدوره سبحانه ولا

فان غناء القوم لم يكن في شيء من ذلك ولو شاهدوا هذا الغناء لقالوا فيه أعظم قول فان
ضرته وفتنته فوق مضرة شرب الخمر كثير وأعظم من فتنته فمن أبطل الباطل أن
تأتي شريعة باباحته فمن قاس هذا على غناء القوم فقياسه من جنس قياس الربا على
البيع والميتة على الذكاة والتحليل الملعون فاعلم على النكاح الذي هو سنة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أفضل من التحليل لتوافل العبادة فلو كان نكاح
التحليل جائزا في الشرع لكان أفضل من قيام الليل وصيام التطوع فضلا أن يلغى
فاعله

(فصل) وأما اسم المكاء والتصدية فقال تعالى عن الكفار وما كان صلاتهم عند
البيت الامكاء وتصدية قال ابن عباس وابن عمر وعطية ومجاهد والضحك والحسن
وقتادة المكاء الصغير والتصدية التصفيق وكذلك قال أهل اللغة المكاء الصغير يقال
مكأ مكأ اذا جمع يديه ثم صفرفيهما ومنه مكبت است الذابة اذا خرجت منها
الريح بصوت ولهذا جاء على بناء الاصوات كالرغاء والغواء والغناء قال ابن السكيت
الاصوات كلها مضمومة الاحرفين النداء والغناء وأما التصدية ففي اللغة التصفيق
يقال صدى يصدى تصديا اذا صفق يديه قال حسان بن ثابت يعيب المشركين
بتصغيرهم وتصفيقتهم

اذا قام الملائكة انبعثتم * صلاتكم التصدى والمكاء
وهكذا الاشباه يكون المسلمون في الصلوات الفرض والتطوع وهم في التصغير والتصفيق
قال ابن عباس كانت قریش يطوفون في البيت عراة ويصفرون ويصفقون وقال
مجاهد كانوا يمارضون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الطواف ويصفرون ويصفقون
يخلطون عليه طوافه وصلاته ونحوه عن مقاتل ولا ريب انهم كانوا يفعلون هذا وهذا
فالمقربون الى الله بالصغير والتصفيق اشباه النوع الاول واخوانهم والمخاطبون به
على أهل الصلاة والذكر والقراءة اشباه النوع الثاني قال ابن عرفة وابن الانباري
المكاء والتصدية ليسا بصلاة ولكن الله تعالى أخبرناهم جعلوا مكان الصلاة التي
أمروا بها المكاء والتصدية فالزمهم ذلك عظيم الاوزار وهذا كقولك زرتة فجعل
جفتي صلاتي أي أقام الجفاء مقام الصلاة والمقصود أن المصفيق والصغار ين في يراع
أو زمار ونحوه فيهم شبه من هؤلاء ولو أنه مجرد الشبه الظاهر قلهم قسط من الذم
بحسب تشبههم بهم وان لم يتشبهوا بهم في جميع مكائهم وتصديتهم والله سبحانه لم
يشرع التصفيق للرجال وقت الحاجة اليه في الصلاة اذا تابهم أمر بل أمروا بالعدول عنه
الى التسبيح لئلا يتشبهوا بالنساء فكيف اذا فعلوه لا حاجة وقرنوا به أنواعا من المعاصي
قولا وفعلًا

يوصف بالقدرة عليها ولا هي داخله تحت مشيئته ولا ملكه وليس في مقدوره عندهم أن يجعل المؤمن مؤمنا والمصلي مصليا والموفق موفقا
بل هو الذي جعل نفسه كذلك وعندهم ان أفعال العباد من الملائكة والجن والانس كانت بغير مشيئته واختياره فتعالى الله عن قولهم
وهؤلاء اساطرة عليهم نفاة الحكمة والتعليل والاسباب فزقوهم كل ممزق ووجدوا طريقا وسيعا الى الشناعة عليهم وايدوا تماقضهم فقالوا

وشتوا وادموهم بكل ذاهية ولفي قدره الرب سبحانه على شطط الملكة له لوارث في غاية الشناعة والقمع والفساد والزامها مكابرة ظاهرة عند عامة العقلاء ولفي التزامها تناقض بين فصاروا بذلك بين التناقض وهو أحسن حالهم وبين التزام تلك العظام التي تخرج عن الايمان كما كان نفاة الحكمة والاسباب والغايات (١٣٢) كذلك فهدى الله الطائفة الرابعة على اختلافها فبعض الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم فآمنوا بالكتاب كله وأقروا بالحق جميعه ووافقوا كل واحدة من الطائفتين على ما معهما من الحق والحق هوهم فهم قالوه من الباطل فآمنوا بخلق الله وأمره بقدره وشرعه وأنه سبحانه المحمود على خلقه وأمره وأنه له الحكمة البالغة والنعمة السابغة وأنه على كل شيء قدير فلا يخرج عن مقدوره شيء من الموجودات أعيانها وأفعالها وصفاتها كما لا يخرج عن علمه فكل ما تعلق به علمه من العالم تعلق به قدرته ومشيتته وآمنوا مع ذلك بأن له الحجة على خلقه وأنه لا حجة لاحد عليه بل لله الحجة البالغة وأنه لو عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم بل كان تعذيبهم منه عدلا منه وحكمة لا لبعض المشيئة المجردة عن السبب والحكمة كما يقوله الجبرية ولا يعملون القدر حجة لأنفسهم ولا لغيرهم بل يؤمنون به ولا يحتجون به ويعلمون أن الله سبحانه أأنعم عليهم بالطاعات وأنهم من نعمته عليهم وفضله وأحسنه وأن المعاصي من نفوسهم الظالمة الجاهلة وأنهم هم جناتهم وهم الذين اجتروا حواها ولا يحملونها على القضاء والقدر مع علمهم بشمول قضائه وقدره لما في العالم من خير وشروطاعة وعصيان وكفر وإيمان وأن مشيئة الله سبحانه محيطه بذلك كاحاطة علمه به وأنه

(فصل) وأما تسمية رقية الزنا فهو اسم موافق لسماءه ولفظ مطابق لبعثه فليس في رقية الزنا أنجس منه وهذه التسمية معروفة عن الفضيل بن عياض قال ابن أبي الدنيا أخبرنا الحسين بن عبد الرحمن قال قال فضيل بن عياض الغناء رقية الزنا قال وأخبرنا ابراهيم ابن محمد المروزي عن أبي عثمان الليثي قال يزيد بن الوليد يابني أمية يا كم والغناء فانه ينقص الحياء ويزيد في الشهوة ويهدم المروءة وأنه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعله السكارفان كنتم لابد فاعلين فخبوه النساء فان الغناء داعية الزنا قال وأخبرنا محمد بن الفضل الأزدي قال نزل الحطيثة برجل من العرب ومعه ابنته مليكة فلما جئته الليل سمع غناء فقال لصاحب المنزل كف هذا عني فقال ومات كره من ذلك فقال إن الغناء رائد من رادة الفجور ولا أحب أن تسمعه هذه يعني ابنته فان كسفتها والآن خرجت عنك ثم ذكر عن خالد بن عبد الرحمن قال كلفني عسكر سليمان بن عبد الملك فسمع غناء من الليل فأرسل اليهم بكرة فجاء بهم فقال إن الفرس لتسهل فستودق له الرمكة وإن الفحل ليهدر فتضبع له الناقة وإن التيس لينب فتستحرم له العزوان الرجل ليتغنى فتشتاق اليه المرأة ثم قال أحصوهم فقال عمر بن عبد العزيز هذا مثله ولا يحل نخل سبيلهم قال وأخبرنا الحسين بن عبد الرحمن قال أبو عبيدة معمر بن المثنى جاور الحطيثة فوما من بني كليب فشي ذوالدين منهم بعضهم إلى بعض وقالوا يا قوم انكم قد رميتم بداهية هذا الرجل شاعر والشاعر يظن فيحق ولا يستأني فيثبت ولا يأخذ الفضل فيعفه فأتوه وهو في فناء خبائه فقالوا يا أبا مليكة أنه قد عظم حقلك علينا بتخطيك القبائل إلينا وقد أتيناك لنسألك عما تحب فنأتيه وعما تكره فتزجر عنه فقال جنبوا ندي مجلسكم ولا تسمعوني أعاني شبيبكم فان الغناء رقية الزنا فاذا كان هذا الشاعر المغتورق اللسان الذي هابت العرب هجاءه خاف عاقبة الغناء وإن تصل رقيته إلى حرمة فالظن بغيره ولا ريب أن كل غيور يحب أهله سمع الغناء كما يحبهم أسباب الريب ومن طرق أهله إلى سمع رقية الزنا فهو أعلم بالآثم الذي يستحقه ومن الأمر المعلوم عند القوم أن المرأة إذا استصعبت على الرجل اجتهد على أن يسمعها صوت الغناء فيقتذع على اللسان وهذا لأن المرأة سريعة الانفعال للأصوات جدا فاذا كان الصوت بالغناء صار انفعالها من وجهين من جهة الصوت ومن جهة معناه ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا نجسة حادية يا أنجسه رويدا رفقا بالقوارير يعني النساء فأما إذا اجتمع إلى هذه الرقية الدف والشبابة والرقص والتخنث والتكسر فلو حبلت المرأة من غناء لحبلت من هذا الغناء فلعمري الله كم من حرة صارت بالغناء من البغايا وكم من حرا أصبح به عبدا للصبيان أو الصبايا وكم من غيور تبدل به أسما قبيحا بين البرايا وكم من ذي غنى وثروة أصبح بسببه على الأرض بعد المطارف والحشايا وكم من معافي تعرض له فأمسى وقد حلت به أنواع البلايا وكم أهدي

للمشغوف

الله

لوشاء لا يعصى لما عصى وأنه تعالى أعز وأجل من أن يعصى قسرا والعباد أقل من ذلك وأهون وأنه ما شاء الله كان وكل كائن فهو بمشيئته وما لم يشأ لم يكن وما لم يكن فله الخلق والأمر وله الملك والجد وله القدرة التامة والحكمة الشاملة البالغة فهذه الطائفة هم أهل البصر التام والاولى لهم المعنى المطلق والثانية والثالثة كل طائفة منهما له عين عين ومع هذا فسرى العمى

من العين العينية إلى العين الصحيحة فاعلموا لا يستكثر تكرار هذه الكلمات من يعلم شدة الحاجة إليها وضرورة النفوس إليها وتكررت
ما تكرررت فالحاجة إليها في محل الضرورة والله المستعان (فصل) ويجمع هذين الأصلين العظيمين أصل ثالث هو عقد نظامهما
وجامع شملهما وبتحقيقه وإثباته على وجهه يتم بناء هذين الأصلين وهو إثبات الحمد (١٣٣) كله لله رب العالمين فإنه المحمود على ما خلقه

وأمر به ونهى عنه فهو المحمود
على طاعات العباد ومعاصيهم
وإيمانهم وكفرهم وهو المحمود على
خلق الأبرار والفجار والملائكة
والشياطين وعلى خلق الرسل
وأعدائهم وهو المحمود على عدله في
أعدائه كما هو المحمود على فضله
وانعامه على أوليائه فكل ذرة من
ذرات الكون شاهدة بحمده ولهذا
سبح بحمده السموات السبع
والأرض ومن فيهن وإن من شيء
إلا يسبح بحمده وكان في قول النبي
صلى الله عليه وسلم عند الاعتدال
من الركوع وبنوا لك الحمد ملء
السماء وملء الأرض وملء
ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد
فله سبحانه الحمد جدا على المخلوقات
والفضاء الذي بين السموات
والأرض وعلى ما يقدر بعد ذلك
مما يشاء الله أن يملأ بحمده وذلك
يحتمل أمرين أحدهما أن يملأ ما
يخلق الله بعد السموات والأرض
والمعنى أن الحمد ملء ما خلقه
وملء ما يخلق بعد ذلك الثاني أن
يكون المعنى ملء ما شئت من شيء
بعد ملؤه حمدك أي يقدر بما
يحمدك وإن لم يكن موجودا ولكن
يقال المعنى الأول أقوى لأن قوله
ما شئت من شيء يعديقتي أنه شيء
يشاؤه وما شاء كان والمشيئة متعلقة
بغيره لا بمجرد ملء الحمد فتملأه
لكنه إذا شاء كونه فله الحمد ملأه
فالمشيئة راجعة إلى المملوء بالحمد
فلا بد أن يكون شيئا موجودا يملؤه

للشغوف به من أشجان وأحزان فلم يجد بدا من قبول تلك الهدايا وكم جرع من غصته
وأزال من نعمة وحانت من نعمة وذلك منه من إحدى العطايا وكم خبالا له من آلام
منتظرة ونجوم متوقعة وهموم مستقبلة شعر

فسل ذاخيرة ينبئك عنه * لتعلم كم خبايا في الزوايا
وحاذران شغفت به سها ما * مريشة بأهداب المنايا
إذا ما خالطت قلبا كئيبا * تمزق بين أطباق الرزايا
ويصبح بعدان قد كان حرا * عفيف الفرج عبدا للصبايا
ويعطى من به يغنى غناء * وذلك منه من شر العطايا

(فصل) وأما تسميته منبث النفاق فقال علي بن الجعد حدثنا محمد بن طلحة عن سعيد بن
كعب المروزي عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال
الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع وقال شعبة حدثنا الحكم عن حماد عن
إبراهيم قال قال عبد الله بن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب وهو صحيح عن ابن مسعود
من قوله وقد روى عن ابن مسعود مرفوعا رواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الملاحى أخبرنا
عصمة بن الفضل حدثنا حرمي بن عمارة حدثنا سلام بن مسكين حدثنا شيخ عن أبي وائل
عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الغناء
ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل وقد تابع حرمي بن عمارة عليه بهذا الإسناد
والمتن مسلم بن إبراهيم قال أبو الحسن بن المنادي في كتاب أحكام الملاحى حدثنا محمد بن
علي بن عبد الله بن حمدان المعروف بحمدان الوراق حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا سلام
ابن مسكين فذكر الحديث فداره على هذا الشيخ المجهول وفي رفعه نظر والموقوف أصح
فإن قيل فساو وجه إنباته للنفاق في القلب من بين سائر المعاصي قيل هذا من أدل شيء على
فقه الحجة في أحوال القلوب وأعمالها ومعرفتهم بأدويتها وأدوائها وأنهم هم أطباء القلوب
دون المنخرفين عن طريقهم الذين داووا أمراض القلوب بأعظم أدوائها فكانوا كالمداوى
من السقم بالسقم القاتل وهكذا والله فعلوا بكثير من الأدوية التي ركبوها أوبأكثرها
فاتفق قلة الأطباء وكثرة المرضى وحدثت أمراض مزمنة لم تكن في السلف والعدول
عن الدواء النافع الذي ركب به الشارع وميل المريض إلى ما يقوى مادة المرض فاشتد
البلاء وتفاقم الأمر وامتدلات الدور والطرق والأسواق من المرضى وقام كل جهول
يطب الناس فاعلم أن للغناء خواص لها تأثير في صبغ القلب بالنفاق ونباته فيه كنبات
الزروع بالماء فمن خواصه أنه يلهي القلب ويصد عنه فهم القرآن وتدبره والعمل بما فيه
فإن القرآن والغناء لا يجتمعان في القلب أبدا لما بينهما من التضاد فإن القرآن ينهى عن
اتباع الهوى ويأمر بالعفة ومجانبة شهوات النفوس وأسباب الغي وينهى عن اتباع

جده وإضافان قوله من شيء يعديقتي أنه شيء يشاؤه سبحانه بعد ذلك كما يخلق بعد ذلك من مخلوقاته من القيامة وما بعدهما ولو
أريد تقدير خلقه لقل ومل ما شئت من شيء مع ذلك لأن المقدر يكون مع الحق وأيضا فإنه لم يقل مل ما شئت أن يملأه الحمد بل قال
ما شئت والعبد قد جدد أن يبره وإن شاء ووصفه بأنه يملأ ما خلقه الرب سبحانه وما يشاء بعد ذلك وأيضا فقوله ومل ما شئت من شيء

بعد يقتضي اثبات مشيئة تتعلق بشئ بعد ذلك على الوجه الثاني قد تتعلق المشيئة بل المقدر وقد لا تتعلق وأيضاً قد قبل ما ثبت من شئ بعد ذلك كان الجسم المثلث هو موجود يشاؤه الرب دائماً ولا يزال له الجسم دائماً في الأولى والأخيرة وأما إذا قدر ما عداً ما الحدود هو غير موجود فالمقدرات لا حد لها وما من شئ منها (١٣٤) إلا يمكن تقدير شئ بعده وتقدير ما لا نهاية له لتقدير الأعداد ولو رددنا هذا المعنى

لم يحجج إلى تعاليقه بالمشيئة بل قيل ملء ما لا يتناهى فاما يشاؤه الرب فلا يكون الاموجوداً مقدرًا وان كان لا آخر لنوع الحوادث أو بقاء ما يبقى منها فهذا كله مما يشاؤه بعد وأيضاً فالجسم هو الاخبار بحسب المحمود على وجه الحب له وبحسب المحمود تعالى اما قائمة بذاته واما ظاهرة في مخلوقاته فاما المعدوم المحض الذي لم يخلق ولا خلق قط فذلك ليس فيه محاسن ولا غير لها فلا محامد فيه ألبتة فالجسد لله الذي علا الخلقات ما وجد منها ووجد هو جديتضمن الشئ عليه بكمله القائم بذاته والمحاسن الظاهرة في مخلوقاته وأما ما لا وجود له فلا محامد فيه ولا مذام فجعل الجسم المثلث جعلاً ما شأنا لا حقيقة له وقد اختلف الناس في معنى كونه جعلاً السموات والارض وما بينهما فقلت طائفة على جهة التمثيل أي لو كان اجساماً لا السموات والارض وما بينهما فالوفاة الجسم من قبيل المعاني والاعراض التي لا تتصل بها الاجسام ولا تتصل الاجسام الا بالاجسام والصواب انه لا يحتاج الى هذا التكلف البارد فان ملء كل شئ يكون بحسب المألوف والمملوء فاذا قبل امتلاء الاناء ماء وامتلاءت الحفنة طعاماً فهذا الامتلاء نوع واذا قبل امتلاءت الدار رجالاً وامتلاءت المدينة خيلاً ورجلاً فهذا نوع آخر واذا قبل امتلاء الكتاب سطوراً فهذا نوع آخر

خطوات الشيطان والغناء يأمر بضد ذلك كله ويحسنه ويهيج النفوس الى شهوات الغنى فيشير كاهنها ويرعج قاطنها ويحركها الى كل قبيل ويسوقها الى وصل كل مليحة ومليح فهو والنجر رضيع البان وفي تهيجها على القبائح فرسا رهان فانه صنو النجر ورضيعه ونائبه وخليفه وحديثه وصديقه عقد الشيطان بينهم ما عقد الاخاء الذي لا يفسخ وأحكم بينهم ما شريعة الوفاء التي لا تنسخ وهو جاسوس القلب وسارق المروءة وسوس العقل يتغلغل في مكان القلوب ويطلع على سرائر الافئدة ويدب الى محل التخييل فيشير ما فيه من الهوى والشهوة والسخافة والرقاعة والرعوننة والحماقة فيبيننا ترى الرجل وعليه سمة الوقار وبهاء العقل وبهجة الايمان ووقار الاسلام وحلاوة القرآن فاذا استمع الغناء ومال اليه نقص عقله وقل حياؤه وذهبت مروءته وفارقه بهاؤه وتخلى عنه وقاره وفرح به شيطانه وشكا الى الله تعالى ايمانه وثقل عليه قرآنه وقال يارب لا تجمع بيني وبين قرآن عدوك في صدر واحد فاستحسن ما كان قبل السماع يستعجبه وأبدى من سره ما كان يكتمه وانتقل من الوقار والسكينة الى كثرة الكلام والكذب والزهرقة والفرقة بالاصابع فيميل برأسه ويمر منكبته ويضرب الارض برجليه ويدق على أم رأسه يديه ويثب وثبات الدياب ويدور دوران الحمار حول الدولاب ويصفق بيديه تصفيق النسوان ويحوز من الوجد ولا تحوار الثيران وتارة يتأوه تأوه الحزين وتارة يزعق زعقات المجانين ولقد صدق الخبير به من أهله حيث يقول شعر

أندك رليالة وقد اجتمعنا * على طيب السماع الى الصباح
ودارت بيننا كأس الاغاني * فأسكرت النفوس بغير راح
فلم ترفيهنم الا نشاوى * سرورا والسرور هناك صاحي
اذ نادى أخوال الذات فيسه * أجاب اللهوحي على السماع
ولم تملك سوى المهجات شياً * أرقناها لا لحاظ الملاح

وقال بعض العارفين السماع يورث النفاق في قوم والعناد في قوم والتكذيب في قوم والفجور في قوم والرعوننة في قوم وأكثر ما يورث عشق الصور واستحسان الفواحش وادمانه يشغل القرآن على القلب ويكرهه الى سماعه بالخاصة وان لم يكن هذا نفاقاً فما للنفاق حقيقة وسر المسألة انه قرآن الشيطان كما سيأتي فلا يجتمع هو وقرآن الرحمن في قالب أبداً وايضاً فان أساس النفاق أن يخالف الظاهر الباطن وصاحب الغناء بين أمرين اما أن ينهتك فيكون فاجراً أو يظهر النسك فيكون منافقاً فانه يظهر الرغبة في الله والدار الآخرة وقلبه يغلي بالشهوات ومحبة ما يكرهه الله ورسوله من أصوات المعازف وآلات اللهو وما يدعو اليه الغناء ويهيجه فقلبه بذلك معجور وهو من محبة ما يحبه الله ورسوله وكراهة ما يكرهه ففقر وهذا محض النفاق وايضاً فان الايمان قول وعمل قول الحق

واذا قبل امتلاءت مسامع الناس جداً أو ذما فلان فهذا نوع آخر كما في أثر معروف أهل الجنة من امتلاءت مسامعهم وعمل ثناء الناس عليه وأهل النار من امتلاءت مسامعهم من ذم الناس له وقال عمر بن الخطاب في عبد الله بن مسعود كنيف ملأى علماً ويقال فلان بجملة قدملاً الدنيا وكان يقال ملاً ابن أبي الدنيا الدنيا علماً ويقال صبت فلان قدملاً الدنيا وضيق الآفاق وجهه قدملاً القلوب وبغض فلان

قد لا القلوب وامتلا قلبه وعبارة هذا أكثر من أن يسوعب شواهد وهو حقيقة في بابه وجعل المل والامتلاء حقيقة لا جسم خاصة
تحكم باطل ودعوى لا دليل عليها البتة والاصل الحقيقة الواحدة والاشتراك المعنوي هو الغالب على اللغة والافهام والاستعمال فالصبر اليه
أولى من الجار والاشتراك وليس هذا موضع تقرير المسئلة والمقصود ان الرب أسماؤه كلها (١٣٥) حسنى ليس فيها اسم سوء وأوصافه كلها

كمال ليس فيها صفة نقص وأفعاله
كلها حكمة ليس فيها فعل خال عن
الحكمة والمصلحة وله المل الاعلى
في السموات والارض وهو العزيز
الحكيم موصوف بعسفة الكمال
مذكور بنعوت الجلال منزه عن
الشبيه والمثال ومنزه عما يضاف
صفات كماله فتنزه عن الموت المضاد
للحياة وعن السنة والنوم والسهو
والغفلة المضاد للقبومية وموصوف
بالعلم منزه عن أضداده كلها من
النسيان والذهول وعزوب شئ
عن علمه موصوف بالقدرة التامة
منزه عن ضدها من العجز واللغوب
والاعياء موصوف بالعدل منزه عن
الظلم موصوف بالحكمة منزه عن

العبث موصوف بالسمع والبصر
منزه عن أضدادهما من الصمم
والبكم موصوف بالعلو والغوقية
منزه عن أضد ذلك موصوف بالغنى
التام منزه عما يضافه بوجه من
الوجوه ومستحق الحمد كله
فيستحيل أن يكون غير قادر ولا خالق
ولا حي وله الحمد كله واجب لذاته
فلا يكون الامحودا كما لا يكون الا
اله او رباً وقادر اذا قبل الحمد
كاه لله فهذا له معنيان أحدهما انه
محمود على كل شئ وبكل ما يحمد به
الحمود التام وان كان بعض خلقه
يحمد أيضاً كما يحمد رساله وأنبيائه
واتباعهم فذلك من حمده تبارك
وتعالى بل هو المحمود بالقصد الاول
وبالذات وما ناله من الحمد فانما

وعمل بالطاعة وهذا ينبت على الذكرو تلاوة القرآن والنفاق قول الباطل وعمل البغي
وهذا ينبت على الغناء وأيضاً فمن علامات النفاق قلة ذكر الله والكسل عند القيام
الى الصلاة ونقد الصلاة وقول أن تجده مفتوناً بالغناء الاوه هذا وصفه وأيضاً فان النفاق
مؤسس على الكذب والغناء من أ كذب الشعر فانه يحسن القبيح ويزينه ويأمر به
ويقبح الحسن ويزهد فيه وذلك عين النفاق وأيضاً فان النفاق غش ومكر وخداع
والغناء مؤسس على ذلك وأيضاً فان المنافق يفسد من حيث يظن انه يصلح كما أخبر الله
سبحانه بذلك عن المنافقين وصاحب السماع يفسد قلبه وحاله من حيث يظن انه يصلحه
والغنى يدعو القلوب الى فتنة الشهوات والمنافق يدعوها الى فتنة الشهوات قال البخاري
الغناء مفسدة للقلب مسخطة للرب وكتب عمر بن عبد العزيز الى مؤدب ولده ليكن أول
ما يعتقدون من أدبك بغض الملاحى التي بدوها من الشيطان وعاقبتها سخط الرحمن فانه
بلغنى عن الثقات من أهل العلم ان صوت المغازف واستماع الاغانى واللهج بها ينبت
النفاق فى القلب كما ينبت العشب على الماء فالغناء يفسد القلب واذا فسد القلب هاج فيه
النفاق وبالحكمة فاذا تأمل البصير حال أهل الغناء وحال أهل الذكرو والقرآن تبين له
صدق الصحابة ومعرفة مبادىء القلوب وأدويتها والله التوفيق

(فصل) وأما سميت قرآن الشيطان فأنور عن التابعين وقد روى في حديث
مرفوع قال قتادة لما أهبط ابليس قال يا رب لعنتنى فاعلمى قال السحر قال فما قرأنى قال
الشعر قال فما كفى قال الوشم قال فما طعمى قال كل ميتة وما لم يذ كراسم الله عليه
قال فاشربى قال كل مسكر قال فابن مسكنى قال الاسواق قال فما صوتى قال المزمار قال
فما صايدى قال النساء هذا والمعروف فى هذا وقفه وقد رواه الطبرانى فى معجمه من
حديث أبى امامة مرفوعاً الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن أبى الدنيا فى كتاب
مكايد الشيطان وحياله حدثنا أبو بكر التميمى حدثنا ابن أبى مريم حدثنا يحيى بن
أيوب قال حدثنا ابن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبى امامة عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ان ابليس لما أنزل الى الارض قال يا رب أنزلتنى الى الارض وجعلتنى
رجماً فاجعل لى بيتاً قال الحمام قال فاجعل لى مجلساً قال الاسواق ومجلساً مع الطرق قال
فاجعل لى طعاماً قال كل ما لم يذ كراسم الله عليه قال فاجعل لى شرباً قال كل مسكر قال
اجعل لى مؤذناً قال المزمار قال اجعل لى قرآناً قال الشعر قال فاجعل لى كتاباً قال الوشم قال
اجعل لى حديثاً قال الكذب قال اجعل لى رسلاً قال الكهنة قال اجعل لى مصايد قال
النساء وشواهد هذا الاثر كثيرة فكل جملة منه لها شاهد من السنة أو من القرآن
فكون السحر من عمل الشيطان شاهد قواه تعالى واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملاك
سليمان الى قوله وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وأما

ناله بحمده فهو المحمود أولاً وأخراً وظاهراً وباطناً وهذا كما انه بكل شئ عليم وقد علم غيره من علمه ما لم يكن يعلمه بدون تعليمه وفى الدعاء
المأثور اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله وبذلك الخير كله واليك يرجع الامر كله أه الاك من الخير كله وأعوذ بك من الشر كله وهو سبحانه
له الملك وقد أتى من المملكة بعض خلقه وله الحمد وقد أتى غيره من الحمد ما شاء وكان ملاك الخلق داخل فى ملكه فحمد أيضاً داخل فى حمده

فما من محمود محمد علي شي مما قد أو جل الا والله المحمود عليه بالذات والاولوية ايضا واذا قال اللهم لك الحمد فالحمد لله انت المستحق لكل حمد ليس المراد به الحمد الخارج فقط المعنى الثاني ان يقال لك الحمد كله أى الحمد التام الكامل فهذا يحتاج الى بانه ليس لغيره فيه شراكة والتحقيق ان له الحمد بالمعنيين جميعا فله عموم الحمد وكله وهذا (١١٦) من خصائصه سبحانه فهو المحمود على كل حال وعلى كل شيء وكل حمد وأعظمه

كما ان له الملك التام العام فلا ملك كل شيء الا هو وليس الملك التام الكامل الا له وأتباع الرسل يشنون له كمال الملك وكمال الحمد فانهم يقولون انه خالق كل شيء وربهم ومليكه لا يخرج عن خلقه وقدرته ومشيئته شي البتة فله الملك كله والقدرية المجوسية يخرجون من ملكه افعال العباد ويخرجون سائر حركات الملائكة والجن والانس عن ملكه وأتباع الرسل يجعلون ذلك كما بداخلا في ملكه وقدرته ويشنون كمال الحمد ايضا وانه المحمود على جميع ذلك وعلى كل ما خلقه ويخلق له فيه من الحكم والغايات المحموده المقصودة بالفعل وامانة الحكمة والاسباب من متبني القدر فهم في الحقيقة لا يشنون له حمدا كما لا يشنون له الحكمة فان الحمد من لوازم الحكمة والحكمة انما تكون في حق من يفعل شيئا شريفا فير يدبها بفعله الحكمة الناشئة من فعله فاما من لا يفعل شيئا شريفا البتة فلا يتصور في حقه الحكمة وهؤلاء يقولون ليس في أفعاله وأحكامه لام تعليل وما اقترن بالفعولات من قوى وطبائع ومصالح فانما اقترنت بها اقترانا عابديا لان هذا كان لاجل هذا ولانشأ السبب لاجل السبب بل لاسباب عندهم ولا مسبب البتة ان هو الا محض المشيئة وصرف الارادة التي ترجع مثلا على مثل بل لا مرجع أصلا وليس عندهم في

كون الشعر قرآنه فشاھدته ما رواه أبو داود في سننه من حديث جابر بن مطعم انه رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي فقال الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا الحمد لله كثيرا الحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا ثلاثا أعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفثه وهمزه قال نفثه الشعر ونفخه الكبر وهمزة الموتة ولما علم الله رسوله القرآن وهو كلامه صانه عن تعليم قرآن الشيطان وأخبر أنه لا ينبغي له فقال وما علمناه الشعر وما ينبغي له وأما كون الوشم كتابه فانه من عمله وتزيينه ولهذا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الواشمة والمستوشمة فلعن الكاسية والكسوب عليها وأما كون الميتة ومثروك التسمية طعامه فان الشيطان يستحل الطعام اذا لم يذكّر عليه اسم الله ويشارك آكله والميتة لا يذكّر عليها اسم الله تعالى فهي وكل طعام لا يذكّر عليه اسم الله عز وجل من طعامه ولهذا ما سأل الجن الذي آمنوا برسول الله الزاد قال لكم كل عظم ذكّر اسم الله عليه فلم ينج لهم طعام الشياطين وهو مثروك التسمية وأما كون المسكر شرابه فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فهو مشرب من الشراب الذي عمله أولياؤه بأمره وشاركهم في عمله فيشاركهم في عمله وشربه وائمه وعقوبته وأما كون الاسواق مجلسه ففي الحديث الا تخرانه يركز رايته بالسوق ولهذا يحضره اللغو واللغو والخبث والخيانة والغش وكثير من عمله وفي صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الكتب المتقدمة أنه ليس صخابا بالاسواق وأما كون الحمام بيته فشاھد كونه محل للصلاة وفي حديث أبي سعيد الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام ولانه محل كشف العورات وهو بيت مؤسس على النار وهي مادة الشيطان التي خلق منها وأما كون المزمار مؤذنه ففي غاية المناسبة فان الغناء قرآنه والرقص والتصفيق هما المكاء والتصدية صلاته فلا بد لهذه الصلاة من مؤذن وامام ومأموم فالمؤذن المزمار والامام المغني والمأموم الحاضرون وأما كون الكذب حديثه فهو الكاذب الا امر بالكذب المزين له فكل كذب يقع في العالم فهو من تعليمه وحديثه وأما كون الكهنة رساله فلان المشركين يهرعون اليهم ويفزعون اليهم في أمورهم العظام ويصدقونهم ويتحاشون اليهم ويرضون بحكمهم كما يفعل أتباع الرسل بالرسل فانهم يعتقدون انهم يعلمون الغيب ويخبرون عن المغيبات التي لا يعرفها غيرهم فهم عند المشركين بهم بمنزلة الرسل فالكهنة رسل الشيطان حقيقة أرسلهم الى حربه من المشركين وشبههم بالرسل الصادقين حتى استجاب لهم حربه ومثل رسل الله بهم لينفر عنهم ويجعل رساله هم الصادقين العالمين الغيب ولما كان بين النوعين أعظم التضاد قال عليه السلام من أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد فان الناس قسمان أتباع الكهنة وأتباع رسل الله

الاجسام طبائع وقوى تكون أسبابا للحركات والافعال في العين قوة امتازت بها على الرجل يبصر بها والافعال قوة يعقل بها امتازت بها عن الظهور بل يخص سبحانه أحد الجسمين بالرؤية والعقل والنطق تخصيصا مثل على مثل بلا سبب أصلا ولا حكمه فهو لا علم يثبت له أو لملك وكلا القولين منكر عند السلف وجهور الامة ولهذا كان منكر

الاسباب والقوى والطبائع يقولون العقل نوع من العلوم الضرورية كما قاله القاضيان أبو بكر بن الطيب وأبو علي بن الغراء واتباعهما وقد نص أحمد على أنه غير بركة وكذلك الحارث المحاسبي وغيرهما فاولئك لا يثبتون غرزة ولا قوة ولا طبيعة ولا سبب أو أبطوا اسميات هذه الاسماء جلة وقالوا إن ما في الشريعة من المصالح والحكم لم يشرع الرب سبحانه (١٣٧) ما شرع من الأحكام لأجلها بل اتفق اقتنائها بها أمر اتفقا كما قالوا نظير ذلك

في الخلق سواء والعلل عندهم أمارات محضة لمجرد الاقتران الاتفاني وهم فربما أتت أحدهما لا يعرجون على المناسبات ولا يثبتون العلل بها البتة وإنما يعتمدون على تأثير العلة بنص أو اجماع فان فقدوا فزعوا الى الإقضية الشبهة والغريق الثاني أصلحوا المذهب بعض الاصلاح وقربوه بعض الشيء وأزالوا تلك النغرة عنه فأنشأوا الأحكام بالعلل والعلل بالمناسبات والمصالح ولم يمكنهم الكلام في الفقه الا بذلك ولكن جعلوا اقتران أحكام تلك العلل والمناسبات بها اقترانا عاديا غير مقصود في نفسه والعلل والمناسبات أمارات ذلك الاقتران وهؤلاء يستدلون على اثبات علم الرب بما في مخلوقاته من الأحكام والاتقان والمصالح وهذا تناقض بين مناهم فان ذلك انما يبدل اذا كان الفاعل يقصد ان يفعل الفعل على وجه مخصوص لأجل الحكمة المطلوبة منه وأما من لم يفعل لأجل ذلك الأحكام والاتقان وانما اتفق اقترانه بفعله لانه عادة فان ذلك الفعل لا يبدل على العلم في افعال الحيوان من الأحكام والاتقان والحكم ما هو معروف لمن تأمله ولكن لما لم تكن تلك الحكم والمصالح مقصودة لها لم تدل على علمها والمقصود ان هؤلاء اذا قالوا انه تعالى لا يفعل الحكمة امتنع

فلا يجتمع في العبد أن يكون من هؤلاء وهؤلاء بل يبعد عن رسول الله بقدر قرينه من الكاهن ويكذب الرسول بقدر تصديقه للكاهن وقوله اجعل لي مصاديق قال مصاديق النساء فالنساء أعظم شبكة له يصطاد بهن الرجال كما سيأتي ان شاء الله تعالى في الفصل الذي بعده هذا فالقصد ان الغناء المحرم قرآن الشيطان ولما أراد عدو الله ان يجمع عليه نفوس المبطلين قرنه بما يزينه من الألحان المطربة وآلات الملهي والمعازف وأن يكون من امرأة جميلة أو صبي جميل ليكون ذلك أدعى الى قبول النفوس لقراءته ويعوضها به عن القرآن المجيد

(فصل) وأما تسميته بالصوت الاحق والصوت الفاجر فهي تسمية الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى فروى الترمذي من حديث ابن أبي ليلى عن عطاء عن جابر رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع عبد الرحمن بن عوف الى النخل فاذا ابنه ابراهيم يجود بنفسه فوضعه في حجره ففاضت عيناه فقال عبد الرحمن أتبكي وأنت تهني الناس قال اني لم أنه عن البكاء وانما نهيت عن صوتين أحقين فاجرين صوت عند نعمة طوبى ولعب ومزمار شيطان وصوت عند مصيبة نجس وجوه وشق جيوب وورثة وهذا هو رجعة ومن لا يرحم لا يرحم لولا انه أمر حق ووعد صادق وان آخرنا سيلحق أولنا لحزننا عليك حزنا هو أشد من هذا وانابك لمحزونون تبكي العين ويحزن القلب ولا نقول ما يخط الرب قال الترمذي هذا حديث حسن فانظر الى هذا النهي المؤكد بتسميته صوت الغناء صوتا أحق ولم يقتصر على ذلك حتى وصفه بالفجور ولم يقتصر على ذلك حتى سماه من مزمار الشيطان وقد أقر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أبا بكر الصديق على تسمية الغناء من مزمار الشيطان في الحديث الصحيح كما سيأتي فان لم يستفد التحريم من هذا لم نستفده من نهى أبدا وقد اختلف في قوله لا تفعل وقوله نهيت عن كذا أيهما أبلغ في التحريم والصواب بل اريب ان صيغة نهيت أبلغ في التحريم لان لا تفعل يحتمل النهي وغيره بخلاف الفعل الصريح فكيف يستحيز العارف اباحة ما نهى عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه صوتا أحق فاجرا ومزمار الشيطان وجعله والنيابة التي لعن فاعلمها أخوين وأخرج النهي عنهما مخرجا واحدا ووصفهما بالحق والفجور ووصفا واحدا وقال الحسن صوتان ملعونان مزمار عند نعمة وورثة عند مصيبة وقال أبو بكر الهذلي قلت للحسن أكان نساء المهاجرات يصنعن ما يصنع النساء اليوم قال لا ولكن ههنا نجس وجوه وشق جيوب وتنف أشعار ولطم خدود ومزمار شيطان صوتان قبيحان فاحشان عند نعمة ان حدثت وعند مصيبة ان نزلت ذكر الله المؤمنين فقال وفي أمه والهم حق للسائل والمحروم وجعلتم أنتم في أمه والكم حقما معلوما للنعمة عند النعمة والناسخة عند المصيبة

(١٨ - اغانة الله فان) عندهم ان تكون الأحكام دليلا على العلم وأيضا فعلى قولهم يمتنع أن يحمده على ما فعله لأمير ما حصل للعباد من نفع فهو سبحانه لم يقصد بما خلقه نفعهم ولا خافه لنفعهم ومصلحتهم بل انما أراد مجرد وجوده لأجل كذا ولا لنفع آيد ولا لضره فكيف يتصور في حق من يكون فعله ذلك جده فلا يحمده على فعله ولا على تركه ظلم لان الظلم عندهم هو الممتنع الذي

عندهم مجرد كونه فاعل لان هناك شيا هو (١٣٨) قسط في نفسه يمكن وجوده وكذا قوله ومارك بظلام للعبيد اني عندهم

لما هو مستحيل في نفسه لاحقيقة له كمال الجسم في مكانين في آن واحد وجعله موجودا مع دوما في آن واحد فهذا ونحوه عندهم هو الظلم الذي تنزه عنه وكذلك قوله يا عبد ادي اني حرمت الظالم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا فالذي حرمه على نفسه هو المستحيل المتمنع لذاته كالجميع بين النقيضين وليس هناك يمكن يكون ظالما في نفسه وقد حرمه على نفسه ومعلوم انه لا يمدح الممدوح بترك ما لو اراده لم يقدر عليه وايضا انه قال وجعلته محرما بينكم فالذي حرمه على نفسه هو الذي جعله محرما بين عباد الله وهو الممدوح والممدوح الذي يستحق تاركه الجود والثناء والذي اوجب لهم هذا مناقضة القدرة الموسمية ورد اصولهم وهدم قواعدهم ولكن ردوا باطلا بباطل وقابلوا بدعة بدعة وسلطوا عليهم خصوصهم بما التزموه من الباطل فصارت الغلبة بينهم وبين خصوصهم سجالا مرة يغلبون ومرة يغلبون لم يستقر لهم نصرة وانما النصرة الثابتة لاهل السنة المحضة الذين لم ينجسوا الى فتنين غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يلتزموا غير ما جاء به ولم يؤصلوا أصلا بدعة بسلطون عليهم به نعمومهم بل أصلهم ما دل عليه كتاب الله وكلام رسوله وشهدت به الفطر والعقول

(فصل) وأما تسميته صوت الشيطان فقد قال تعالى للشيطان وحزبه اذهب فن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا قال ابن ابي حاتم في تفسيره حدثنا ابي اخبرنا ابو صالح كاتب الليث حدثني معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس واستغفر من استطعت منهم بصوتك كل داع الى معصية ومن المعلوم ان الغناء من أعظم الدواعي الى المعصية ولهذا فسر صوت الشيطان به قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي اخبرنا يحيى بن المغيرة اخبرنا جرير عن ليث عن مجاهد واستغفر من استطعت منهم بصوتك قال استزل منهم من استطعت قال وصوته الغناء والباطل وبهذا الاسناد الى جرير عن منصور عن مجاهد قال صوته هو المزمار ثم روى باسناده عن الحسن البصري قال صوته هو الدف وهذه الاضافة اضافة تخصيص كما ان اضافة الخيل والرجل اليه كذلك فكل متكلم بغير طاعة الله وبصوت يراع أو زممار أو دف حرام أو طبل فذلك صوت الشيطان وكل ساع في معصية الله على قدميه فهو من رجاله وكل راكب في معصية الله فهو من خياله كذلك قال السلف كما ذكر ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال رجله كل رجل مشى في معصية الله وقال مجاهد كل رجل يقاتل في غير طاعة الله فهو من رجاله وقال قتادة ان له خيلا ورجلا من الجن والانس

(فصل) وأما تسميته زمور الشيطان ففي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل على النبي عليه السلام وعندي جاريتان يغنيان بغناء بعث فاضطجع على الفراش وحول وجهه ودخل أبو بكر رضي الله عنه فانهثرتي وقال زممار الشيطان عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأقبل عليه رسول الله عليه السلام فقال دعهما فلما غفل غمزتهما فخرجتا فلم ينكر رسول الله عليه السلام على أبي بكر تسمية الغناء زممار الشيطان وأقرهما لانهما جاريتان غير مكلفتين يغنيان بغناء الاعراب الذي قيل في يوم حرب بعاث من الشجاعة والحرب وكان اليوم يوم عيد فتوسع حزب الشيطان في ذلك الى صوت امرأة جميلة أجنبية أوصى أمره صوته فتنه وصورة فتنه يغني بما يدعو الى الرثا والفجور وشرب الخمر مع آلات اللهو التي حرما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في عدة احاديث كما سيأتي مع التصفيق والرقص وتلك الهيئة المنكرة التي لا يستحلها أحد من أهل الاديان فضلا عن أهل العلم والايمان ويحتجون بغناء جوريين غير مكلفتين بنشيد الاعراب في الشجاعة ونحوها في يوم عيد بغير شبابة ولا دف ولا رقص ولا تصفيق ويدعون المحكم الصريح لهذا التشابه وهذا شأن كل مبطل نعم نحن لا نجزم ولا نكره مثل ما كان في بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك الوجه وانما نحرم نحن وسائر أهل العلم

(فصل) والمقصود بيان شمول حده سبحانه وحكمته لكل ما يحدثه من احسان ونعمة وامتحان وبلية وما يقضيه من طاعة ومعصية والله تعالى محمود على ذلك مشكور حمد الممدوح فالحمد لله على كل ما خلق اذ هو رب العالمين والحمد لله رب العالمين وأما جسد الشكر فلان ذلك كله نعمة في حق المؤمن اذا اقترنت باحسانه والنعمة اذا اقترنت

بالشكر صارن نعمته والامتحان والبليّة اذا اقتربا بالصبر كان نعمته والطاعة من أجل نعمته وأما المعصية فاذا اقترنت باجها من التوبة والاستغفار والابانة والذل والخضوع فقد ترتب عليهما من الاتّار المحمودّة والغايات المطلوبة ما هو نعمته أيضا وان كان سيئاً ما سخطو طامبغوضا للرب سبحانه ولكنه يحب ما يترتب عليهما من التوبة والاستغفار وهو سبحانه (١٣٤) أفرح بتوبة عبده من الرجل اذا أضل راحلته

بأرض دوية مهاكة عليها طعمه وشرابه فأيس منها ومن الحياة فنام ثم استيقظ فاذا همها قد تعلق خطامها في أصل شجرة فجاء حتى أخذها فإله أفرح بتوبة العبد حين يتوب اليه من هذا راحلته فهذا الفرح العظيم الذي لا يشبهه شيء أحب اليه سبحانه من عدمه وله أسباب ولوازم لا بد منها وما يحصل بتقدير عدمه من الطاعات وان كان محبوا لله فهذا الفرح أحب اليه بكثير وجوده بدون لازمه متمتع فله من الحكمة في تقدير أسبابه وموجباته حكمته بالغنة ونعمته سابقة هذا بالإضافة الى الرب سبحانه وأما بالإضافة الى العبد فانه قد يكون كمال عبوديته وخضوعه موقوفا على أسباب لا تحصل بدونها فتعذر الذنب عليه اذا اتصل به التوبة والابانة والخضوع والذل والانكسار ودوام الافتقار كان من النعم باعتبار غايته وما يعقبه وان كان من الابتلاء والامتحان باعتبار صورته ونفسه والرب سبحانه مجود على الامرين فان اتصل بالذنب الاّ تار المحبوبة للرب سبحانه من التوبة والابانة والذل والانكسار فهو عين مصلحة العبد والاعتبار بكمال النهاية لا ينقص البداية وان لم يتصل به ذلك فهذا لا يكون الا من خبت نفسه وشره وعدم استعدادها لمجاورة بين الارواح الزكية الطاهرة في الملا الأعلى ومعلوم ان هذه النفس

والايمان السماع المخالف لذلك وبالله التوفيق

(فصل) وأما تسميته بالسعود فقد قال تعالى أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون قال عكرمة عن ابن عباس السعود الغناء في لقة جبر يقال اسمدي لنا أي غني لنا وقال أبو زيد

وكأن العزيف فيها غناء * للندامي من شارب مسعود

قال أبو عبيدة المسعود الذي غني له وقال عكرمة كانوا اذا سمعوا القرآن تغنوا فترت هذه الآية وهذا لا يناقض ما قيل في هذه الآية من أن السعود الغفلة والسهو عن الشيء قال المبرد هو الاشتغال لهم أو فرح يتشاغل به وأنشد

رحي الحدنان نسوة آل حرب * بمقدار سعدن له سعودا

وقال ابن الأنباري السامد اللاهي والسامد الساهي والسامد المتكبر والسامد القائم وقال ابن عباس في الآية وأنتم مستكبرون وقال الضحاك أشرون بطرون وقال مجاهد غضاب مبرطمون وقال غيره لاهون غافلون معرضون فالغناء يجمع هذا كله ويوجبه فهذه أربعة عشر اسما سوى اسم الغناء

(فصل) في بيان تحريم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصريح لآلات اللهو والمعازف وسباق الاحاديث في ذلك عن عبد الرحمن بن غنم قال حدثني أبو عامر أو أبو مالك الأشعري رضي الله عنهما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ليكونن من أمتي قوم يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف هذا حديث صحيح أخرجه البخاري في صحيحه محتجابه وعلقه تعليقا مجزوما به فقال باب ما جاء فيه يستحل الخمر ويحرم بيعه بغير اسمه وقال هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثنا عطية بن قيس الكلبي حدثني عبد الرحمن بن غنم الأشعري حدثني أبو عامر أو أبو مالك الأشعري والله ما كذبني سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف وليزنان أقوام الى جنب علم يروح عليهم بسارحة لهم يأتهم الحاجة فيقولوا ارجع الينا غدا فيبييتهم الله تعالى ويضع العلم ويمسخ آخرين قردة وخنازير الى يوم القيامة ولم يصنع من قدح في صحة هذا الحديث شيئا كابن حزم نصرته لمذهبه الباطل في اباحة الملاهي وزعم انه منقطع لان البخاري لم يصل سنده به وجواب هذا الوهم من وجوه أحدها أن البخاري قد لقي هشام بن عمار وسمع منه فاذا قال قال هشام فهو بمنزلة قوله عن هشام الثاني انه لو لم يسمع منه فهو لم يستجز الجرم به عنه الا وقد صح عنه انه حدث به وهذا كثيرا ما يكون لكثرة من رواه عنه عن ذلك الشيخ وشهرته فالبخاري أبعد خالق الله من التدليس الثالث انه دخل في كتابه المسمى بالصحيح محتجابه فلو لا صحته عنده لما نقل ذلك الرابع انه علقه بصيغة الجرم دون صيغة التمرير فانه اذا

فيها من الشر والخبث ما فيها فلا بد من خروج ذلك منها من اقوة الى الفعل ليرتب على ذلك الاتّار المناسبة لها ومساكنة من تليق مساكنته ومجاورة الارواح الحبيثة في النحل الاسفل فان هذه النفوس اذا كانت مهية لذلك فن الحكمة أن تستخرج منها الاسباب التي توصلها الى ماهي مهية له ولا يليق بها سواه والرب سبحانه مجود على ذلك أيضا كجهو مجود على انعامه واحسانه على أهل الاحسان والانعام القابلين له

فما كل أحد فبالنعمة التي هي غير قابلة للنعمة فقد تقدم من الجواب عن ذلك ما فيه كفاية وإن خلق الاضداد والمقابلات وترتيب الحكمة في خلق هذه الارواح التي هي غير قابلة للنعمة فقد تقدم من الجواب عن ذلك ما فيه كفاية وإن خلق الاضداد والمقابلات وترتيب آثارها عليها موجب بربوبيته وحكمته (١٤٠) وعامه وعزته وإن تقدّر عدم ذلك هضم من جانب الربوبية وإضافان هذه

الحوادث انعمه في حق المؤمن فانها اذا وقعت فهو مأمور أن يذكرها بقلبه ويذكره بقلبه ولسانه فقط أو بقلبه فقط ومأمور أن يجاهد أربابها بحسب الامكان فيرتب له على الانكار والجهاد من مصالح قلبه ونفسه وبدنه ومصالح دينه وآخرته ما لم يكن ينال بدون ذلك والمقصود بالقصد القول انعم نعمته تعالى على أوليائه ورسله وخاصته فاستعمال أعدائه فيما يكمل به النعمة على أوليائه غاية الحكمة وكن في تمكن أهل الكفر والفسوق والعصيان من ذلك ا يصل الى السبل الذي يحصل لهم معاداة هؤلاء وجهادهم والانكار عليهم والموالاتة فيه والمعاداة فيه وبذل نفوسهم وأموالهم وقواهم له فان تمام العبودية لا تحصل الا بالمحبة الصادقة وانما تكون المحبة صادقة اذا بذل فيها الحب ما يملكه من مال ورياسة وقوة في مرضاة محبوبه والتقرب اليه فان بذله روحه كان هذا أعلى درجات المحبة ومن المعلوم ان من لوازم ذلك التي لا يحصل الا بها أن يخلق ذواتا وأسبابا وأعمالا وأخلاقا وطبائع تقتضي معاداة من يحبه ويؤثر مرضاته لها وعند ذلك تحقق المحبة الصادقة من غيرها فكل أحد يجب الاحسان والراحة والدعة واللذة ويجب من يوصل اليه ذلك ويحصله ولكن الشأن في أمر

توقف في الحديث أولم يكن على شرطه يقول ويروي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويذكر عنه ونحو ذلك فاذا قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد حرم وقطع باضافته اليه الخامس انما لأضر بنا عن هذا كله صفحا فالحديث صحيح متصل عند غيره قال أبو داود في كتاب اللباس حدثنا عبد الوهاب بن حمدة ثنا بشر بن بكر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ثنا عطية بن قيس قال سمعت عبد الرحمن بن غنم الاشعري قال ثنا أبو عامر أو أبو مالك فذكره مختصرا ورواه أبو بكر الاسماعيلي في كتابه الصحيح مسندا فقال أبو عامر ولم يشك وجه الدلالة منه ان المعازف هي آلات اللهو وكلها لا خلاف بين أهل اللغة في ذلك ولو كانت حلالا لما ذمهم على استحلالها ولم يقرن استحلالها باستحلال النحر والخمر فان كان بالحاء والراء المهملتين فهو استحلال الفروج الحرام وان كان بالحاء والراء المهملتين فهو نوع من الحرير غير الذي صح عن الصحابة لبسه اذا خزر نوعان أحدهما من حرير والثاني من صوف وقد روى هذا الحديث بالوجهين وقال ابن ماجه في سننه حدثنا عبد الله بن سعيد عن معاوية بن صالح عن حاتم بن حريب عن ابن أبي مريم عن عبد الرحمن بن غنم الاشعري عن أبي مالك الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس من أمتي النحر يسمونها بغير اسمها يعترف على رؤسهم بالمعازف والمغنيات يخسف الله بهم الارض ويجعل منهم قردة وخنازير وهذا اسناد صحيح وقد تواعد مستحل المعازف فيه بان يخسف الله بهم الارض ويمسخهم قردة وخنازير وان كان الوعيد على جميع هذه الافعال فلكل واحد قسط في الذم والوعيد وفي الباب عن سهل بن سعد الساعدي وعمران بن حصين وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عباس وأبي هريرة وأبي امامة الباهلي وعائشة أم المؤمنين وعلي بن أبي طالب وأنس ابن مالك وعبد الرحمن بن سابط والغازي بن زبيدة ونحن نسوقها لتقر بها عيون أهل القرآن وتشجى بها خلق أهل سماع الشيطان فأما حديث سهل بن سعد فقال ابن أبي الدنيا اخبرنا الهيثم بن خارجة حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في أمتي خسف وقذف ومسخ قيل يا رسول الله متى قال اذا ظهرت المعازف والقيانات واستحلت الخمر وأما حديث عمران بن حصين فرواه الترمذي من حديث الاعمش عن هلال بن يساف عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في أمتي قذف وخسف ومسخ فقال رجل من المسلمين متى ذلك يا رسول الله قال اذا ظهرت القيانات والمعازف وشربت الخمر قال الترمذي هذا حديث غريب وأما حديث عبد الله بن عمرو فروى أحمد في مسنده وأبو داود عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله حرم الخمر والميسر والكوبة والغبراء وكل مسكر حرام وفي لفظ آخر لا حرام الله حرم على أمتي الخمر والميسر

وراء هذا وهو محبة سبحانه ومحبة ما يحبه هو كره شيء الى النفوس واشق شيء لهما لا يلائمها فتعد والمرر حصول أسباب ذلك يتبين من يجب الله لذاته ويجب ما يجب ممن يحبه لاجل مخلوقاته فقط من المأكول والمشرب والمنسكح والرياسة فان أعطى منها رضى وان منعها سخط وعتب على ربه ورع بما ترك عبادة فلا خلق الاضداد وتسليط أعدائه وامتحان أوليائه لم يستخرج

خاص العبودية من عبده الذي هم عبده ولم يحصل لهم عبودية الموالاة فيه والعبادة فيه والحب فيه والبغض فيه والعتاة له والمنع له ولا عبودية بذل الارواح والاموال والاولاد والقوى في جهاد أعدائه ومضرته ولا عبودية بمعارفة الناس أخرج ما يكون اليهم عبده لاجل في مرضاته ولا يتخير اليهم وهو يرى محاب نفسه وملاذها بايديهم فيرضى بمفارقة لهم (١٤١) ومشاقتهم وإيثار موالاة الحق عليهم فلو لا

الاضداد والاسباب التي توجب ذلك لم تحصل هذه الآثار وأيضاً لو لا تسلط الشهوة والغضب ودواعيها على العبد لم تحصل له فضيلة الصبر وجهاد النفس ومنعها من خوضها وشهواتها بحجة الله وإيثار المرضاته وطلب الرزق إليه والقرب منه وأيضاً فلو لا ذلك لم تكن هذه النشأة الانسانية انسانية بل كانت ملكية فان الله سبحانه خلق خلقه أطواراً خلق الملائكة عقولاً لاشهوات لها ولا طبيعة تتقاضى منها اختلاف ما يرام منها من مادة نورية لا تقتضي شيئاً من الآثار والطبائع المذمومة وخلق الحيوانات ذوات شهوات لا عقول لها وخلق الثقلين الجن والانس وركب فيهم العقول والشهوات والطبائع المختلفة لآثار مختلفة بحسب موادها وصورها وتركيبها وهؤلاء هم أهل الامتحان والابتلاء وهم المعرضون للثواب والعقاب ولو شاء سبحانه لجعل خلقه على طبيعة واحدة وخلق واحداً ولم يفاوت بينهم لكن ما فعله سبحانه هو محض الحكمة وموجب الربوبية ومقتضى الالهية ولو كان الخلق كله طبيعة واحدة وخلق واحداً لوجد المحمد مقالا وقال هذا مقتضى الطبيعة ولو كان فاعلا بالاختيار لتنوعت أفعاله ومفعولاته ولفعل الشيء وضده والشيء وخلافه ولذلك لولا شهود هذه الحوادث المشهودة لوجد

والمرز والكوبة والقتين وأما حديث ابن عباس في المسند أيضاً عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله حرم الخمر والميسر والكوبة وكل مسكر حرام والكوبة الطبل قاله سفيان وقيل الربط والقتين هو الطنبور بالحشية والتقيين الضرب به قاله ابن الاعرابي وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه فرواه الترمذي عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتخذ الفء دولا والامانة مغنما والزكاة مغرما وتعلم لغير الدين وأطاع الرجل امرأته وعق أمه وأدنى صديقه وأقصى أباه وظهرت الاصوات في المساجد وساد القبيلة فاسقهم وكان زعيم القوم أرذلهم وأكرم الرجل مخافة شره وظهرت القيان والمعازف وشربت الخمر ولعن آخر هذه الامة أولها فلير تقبوا عند ذلك رجحاء وزلزلة وخسف ومسخا وفتاوى آيات تتابع كنظام بالقطع سلكه فتتابع قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وقال ابن أبي الدنيا حدثنا عبد الله بن عمر الجشعي ثنا سليمان بن سالم أبو داود ثنا حسان بن أبي سنان عن رجل عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمشي قوم من هذه الامة في آخر الزمان قردة وخنازير قالوا يا رسول الله أليس يشهدون أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله قال بلى ويصومون ويحجون قيل فما بالهم قال اتخذوا المعازف والدفوف والقيانات فباتوا على شربهم ولهوهم فأصبحوا وقد شخووا قردة وخنازير وأما حديث أبي امامة الباهلي فهو في مسند أحمد والترمذي عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يبيت طائفة من أمتي على كل شرب ولهو ولعب ثم يصبحون قردة وخنازير ويبعث على أحياء من أحيائهم ريح فينسفهم كما نسف من كان قبلكم باستحلالهم الخمر وضربهم بالدفوف واتخاذهم القيانات في اسناده فرقد السجني وهو من كبار الصالحين ولكن ليس بقوى في الحديث وقال الترمذي تكلم فيه يحيى بن سعيد وقد روى عنه الناس وقال ابن أبي الدنيا حدثنا عبد الله بن عمر الجشعي ثنا جعفر بن سليمان ثنا فرقد السجني ثنا قتادة عن سعيد بن المسيب قال حدثني عاصم بن عمرو الجبلي عن أبي امامة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يبيت قوم من هذه الامة على طعم وشرب ولهو فيصبحون وقد شخووا قردة وخنازير ولا يصيدهم خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون خسف الليلة بدار فلان خسف الليلة ببني فلان ولا يرسلن عليهم حجارة من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى دور فيها ولا يرسلن عليهم الريح العقيم التي أهلكت عاداً وبشرهم الخمر وأكلهم الربا واتخاذهم القيانات وقطيعتهم الرحم وفي مسند أحمد من حديث عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله بعثني رحمة وهدى للعالمين وأمرني أن أحقق المزامير والكبارات يعني البرابط والمعازف والاونان التي كانت تعبد في الجاهلية قال البخاري عبيد الله بن زحرثة وعلي بن يزيد ضعيف والقاسم بن

المحدث أيضاً مقالا وقال لو كان لهذا العالم خالق مختار لوجدت فيها الحوادث على حسب ارادته أو اختياره كإروى الحسن أو غيره قال كان أصحاب محمد يقولون جل ربنا القديم انه لو لم يتغير هذا الخلق لقال السائل في انه لو كان لهذا العالم خالق لحدثه بينا هو ليس اذ جاءها ريبينا هو من اذ جاء ليل هو صحو اذ جاء غيم وبيننا هو غيم ونحو هذا من الكلام ولهذا يستدل سبحانه في كتابه بالحوادث تارة وباختلافها

ناراً وهذا هو هذا المستلزم رويته وقدرته واختياره ووقوع كل الكائنات على وفق مشيئته فتتبع أفعاله ومفعولاته من أعظم الأداة على رويته وحكمته وعلمه ولهذا خلق سبحانه النوع الانساني أربعة أقسام أحدها لمن ذكر ولا أنثى وهو خلق أبيهم وأصلهم آدم الثاني خلقه من ذكر بلا أنثى بخلق أمهم حواء من (١٤٢) ضلع من أضلاع آدم من غير أن تحمل بها أنثى أو يشتمل عليها بطن الأنثى خلقه من

عبد الرحمن أبو عبد الرحمن ثقة وفي الترمذي ومسندهما هذا الإسناد بعينه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتبعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير في تجارة فيهن وثمنهن حرام وفي مثل هذا ترات هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله الآية وأما حديث عائشة رضي الله عنها فقالت قال ابن أبي الدنيا حدثنا الحسن بن محبوب حدثنا أبو النضر هاشم بن القاسم حدثنا أبو معشر عن محمد بن المنكدر عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في أمي خسف ومسحوق فذفت قالت عائشة يا رسول الله وهم يقولون لا اله الا الله فقال اذا ظهرت القيان وظهر الربا وشرب الخمر ولبس الحرير كان ذاعنذا وقال ابن أبي الدنيا أيضا ثنا محمد بن ناصح ثنا بقيق بن الوليد عن يزيد بن عبد الله الجهني حدثني أبو العلاء عن أنس ابن مالك أنه دخل على عائشة رضي الله عنها ورجل معه فقال لها الرجل يا أم المؤمنين حدثينا عن الزلزلة فقالت اذا استباحوا الزنا وشربوا الخمر وضربوا بالمعازف غار الله في سمائه فقال تزلزلي بهم فان تابوا وفرغوا بالا هدمتهم عليهم قال قلت يا أم المؤمنين أعذاب لهم قالت بل موعظة ورجة وبركة للمؤمنين ونكال وعذاب ومسحوق على الكافرين قال أنس ما سمعت حديثا بعد رسول الله أنا أشد به فرحاً مني بهذا الحديث وأما حديث علي فقال ابن أبي الدنيا أيضاً حدثنا الربيع بن ثعلب ثنا فرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن محمد ابن علي عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا علمت أمي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء قيل يا رسول الله وما هن قال اذا كان المغنم دولا والامانة مغنما والزكاة مغرمها وأطاع الرجل زوجته وعق أمه وبر صديقه وحقق آياه وارتفعت الاصوات في المساجد وكان زعيم القوم أذلهم وأكرم الرجل مخافة شره وشرب الخمر ولبس الحرير واتخذت القيان وأمن آخر هذه الامة أولها فليرتقبوا عند ذلك ربحا جراً وخسفاً وممخاً حدثنا عبد الجبار بن عاصم أبو طالب ثنا اسمعيل بن عياش عن عبد الرحمن التميمي عن عباد بن أبي علي عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال يمسح طائفة من أمي قردة وطائفة خنازير ويخسف بطائفة ويرسل على طائفة الرمح العقيم بأنهم شربوا الخمر ولبسوا الحرير واتخذوا القيان وضربوا بالدقوف وأما حديث أنس رضي الله عنه فقال ابن أبي الدنيا ثنا أبو عمرو هرون بن عمر القرشي ثنا الخصيب بن كثير عن أبي بكر الهذلي عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليكون في هذه الامة خسف وقذف ومسحوق وذلك اذا شربوا الخمر واتخذوا القينات وضربوا بالمعازف قال وأنبأنا أبو اسحق الأزدي ثنا اسمعيل بن أبي أويس حدثني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أحد ولد أنس بن مالك وعن غيره عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليميتن رجال على كل وشرب وعزف فيصبحون

أنثى بلا ذكر بخلق المسح عيسى ابن مريم الرابع خلق سائر النوع الانساني من ذكر وأنثى وكل هذا ليدل عباده على كمال قدرته ونفوذه مشيئته وكمال حكمته وان الامر ليس كما يظنه أعداؤه الجاحدون له الكافرون به من ان ذلك أمر طبيعي لم يزل هكذا ولا يزال وانه ليس للنوع أب ولا أم وانه ليس الا رحم تدفع وأرض تبلع وطبيعة تفعل ما يرى ويشاهد ولم يعلم هؤلاء الجهال الضلال ان الطبيعة قوة وصفة فقير الى سائرها محتاجة الى حامل لها وانما من أدل الدلائل على وجود أمره طبعها وخلقها وأودعها الاجسام وجعل فيها هذه الاسرار العجيبة فالطبيعة مخلوق من مخلوقاته ومملوك من ممالكه وعبيده مخزونة لامره تعالى منقادة لمشيئته ودلائل الصنعة وأمارات الخلق والحدوث وشواهد الفقر والحاجة شاهدة عليها بانها مخلوقة مصنوعة لا تخلق ولا تفعل ولا تتصرف في ذاتها ونفسها فضلا عن اسناد الكائنات اليها والمقصود ان تنويع المخلوقات واختلافها من لوازم الحكمة والاروبية والملأ وهو أيضا من موجبات الحدفلة المدعى ذلك كانه أكل جدواته أيضا فان مخلوقاته هو موجبات أسمائه وصفاته فلكل اسم وصفة أثر لا بد من ظهوره فيه واقتضائه له فيمتنع تعطيل آثار أسمائه وصفاته كما يمتنع تعطيل ذاته عنها

وهذه الآثار لها متعلقات ولوازم يمتنع ان لا توجد كما تقدم التنبيه عليه وايضا فان تنويع أسباب الحمد أمر مطلوب للرب محبوب به فكما تنوع أسباب الحمد بتنوعها وكثر بذكرتها ومعلوم انه سبحانه محمود على انتقامه من أهل الإحرام والاساءة كما هو محمود على اكرامه لاهل العدل والاحسان فهو محمود على هذا وعلى هذا مع ما يتبع ذلك من حمده على حلمه وعفوه

ومعهم ترك حقوقه ومساحة خلقه من العفوة عن كثير من جنائيات العبيد فمنهم باليسير من عقابه وانتقامه على الكثير الذي عفا عنه وأنه لو عاجلهم بعقوبته واتخذهم بحقه لقصي اليهم أجلهم ولما ترك على ظهرها من دابة ولكنهم سبقت رحمته غضبه وعفوه انتقامه ومغفرته عقابه فله الحمد على عفوه وانتقامه وعلى عدله وأحسانه ولا سبيل إلى تعطيل (١٤٣) أسباب حذره ولا بعضها فليدبر المصيب هذا

الموضع حق التدبر وليعطه حقه بطاعته على أبواب عظيمة من أسرار القدر ونظمها به على رايض منه معشقة وجدائق مؤنسة والله الموفق الهادي للصواب وإضافات الله سبحانه نوع الأدلة الدالة عليه والتي تعرف عباده به غاية التبرع وصرف الآيات وضرب الأمثال ليقيم عليهم حجة البالغة ويتم عليهم بذلك نعمته السابعة ولا يكون لأحد بعد ذلك حجة عليه سبحانه بل الحجة كلها والقدره كلها فاقام عليهم حجة ولو شاء لسوى بينهم في الهراية كما قال تعالى فله الحجة البالغة ولو شاء لهذا كم أجعين فأخبرنا له الحجة البالغة وهي التي بلغت إلى صميم القلب وخالطت العقل واتحدت به فلا يمكن العقل دفعها ولا حجبها ثم أخبرنا سبحانه قادر على هداية خلقه كلهم ولو شاء ذلك لفعله لسكال قدرته ونفوذ مشيئته ولكن حكمته تباي ذلك وعسده باني تعذيب أحد وأخذ به بلا حجة فاقام الحجة وصرف الآيات وضرب الأمثال ونوع الأدلة ولو كان الخلق كلهم على طريقة واحدة من الهداية لما حصلت هذه الأمور ولا تنوعت هذه الأدلة والأمثال ولا ظهرت عزته سبحانه في انتقامه من أعدائه ونضر أوليائه عليهم ولا حجبته التي أقامها على صدق أنبيائه ورسوله ولا كان للناس آية في فتن التفتائسة

على أرائكهم محسوحين قرده وخنازير وأما حديث عبد الرحمن بن سابط فقال ابن أبي الدنيا ثنا اسحق بن اسمعيل ثنا جرير عن أبان بن ثعلب عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن سابط قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في أمي خسف وقذف ومسح قالوا فتي ذلك يا رسول الله قال إذا أظهروا المعازف واستحلوا الخمر وأما حديث الفار ابن ربيعة فقال ابن أبي الدنيا ثنا عبد الجبار بن عاصم ثنا اسمعيل بن عيسى عن عبيد الله بن عبيد عن أبي العباس الهمداني عن عمارة بن راشد عن الفار بن ربيعة رفع الحديث قال ليس مسخن قوم وهم على أرائكهم قرده وخنازير بشر بهم الخمر وضربهم بالبواب والقيان قال ابن أبي الدنيا وثنا عبد الجبار بن عاصم قال حدثني المغيرة بن المغيرة عن صالح بن خالد رفع ذلك إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال ليس مسخن ناس من أمي الحرير والخمر والمعازف وليأتين الله على أهل حاضر منهم عظيم يجعل حتى ينبذه عليهم ويمسح آخرون قرده وخنازير قال ابن أبي الدنيا ثنا هرون بن عبيد الله ثنا يزيد بن هرون ثنا شرس أبو شيبان الهذلي قال قلت لفرقد السجني أخبرني يا أبا يعقوب من تلك الغرائب التي قرأت في التوراة فقال يا أبا شيبان والله ما أ كذب على ربي مرتين أو ثلاثا لقد قرأت في التوراة ليكون مسخن وقذف وخسف في أمة محمد في أهل القبيلة قال قلت يا أبا يعقوب ما أعمالهم قال باتخاذهم القينات وضربهم بالدفوف ولباسهم الحرير والذهب ولئن بقيت حتى ترى أعمالا ثلاثة فاستيقن واستعدوا حذر قال قلت ما هي قال إذا تكافأ الرجال بالرجال والنساء بالنساء ورغبت العرب في آنية الجهم فعند ذلك قلت له العرب خاصة قال لا بل أهل القبيلة ثم قال والله ليقذف رجال من السماء بحجارة يشدخون بها في طرفه ثم وقبائلهم كما فعل بقوم لوط وليمسخن آخرون قرده وخنازير كما فعل ببني إسرائيل ولخسف بقوم كما خسف بقارون وقد تظاهرت الأخبار بوقوع المسخ في هذه الأمة وهو مقيد في أكثر الأحاديث بأصحاب الغناء وشراب الخمر وفي بعضها مطلق قال سالم بن أبي الجعد ليأتين على الناس زمان يجتمعون فيه على باب رجل ينتظرون أن يخرج إليهم فيطلبوا إليه حاجة فيخرج إليهم وقد مسخ قردا أو خنزيرا وليرن الرجل على الرجل في حانوته يبيع فيرجع إليه وقد مسخ قردا أو خنزيرا وقال أبو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى يمشي الرجل إلى الرجل يماله فيمسح أحدهما قردا أو خنزيرا فلا يمنع الذي نجاه من مآرأى بصاحبه أن يمضي إلى شأنه ذلك حتى يقضي شهوته وحتى يمشي الرجلان إلى الأمر يماله فيخسف بأحدهما فلا يمنع الذي نجاه من مآرأى بصاحبه أن يمضي لشأنه ذلك حتى يقضي شهوته منه وقال عبد الرحمن بن غنم سيكون حيان متجاورين فيشق بينهم ما هم فيستقيان منه قبسهم واحد يقبس بعضهم من بعض فيصبحان يوما من الأيام قد خسف بأحدهما والاخر حي وقال عبد الرحمن بن غنم

تقاتل في سبيل الله وأخرى كفرة يرونهم مثلهم رأي العين ولا كان الخلق آية باقية ما بقيت الدنيا في شأن موسى وقومه وفرعون وقومه وخلق البحر لهم ودخولهم جيعافيه ثم أنجاء موسى وقومه ولم يفرق أحد منهم وأغرق فرعون وقومه لم ينج منهم أحد فلهذا التعرف إلى عباده وهذه الآيات وهذه العزة والحكمة لا سبيل إلى تعطيلها البتة ولا توجد بدون لوازمها وإضافات حقيقة المالك التي تتم بالعطاء والمنع

والأكرام والأهانة والاثابة والعقوبة والغضب والرضا والتولية والعزل واعتزاز من يليق به العز واذلال من يليق به الذل قال تعالى قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك من تشاء وتوزع ما تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدير توبخ النصارى في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج (١٤٤) الميت من الحي وتوزع من تشاء بغير حساب وقال تعالى يسأله من في السموات

والارض كل يوم هو في شأن يغفر ذنبا ويغفر كبريا ويكشف غمما وينصر مظلوما ويأخذ ظالما ويفك عتقا ويغني فقيرا ويحسب كسيرا ويشفي مريضا ويقل عثرة ويستعرة ويعز ذليلا ويذل عزيزا ويعطي سائلا ويذهب بدولة ويأتي بأخرى ويداول الأيام بين الناس ويرفع أقواما ويضع آخرين يسوق المقادير التي قد سدرها قبل خلق السموات والارض بخمسين ألف عام إلى مواقيت أفلاية قدم شئ منها عن وقته ولا يتأخر بل كل منها قد أحصاه كحصى كذا كتابه وجرى به قلمه ونفذ به حكمه وسبق به علمه فهو المتصرف في الممالك كلها وحده تصرف ملك قادر قاهر عادل رحيم تام الملك لا يتأخر عنه في ملكه منازع ولا يعارضه فيه معارض فتصرفه في المملكة دائر بين العدل وإحسان والحكمة والمصلحة والرحمة فلا يخرج تصرفه عن ذلك وفي تفسير الحافظ أبي بكر أحمد بن موسى بن مردويه من حديث الجاني ثنا الحق بن سليم أن عن معاوية بن يحيى عن يونس بن ميسرة عن أبي إدريس عن أبي الدرداء أنه سئل عن قوله تعالى كل يوم هو في شأن فقال سئل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من شأنه أن يغفر ذنبا ويغفر كبريا ويرفع قوما ويضع آخرين وفيه أيضا من حديث ساد بن

يوشك أن يقعد اثنان على رحا يطحنان فيمسخ أحدهما والاخر ينظر وقال مالك ابن دينار بلغني أن رجلا تكون في آخر الزمان وظلم فيفزع الناس إلى علمائهم فيجدونهم قد مسخوا قال بعض أهل العلم إذا اتصف القلب بالكر والحديمة والفسق وانصبغ بذلك صبغا تاما صار صاحبه على خلق الحيوان الموصوف بذلك من القرود والخنازير وغيرهما ثم لا يزال يتزايد ذلك الوصف فيه حتى يبدو على صفحات وجهه بدوا خفيا ثم يقوى ويتزايد حتى يصير ظاهرا على الوجه ثم يقوى حتى يقلب الصورة الظاهرة كما قلب الهيثة الباطنة ومن له فراسة تامة يرى على صور الناس مسخا من صور الحيوانات التي تخلقوا بأخلاقها في الباطن فقل أن ترى تحت الامكار اخادعا خائرا الا وعلى وجهه مسخة قرد وقل أن ترى رافضيا الا وعلى وجهه مسخة خنزير وقل أن ترى شرها نهما نفسه نفس كلبية الا وعلى وجهه مسخة كلب فالظاهر مرتبط بالباطن أن ترتبط فاذا استحكمت الصفات المذمومة في النفس قويت على قلب الصورة الظاهرة ولهذا خوف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من سابق الامام في الصلاة بان يجعل الله صورته صورة حمار لمشابهة للحمار في الباطن فانه لم يستفد بمسابقة الامام لافساد صلاته وبطلان أجره فان لا يسلم قبله فهو شبيه الحمار في البلادة وعدم الفطنة اذا عرف هذا فاحق الناس بالمسخ هؤلاء الذين ذكره في هذه الاحاديث فهم أسرع الناس مسخا قرود وخنازير لمشابهة لهم في الباطن وعقوبات الرب تعالى نعوذ بالله منهم ساجدة على وفق حكمته وعدله وقد ذكرنا شبه المغنين والمفتونين بالسماع الشيطاني ونقضنا هاته نقضا وبطلانا في كتابنا الكبير في السماع وذكرنا الفرق بين ما يحرك سماع الايات وما يحرك سماع الايات وذكرنا الشبه التي دخلت على كثير من العباد في حضوره حتى عدوه من القرب فن أحب الوقوف على ذلك فهو مستوفي في ذلك الكتاب وانما أشرنا ههنا إلى نبذة يسيرة في كونه من مكاييد الشيطان وبالله التوفيق

(فصل) ومن مكايده التي بلغ فيها مراده مكيدة التحليل الذي لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعله وشبهه بالتيس المستعار وعظم بسببه العار والشنار وغير المسلمين به الكفار وحصل بسببه من الفساد ما لا يحصى به الارب العباد واستكرت له التيوس المستعارات وضافت به ذرعا النفوس الايات ونفرت منه أشد من نفارها من السفاح وقالت لو كان هذا نكاحا صحيحا لم يلعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أتى بما شرعه من النكاح فالتكاح سنته وفاعل السنة مقرب غير ملعون والمحلل مع وقوع اللعنة عليه بالتيس المستعار مقرون فقد سمعاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالتيس المستعار وسمعه السلف بسمار النار فلو شاهدت الحرائر المصونات على حوانيت المحللين وتبذلات تنظر المرأة إلى التيس نظر الشاة إلى شفرة الجازر وتقول ليتني قبل هذا كنت

سلمة ثنا الزبير أبو عبد السلام عن أنس بن عبد الله بن مكر عن أبيه قال قال عبد الله بن مسعود ان من ربكم عز وجل ليس عنه ليل ولا نهار نور السموات من نور وجهه أيامكم عنده ثلث عشرة ساعة تعرض عليه أعمالكم بالامس ثلاث ساعات من أول النهار فيطلع منها على ما يكره فيغضب فيكون أول من يسلم بغضبه حمله العرش فتهب حمله العرش وسرا دقات العرش والملائكة

المقربون وسائر الملائكة وينفخ جبريل في القرن فلا يبق في خلق الله في السموات والأرض الا اسمعه الا الذين يؤمنون به لا ذلك حتى يمتلئ الرحمن رحمة فتلك ست ساعات ثم يدعو بالارحام فينظر فيها ثلاث ساعات يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم ثم يبعث من يشاء انا انما نؤمن بربنا الذي كور فتلك تسع ساعات ثم يدعو بالارزاق (١٤٥) فينظر فيها ثلاث ساعات فيبسط الرزق لمن يشاء

ويصدر فتلك ثلث عشرة ساعة ثم قرأ عبد الله كل يوم هو في شأن ثم قال هذا شأنكم وشأن ربكم عز وجل وذكرة الطبري في المعجم الكبير من وجه آخر وهذا من تمام تصرفه في ملكه سبحانه فلو قصر تصرفه على وجه واحد ونحو واحد لم يكن تصرفا تاما والمقصود ان الملك والجبر في حقه متلازمان فكل ما شاءه ملكه وقدرته شمل جده فهو محود في ملكه وله الملك والقدرة مع جده فكما يستحيل خروج شيء من الوجودات عن ملكه وقدرته يستحيل خروج جده عن حكمته ولهذا يحمده سبحانه نفسه عند خلقه وأمره لبيته عباده على ان مصدر خلقه وأمره عن جده فهو محود على كل ما خلقه وأمره جده شكر وعبودية وجد ثناء وممدوح ويجمعهما التبارك فتبارك الله يشمل ذلك كله ولهذا ذكر هذه الكلمة عقب قوله لا اله الا هو الخالق والامر تبارك الله رب العالمين فالجد أوسع الصفات وأعم المدايح والطرق الى العلم في نهاية الكثرة والسبيل الى اعتباره في ذرات العلم وخزيئاته وتفصيل الامر والهي واسعة جدا لان جميع أسمائه تبارك وتعالى جدد وصفاته جدد وأفعاله جدد وأحكامه جدد وعدله جدد واتقائه من أعدائه جدد وفضله في احسانه الى أوليائه جدد والخلق والامر انما قام بحمده ووجد بحمده وظهر بحمده وكان الغاية هي جده فحمده سبب ذلك

من أهل المقابر حتى اذا تشارطوا على ما يجلب اللعنة والمقت نهض واستتبعا خلقه للوقت بلا زفاف ولا اعلان بل بالتحفي والسكتان فلا جهاز ينقل ولا فراش الى بيت الزوج يحول ولا صواحب تهدينها اليه ولا مصاحبات يجلينها عليه ولا مهر مقبوض ولا مؤخر ولا نفقة وكسوة تقدر ولا ولجة ولا تثار ولا دف ولا اعلان ولا شعاع والزوج يبذل المهر وهذا التيس يطأ بالاجر حتى اذا خلاها وأرخت الحجاب والطلاق والولي واقفان على الباب دنا ليطهرها بمائه النجس الحرام ويطيها بلعنة الله ورسوله عليه السلام حتى اذا قضيا عرس التحليل ولم يحصل بينهما المودة والرحمة اتى ذكرها الله تعالى في التنزيل فانها لا تحصل باللعن الا بوجوبها الا النكاح الجائر الصحيح فان كان قد قبض أجرة ضرابه سلفا وتجيلا والاحبسها حتى تعطيه أجرة طويلا فهل سمعتم زواجا لا يأخذ بالساق حتى يأخذ أجرته بعد الشرط والاتفاق حتى اذا طهرها وطيها وخلصها برعها من الحرام وجبها قال لها اعترفي بما جرى بيننا يقع عليك الطلاق فيحصل بعد ذلك بينكما الالتئام والاتفاق فتأتى المصنعة الى حضرة الشهود فيسألونها هل كان ذلك فلا يمكنها الجود فيأخذون منها أو من المطلق أبرا وقد أرهاقوهما من أمرهما عسرا هذا كثير من هؤلاء المستأجرين للضراب يحلل الأثم وابنتها في عقد دين ويجمع مائة في أكثر من أربع وفي رحم أختين واذا كان هذا من شأنه وصفته فهو حقيق بما رواه عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المحلل والمحلل له رواه الحساكم في الصحيح والترمذي وقال حديث حسن صحيح قال والعمل عليه عند أهل العلم منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم وهو قول الفقهاء من التابعين ورواه الامام أحمد في مسنده والنسائي في سننه بأسناد صحيح ولغظهما لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الواشعة والموتشة والواصلة والموصولة والمحلل والمحلل له وآكل الربا وموكله وفي مسند الامام أحمد وسنن النسائي أيضا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه اذا علموا به والواصلة والمستوصلة ولاوى الصدقة والمعتدى فيها والمرتد على عقبه اعرابا بعد هجرته والمحلل والمحلل له ملعونون على لسان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يوم القيامة وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه لعن المحلل والمحلل له رواه الامام أحمد وأهل السنن كلهم غير النسائي وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله المحلل والمحلل له رواه الامام أحمد بأسناد رجاله كلهم ثقات وثقة بهم ابن معين وغيره وقال الترمذي في كتاب العلل سألت أبا عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري عن هذا الحديث فقال هو حديث حسن وعبد الله بن جعفر الخزومي صدوق ثقة وعثمان بن محمد الاخنسي ثقة وقال أبو عبد الله ابن ماجه في سننه حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو عامر عن زمعة بن

(١٩ - اغانة اللهفان) وغايته ومظهره وحامله فحمده روح كل شيء وقيام كل شيء بحمده وسريان جده في الموجودات وظهور آثاره فيه أمر مشهود بالابصار والبصائر الطرق الدالة على شمول معنى الجد وانبساطه على جميع المعلومات معرفة أسمائه و صفاته واقرار العبدان للعام الهاميا معا لكل صفة كمال واسم حسن وثناء جيل وفعل كريم وانه سبحانه له القدرة التامة والمشبهة

الحافظ والعلو المحيط والسمع الذي سمع الأصوات والبصر الذي أطاق بجميع البصائر والرحمة التي وسعت جميع الخلق والملك الأعلى الذي لا يخرج عنه ذرة من الذرات والغنى التام المطلق من جميع الجهات والحكمة البالغة المشهود آثارها في الكائنات والعزة الغالبة بجميع الوجوه والاعتبارات والكلمات (١٤٦) التامات النافذات التي لا يجاوزها من جميع البريات واحدا لا شريك

له في ربوبيته ولا في الهيئته ولا شبيهه في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وليس له من يشركه في ذرة من ذرات ملكه أو يخافه في تدبير خلقه أو يحجبه عن داعيه أو مؤمليه أو سائله أو يتوسط بينهم وبينه بتبليس أو فريضة أو كذب كما يكون بين الرعايا وبين الملوك ولو كان كذلك لفسد نظام الوجود وفسد العالم بأسره فلو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا ولو كان معه آلهة أخرى كما يقوله أعداؤه المبطون لوقع من النقص في التدبير وفساد الأمور كلها ما لا يثبت معه حال ولا يصلح عليه وجود ومن أعظم نعمه علينا ما استوجب حمد عباده أنه ان يجعلنا عبدا له خاصة ولم يجعلنا ربنا منقسمين بين شركاء متشاكسين ولم يجعلنا عبدا لآلهة نخشع لها فلا نسمع أصواتنا ولا يسمع أفعالنا ولا يعلم أحوالنا ولا يملك لعباديه من أراد لا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ولا نكلم قط ولا يتكلم ولا يأمر ولا ينهى ولا ترفع إليه الأيدي ولا تعرج الملائكة والروح إليه ولا يصعد إليه الكلام الطيب ولا يرفع إليه العمل الصالح وأنه ليس داخل العالم ولا خارجه ولا قوة ولا عين يمينه ولا عن يساره ولا خلفه ولا أمامه ولا متصلا به ولا منفصلا عنه ولا محايلا به ولا مباينا ولا هو مستور على عرشه ولا هو فوق عباده وحظ العرش منه حظ الجشوش والاخلية

صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المحلل والمحلل له وعن ابن عباس أيضا قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المحلل فقال لا الانكاح رغبة لا نكاح دلسة ولا استهزاء بكتاب الله ثم يذوق العسيلة رواه أبو أمامة بن الجوزي في كتاب المترجم أخبرنا إبراهيم بن اسماعيل ابن أبي حنيفة عن داود بن حصين عن عكرمة عنه وهو لا أعلمهم ثقات إلا إبراهيم فان كثيرا من الحفاظ يضعفه والشافعي حسن الرأي فيه ويحجج بحديثه وعن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ألا أخبركم بالتيس المستعار قالوا بلى يا رسول الله قال هو المحلل لعن الله المحلل والمحلل له رواه ابن ماجه بأسناد رجاله كلهم موثقون لم يجرح واحد منهم وعن عمرو بن دينار وهو من أعيان التابعين أنه سئل عن رجل طلق امرأته فجاء رجل من أهل القرية بغير علمه ولا علمها فأنزج شيئا من ماله ففروا وجهها لجلها فقال لا ثم ذكر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن مثل ذلك فقال لا حتى ينكح مرتعا لنفسه فإذا فعل ذلك لم يحل له حتى يذوق العسيلة ورواه أبو بكر ابن أبي شيبة في المصنف بأسناد جيد وهذا المرسل قد احتج به من أرسله فدل على ثبوته عنه وقد عمل به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سيأتي وهو موافق لبقية الأحاديث الموصولة ومثل هذا جمة باتفاق الأئمة وهو والذي قبله نص في التحليل المنوي وكذلك حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنه أن رجلا قال له امرأة تزوجتها أحلها زوجها لم يأمرني ولم يعلم قال لا الانكاح رغبة أن أعجبك أمسكتها وإن كررتها فارقتها وإن كان هذا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سفاحا ذكره شيخ الإسلام في إبطال التحليل

(فصل) وأما الآثار عن الصحابة ففي كتاب المصنف لابن أبي شيبة وسنن الأثرم والأوسط لابن المنذر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لا أوتي بمحلل ولا محلل له إلا رجتهما ولفظ عبد الرزاق وابن المنذر لا أوتي بمحلل ولا محلل له إلا رجتهما وهو صحيح عن عمر وقال عبد الرزاق عن معمر والزهرى عن عبد الملك بن المغيرة قال سئل ابن عمر رضي الله عنه عن تحليل المرأة لزوجها فقال ذاك السفاح ورواه ابن أبي شيبة وقال عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن عبد الله بن شريك العامري قال سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنه سئل عن رجل طلق ابنة عمه ثم رغب فيها وندم فأراد أن يتزوجها رجل يحللها فقال ابن عمر رضي الله عنه كلاهما زان وإن مكث عشرين سنة أو نحو ذلك إذا كان الله يعلم أنه يريد أن يحللها قال وأخبرنا معمر عن الثوري عن الأعمش عن مالك بن الحارث عن ابن عباس رضي الله عنه وسأله رجل فقال إن عمتي طلق امرأته ثلاثا فقال إن عمتك عصي الله فأندمه وأطاع الشيطان فلم يخرج له نحر جأ قال كيف ترى في رجل يحللها قال من

ولا تنزل الملائكة من عنده بل لا ينزل من عنده شيء ولا يصعد إليه شيء ولا يقرب منه شيء ولا يحب ولا يحب بخادع ولا يلتذا المؤمنون بالنظر إلى وجهه الكريم في دار الثواب بل ليس له وجه يرى ولا له يد يقبض بها السموات وأخرى يقبض بها الأرض ولا فعل يقوم به ولا حكمة تقوم به ولا كلام موسى تكليمه ولا تجلي للجبيل فجعله دكا شبيما ولا يحى يوم القيامة لفصل القضاء ولا ينزل كل

إليه إلى السماء الذي لا ينفك قول أسأل عن عبادي غيري ولا يعرف بنو عبده إذا ناب إليه ويجوز في حكمته أن يثبت أنبيائه ورسله وملائكته وأهل طاعته أجمعين من أهل السموات والأرضين وتنعيم أعدائه من الكفار به والمخار بينه والمكذبين له ورسله والكل بالنسبة إليه سواء ولا فرق البتة إلا أنه أخبر أنه لا يفعل ذلك فامتنع الخبر بأنه لا يفعل إلا أنه في نفسه (١٤٧) منافي لحكمته ومع ذلك فرضا عن غضبه

وغضبه عن رضاه ومحبه كراهته وكراهته محبه ان هو الا ارادة محضه ومشيئة صرفه يشاء بها لا الحكمة ولا الغاية ولا لا حصل مصلحة ومع ذلك يعذب عباده على ما لم يعملوه ولا قدرة لهم عليه بل يعذبهم على نفس فعله الذي فعله هو ونسبه اليهم و يعذبهم اذالم يفعلوا فعله و يلومهم عليه يجوز في حكمته ان يعذب رجلا اذالم يكونوا نساء ونساء حيث لم يكونوا رجلا وطوا الا حيث لم يكونوا اقصارا وبالعكس وسودا اذ لم يكونوا بيضا وبالعكس بل تعذيبه لهم على مخالفته هو من هذا الجنس اذ لا قدرة لهم البتة على فعل ما امروا به ولا ترك ما نهوا عنه فله الحد والمنة والثناء الحسن الجليل اذ لم يجعنا عبيد المن هذا شأنه فنكون مضيعين ليس لنا رب نقصده ولا صمد نتوجه اليه ونعبده ولا اله نعول عليه ولا رب نرجع اليه بل قلوبنا تنادي في طرق الحيرة من دلنا وجمع علينا رباضا نعالها هو داخل العالم ولا خارج ولا مابين له ولا محاذ له ولا متصل به ولا منفصل عنه ولا ينزل من عنده شيء ولا يصعد اليه شيء ولا كلم أحد ولا يكلمه أحد ولا ينبغي له أن يعاقب بالقليل أو بالضرب والحس من ذكرها أو أخبر عنه بها أو أثبت له أو نسبها اليه أو عرفه بها بل التوحيد الصرف جدها وتعظيمه عنها ونفي قيامها به واتصافه بها وما لم تدركه عقولنا

يخادع الله بخدعه وعن سليمان بن يسار قال رفع الى عثمان رضي الله عنه رجل تزوج امرأة ليحلها ففرق بينهما وقال لا ترجع اليه الا بشكاح رغبة غير دلالة رواه أبو اسحق الجوز جاني في كتاب المترجم وذ كره ابن المنذر في كتاب الاوسط وفي المذهب لا يبي اسحق الشيرازي عن أبي مرزوق القبيبي أن رجلا أتى عثمان رضي الله عنه فقال ان جاري طاق امرأته في غضبه واتي شدة فأردت ان أحسب نفسي وما لي فأتزوجها ثم أتني بها ثم أطلقها فترجع الي زوجها الاول فقال له عثمان رضي الله عنه لا تنكحها الا بشكاح رغبة وذ كره أبو بكر الطرطوشي في خلافة عن يزيد بن أبي حبيب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في المحلل لا ترجع اليه الا بشكاح رغبة غير دلالة ولا استهزاء بكتاب الله وعلى رضي الله عنه هو ممن روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لعن المحلل فقد جعل هذا من التحليل وروى ابن أبي شيبة في مصنفه عن ابن عباس رضي الله عنه قال لعن المحلل والمحلل له وهو ممن روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعن المحلل وقد فسر بما قصد به التحليل وان لم تعلم به المرأة فكيف بما اتفقا عليه وتراضوا وتعاقدا على انه نكاح لعنة لا نكاح رغبة وذ كره ابن أبي شيبة عن ابن عمر رضي الله عنه قال لعن الله المحلل والمحلل له وروى الجوز جاني باسناد جيد عن ابن عمر رضي الله عنه انه سئل عن رجل تزوج امرأة ليحلها لزوجها وقال لعن الله الحال والمحلل له وقال شيخ الاسلام وهذه الاثار عن عمر وعثمان وعلي وابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم مع انها نصوص فيما اذا قصد التحليل ولم يظهره ولم يتواطأ عليه فهي مبينة ان هذا هو التحليل وهو المحلل الملعون على لسان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أعلم بمراة ومقصوده لا سيما اذ ارووا حديثا وفسروه بما يوافق الظاهر هذا مع انه لم يعلم ان أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرق بين تحليل وتحليل ولا رخص في شيء من أنواعه مع ان المطلقة ثلاثا مثل امرأة رفاعة القرظي قد كانت تختلف اليه المدة الطويلة والى خلفائه لتعود الى زوجها فبمنعونها من ذلك ولو كان التحليل جائزا لله صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك فانهم لم تكن لعدم من يحللها ولو كان التحليل جائزا قال والادلة الدالة على ان هذه الاحاديث النبوية قصد بها التحليل وان لم يشترط في العقد كثيرة جدا ليس هذا موضع ذكرها انتهى ذ كره الاثار عن التابعين قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة قال اذا نوى النكاح أو المنكح أو المرأة أو أحد منهم التحليل فلا يصلح أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء المحلل عامدا هل عليه عقوبة قال ما علمت وافي لا رى أن يعاقب قال وكلهم ان تمألوا على ذلك مسيئون وان أعظموا الصداق أخبرنا معمر عن قتادة قال ان طلقها المحلل فلا يحل لزوجها الاول ان يقربها اذا كان نكاحه على وجه التحليل أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء فطلق المحلل فراجعها زوجها قال يفرق بينهما أخبرنا معمر عن

من ذلك فالواجب نفيه وجده وتكفير من أثبت واستحل دمه وماله أو تبديعه وتضليله ونفسه وكما كان النفي أبلغ كان التوحيد أتم فليس كذا وليس كذا أبلغ في التوحيد من قولنا وكذا هو وكذا الله العظيم أعظم جد وأتم وأكمل على ما من به من معرفته وتوحيده والاقرار بصفاته العليا وأسمائه الحسنى واقراء قلوبنا بانه الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة رب العالمين فيوم السموات والأرضين اله

الاولين والاخرين ولا يزال موصوفا بصفتي الجلال منعونا شعوب الكمال من رها عن اشدادها من النقائص والنشيبه والمثال فهو الحى
القيوم الذى لى كمال حياته وقيوميته لا تأخذه سنة ولا نوم مالك السموات والارض الذى لى كمال ملكه لا يشفع عنده احد الا باذنه العالم بكل
شيء الذى لى كمال علمه يعلم ما بين ابدى الخلاق (١٤٨) وما خلفهم فلا تسقط ورقة لا يعلمه ولا تحرك ذرة الا باذنه يعلم دينب الخواطر

سمع الحسن يقول فى رجل تزوج امرأة يحللها ولا يعلمها فقال الحسن اتق الله ولا تكن
مما رنار فى حدود الله قال ابن المنذر وقال ابراهيم النخعي اذا كان نية احد الثلاثة الزوج
الاول او الزوج الاخر او المرأة انه محلل ففسخ الاخر باطل ولا يحل للاول قال وقال
الحسن البصرى اذا هم احد الثلاثة بالتحليل فقد افسد قال وقال بكر بن عبد الله المزني فى
الحال والمحلل له اولئك كانوا يسمون فى الجاهلية التيس المستعار قال وقال ابن ابي نجيح عن
مجاهد فى قوله ان ظنا ان يقيم حدود الله قال ان ظنا ان نكاحهما على غير دلالة ورواه ابن
ابى حاتم فى التفسير عنه وقال هشيم اخبرنا سيار عن الشعبي انه سئل عن رجل تزوج امرأة
كان زوجها طلقها ثلاثا قبل ذلك اطلقها التراجع الى زوجها الاول فقال لا حتى يحدث
نفسه انه يعمر معها وتعمر معه رواه الجوزجاني وروى عن النخعيلى حدثنا يحيى بن عبد الملك
ابن ابي عتبة حدثنا عبد الملك عن عطاء فى الرجل يطلق المرأة فينطلق الرجل الذى يتحرر
له فيتزوجها من غير موافقة منه فقال ان كان تزوجها ليحلها لم يحل له وان كان تزوجها
يريد امسا كما فقه دخلت له وقال سعيد بن المسيب فى رجل تزوج امرأة ليحلها الزوجها
الاول ولم يشعر بذلك زوجها الاول ولا المرأة قال ان كان انما نكحها ليحلها فلا يصلح ذلك
لها فلا يحل رواه حرب فى مسائله وعنه ايضا قال ان الناس يقولون حتى يحامها وانا اقول
اذا تزوجها تزويجا صحيحا لا يريد بذلك احلالها فلا بأس أن يتزوجها الاول رواه سعيد
ابن منصور عنه فهو لاء الائمة الاربعة اركان التابعين وهم الحسن وسعيد بن المسيب
وعطاء بن ابي رباح وابراهيم النخعي وقال ابو الشعثاء جابر بن زيد فى رجل تزوج امرأة
ليحلها زوجها الاول وهو لا يعلم قال لا يصلح ذلك اذا كان تزوجها ليحلها * ذكر الاثر عن
تابعي التابعين ومن بعدهم قال ابن المنذر ومن قال ان ذلك لا يصلح الانكاح رغبة مالك
ابن انس والليث بن سعد وقال مالك رحمه الله يفرق بينهما على كل حال وتكون الفرقة
فسخا غير طلاق وقال سفيان الثوري اذا تزوجها وهو يريد أن يحللها زوجها ثم بداه
أن يمسه الا يحببني الا أن يفارق ويستقبل نكاحا جديدا قال احمد بن حنبل جيد وقال
اسحق لا يحل له أن يمسه لان المحلل لم تتم له عقدة النكاح وكان ابو عبيد يقول يقول
الحسن والنخعي وقال الجوزجاني حدثنا اسماعيل بن سعيد قال سألت احمد بن حنبل
عن الرجل يزوج المرأة فى نفسه أن يحللها زوجها الاول ولم تعلم المرأة بذلك فقال هو
محلل واذا اراد بذلك الا حلال فهو ملعون قال الجوزجاني وبه قال ابو ايوب وقال ابن ابي
شيبه لست أرى أن ترجع بهذا النكاح الى زوجها الاول قال الجوزجاني وأقول
ان الاسلام دين الله الذى اختاره واصطفاه وطهره حقيق بالتوقير والصيانة مما اعلاه
يشينه وينزه مما أصبح أفناء الملل من أهل الذمة يعيرون به المسلمين على ما تقدم فيه من

فى القلوب حيث لا يطالع عليها الملك
و يعلم ما سيكون منها حيث لا يطالع
عليه القلب البصير الذى لى كمال بصره
يرى تفاصيل خلق الذرة الصغيرة
وأعضائها ولحمها ودمها ونخها
وعروقها ويرى ديبها على الصخرة
الصماء فى البسالة الظالماء ويرى
ماتت الارضين السبع كما ترى
ما فوق السموات السبع السبع
الذى قد استوى فى سمعه سر
القول وجهه وسع سمعه الاصوات
فلا تختلف عليه اصوات الخلق ولا
تشبه عليه ولا يشغله منها سمع عن
سمع ولا تغلظه المسائل ولا يبرمه
كثرة السائلين قالت عائشة الجدنة
الذى وسع سمعه الاصوات لقد
جاءت المجادلة تشكو الى رسول الله
وانى ليضني على بعض كلامها
فاقر الله عز وجل قد سمع الله
قول التى تتجادلك فى زوجها
وتشتكى الى الله والله يسمع تحاوركم
ان الله سميع بصير القدير الذى
لى كمال قدرته يهدي من يشاء
ويضل من يشاء ويجعل المؤمن
مؤمنا والكافر كافرا والسير برا
والفاجر فاجرا وهو الذى جعل
ابراهيم وآله ائمة يدعون اليه
ويهدون بامرهم وجعل فرعون
وقومه ائمة يدعون الى النار ولكل
قدرته لا يحيط احد بشئ من علمه
الا بما شاء سبحانه ان يعلمه اياه
ولكى قدرته خلق السموات
والارض وما بينهما فى ستة ايام وما
مسه من الغيوب ولا يحجزه احد من
خلقه ولا يغوته بل هو فى قبضته أين

كان فان فرمته فانما يطوى المراحل فى يديه كما قيل
وكيف يفرا امره عنك بذنبه * اذا كان يطوى فى يديك المراحل
يدون افنه اليه ولكل عظمته وعلمه وسع كرسى السموات والارض ولم تسعه أرضه ولا سمواته ولم تحط به مخلوقاته بل هو العالى على كل
النهى

شيء وهو بكل شيء محيط ولا تنفذ كلماته ولا تبديل لوان البحر يمد من بقده سبعة أبحر مدادا وأعمار الأرض أقلاما فكتب بذلك المداد
و بتلك الأقلام لنفسه المداد وفنيت الأقلام ولم تنفذ كلماته ما هي غير مخلوقة ولا تخيل أن يفتي غير المخلوق بالمخلوق ولو كان كلامه
مخلوقا كما قاله من لم يقدره حق قدره ولا أني عليه عما هو أهل له لكان أحق بالقضاء (١٤٩) من هذا المداد وهذه الأقلام لأنه إذا كان

مخلوقا فهو نوع من أنواع مخلوقاته
ولا يحتمل المخلوق اقضاء هذا المداد
وهذه الأقلام وهو باق غير فان
وهو سبحانه يحب رسوله وعبيده
المؤمنين ويحبونه بل لا شيء أحب
إليهم منه ولا أشوق إليهم من لقائه
ولا أقرب إليهم من رؤيته ولا
أحظى عندهم من قربته وأنه سبحانه
له الحكمة البالغة في خلقه وأمره
وله النعمة السابعة على خلقه
وكل نعمة منه فضل وكل نعمة منه
عدل وأنه أرحم بعباده من الوالدة
بولدها وأنه أفرح بتوبة عبده من
واجده راحته الذي عليها طعمه
وشرا به في الأرض المهلكة بعد
فقرها واليأس منها وأنه سبحانه لم
يكلف عباده الا وسعهم وهو دون
طاقهم فقه يدطبقون الشيء
ويضيق عليهم بخلاف وسعهم
فانه ما يسعونه ويسهل عليهم
ويفضل قدرهم عنه كما هو الواقع
وانه سبحانه لا يعاقب أحدا بغير
فعله ولا يماقبه على فعل غيره ولا
يعاقبه بترك ما لا يقدر على فعله ولا
على فعل ما لا قدره على تركه
وانه حكيم كريم جواد مجيد محسن
ودود صبور شكور يطاع فيشكر
وبعضي فيغفر لأحد أصبر على
أذى سمعه منه ولا أحب إليه المدح
منه ولا أحب إليه العذر منه ولا
أحد أحب إليه الاحسان منه
فهو محسن يحب المحسنين شكور
يحب الشاكرين جميل يحب

النهي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولعنه عليه ثم ساق الاحاديث المرفوعة في ذلك
والآثار

(فصل) ومن العجائب معارضة هذه الاحاديث والآثار عن العجائب بقوله تعالى فان
طلقتها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره والذي أنزلت عليه هذه الآية هو الذي
لعن المحلل والمحلل له وأصحابه أعلم الناس بكتاب الله تعالى فلم يحمله زوجا وأبطلوا نكاحه
ولعنه وأعجب من هذا قول بعضهم نحن نحتج بكونه سميا محلا فلا لأنه أثبت المحل لم
يكن محلا فيقال هذه من العظام فان هذا يتضمن أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
أعني من فعل السنة التي جاء بها أو فعل ما هو جائز صحيح في شريعته وانما سميا محلا لأنه
أحل ما حرم الله فاستحق اللعنة فان الله سبحانه حرماه على المطلق حتى تنكح زوجا
والنكاح اسم في كتاب الله وسنة رسوله للنكاح الذي يتعارفه الناس بينهم نكاحا وهو
الذي شرع اعلانه والضرب عليه بالدف والولاية فيه وجعل للإيواء والسكن وجعله الله
مودعة ورجعة وجرت العادة فيه بضد ما جرت به في نكاح المحلل فان المحلل لم يدخل على نفقة
ولا كسوة ولا سكنى ولا اعطاء مهر ولا يحصل بسبب وصهر ولا قصد المقام مع الزوجة
وانما دخل عارية كالتميس المستعار للضراب ولهذا شبهه به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم لعنه فعلم قطعا لا شك فيه انه ليس هو الزوج المذكور في القرآن ولا نكاحه هو
النكاح المذكور في القرآن وقد فطر الله سبحانه قلوب الناس على ان هذا ليس بنكاح
ولا المحلل زوج وان هذا منكر قبيح تعبر به المرأة والزوج والمحلل والولي فكيف يدخل
هذا في النكاح الذي شرعه الله ورسوله وأحبه وأخبر أنه سنته ومن رغب عنه فليس منه
وتأمل قوله تعالى فان طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا أي فان طلقها هـ ذا الثاني
فلا جناح عليهما وعلى الاول أن يتراجعا أي ترجع اليه بعقد جديد فأتى بحرف ان الدالة
على انه يمكنه أن يطلق وان يقيم والتحليل الذي يفعله هؤلاء لا يمكن الزوج فيه من
الامر بل يشترطون عليه انه متى وطئها فهي طالق ثم لما علموا انه قد يخبر بوطئها ولا
يقبل قولها في وقوع الطلاق انتقلوا الى أن جعلوا الشرط أخبار المرأة بانه دخل بها
فبمجرد أخبارها بذلك تطلق عليه والله سبحانه شرع النكاح للوصلة الدائمة وللإستمتاع
وهذا النكاح جعله أصحابه سبيلا لانتقاعه ولو وقع الطلاق فيه فانه متى وطئ كان وطؤه
سبيلا لانتقاع النكاح وهذا ضد شرع الله وأبضا فان الله سبحانه جعل نكاح الثاني
وطلاقه واسمه كنكاح الاول وطلاقه واسمه فهذا زوج وهذا زوج وهذا نكاح وذلك
نكاح وكذلك الطلاق ومعلوم ان نكاح المحلل وطلاقه واسمه لا يشبه نكاح الاول ولا
طلاقه ولا اسمه كاسمه ذلك زوج راغب قاصد للنكاح باذل للهر ملتزم للنفقة والسكنى
والكسوة وغير ذلك من خصائص النكاح والمحلل يرى من ذلك كله غير ملتزم لشيء

الجمال طبيب يجب كل طبيب نظيف يجب النظافة عليم يجب العارفاء من عباده كريم يجب الكرماء قوی والمؤمن القوی أحب إليه من المؤمن
الضعيف بر يجب الأبرار عدل يجب أهل العدل حي سیر يجب أهل الحياء والستر عفوة غفور يجب من يعفون عن عباد ويغفر لهم صادق
يحب الصادقين رفيق يجب الرفق جواد يجب الجود وأهل رحيم يجب الرحاء وتر يجب الوتر يجب أسماءه وصفاته ويجب المتعبدين له بها

و يحب من يس له ويدعوهم او يحب من يعرفها ويعلمها او يثني عليها او يحمدوهم او يمدحهم كافي الصبح عن النبي لا أحد أحب إليه المديح من الله من أجل ذلك أثني على نفسه ولا أحد أعز من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب إليه العبد من الله من أجل ذلك أرسل الرسل (١٥٠) مبشرين ومنذرين وفي حديث آخر صحح لأحد أصبر على أذى سمعه من الله

يجعلون له ولدا وهو يرزقهم ويعافهم ولحمته لاسمائه وصفاته أمر عباده بموجها ومقتضاها فأمرهم بالعدل والاحسان والبر والعفو والجود والصبر والمغفرة والرحمة والصدق والعلم والشكر والحلم والاناة والتثبت ولما كان سبحانه يحب أسماء وصفاته كان أحب الخلق من اتصف بالصفات التي يحبها وأبغضهم إليه من اتصف بالصفات التي يكرها فانما أبغض من اتصف بالكبر والعظمة والجبروت لان اتصافه بها ظلم اذ لا يليق به هذه الصفات ولا تحسن منه لمنافاتها بالصفات العبيدية وخروج من اتصف بها من رتبة العبودية ومفارقة منصبه ومرتبته وتعديه طوره وحده وهذا خلاف ما تقدم من الصفات كالعلم والعدل والرحمة والاحسان والصبر والشكر فانها لا تنافي العبودية بل اتصاف العبد بها من كمال عبوديته اذ المتصف بها من العبيد لم يتعد طوره ولم يخرج بها من دائرة العبودية والمقصود انه سبحانه كمال اسمائه وصفاته موصوف بكل صفة كمال منزعه عن كل نقص له كل ثناء حسن ولا يصد عنه الا كل فعل جميل ولا يسمى الا باحسن الاسماء ولا يثنى عليه الا بالأكمل الثناء وهو الحمود والمحبوب المعظم ذو الجلال والاكرام على كل ما قدره وخلقته وعلى كل ما أمر به وشرعه ومن كان له نصيب من معرفة اسمائه

منه واذا كان الله تعالى ورسوله قد حرم نكاح المتعة مع ان قصد الزوج الاستمتاع بالمرأة وأن يقيم معها زمانا وهو ملتزم لحقوق النكاح فالمحلل الذي ليس له غرض أن يقيم مع المرأة الا قدر ما ينزو عليها كالنيس المستعار لذلك ثم يفارقها أولى بالتحريم وسعت شيخ الاسلام يقول نكاح المتعة خير من نكاح التحليل من عشرة أوجه أحدها ان نكاح المتعة كان مشروعاً في أول الاسلام ونكاح التحليل لم يشرع في زمن من الأزمان الثاني ان الصحابة تمتعوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن في الصحابة محلل قط الثالث ان نكاح المتعة مختلف فيه بين الصحابة فأباحه ابن عباس وان قيل انه رجع عنه وأباحه ابن مسعود ففي الصحيحين عنه قال كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لنا نساء فقلنا ألا نستخذي فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا ان نتكح المرأة بالنوب الى أجل ثم قرأ عبد الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وفتوى ابن عباس بهامش هورة قال عروة قام عبد الله بن الزبير بمكة فقال ان ناساً أعصى الله قلوبهم كما أعصى أبصارهم يقتون بالمتعة يعرض بهد الله بن عباس فناده فقال انك لحلف جاف فاعمرى لقد كانت المتعة تفعل على عهد امام المتقين يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ابن الزبير فخرت نفسك فوالله لئن فعلتها لارجنك بأجارك فهذا قول ابن مسعود وابن عباس في المتعة وذلك قولهما وروايتهما في نكاح التحليل الرابع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحلال والمحلل له وعن الصحابة ما قد تقدم الخامس ان المستمتع له غرض صحيح في المرأة ولها غرض ان تقيم معه مدة النكاح فغرضه المقصود بالنكاح مدة والمحلل لا غرض له سوى انه مستعار للضرب كالنيس فنكاحه غير مقصود له ولا للمرأة ولا للولي وانه هو كما قال الحسن مسمار نار في حدود الله وهذه التسمية مطابقة للمعنى قال شيخ الاسلام يريد الحسن ان المسمار هو الذي يثبت الشيء المسمور فكذلك هذا ثبت تلك المرأة لزوجه او قد حرمها الله عليه السادس ان المستمتع لم يحتل على تحليل ما حرم الله فليس من المخادعين الذين يخادعون الله كأنما يخادعون الصبيان بل هو ناكح ظاهر او باطن والمحلل ما كرمخادع متخذ آيات الله هزوا ولذلك جاء في وعيده ولعنه ما لم يجئ في وعيد المستمتع مثله ولا قريب منه السابع ان المستمتع يريد المرأة لنفسه وهذا هو سر النكاح ومقصوده فيريد بنكاحه حلها له ولا يوطؤها حراما والمحلل لا يريد حلها لنفسه وإنما يريد حلها لغيره ولهذا سمي محلالاً فأين من يريد أن يحل له وطء امرأة يخاف أن يطأها حراماً الى من لا يريد ذلك وإنما يريد بنكاحها أن يحل وطأها لغيره فهذا ضد شرع الله ودينه وضد ما وضع له النكاح الثامن ان الفطر السليمة والقلوب التي لم يتمكن منها مرض الجهل والتقليد تنفر من التحليل أشد تنفار وتغير به أعظم تغيير حتى ان كثيراً من النساء تعير المرأة به

أكثر

الحسن واستقرأ آثارها في الخلق والامر منتظمين بها كل انتظام ورأي سريان آثارها

فيها وعلم بحسب معرفته بما يليق بكاله وجلاله أن يفعل ما يليق باسمائه على ما يفعله وما لا يفعله فانه لا يفعل خلاف موجب حده وحكمته وكذلك يعلم ما يليق به ان يأمر به ويشرعه مما يليق به فيعلم أنه لا يأمر بخلاف موجب حده وحكمته فاذا رأى في

بعض الأحكام جوراً وظلماً وسفهاً وعبثاً ومفسدةً وما لا يوجب جدواً فإنه يعلم أنه ليس من أحكامه ولا يمتدحها برئ منه ورسوله فإنه إنما أمر بالعدل لا بالظلم وبالصلح لا بالفساد وبالحكمة لا بالعبث والسفه وإنما بعث رسولاً بالحنيفية السمحة لا بالغلظة والشدة وبعثه بالرحمة لا بالقسوة فإنه أرحم الراحمين ورسوله رجة مهداة إلى العالمين ودينه كله رجة وهو (١٥١) نبي الرحمة وأمة الأمة المرحومة وذلك

كله موجب أسمائه الحسنى وصفاته العليا وأفعاله الحميدة فلا يخبر عنه إلا بحمده ولا يثنى عليه إلا باحسن الثناء كما لا يسمى إلا باحسن الأسماء وقد نبه سبحانه على شمول جده خلقه وأمره بان جده نفسه في أول الخلق وآخره وعند الأمر والشرع وجده نفسه على ربوبيته للعالمين وجده نفسه على تفرده بالالهية وعلى حيائه وجده نفسه على امتناع اتصافه بما لا يليق بكماله من اتخاذ الولد والشريك وموالاته أحد من خلقه لحاجته إليه وجده نفسه على علوه وكبريائه وجده نفسه في الأولى والآخرة وأخبر عن سريان جده في العالم العلوي والسفلي ونبه على هذا كله في كتابه وجده نفسه عليه فتشوع جده وأسباب جده وجمعها تارة وفروعها أخرى ليتعرف إلى عبادته ويعرفهم كيف يحمدونه وكيف يشنون عليه وليتجنب اليهم بذلك ويحبهم إذا عرفوه وأحبه وجده وقال تعالى الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين وقال الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا يربهم يعدلون وقال الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً فيما ينذر بأساً شديداً من لدنه ويبشر المؤمنين وقال الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير وقال الحمد لله فاطر السموات

أكثر مما تعبير بالزنا ونكاح المتعة لا تنفر منه الفطر والعقول ولو نفرت منه لم يجز في أول الإسلام التاسع أن نكاح المتعة يشبه اجارة الدابة مدة للركوب واجارة الدار مدة للانتفاع بالسكنى واجارة العبد للخدمة مدة ونحو ذلك مما للبازل فيه غرض صحيح ولكن لما دخله التوقيت أخرجه عن مقصود النكاح الذي شرع بوصف الدوام والاستمرار وهذا بخلاف نكاح المحال فإنه لا يشبه شيئاً من ذلك ولهذا شبهه العجاجة بالسفاح وشبهوه باستعارة التيس للضراب العاشر أن الله سبحانه نصب هذه الأسباب كالبيع والاجارة والهبة والنكاح مفضية إلى أحكام جعلها مسببات لها ومقتضيات فجعل البيع سبباً لملك الرقبة والاجارة سبباً لملك المتعة والاتناع والنكاح سبباً لملك البضع وحل الوطء والمحال مناقض معاً كس لشرع الله تعالى ودينه فإنه جعل نكاحه سبباً لتمليك المطلق البضع وحل له ولم يقصد بالنكاح ما شرعه الله له من ملكه هو البضع وحل له ولأله غرض في ذلك ولا دخل عليه وإنما قصده أمر آخر لم يشرع له ذلك السبب ولم يجعل طريقاً له الحادي عشر أن المحال من جنس المتناقض فإن المتناقض يظهر أنه مسلم ملتزم لعقد الإسلام ظاهر أو باطن وهو في الباطن غير ملتزم له وكذلك المحال يظهر أنه زوج وأنه يريد بالنكاح ويسمى المهر ويشهد على رضا المرأة وفي الباطن بخلاف ذلك لا يريد أن يكون زوجاً ولا أن تكون المرأة زوجة له ولا يريد بذل الصداق ولا القيام بحقوق النكاح وقد أظهر خلاف ما بطن وأنه يريد لذلك والله يعلم والحاضرون والمرأة وهو المطلق أن الأمر كذلك وأنه غير زوج على الحقيقة ولا هي امرأته على الحقيقة الثاني عشر أن نكاح المحال لا يشبه نكاح أهل الجاهلية ولا نكاح أهل الإسلام فكان الجاهلية يتعاطون في أنكحتهم أموراً منكورة ولم يكونوا يرضون نكاح التحليل ولا يفعلونه ففي صحيح البخاري عن عروة ابن الزبير أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء فتنكح منها نكاح الناس اليوم ينخطب الرجل إلى الزجل وليته أو ابنته فيصدقها ثم ينكحها والنكاح الآخر كان الرجل يقول لامرأته إذا طهرت من طمئنها أرسلني إلى فلان فاستبضعي منه فيعتزلها زوجها ولا يمسه أبداً حتى يتبين حملها من ذلك الرجل تستبضع منه فإذا تبين حملها أصابها زوجها إذا أحب وإنما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع ونكاح آخر يجتمع الرهط مادون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم يصيها فإذا حملت ووضعت وولدت لم ير إلى بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم فلم يستطع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عند ما فتقول لهم قد عرفتم الذي كان من أمركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان تسمى من أحببت باسمه فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يمتنع ونكاح رابع يجتمع الناس الكثیر فيدخلون على المرأة فلا تمتنع عن جاءها وهن البغايا كن ينصبن على أبوابهن رايات تكون علماً فمن أرادهن دخل عليهن فإذا حملت أحدهن

والأرض جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء إن الله على كل شيء قدير وقال وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون وقال هو الحي لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين وقال سبحانه الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين تظهرون وأخبر عن جده خلقه له بعد فصله بينهم والحكم لأهل طاعته

بأنه وكراهته والخم لأهل معصيته بعقابه وأهانتهم وقتلهم بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين وأخبر عن جد أهل الجنة أنه وإنهم لم يندخلوها إلا بحمده كما أن أهل النار لم يدخلوها إلا بحمده فقال أهل الجنة الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ودعواهم فيها سبحانه اللهم وتب عليهم فيها سلام وآخر (١٥٢) دعواهم أن الحمد لله رب العالمين وقال عن أهل النار يوم يناديهم فيقول أين

شركائي الذين كنتم تزعمون وتزعمن من كل أمة شهيداً فلما أتوا برهانكم فاعلموا أن الحق لله وصل عنهم ما كانوا يفترون وقال فاعترفوا بذنوبهم فسحقاً لأصحاب السعير وشهدوا على أنفسهم بالكفر والظلم وعلموا أنهم كانوا كاذبين في الدنيا مكذبين بآيات ربهم مشركين به جاحدين لاهيته مغترين عليه وهذا اعتراف منهم بعدله فيهم وأخذهم ببعض حقه عليهم وأنه غير ظالم لهم وإنهم إنما دخلوا النار بعدله وحمده وإنما هو قبيحوا بأفعالهم وما كانوا قادرين على فعله وتركه لا كما يقول الجبرية وتفصيل هذه الحكمة مما لا سبيل للعقول البشرية إلى الاطاعة به ولا إلى التعبير عنه ولكن بالجملة فكل صفة عليها واسم حسن وثناء جميل وكل جسد ومدح وتسبيح وتزينة وتقديس وجلال وإكرام فهو لله عز وجل على أكمل الوجوه وأتمها وأدومها وجميع ما يوصف به يذكرك به ويخبر عنه به فهو تمامه وثناء وتسبيح وتقديس فسبحانه وبحمده لا يحصى أحد من خلقه ثناء عليه بل هو كما أثنى على نفسه وفوق ما يثنى به عليه خلقه فله الحمد أولاً وآخراً - هذا كثيراً طيباً مباركاً فيه كما ينبغي لإكرام وجهه وعز جلاله ورفيع مجده وعالو جده فهذا تنبيه على أحد نوعي حمده وهو جدا الصفات والأسماء والنوع الثاني حمد النعم والآلاء وهذا مشهود

فوضعت جامها جعوا لها ودعوا لهم القافة ثم ألحقوا ولدها بالذي يرون القافة ودعى ابنه لا يمتنع من ذلك فلما بعث الله تعالى محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق هدم نكاح الجاهلية كله الانكاح الناس اليوم ومعلوم أن نكاح المحلل ليس من نكاح الناس الذي أشارت إليه عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أقره ولم يهدمه ولا كان أهل الجاهلية يرضون به فلم يكن من أن نكحتهم فإن الفطر والام تنكره وتعير به

(فصل) وسبب هذا كله معصية الله ورسوله وطاعة الشيطان في إيقاع الطلاق على غير الوجه الذي شرعه الله والله سبحانه يبعث من يبعث من أصل كما روى أبو داود ومن حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أبغض الحلال إلى الله الطلاق وفي سنن ابن ماجه من حديث أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بال قوم يلعبون بحمد الله يقول قد طلقك قد راجعتك قد طلقك وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منزلة أعظمهم فتنة ينجس أحدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئاً قال ويجيء أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين أهله قال فيدنيه أو قال فيأترمه ويقول نعم أنت فالشيطان خزيه قد أغرأ وأيقاع الطلاق والتفريق بين المرء وزوجه وكثيراً ما يندم المطلق ولا يصبر عن امرأته ولا تطاوعه نفسه أن يصبر عنها إلى أن تتزوج زوجاً رغبة تبقى فيه مع الزوج إلى أن يموت عنها أو يفارقها إذا قضى منها وطرها ولا بدله من المرأة فيهرع إلى التحليل وهو حيلة من عشر خيل نصبوها للناس أحدها التحيل على عدم وقوع الطلاق وهو نوعان يحتال على عدم وقوعه مع صحة النكاح بالتسريح فيأمره أن يقول لها إذا طلقك أو إذا وقع عليك طلاق فأنت طالق قبله ثلاثاً فلا يمكن أن يقع عليها الطلاق بعدها لا مطلقاً ولا مقيداً عند المسرحين فسدوا باب الطلاق وجعلوا المرأة كالغل في عنق الزوج لا سبيل له إلى طلاقها أبداً الحيلة الثانية التحيل على عدم وقوع الطلاق بكون النكاح فاسداً فلا يقع فيه الطلاق ويتحيلون لبيان فساد من وجوه منها أن عدالة الولي شرط في صحته فإذا كان في الولي ما يقدح في عدالة فالنكاح باطل فلا يقع فيه الطلاق والقوادح كثيرة فلا تكاد تغتشف فمن شئت الا وجدت فيه قادحا ومنها أن عدالة الشهود شرط والشاهد يفسق بجلوسه على مقعد حريز أو استناده إلى مسند حريز أو جلوسه تحت مركاة حريز أو بحمزه بمجر فضة ونحو ذلك مما لا يكاد يدخل البيت منه وقت العسة ونحو ذلك فيا للعجب يكون الوطء خللاً والنسب لاحقاً والنكاح صحيحاً حتى يقع الطلاق فينبذ بطلب وجهه أفساده الحيلة الثالثة التحيل بالمخالعة حتى يفعل المحلوف عليه فإذا فعله تزوجها بعد

للخلق برها وفاجرهم ومثاها من جزيل مواهبه وسعة عطايه وكرمه أديه وجل صنائعه وجن معاملته لعباده جديد وسعة رحمة لهم وبره وادافه وحنانه واجابته لدعوات المضطرين وكشف كربات المكر وبين واء ثمة الملهوفين ورحمة للعالمين وإبدائه بالنعم قبل السؤال ومن غير استحقاق بل ابتداء منه بمجد فضله وكرمه واحسانه ودفع المحن والبلايا بعد اعتقاد أسبابها وصر فيها بعد وقوعها ولطفه

تعالى في ذلك باتصاله الى من اراده بحسن اللطاف وتبليغه من ذلك الى ما لا تبلغه الا مال وهذا يشبه خاصته وعباده الى سبيل دار السلام
ومدافعتهم عنهم احسن الدفاع وحبايتهم عن مرائع الاثم وحب اليهم الايمان وزينه في قلوبهم وكره اليهم الكفر والفسوق
والعصيان وجعلهم من الراشدين وكتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه (١٥٣) وسماهم المسلمين قبل ان يخلقهم وذكروهم

قبل ان يذكروهم واعطاهم قبل
ان يسألوه وتجب اليهم بنعمه مع
غناه وتبغضهم اليه بالمعاصي
وفقرهم اليه ومع هذا كله فانخذ
لهم دارا واعبد لهم فيها من كل
ما تشبهه الانفس وتذو الاعين
ومسألتها من جميع الخيرات
وأودعها من النعيم والحبيرة
والسرور والبهجة مالا عين
رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر ثم ارسل اليهم الرسل
يدعونهم اليها ثم يسر لهم الاسباب
التي توصلهم اليها واعانهم عليها
ورضى منهم باليسير في هذه المدة
القصيرة جدا بالاضافة الى بقاء دار
النعيم وضمن لهم ان أحسنوا ان
يشيئهم بالحسنة عشرة وان أساءوا
واستغفروا ان يغفر لهم ووعدهم
ان يحجوا ما جئوه من السياات بما
يفعلونه بعدهم من الحسنات وذكروهم
بالآية وتعرف اليهم بأسمائهم
وأمرهم بما أمرهم به رحمة منه
بهم واحسانا لا حاجة منه اليهم
ونماهم عما هم عنه حمية وصيانة
لهم لا بخلا منه عليهم وخاطبهم
بالطيف الخطاب وأحلاه ونهحهم
بأحسن النصائح ووصاهم بكل
الوصايا وأمرهم بأشرف الخصال
ونهاهم عن أفج اقوال والاعمال
وصرف لهم الآيات وضرب لهم
الامثال ووسع لهم طرق العلم به
ومعرفته وفتح لهم أبواب الهداية
وعرفهم الاسباب التي تدنيهم من
رضاه وتبعدهم عن غضبه

جديد الحيلة الرابعة اذا وقع القياس في الراس وحث ولا بد اشترى غلاما دون البلوغ
وزوجه بها وأمرها أن تمكث من ابلاغ الحشفة هناك فاذا فعل وهبها اياه فانفج نكاحها
بملكه فتعتد وترد الى المطلق فان عجزوا عن ذلك وأعوذهم انتقلوا الى الحيلة الخامسة وهي
استكراء التيس الملعون المستعار لينترو عليها ويحلبوا زعمه خمس حيل للخاصة وأما جهال
العامه فلما رأوا أن المقصود التحيل على ردها الى المطلق بأي طريق اتفق قالوا المقصود هو
الرجوع والحيلة مقصودة لغيرها وأعيان الحيل ليست مقصودة فاستنبطوا لهم خمس
حيل أخرى أحدها أن يأمروا المحلل بأن يطأها برجله فيطأها وهي قاعدة أو مضطجعة
برجله ثم يخرج ورأوا ان الوطء بالرجل أسهل عليهم وأقل مفسدة من الوطء بالآلة فانه
إذا كان كلاهما غير مقصود فسا كان أقل فسادا كان أقرب الى المقصود الحيلة الثانية
أن تكون حاملا فتلد ذكرا وكأنهم قاسوا الذي كره الذي شقها خارجا على الذي كره الذي
يشقها داخلها وهذا من جنس قياس التيس الملعون على الزوج المقصود الحيلة الثالثة أن
يصب المحلل عليها دهنًا يشربه جسدها ولا يطأها وكأنهم قاسوا شرب جسدها للدهن
وسريانه فيه على شربه للنفطة وسريانه فيه الحيلة الرابعة السفر عنها أو سفرها عنه فاذا
قدم ظن أن ذلك كاف عن الزوج ولا أدري من أين ألقى اليهم الشيطان ذلك وكأنهم ظنوا
انهم قد اتقوا من الآن وان السفر قطع حكم ما مضى رأسا الحيلة الخامسة ان يجتمعوا
على عرفات فاذا وقف بها على الجبل لم يحتج بعد ذلك الى زوج آخر عندهم وقد سئلنا نحن
وغيرنا عن ذلك وسمعناه منهم

(فصل) واعلم أنه من اتقى الله في طلاقه فطلق كما أمره الله ورسوله وشرعه له أغناه عن
ذلك كله ولهذا قال تعالى بعد ان ذكر حكم الطلاق المشرع ومن يتق الله يجعل له
مخرجا فلواتقى الله عامة المطلقين لاستغنوا بتقواه عن الاصر والاغلال والمكر
والاحتيال فان الطلاق الذي شرعه الله سبحانه أن يطلقها طاهرا من غير جاع وبطلقها
واحدة ثم يدعها حتى تنقضي عدتها فان بداله أن يسكنها في العدة أمسكها وان لم يراجعها
حتى انقضت عدتها أمسكها ان يستقبل العقد عليها من غير زوج آخر وان لم يكن له غرض
لم يضره أن تزوج بزوج غيره فن فعل هذا لم يندم ولم يحتج الى حيلة ولا تحليل ولهذا
سئل ابن عباس عن رجل طلق امرأته مائة فقال عصيت ربك وفارقت امرأتك لم تتق الله
فجعل لك مخرجا وقال سعيد بن جبيرة جاء رجل الى ابن عباس فقال اني طلقت امرأتى
ألفا فقال اما ثلاث فتحرم عليك امرأتك وبقية من وزرائك أخذت آيات الله هزوا وقال
مجاهد كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال انه طلق امرأته ثلاثا فسكت حتى ظننت
انه رادها اليه ثم قال ينطلق أحدكم فيركب الا جوقه ثم يقول يا ابن عباس يا ابن عباس وان
الله تعالى قال ومن يتق الله يجعل له مخرجا وانك لم تتق الله فلا أجدا لك مخرجا عصيت

(٢٠ - اغانة اللهقان)

و يخاطبهم بالطيف الخطاب ويسمى بهم باحسن اسمائهم كقوله يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله
جميعا أي المؤمنون يا عبادي الذين أمرتوا على أنفسهم قل لعبادي واذا سألك عبادي عني فجاوبهم بكتاب الوداد والمحبة والتلطيف كقوله
يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء وتزل من السماء ماء

فأخرج به من الشرائع وقالكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فاني توفى لكم يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تغرركم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور يا أيها الانسان ما غرك ربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك (١٥٤) يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تكونوا من الذين آمنوا ولم يندموا

ربك وبانت منك امرأتك ذكره أبو داود وقدر روى النسائي عن مجاهد بن ليبيد قال اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن رجل طلق امراته ثلاث تطليقات جميعا فقام غضبان ثم قال ايلعب بكاب الله وانا بين اظهركم حتى قام رجل فقال يا رسول الله ألا أقتله وهذه الاثارة موافقة لما دل عليه القرآن فان الله سبحانه انما شرع الطلاق مرة بعد مرة ولم يشرعه جملة واحدة اصلا قال تعالى الطلاق مرتان والمرتان في لغة العرب بل وسائر لغات الناس انما تكون لما يأتي مرة بعد مرة فهذا القرآن من اوله الى آخره وسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكلام العرب قاطبة شاهد بذلك كقوله تعالى سنعذبهم مرتين وقوله اولايرون انهم يقتلون في كل عام مرة او مرتين وقوله يا أيها الذين آمنوا ليس تاذنكم الذين ملكت ايمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات ثم فسرهما بالاقوات الثلاثة وشواهد هذا اكثر من ان تحصى ثم قال سبحانه فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فهذه هي المرة الثالثة فهذا هو الطلاق الذي شرعه الله تعالى سبحانه مرة بعد مرة بعد مرة فهذا شرعه من حيث العدد وأما شرعه من حيث الوقت فشرع الطلاق للعدة وقد فسر عليه السلام بان يطلقها طاهرا من غير جراح فلم يشرع جمع ثلاث ولا تطليقتين ولم يشرع الطلاق في حيض ولا في طهر وطئ فيه وكان المطلق في زمن رسول الله عليه السلام كله وزمن ابي بكر كله وصدر من خلافة عمر رضي الله عنهما اذا طلق ثلاثا بحسب له واحدة وفي ذلك حديثان صحيحان احدهما رواه مسلم في صحيحه والثاني رواه الامام احمد في مسنده فاما حديث مسلم فرواه من طريق ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وستين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر رضي الله عنه ان الناس قد استعجلوا في امر كانت لهم اناة فلو أمضينا عليهم فأما حديثهم وفي صحيحه ايضا عن طاوس ان ابا الصهباء قال لابن عباس هات من هنياتك ألم يكن الطلاق الثلاث على عهد رسول الله عليه السلام وابي بكر واحدة فقال قد كان ذلك فلما كان في عهد عمر تتابع الناس في الطلاق فأجازه عليهم وفي لفظ لابي داود ان رجلا يقال له ابو الصهباء كان كثير السؤال لابن عباس قال اما علمت ان الرجل كان اذا طلق امراته ثلاثا قبل ان يدخل بها جعلوها واحدة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وصدر من اماره عمر رضي الله عنه فقال ابن عباس بلى كان الرجل اذا طلق امراته ثلاثا قبل ان يدخل بها جعلوها واحدة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وصدر من اماره عمر فلما رأى الناس قد تتابعوا فيها قال اجروهم عليهم هكذا في هذه الرواية قبل ان يدخل بها وبها اخذنا سحق بن راهويه وخلق من السلف جعلوا الثلاث واحدة في غير المدخول بها وسائر الروايات الصحيحة ليس فيها قبل الدخول ولهذا لم يذكروا مسلم منها شيئا

يجعل الله جمعا ولا تفسر قوا واذا كروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فالق بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخسوا وانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الايات ان كنتم تعقلون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالموودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول واباءكم ان تؤمنوا بالله ربكم ان كنتم خرجتم جهادا في سبيل الله وابتغاء مرضاتي تسرون اليهم بالموودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب واذا كروا اذ أنتم قليل مستضعفون في الارض تخافون أن يخطفكم الناس فآوكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلمهم الذباب منه ضعف الطالب والمطلوب وهذا ما قدره الله حق قدره ان الله اقوى عزيز واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا ففتح هذا الخطاب اني عايت ابليس وطردته من سمائي وباعدته من قربي

وهذا

يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلمهم الذباب منه ضعف الطالب والمطلوب

ما قدره الله حق قدره ان الله اقوى عزيز واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا ففتح هذا الخطاب اني عايت ابليس وطردته من سمائي وباعدته من قربي

اذ لم يجد اليكم آدم ثم اتهم بابنيه توالونه وذريته من دونهم أعداء لكم فليتامل اليبيب مواقع هذا الخطاب وشدة لصوقه بالقلوب والتباسه بالارواح واكثر القرآن جاء على هذا النمط من خطابه لعباده التردد والتعذر والمطغ والنصيحة البالغة واعلم عباد الله انه لا يرضى لهم الا اكرم الوسائل وافضل المنازل واجل العلوم والمعارف قال تعالى ان تكفروا (١٥٥) فان الله غني عنكم ولا يرضى لعباده

الكفروا ان تشكروا يرضه لكم وقال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وقال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال والله يريد أن يتوب عليكم يريد الله ليقبّل توبكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم يريد الله أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً يريد الله أن يخفف عنكم ويخفف عباده عنكم ويتنصل سبحانه الى عباده من مواضع الظنة والتهمة التي نسبها اليه من لم يعرفه حق معرفته ولا قدره حق قدره من تكليف عباده ما لا يقدرون عليه ولا طاقة لهم بفعاله البتة وتعتذيرهم ان شكروه وآمنوا به وخلق السموات والارض وما بينهما لا الحكمة ولا اغابة وانه لم يخلق خلقه لحاجة منه اليهم ولا ليتكبر بهم من قلة ولا ليتعزز بهم كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد أن يطعمون فاجبرانه لم يخلق الجن والانس لحاجة منه اليهم ولا ليربح عليهم لكن خلقهم جوداً واحساناً ليعبدوه فيربحوا هم عليه كل الارباح كقولهم ان احسنتم احسنتم لانفسكم ومن عمل صالحاً فلانفسه يعهدون ولما امرهم

وهذا الحديث قد رواه عن ابن عباس ثلاثة نفر طاوس وهو اجل من رواه عنه وابو الصهباء العدوي وابو الجوزاء وحديثه عند الحماكم في المستدرک واقطعه ان ابوالجوزاء اتى ابن عباس فقال اتعلم ان الثلاث كن يردن على عهد رسول الله عليه السلام الى واحدة قال نعم قال الحماكم هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ورواية طاوس نفسه عن ابن عباس ليس في شيء منها قبل الدخول وانما حكى ذلك طاوس عن سؤال ابي الصهباء لابن عباس فاجابه ابن عباس بما سأل عنه ولعله انما بلغه جعل الثلاث واحدة في حق مطلق قبل الدخول فسأل عن ذلك ابن عباس وقال كانوا يجعلونها واحدة فقال له ابن عباس نعم اى الامر على ما قلت وهذا لا مفهوم له فان التقييد في الجواب وقع في مقابلة تقييد السؤال ومثل هذا لا يعتبر مفهومه نعم لولم يكن السؤال مقيداً فتقيد السؤال الجواب كان مفهومه معتبراً وهذا كما اذا سئل عن فارة وقعت في من فقال اذا وقعت الفارة في السجن فالقوها وما حوطها وكلوه لم يدل ذلك على تقييد الحكم بالسجن خاصة وبالحاجة لغير الدخول بها فرد من افراد النساء فذكر النساء مطلقاً في أحد الحديثين وذكر بعض افرادهن في الحديث الآخر فلا تعارض بينهما وأما الحديث الآخر فقال ابوداود في سننه حدثنا اجد بن صالح حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريح قال اخبرني بعض بني ابي رافع مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عكرمة عن ابن عباس قال طلق عبد يزيد بن ركانة واخوته أم ركانة ونكح امرأة من مينة فجاءت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ما يغني عني الا كما تغني هذه الشجرة لشجرة أخذتها من رأسها ففرق بيني وبينه فأخذت النبي عليه السلام حمية فدعا ركانة واخوته ثم قال لجلسائهن اتررن فلانا نسبه منه كذا وكذا من عبد يزيد وفلانا كذا وكذا قالوا نعم فقال عليه السلام طلقها ففعل فقال راجع امرأتك أم ركانة فقال اني طلقتها ثلاثاً يا رسول الله قال قد علمت راجعها وتلا يا أيها الذين آمنوا اذا طلقتم النساء الآية فأمره أن يراجعها وقد طلقها ثلاثاً وتلا الآية التي هي وما بعد ما صرح في كون الطلاق الذي شرعه لعباده هو الطلاق الذي يكون للعدة ما اذا شارفت انقضاءها فاما أن يسكنها بمعروف او يغارقها بمعروف وانه سبحانه شرعه على وجه التوسعة والتيسير فلعلم المطلق أن يندم فيكون له سبيل الى الرجعة وهو قوله لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً فأمره بالمراجعة وتلاوته الآية كاف في الاستدلال على ما كان عليه الحال فان قيل فهذا الحديث فيه مجهول وهو بعض بني رافع والمجهول لا يقوم به حجة فالجواب من ثلاثة أوجه أحدها ان الامام اجد قد قال في المسند حدثنا سعد بن ابراهيم حدثنا أبي عن محمد بن اسحق قال حدثني داود بن الحصين عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس قال طلق ركانة بن عبد يزيد أخو المطلب امرأته ثلاثاً في محاسن واحد فزن عليها حزنا شديداً فسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف

بالوضوء والغسل من الجنابة الذي يحط عنهم أوزارهم ويدخلون به عليه ويرفع به درجاتهم قال تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون وقال في الاضاح والهدايا ان ينال الله لحومها ولدماءها ولكن يناله التقوى منكم وقال عقيب أمرهم بالصدقة ونههم عن اخراج الردي من المال ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم يا اخذيه الا ان تغضوا فيه

والعلم والدين على عبد يقول سبحانه ان غنى عما تنطقون ان ينالني منه شيء من حق الهامد كلها فانفاقكم لا يسد منه حاجة ولا
 يوجب له جدا بل هو الغنى بنفسه الجيد بنفسه واسمائه وصفاته وانفاقكم انما تنفعه لكم وعائده عليكم ومن المتعين على من لم يباشر قلبه
 سلاوة هذا الخطاب وجلالة واطف (١٥٦) موقعه وجذبه للقلوب والارواح ومخالطته لها ان يعالج قلبه بالتقوى وان يستغفر

منه المواد الفاسدة التي حالت
 بينه وبين حظه من ذلك ويتعرض
 الى الاسباب التي يتاله بها من
 صدق الرغبة والجمالى الله ان
 يحى قلبه ويزكيه ويجعل فيه
 الايمان والحكمة فالقلب الميت
 لا يذوق طعم الايمان ولا يجد
 حلاوته ولا يتمتع بالحياة الطيبة
 لافى الدنيا ولا فى الآخرة ومن اراد
 مطالعة اصول النعم فليسم سرح
 الذكر فى رياض القرآن وليتنامل
 ما عبد الله فيه من نعمه وتعريفها
 الى عبادته من اول القرآن الى
 آخره حين خلق اهل النار
 وابتلاهم بابلوس وحزبه وتسلط
 اعدائهم عليهم وامتحانهم بالشهوات
 والارادات والهوى اتعظم
 النعمة عليهم بمخالطته ومخاربه
 فله على اوابائه وعباده اتم انعمة
 واكملها فى كل ما خلقه من
 محبوب ومكره ونعمة وصحة وفى
 كل ما أحدثه فى الارض من وقائعه
 بأعدائه واكرامه لاوليائه وفى
 كل ما قضاه وقدره وتفصيل ذلك
 لا تنفى به أقلام الدنيا وأوراقها ولا
 قسوى العباد وانما هو التنبيه
 والاشارة ومن استقرى الاسماء
 الحسنى وجسدتها مداخ وثناء
 تقضى بلاغات الواصفين عن بلوغ
 كنهها وتعجز الادهام عن الاحاطة
 بالواحد منها ومع ذلك فله سبحانه
 حماد ومدائح وأنواع من الثناء لم
 تحرك بها الخواطر ولا هجت
 فى الضمائر ولا لاحت لمشوسم

طلقتها قال طلقتها ثلاثا فى مجلس واحد قال فائتاك واحدة فارجعهما ان شئت قال
 فارجعهما قال وكان ابن عباس يرى ان الطلاق عند كل طهر ورواه الحافظ أبو عبد الله محمد
 ابن عبد الواحد المقدسى فى مختاراته التى هى أصح من صحيح البخارى فلهذا موافق للاول
 وكلاهما موافق لحديث طاوس وأبى الصهباء وأبى الجوزاء عن ابن عباس وطاوس
 وعكرمة أعلم أصحاب ابن عباس فان عكرمة كان مولاه مصاحبا له وكان يقيده على العلم
 وكان طاوس خاصا عنده يجتمع به كثيرا ويدخل عليه مع الخاصة وكان طاوس وعكرمة
 يفتيان بان الثلاث واحدة وكذلك ابن اسحق لما صح عنه هذا الحديث أفتى بموجبه وكان
 يقول جهل السنة فبرد اليها فرواه هذا الحديث أفتوا به وعملوا به وعن ابن عباس فيه
 روايتان احدهما موافقة عمر رضى الله عنه تأديبا وتعزيرا للمطلقين والثانية الافتاء
 بموجبه روى حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس وحسبك بهذا السند صحة
 وجلالة اذا قال أنت طالق ثلاثا بقم واحد فهى واحدة ذكره أبو داود فى السنن الوجه
 الثانى ان هذا المجهول هو من التابعين من أبناء مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولم يكن الكذب مشهورا فيهم والقصة معروفة بحقوقة وقد تابعه عليها داود بن الحصين
 وهذا يدل على انه حفظها الثالث ان روايته لم يعتمد عليها واحدا فقد ذكرنا رواية داود
 ابن الحصين وحديث أبى الصهباء فهب ان وجود روايته وعدمها سواء فى حديث داود
 كسفاية وقد زالت تهمة تدليس ابن اسحق بقوله حدثنى وقد احتج الاثمة بهذا السند
 بعينه فى حديث تقدير العرايا بخمسة أسق أودونها وأخذوا به وعملوا بموجبه مع مخالفة
 عمومات الاحاديث الصحيحة فى منع بيع الرطب بالتمر له والقول بهذه الاحاديث موافق
 لظاهر القرآن ولا قول الصحابة والقياس ومصالح بنى آدم أما ظاهر القرآن فان الله سبحانه
 شرع الرجعة فى كل طلاق الاطلاق غير المدخول بها والمطلقة مطلقا نالته بعد الاولتين
 وليس فى القرآن طلاق بائن قط الا فى هذين الموضعين واحداهما بائن غير محرم والثانى
 بائن محرم وقال تعالى الطلاق مرتان والمرتان ما كان مرة بعد مرة كما تقدم وأما القياس
 فان الله سبحانه قال والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهادة الا أنفسهم فشهدا
 أحدهم أربع شهادات بالله ثم قال ويدرا عنهما العذاب أن تشهدا أربع شهادات بالله فلو
 قال أشهد بالله أربع شهادات انى صادق أو قالت أشهد بالله أربع شهادات انه كاذب كانت
 شهادة واحدة ولم تكن اربع عا فكيف يكون قوله أنت طالق ثلاثا ثلاث تطليقات وأى
 قياس أصح من هذا وهكذا كل ما يعتبر فيه العدد من الاقرار ونحوه ولهذا لو قال المقر
 بالزنا انى أقرب الزنا أربع مرات كان ذلك مرة واحدة وقد قال الصحابة لما عزان أقررت
 أربع عار جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلو قال أقرب به أربع مرات كانت مرة
 واحدة فهكذا الطلاق سواء فهذا القياس وتلك الآثار وذاك ظاهر القرآن وأما أقوال

ولا سحت فى فكر فى دعاء أعرف الخلق بربه وأعلمهم باسمائه وصفاته ومحمد له أسألك بكل اسم
 هو لك سميت به نفسك أو أنزلته فى كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به فى علم الغيب عندك ان تجعل القرآن ربيع قلبي ونور
 هدري وجلاء حزني وذهاب همي وغمي وفى الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم فى حديث الشفاعة لما يسجد بين يدي ربه قال فيه تخرج على من

ما علم بشئ إلا أحسنه الآن وكان يقول في معجوده أعوذ بربك من خطئك ويعفوك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فلا يحصى أحد من خلقه ثناء عليه البتة وأوصاف وحدو ثناء لا يعلمها لك مقرب ولا نبي مرسل ونسبة ما علم العباد من ذلك إلى ما لا يعلمونه كنفرة عصفور في بحر فان قيل فكيف يصنعون (١٥٧) بما يشاهد من أنواع الابتلاء والامتحان

والا لام للاطفال والحيوانات ومن هو خارج عن التكليف ومن لا ثواب ولا عقاب عليه وما يقولون في الاسماء الدالة على ذلك من المنتقم والقباض والخافض ونحوها قيل قد تقدم من الكلام في ذلك ما يكفي بعضه لذي الغفلة السليمة والعقل المستقيم واما من فسد فطرته وانكسر قلبه وضعفت بصيرة عقله فلو ضرب له من الامثال ما ضرب فانه لا يزيد من الاعمى وتحميرا ونحن نريد ما تقدم ايضا وبيانا اذ بسط هذا المقام أولى من اختصاره فنقول قد علمت ان جميع أسماء الرب سبحانه حسنى وصفاته كمال وأفعاله حكمته ومصلحته وله كل ثناء وكل حمد ومدح وكل خير فنه وله ويده والشر ليس اليه وجه من الوجوه لاف ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ولا في أسمائه وان كان في مفعولاته فهو خير باضافته اليه وشر باضافته الى من صدر عنه ووقع به فتمسك بهذا الأصل ولا تغرقه في كل دقيق وجليل وحكمه على كل ما يرد عليك وما كالم اليه واجعله اختيكت التي ترجع اليها وتعتمد عليها واعلم ان الله خصائص في خلقه ورجته وفضلا يختص به من يشاء وذلك هو جبر بربيته والهيته وحده وحكمته فإياك ثم إياك أن تصغي الى وسوسة شياطين الانس والجن والنفس الجاهلة الظالمة انه هـلا سوى بين عباده في تلك

الحجابه فيكفي كون ذلك على عهد الصديق ومع جميع الصحابة لم يختلف عليه منهم أحد ولا حكي في زمانه القولان حتى قال بعض أهل العلم ان ذلك اجماع قديم وانما حدث الخلاف في زمن عمر رضي الله عنه واستمر الخلاف في المسألة الى وقتنا هذا كما سند كرهه قالوا فقد صح بلا شك انهم كانوا في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر مدة خلافته كلها وصدا من خلافة عمر رضي الله عنه يوقعون على من طلق ثلاثا واحدة قالوا فحق بدعوى الاجماع منكم لانه لا يعرف في عهد الصديق أحد رد ذلك ولا خالفه فان كان اجماع فهو من جانبنا أظهر ممن يدعيه من نصف خلافة عمر رضي الله عنه وهم جرافقه لم يزل الاختلاف فيه قائما وكرهه أهل العلم في مصنفاتهم قديما وحديثا فمن ذكر الخلاف في ذلك داود وأصحابه واختاروا ان الثلاث واحدة ومن حكي الخلاف الطحاوي في كتابه اختلاف العلماء وفي كتاب تهذيب الآثار وأبو بكر الرازي في كتاب احكام القرآن وحكام ابن المنذر وحكام ابن حزم وحكام المورج في تفسيره وحكي حجة القولين ثم قال وهي مسألة خلاف بين العلماء وحكام محمد بن نصر المروزي واختار القول الثالث انها واحدة في حق البكر ثلاث في حق المدخول بها وحكام المتأخرين المازري في كتاب المعلم وحكام عن محمد بن مقاتل من أصحاب أبي حنيفة وهو من أجل أصحابهم من الطبقة الثالثة من أصحاب أبي حنيفة فهو أحد القولين في مذهب أبي حنيفة وحكام التلمساني في شرح التفریع في مذهب مالك قولاً في مذهب به بل رواية عن مالك وحكام غيره قولاً في المذهب وهو أحد القولين في مذهب مالك وأبي حنيفة وحكام شيخ الاسلام عن بعض أصحاب أحمد وهو اختياره وأثبت أحواله ان يكون كـ بعض أصحاب الوجوه في مذهبه كالقاضي وأبي الخطاب وهو أجل من ذلك فهو قول في مذهب أحمد بلا شك واما التابعون قال ابن المنذر كان سعيد بن جبيرة وطاوس وأبو الشعثاء وعمر بن دينار يقولون من طلق البكر ثلاثا فهي واحدة قال واخذوا في هذا الباب عن الحسن وروى عنه انه ثلاث وذكر قتادة وحيد ويونس عنه انه رجع عن قوله بعد ذلك وقال واحدة باثنية وقال محمد بن نصر في كتاب اختلاف العلماء اجماع أهل العلم ان الرجل اذا طلق امرأته تطليقة ولم يدخل بها انها بائنة منه وليس عليها عدة واختلغوا في غير المدخول بها اذا طلقها الزوج ثلاثا بالفظ واحد فقال الاوزاعي ومالك وأهل المدينة لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره وروى عن ابن عباس وغير واحد من التابعين انهم قالوا اذا طلقها ثلاثا قبل ان يدخل بها فهي واحدة واكثر أهل الحديث على القول الاول قال وكان اسحق يقول طلاق الثلاث للبكر واحدة وتاول حديث طاوس عن ابن عباس كان الطلاق الثلاث على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهم يجعل واحدة على هذا قلت هذا تأويل اسحق وأما أبو داود فجعله منسوخا فقال في كتاب

الخصائص وقسمها بينهم على السواء فان هذا عين الجهل والسفه من المعترض به وقد بينا فيما تقدم ان حكمته تاجي ذلك وتنج منه ولكن اعلم ان الامر قسمه بين فضله وعدله فيختص برجته من يشاء ويقدر بعذابه من يشاء وهو المحمود على هذا فالطيبون من خلقه مخصوصون بفضله ورجته والخبيثون مقصودون بعذابه ولكل واحد قسطه من الحكمة والابتلاء والامتحان وكل مستعمل فيما هو له مهيا وله مخلوق

وكل ذلك خير ونفع ورحمة للمؤمنين فإنه تعالى خافهم الغيابة عنهم لها عاملان واستعمدهم فيها فلم يدر كوا ذلك إلا ولا شقوه إلا بما سبق
لهم من مشيئته وقسطه فكذلك لا تضرهم الأدواء ولا السحوم بل متى وسوس لهم العدو واعتالهم شيء من كيدته أو مسهم شيء من طيفه
تذكروا فإذا هم مبضرون وأخوانهم (١٥٨) بعدونهم في الغي ثم لا يقصرون وإذا واقعوا معصية صغيرة أو كبيرة عاد ذلك عليهم

رجة وانقلب في حقهم دواء وبدل
 حسنة بالتوبة النصوح
 والحسنات الماحية لانه سبحانه
 عرفهم بنفسه وبفضله وبان
 قلوبهم بيده وعصمتهم اليه حيث
 نقض عزمانهم وقدرهم وان
 لا يعصوه واراهاهم عزته في قضائه
 وبره واحسانه في عفوه ومغفرته
 وأشهدهم نفوسهم وما فيها من
 النقص والذل والجهل وأشهدهم
 حاجتهم اليه وافئسارهم وذللهم
 وانه ان لم يعف عنهم ويغفر لهم فليس
 لهم سبيل الى النجاة أبدا فانهم لما
 أعطوا من أنفسهم العزم أن
 لا يعصوه وعقدوا عليه قلوبهم
 ثم عصوه بمشيئته وقدرته
 عرفوا بذلك عظيم اقتداره وجل
 ستره اياهم وكريم حلمه عنهم
 وسعة مغفرته لهم برده عفوه وحنانه
 وعماقه ورأفته وانه حلسم ذو
 اناة لا يجل وزحيم سبقت رحمة
 غضبه وانهم متى رجعوا اليه
 بالتوبة وجدوه غفورا رحيما
 حلما كريما يغفر لهم السيئات
 ويقالهم العثرات ويودهم بعد
 التوبة ويحبهم فتضرعوا اليه
 حيثئذ بالدعاء وتوسلوا اليه بذل
 العبودية وعزالر بوبية فتعرف
 سبحانه اليهم بحسن اجابته وجل
 عطفه وحسن امتثانه في ان
 ألهمهم دعاءه وبسرهم للتوبة
 والابانة وأقبل بقلوبهم اليه
 بعد اعراضها عنه ولم تمنعه
 معاصيهم وجنباياتهم من عطفه

السنن باب نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلاث ثم ساق حديث ابن عباس رضي الله عنه
ان الرجل كان اذا طلق امرأته فهو أحق برجعها وان طلقها ثلاثا ثم نسخ ذلك بقوله تعالى
الطلاق مرتان ثم ذكر في أثناء الباب حديث أبي الصهباء وكأنه اعتقد ان حكمه كان
ناثما كان الرجل يراجع امرأته كلما طلقها وهذا وهم لوجهين أحدهما ان المنسوخ
هو ثبوت الرجعة بعد الطلاق ولو بلغ ما بلغ كما كان في أول الاسلام الثاني ان النسخ
لا يثبت بعد موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكون الثلاث واحدة قد عمل به في
خلافة الصديق كلها وأول خلافة عمر رضي الله عنه فمن المستحيل أن ينسخ بعد ذلك وأما
ابن المنذر فقال لم يكن ذلك عن علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عن أمره قال غير
جائز أن يظن بابن عباس انه يحفظ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا ثم يفتي بخلافه
فلما لم يحجز ذلك دل فتيابن عباس رضي الله عنه على ان ذلك لم يكن عن علم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ولا عن أمره اذ لو كان ذلك عن علم النبي عليه السلام ما استحل ابن عباس
أن يفتي بخلافه أو يكون ذلك منسوخا استدلالا بفتيابن عباس وهذا المسلك ضعيف
جدا لوجوه أحدها ان حديث عكرمة عن ابن عباس في رد النبي عليه السلام امرأة ركانة
عليه بعد الطلاق الثلاث يبطل هذا التاويل رأسا الثاني ان هذا لو كان صحيحا لقال ابن
عباس لا بى الصهباء ما أدرى أبلغ ذلك رسول الله عليه السلام أولم يبلغه فلما أقره على
ذلك اقرارا دل ذلك علم أنه بما بلغه الثالث أنه لو كان ذلك صحيحا لم يقل ان الناس قد استحلوه
في شيء كانت لهم فيه اناة بل كان الواجب أن يبين السنة عن رسول الله عليه السلام في
خلاف ذلك وان هذا العمل من الناس خلاف دين الاسلام وشرع محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم ولا يقول فلواتا أمضيناه عليهم فان هذا إنما يكون أيضا من الله تعالى ورسوله لا من
عمر الرابع انه من الممتنع أو المستحيل أن يكون خيار الخلق يطلقون في عهد رسول الله عليه
عليه السلام وعهد خليفته من بعده ويرجعون على خلاف دينه فيطلقون طلاقا محرما
ويرجعون رجعة محرمة ولا يعلمون بذلك رسول الله عليه السلام وهو بين أظهرهم ثم
حديث ابن عباس الذي رواه أحمد يرد ذلك ثم يرد فتوى ابن عباس في إحدى الروايتين
عنه وهي ثابتة عنه بأصح اسناد كما ان الرواية الأخرى ثابتة عنه كيف يشتر جهل خيار
الامة بالطلاق والرجعة مدة حياته عليه السلام ومدة حياة الصديق كلها وشطر من
خلافة عمر رضي الله عنه ثم يظهر لهم بعد ذلك الطلاق والرجعة الجائزان وكيف يصح قول
عمر رضي الله عنه ان الناس قد استحلوا في شيء كانت لهم فيه اناة وكيف يصح قوله فلو
أمضيناه عليهم فهذا المسلك كما ترى وأما الامام أحمد فانما رده بفتوى ابن عباس بخلافه
وهو راوى الحديثين قال الأثرم سألت أبا عبد الله عن حديث ابن عباس كان الطلاق
الثلاث على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما طلاق

عليهم وبره لهم واحسانه اليهم فتاب عليهم قبل أن يتولوا اليه وأعطاهم قبل أن يسألوه فلما تابوا اليه واستغفروه وأتابوا اليه تعرف اليهم تعرفا آخر فعرفهم رحته وحسن عائدته وسعة مغفرته وكرم عفوه وجيل صفحه وبره وامتنانه وكرمه وشرعه ومبادرته قبولهم بعد ان كان منهم ما كان من طول الشرور وشدة النقور والايضاع في طرق معاصيه وأشهدهم مع ذلك جده

العظيم وبره العميم وكرمه في ان خلى بينهم وبين المعصية فقالوا هابت معته واعانته ثم لم يحل بينهم وبين ما نوجبهم من الهلاك والفساد الذي لا يرجى معه فلاح بل تداركهم بالدواء الثاني الشافي فاستخرج منهم ذاء لو استمر معهم لافضى الى الهلاك ثم تداركهم بروح الرجاء فغذف في قلوبهم واخبرانه عند ظنونهم به ولو اشهدهم عظم الجناية وقبح المعصية وغضب (١٥٩) ومقتضى على من عصاه فقط لا ورثهم ذلك المرض

القائل أو الداء العصال من الياس من روحه والقنوط من رجمته وكان ذلك عين هلاكهم وانكن رجمهم قبل البلاء وجعل تلك الآثار التي توجبها المعصية من المحن والبلاء والشدائد راحة لهم وسبيلا الى علو درجاتهم ونيل الزلفى والكرامة عنده فاشهدهم بالجناية عزرة الربوبية وذل العبودية ورقاهم بان تارها الى منازل قربه ونيل كرامته فهم على كل حال يرجحون عليه ويتقبلون في كرمه واحسانه وكل قضاء يقضيه للمؤمن فهو خير له يسوقه الى كرامته وثوابه وكذلك عطاياه الدنيوية نعم منه عليهم فاذا استرجعها ايضاً منهم وسلبهم اياها انقلب من عطايا الاخرة كما قيل

ان الله ينعمهم على عباده بالعطايا الفاخرة فاذا استرجعها كانت عطايا الاخرة

والرب سبحانه قد تجلى لقلوب المؤمنين العارفين وظهر لها قدرته وجلاله وكبريائه ومضى مشيئته وعظيم سلطانه وعلو شأنه وكرمه وبره واحسانه وسعة مغفرته ورحمته وما ألقاه في قلوبهم من الايمان باسمائه وصفاته الى حيث احتملته القسوى البشرية ووراءه ممالك تختمله قواهم ولا يخطر ببال ولا يدخل في خلد ممالا نسبة لما عرفوه اليه فاعلم ان الذين كان قسمهم أنواع المعاصي والفجور وفتن

الثلاث واحدة باي شيء تدفعه قال برواية الناس عن ابن عباس بوجود خلافه وكذلك نقل عنه ابن منصور وهذا المسلك انما يجيء على احدى الروايتين ان الصحابي اذا عمل بخلاف الحديث لم يحتج به وانتفى عمل الصحابي والمشهور عنه ان العبرة بما رواه الصحابي لا بقوله اذا خالف الحديث ولهذا اخذ برواية ابن عباس في حديث بريدة وان بيع الامة لا يكون طلاقا لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيرها ولو انفسخ النكاح يبيعها لم يخيرها مع ان مذهب ابن عباس ان يبيع الامة طلاقا واحتج بنظاهر القرآن والمحضات من النساء الاما ملكت ايمانكم فاباح وطء مملوكته المزوجة ولو كان النكاح باقيا لم ينفسخ لم ييج له وطؤها والجهور واخذ معهم خالفوه في ذلك وقالوا لا يكون بيعها طلاقا واحتجوا بحديث بريدة وتركوا رايه لروايته فان روايته معصومة ورأيه غير معصوم والمشهور من مذهب الشافعي ان الاخذ بروايته دون رايه والمشهور من مذهب أبي حنيفة عكس ذلك وعن أحمد روايتان فهذا المسلك في رد الحديث لا يقوى وسلك آخرون في رد الحديث مسلكا آخر فقالوا هو حديث مضطرب لا يصح ولذلك أعرض عنه البخاري وترجم في صحيحه على خلافه فقال باب في جواب الثلاث في كلمة لقوله تعالى الطلاق مرتان ثم ذكر حديث اللعان وفيه فطلعتها ثلاثا فقبل أن يأمره رسول الله عليه السلام ولم يغير عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لا يقر على باطل قالوا ووجه اضطرابه تارة يروى عن طاوس عن ابن عباس وتارة عن طاوس عن أبي الصهباء عن ابن عباس وتارة عن أبي الجوزاء عن ابن عباس فهذا اضطرابه من جهة السند وأما المتن فان أبا الصهباء تارة يقول ألم تعلم ان الرجل كان اذا طلق امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها جعلوها واحدة وتارة يقول ألم يكن الطلاق الثلاث على عهد رسول الله عليه السلام وأبي بكر وصدر من خلافة عمر واحدة فهذا يخالف اللفظ الآخر وهذا المسلك من أضعف المسالك ورد الحديث فيه ضرب من التعنت ولا يعرف أحد من الحفاظ قدح في هذا الحديث ولا ضعفه والامام أحمد لما قيل له باي شيء تردده فقال برواية الناس عن ابن عباس خلافه ولم يرد به بتضعيف ولا قدح في صحته وكيف يتيمم القدح في صحته وروايته كلهم أئمة حفاظ حدث به عبد الرزاق وغيره عن ابن جريج بصيغة الاخبار وحدث به كذلك ابن جريج عن طاوس وحدث به ابن طاوس عن ابيه وهذا اسناد لا مطعن فيه لطاعن وطاوس من أخص اصحاب ابن عباس ومذهبه ان الثلاث واحدة وقدره واه حماد بن زيد عن أيوب عن غير واحد عن طاوس فلم ينفرد به عبد الرزاق ولا ابن جريج ولا عبد الله بن طاوس والحديث من أصح الاحاديث وترك رواية البخاري لا يوهنه وله حكم أمثاله من الاحاديث الصحيحة التي تركها البخاري لئلا يطول كتابه فانه سماه الجامع المختصر الصحيح ومثل هذا العذر لا يقوله من له حظ من العلم وأما رواية من رواه عن أبي الجوزاء قال كانت محفوظة

الكفر والشرك والتقلب في غضبه وسخطه وقلوبهم وأرواحهم شاهدة عليهم بالمعاصي والكفر مقرر بان له الحجة عليهم وان حجة قبا لهم ولا يذكروا أحدهم النار الا وهو شاهد بذلك مقر به معترف اعتراف طائغ لا مكره مضطهد فهذه شهادتهم على أنفسهم وشهادة أوليائه عليهم والمؤمنون يشهدون فيهم بشهادة أخرى لا يشهد بها أعداؤهم ولو شهدوا بما رواه الكائنات رجمته أقرب اليهم من عقوبته فيشهدون أنهم

عبيده ومالكه وانه اوجدهم ليظهر بهم مجده وينفذهم حكمه ويخفي فيهم عدله ويحق عليهم كلمته ويصدق فيهم وعييده ويبين فيهم سابق علمه ويعمرهم اديارهم ومساكنهم التي هي محل عدله وحكمته وشهد اولياؤه عظيم ملكه وعز ساطانه وصدق رساله وكال حكمته وتعام نعمته عليهم وقدر ما اختصهم (١٦٠) به ومن أي شئ حاسم وصانهم وأي شئ صرف عنهم وانه لم يكن لهم اليه وسيلة

قبل وجودهم يتوسلون بها اليه أن لا يجاءهم من أصحاب الشمال وان يجاءهم من أصحاب اليمين وشهدوا له سبحانه بان ما كان منه اليهم وفيهم مما يفتضيه انعام كرماته الصدق والعدل وصدق قوله وتحقق مقتضى أسمائه فهو محض تحقه وكل ذلك منه حسن جميل له عليه أتم حمدوا كماله وأفضله وهو تحكم عدل وقضاء فصل وانه المحمود على ذلك كله فلا يلحقه منه ظلم ولا جور ولا عيب بل ذلك عين الحكمة ومحض الجدو كمال أظهره في حقه وعز أبداه ومالك أعلنه ومراده أنفذه كما فعل بالبدن وضر وب الانعام أتم بها مناسك أوليائه وقرايين عبادته وان كان ذلك بالنسبة الى الانعام هلاكا واتلافا فاعداؤه الكفار المشركون به الجاحدون أولى أن يكون دماؤهم قرايين أوليائه وضحايا المجاهدين في سبيله كما قال حسان ابن ثابت

يتظهرون برويه قربانهم

بدما من علقوا به من الكفار وكذلك لما ضحى خالد بن عبد الله القسري بشيخ المعطلة الفرعونية جعد بن درهم فانه خطبهم في يوم أضحى فلما أكمل خطبته قال أيها الناس ضحوا تقبيل الله ضحاياكم فاني مضح بالجامعين درهم انه زعم ان الله لم يكلم موسى تكليما ولم يتخذ ابراهيم خليلا تعالى الله عما يقول الجعدي علوا

فهى مما تريد الحديث قوة وان لم تكن محفوظة وهو الظاهر فهى وهم في الكنية انتقل فيم ابعده الله بن المؤمل عن ابن أبي مليكة من أبي الصهباء الى ابى الجوزاء فانه سئى الحفظ والحفاظ قالوا ابو الصهباء وهذا لا يوهن الحديث وهذه الطريق عند الحاكيم في المستدرک وأما رواية من رواه مقيد اقبل الدخول فانه تقدم انها لا تناقض رواية الآخرين على انها عند أبي داود عن ايوب عن غير واحد رواية الاطلاق عن معمر عن ابن جريح عن ابن طاوس عن أبيه فان تعارضها هذه الرواية أولى وان لم يتعارضها فالامر واضح وحديث داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صريح في كون الثلاث واحدة في حق المدخول بها وعامة ما يقدر في حديث أبي الصهباء أن قوله قبل الدخول زيادة من نفسه فيكون الاخذ بها أولى وحينئذ فيدل أحد حديثي ابن عباس على ان هذا الحكم ثابت في حق البكر وحديثه الآخر ثابت في حكم الثيب أيضا فأحد الحديثين يقوى الآخر ويشهد بصحته وبالله التوفيق وقدره آخرون بمسالك أضعف من هذا كله فقالوا هذا حديث لم يروه عن رسول الله الا ابن عباس وحده ولا عن ابن عباس الا طاوس وحده قالوا فابن كابر الصحابة وحفاظهم عن رواية مثل هذا الامر العظيم الذي الحاجة اليه شديدة جدا فكيف خفي هذا على جميع الصحابة وعرفه ابن عباس وحده وخفي على أصحاب ابن عباس كلهم وعلمه طاوس وحده وهذا أفسد من جميع ما تقدم ولا ترد أحاديث الصحابة وأحاديث الأئمة الثقة بمثل هذا فكم من حديث تغرد به واحد من الصحابة لم يروه غيره وقبله الأئمة كلهم فلم يرد أحد منهم وكم من حديث تغرد به من هو دون طاوس بكثير ولم يرد أحد من الأئمة ولا تعلم أحد من أهل العلم قديما ولا حديثا قال ان الحديث اذا لم يروه الا صحابي واحد لم يقبل وانما يحكى عن أهل البدع ومن تبعهم في ذلك أقوال لا يعرف لها قائل من الفقهاء وقد تغرد الزهري بنحو ستين سنة لم يروها غيره وعلمت بها الأئمة ولم يردوها بتفرد هذا مع ان عكرمة روى عن ابن عباس رضي الله عنه حديث ركانة وهو موافق لحديث طاوس عنه فان قدح في عكرمة أبطل وتناقض فان الناس احتجوا بعكرمة وصحح أئمة الحفاظ حديثه ولم يلتفتوا الى قدح من قدح فيه فان قيل فهذا هو الحديث الشاذ وأقل أحواله أن يتوقف فيه ولا يجزم بصحته عن رسول الله عليه السلام قيل ليس هذا هو الشاذ وانما الشذوذات تخالف الثقات فيمارووه فيسند عنهم بروايته فأما اذا روى الثقة حديثا منقردا به لم يرو الثقات خلافا فانه ذلك لا يسمى شاذا وان اصطح على تسميته شاذا بهذا المعنى لم يكن هذا الاصطلاح موجبا لردده ولا مسوقا له قال الشافعي رحمه الله وليس الشاذ أن يتفرد الثقة برواية الحديث بل الشاذ أن يروى خلاف ما رواه الثقات قاله في مناظرته بعض من رد الحديث بتفرد الراوى فيه ثم ان هذا القول لا يمكن أحد من أهل العلم ولا من الأئمة ولا من أتباعهم طرده ولو طردوه أبطل

كثير

كبير انهم نزل فذبحه فكان ضحيته ذكر ذلك البخاري في كتاب خلق الافعال فهذا شهودا وليائته من شان

أعدائه ولكن أعداؤه في غفلة عن هذا لا يشهدونه ولا يقررون به ولو شهدوه وأقروا به لادركهم جنانه ورجته ولكن لما حجبوا عن معرفته ومحبه وتوحيده وإيات أسمائه الحسنى وصفاته العلى بصفه مما يليق به وتنزيهه عما يليق به صاروا أسوأ حالا من الانعام وضربوا

بالجواب وأبعد وأغنى البعد وأخرجوا من نور إلى الظلمات وغيت قلوبهم في الجهل به وبكلامه وجلاله وعظمته في غايات ليستم عليهم
أمدوه وينفذ فيهم حكمه والله عليهم حكيم والله أعلم (فصل) والله سبحانه مع كونه خالق كل شيء فهو موصوف بالرضا والغضب والعطاء
والمنع والخفض والرفع والرجة والانتقام فاقنضت حكمته سبحانه أن خلق دار الطالبي (١٦١) رضاه العاملين بطاعته المؤثرين لأمره

القائمين بحجابه وهي الجنة وجعل فيها كل شيء مرضي وملاها من كل محبوب ومرغوب ومشتهى ولذيد وجعل الخبز حذافيره فيها وجعلها محل كل طيب من الذوات والصفات والاقوال وخلق دارا أخرى لطالبي أسباب غضبه وسخطه المؤثرين لاغراضهم وحظوظهم على مرضاته العاملين بأنواع مخالفتهم القائمين بما يكره من الاعمال والاقوال الواصفين له بما لا يليق به الجاحدين لما أخبر به رسوله من صفات كماله ونعوت جلالة وهي جهنم وأودعها كل شيء مكروه ومحبها ملئ من كل شيء مؤذوم ومؤلم وجعل الشرب حذافيره فيها وجعلها محل كل خبيث من الذوات والصفات والاقوال والاعمال فهاتان الداران هما دار القرار وخلق دارا ثالثة هي كالمنزلة لهاتين الدارين ومنها يتزود المسافرون اليهما وهي دار الدنيا ثم أخرج اليها من أثمار الدارين بعض ما اقتضته أعمال أربابها وما يستدل به عليهما حتى كأنهما رأي عين ليصير الأيمان بالدارين وإن كان غيبا وجه شهادة تستأنس به النفوس وتستدل به فأتخرج سبحانه إلى هذه الدارين آثار رحمة من الثمار والقواكه والطيبات والمسابس الفاخرة والصور الجيلة وسائر ملاذ النفوس ومشتهاها ما هو نفحة من نفحات الدار التي جعل ذلك

كثير من أقوالهم وقتاوسهم والعجب أن الرادين لهذا الحديث بمثل هذا الكلام قد بنوا كثيرا من مذاهمهم على أحاديث ضعيفة انفرد بها رواها لا تعرف عن سواهم وذلك أشهر وأكثر من أن يعدد ولما رأى بعضهم ضعف هذه المسالك وانها لا تجدي شيئا استروح إلى تأويله فقال معنى الحديث أن الناس كانوا يطلقون على عهد رسول الله وأبي بكر وعمر واحدة ولا يوقعون الثلاث فلما كان في أثناء خلافة عمر رضي الله عنه أوقعوا الثلاث وأكثروا من ذلك فأمرضاه عليهم عمر رضي الله عنه كما أوقعوه فقوله كان الثلاث على عهد رسول الله عليه السلام واحدة أي في حق التطبيق وإيقاع المطلقين لا في حكم الشرع قال هذا القائل وهذا من أقوى ما يجاب به وبه يزول الاشكال ولعمري الله لو سكت هذا كان خيرا له وأستر فإن هذا المسلك من أضعف ما قيل في الحديث وسيأقفه بين بطلانه بيانا ظاهرا لا اشكال فيه وكان قائله أحب الترويج على قوم ضعفاء العلم مخالدين إلى حضيض التقليد فخرج عليهم مثل هذا والقائل كأنه لم يتأمل الفاظ الحديث ولم يعن بطرقه فقد ذكرنا من بعض ألفاظه قول أبي الصهباء لابن عباس أما علمت أن الرجل كان إذا طلق امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها جعلوها واحدة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر رضي الله عنه وصدر من أماره عمر رضي الله عنه فأقر ابن عباس بذلك وقال نعم وأيضا فقول هذا المتأول أنهم كانوا يطلقون على عهد رسول الله عليه السلام قد نقضه هو بعينه وأبطله حيث احتج على وقوع الثلاث بحديث الملاعن وحديث محمود بن لبيدان رجلا طلق امرأته على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثا فغضب عليه السلام وقال أيلعب بك كتاب الله وأنا بين أظهركم ثم زاد هذا القائل في الحديث زيادة من عنده فقال وأمرضاه عليه ولم يردده وهذه اللفظة موضوعة لا مروية في شيء من طرق هذا الحديث البتة وليست في شيء من كتب الحديث وانما هي من كيس هذا القائل جاله عليها فرط التقليد ومحمود بن لبيد لم يذكر ما جرى بعد ذلك من أمضاء أو رد إلى واحدة والمقصود أن هذا القائل تناقض وتناول الحديث تأويلا يعلم بطلانه من سياقه ومن بعض ألفاظه أن الطلاق الثلاث على عهد رسول الله وأبي بكر وصدر من خلافة عمر يرد إلى الواحدة وهذا موافق للفظ الآخر كان إذا طلق امرأته ثلاثا جعلها واحدة وجميع ألفاظه متفقة على هذا المعنى يفسر بعضها بعضا فجعل هذا وأمثاله المحكم متشابهها والواضح متشكلا وكيف يصنع بقوله فلو أمرضناه عليهم فإن هذا يدل على أنه رأى من عمر رضي الله عنه أنه رأى أن يرضيه عليهم لتتابعهم فيه وشدهم على أنفسهم ما وسعه الله تعالى عليهم وجمعهم ما فرقه وتطبيقهم على غير الوجه الذي شرعه وتعددهم حدوده ومن كمال علمه رضي الله عنه علم أن الله سبحانه وتعالى لم يجعل المخرج إلا أن اتقاء وراعي حدوده وهو لا لم يتقوه في الطلاق ولا راعوا حدوده فلا يستحقون المخرج

(١١ - اغانة اللفهان) كله فيها على وجه الكمال فإذا رآه المؤمنون ذكرهم بما هنالك من الخير والسرور والعيش الرخي كاقبل فإذا رآه المسلمون تعبقوا * حور الجنات لدى النعيم الخالد فشمروا إليه وقالوا اللهم لا عيش الا عيش الآخرة وأحدثت لهم رؤيته عزما وهم ما وجدوا تشمير الان النعيم يذكرون بالنعيم والشئ يذكرون بجنه فاذار أي أحدهم ما يحبه

رواه الأئمة قال مؤيد الجنة والجنة عيشة أو حياها فوجوه تلك المسكينات والممدودات في هذه الدار راحة من الله يسوق
بعباده المؤمنين إلى تلك الدار التي هي أكمل منها وزاد لهم من هذه الدار اليها قسرا ودعوة دليل وأثر من آثار رحمة التي أودعها تلك
الدار فالؤمن من يتركها إلى ما أمامه (١٦٢) ويشير ساكن عزمانه إلى تلك نفسه ذواقة ترواقه إذا ذاق شئ منها نأث إلى ما هو أكمل

منه حتى تنوق إلى الذم المقيم في
جوار الرب الكريم وأخرج سبحانه
إلى هذه الدار أيضا من آثار غضبه
ونقمته من العقوبات والآلام
والحن والمكر وهات من الآيات
والصفات ما يستدل بحسنه على
ما في دار الشقاء من ذلك مع أن ذلك
من آثار النفسين الشقاء
والصيف الذين أذن الله سبحانه
بحكمته لجهنم أن تنفس بهما
فاقتضى ذلك النفسان آثارا
ظهرت في هذه الدار كانت دليلا
وعبرة عليهما وقد أشار تعالى إلى
هذا المعنى ونبه عليه بقوله في نار
الذي نحن جعلناها نذكرة ومتاعا
للمقوين نذكرة يذكرونها
الآخرة ومنفعة للنازلين بالقواء
وهم المسافرون يقال أقوى الرجل
إذا نزل بالقي والقوى وهي الأرض
الحالية وخص المقوين بالذكرة
وإن كانت منفعة عامة للمسافرين
والمقيمين تنبيه لعباده والله أعلم
بمراده من كلامه على أنهم كلهم
مسافرون وأنهم في هذه الدار على
جناح سفر ليسوا بهم مقيمين ولا
مستوطنين وأنهم عابرو سبيل
وأبناء سفر والمقصود أنه سبحانه
أشهد في هذه ما أعد لأوليائه
وأعدائه في دار القرار وأخرج
إلى هذه الدار من آثار رحمة
وعقوبته ما هو عبرة ودلالة على
ما هناك من خير وشر وجعل
هذه العقوبات والآلام والحن
والبلايا سببا يسوق بها عباده

الذي ضمنه لمن اتقاه ولو كان الثلاث يقع ثلاثا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو دينه الذي بعثه الله تعالى به لم يصف عمر رضي الله عنه أمضاء إلى نفسه ولا كان يصح
هذا القول منه وهو بمنزلة أن يقول في الزنا وقتل النفس وقذف المحصنات لو حرمناه عليهم
فحرمه عليهم وبمنزلة أن يقول في وجوب الظهر والعصر ووجوب صوم رمضان والغسل
من الجنابة فلو فرضنا عليهم ففرضه عليهم فدعوى هذه التأويلات المستكرهة التي كلما
نظر فيها طالب العلم ازداد بصيرة في المسألة وقوى جانبها عنده فانه يرى أن الحديث لا يرد
بمثل هذه الأشياء وقد سلك أبو عبد الرحمن النسائي في سننه مسلكا آخر وقوى جانبها
عنده فقال باب طلاق الثلاث المتفرقة قبل الدخول بالزوجة ثم ساقه فقال حدثنا أبو داود
حدثنا أبو عاصم عن ابن جريح عن ابن طاووس عن أبيه أن أبا الصهباء جاء إلى ابن عباس
رضي الله عنه فقال يا ابن عباس ألم تعلم أن الثلاث كانت على عهد رسول الله عليه السلام
وأبي بكر وصدر من خلافة عمر ترد إلى الواحدة قال نعم وانت إذا طابقت بين هذه الترجمة
وبين لفظ الحديث وجدتها لا يدل عليها ولا يشعر بها بوجه من الوجوه بل الترجمة لون
والحديث لون آخر وكأنه لما أشكل عليه وجه الحديث جملة على ما إذا قال لغير المدخول
بها أنت طالق أنت طالق أنت طالق طلقت واحدة ومعلوم أن هذا الحكم يزل ولا يزال
كذلك ولا يتغير ذلك بزمان رسول الله عليه السلام وأبي بكر وصدر من خلافة عمر
رضي الله عنه لم يتغير في خلافة عمر رضي الله عنه ويمضي الثلاث بعد ذلك على المطلق
فالحديث لا يندفع بمثل هذا البتة وسلك آخرون في الحديث مسلكا آخر وقالوا هذا
حديث يخالف أصول الشرع فلا يلتفت إليه قالوا لأن الله سبحانه ملك الزوج ثلاث
تطبيقات وجعل إيقاعها إليه فان قلنا بقول الشافعي ومن وافقه أن جمع الثلاث جائر فقد
فعل ما أبيح له وإن قلنا بجمع الثلاث حرام وهو طلاق بدعي فالشارع إنما ملكه تفريق
الثلاث فمسحة له فإذا جمعها فقد جمع ما فسح له في تفريقه فلم يمه حكمه كما لو فرقه قالوا وهذا
كما أنه يملك تفريق المطلقات وجمعهن فكذلك يملك تفريق الطلاق وجمعه فهذا قياس
الأصول فلا نبطله بخبر الواحد قال الآخرون هذا القياس لا يصلح أن يثبت به هذا الحكم
لأنه يعارض بنص فضلاء عن أن يقدم على النص وهو قياس مخالف لأصول الشرع وسنة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمل الصحابة في عهد الصديق فاما مخالفته لأصول
الشرع فان الله سبحانه إنما ملك المطلق بعد الدخول طلاقا يملك فيه الرجعة ويكون
مخيرا فيه بين الامساك بالمعروف وبين التيسير بحسن ما لم يكن بعوض أو يستوفي فيه
العدد والقرآن قديين ذلك كله فيبين أن الطلاق قبل الدخول تبين به المرأة ولا عدة عليها
وبين أن المعتدة تملك نفسها ولا رجعة لزوجها عليها وبين أن المطلقة المطلقة المسبوبة
بطلقتين قبلها تبين منه وتحرم عليه فلا تحل له حتى تنكح زوجا غيره وبين أن ما عدا ذلك

المؤمنين فإذا أرادوا كل الحذر واستدلوا بما رأوه منها وشاهدوه على ما في تلك الدار من المكر وهات
والعقوبات وكان وجودها في هذه الدار وأشهدهم إياها وامتحانهم باليسير منها رجعة منهم بهم واحسانا إليهم وتذكرونها ولما كانت
هذه الدار مزرعاً خيرا لها بشرها وأذاها براحتها ونعيمها بعد ما اقتضت حكمة أحكم الحاكمين أن خلص خيرها من شرها وخصه بدار

أنحرى هي دار الحسرات المحضة ودار السرور المحضة فكتب على هذه الدار حكم لامتراج والاختلاط وخلط فيها بين الغريقتين وابتلى بعضهم ببعض وجعل بعضهم لبعض فتنة حكمة بالغية بهرت العقول وعرة قاهرة فقام بهذا الاختلاط سوق العبودية كما يحبه ويرضاه ولم يكن تقوم عبوديته التي يحبها ويرضاها الا على هذا الوجه بل العبد الواحد جمع فيه (١٦٣) بين أسباب الخير واشهر وسلط بعضه على

بعض ليس يخرج منه ما يحبه من العبودية التي لا تحصل الا بذلك فلما حصلت الحكمة المطلوبة من هذا الامتزاج والاختلاط أعقبه بالتمييز والتخلص فميز بينهما بدارين ومحلين وجعل لكل دار ما يناسبها واسكن فيهما من يناسبها وخلق المؤمنين المتقين المخلصين لرحمته وأعداء الكافرين لنقمته والمخلفين للامرين فهؤلاء أهل الرحمة وهؤلاء أهل النعمة وهؤلاء أهل النعمة والرحمة وقسم آخر لا يستحقون ثوابا ولا عقابا ورتب على كل قسم من هذه الاقسام الخمسة حكمه الملائق به وأظهر فيه حكمته الباهرة ليعلم العباد كمال قدرته وحكمته وانه يخلق ما يشاء ويختار من خلقه من يصلح للاختيار وانه يضع ثوابه موضع وعقابه موضع ويجمع بينهما في المحل المقتضى لذلك ولا يظلم أحدا ولا يعجزه شي من حقه ولا يعاقبه بغير جانيته هذا مع ما في ضمن هذا الابتلاء والامتحان من الحكم الراجعة الى العبيد أنفسهم من استخراج صبرهم وشكرهم وتوكلهم وجهادهم واستخراج كمالهم الكامنة في نفوسهم من القوة الى الفعل ودفع الاسباب بعضها ببعض وكسر كل شيء بمقابلته ومصادمته بضده لتظهر عليه آثار القهر وسلمات الضعف والعجز ويتبين العبيدان القهار لا يكون الا واحدا وانه يستحيل أن

من الطلاق فالزوج فيه الرجعة وهو مخير بين الامساك بالمعروف والتسريح باحسان وهذا كتاب الله عز وجل قد تضمن هذه الانواع الاربعة وأحكامها وجعل سبحانه وتعالى أحكامها من لوازمها التي لا تتفك عنها فلا يجوز أن تتغير أحكامها البتة فكما لا يجوز في الطلاق قبل الدخول أن يثبت فيه الرجعة ويجب به العدة ولا في الطلقة المسبوقه بطلقتين أن يثبت فيها الرجعة وان تباح بغير زوج واصلية ولا في طلاق الفدية أن يثبت فيه الرجعة فكذلك لا يجوز في النوع الآخر من الطلاق أن يتغير فيقع على وجه لا يثبت فيه الرجعة فانه يخالف لحكم الله تعالى الذي حكم به فيه وهذا صفة لازمة له فلا يكون على خلافها البتة ومن تأمل القرآن وحده لا يحتمل غير ذلك فاشرع الله سبحانه الطلاق الاو شرع فيه الرجعة الا الطلاق قبل الدخول وطلاق الخلع والطلقة الثالثة فيبتاوينكم كتاب الله فان كان فيه شيء غير هذا فاوجدوا لايه وما يوضح ذلك أن جمهور الفقهاء من الطوائف الثلاثة احتجوا على الشافعي في تجويزه جمع الثلاث بالقرآن وقالوا ما شرع الله سبحانه جمع الطلاق الثلاث وما شرع الطلاق بعد الدخول بغير عوض الا شرع فيه الرجعة ما لم يستوفوا واحتجوا عليه بقوله تعالى الطلاق مرتان قالوا ولا يعقل في لغة من لغات الامم المرتان الا مرة بعد مرة فعارضهم بعض أصحابه بقوله تعالى ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها أجرها مرتين وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين فاجابهم الاثرون بان المرتين والمرات يراد بها الافعال تارة والاعيان تارة وأكثر ما يستعمل في الافعال وأما الاعيان فمكك قوله في الحديث انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرتين أي شقين وفلقتين وما خفي هذا على من لم يحط به علم اذ علم ان الانشقاق وقع مرة بعد مرة في زمانين وهذا ما يعلم أهل الحديث ومن له خبرة باحوال الرسول عليه السلام وسيرته انه غلطوا وانه لم يقع الانشقاق الا مرة واحدة ولكن هذا او أمثاله فهموا من قوله مرتين المرة الزمانية اذ عرف هذا فقلوه نؤتيها أجرها مرتين وقوله بل يؤتون أجرهم مرتين أي ضعفين فيؤتون أجرهم مضاعفا وهذا يمكن اجتماع المرتين منه في زمان واحد وأما المرتان من الفعل في مجال اجتماعهما في زمن واحد فانهما مثلان واجتماع المثلين محال وهو نظير اجتماع حرفين في آن واحد من متكلم واحد وهذا مستحيل قطعاً فيستحيل أن يكون مرتا الطلاق في اي قاع واحد ولهذا جعل مالك وجمهور العلماء رمى الجمار بسبع حصيات جملة انه غير مؤد للواجب عليه وانما يحتسب له رمى حصاة واحدة فهي رمية لا سبع رميات واتفقوا كلهم على أنه لو قال في اللعان أشهد بالله أربع شهادات اني صادق كانت شهادة واحدة وفي الحديث الصحيح من قال في يوم سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت عنه خطاياه ولو كانت مثل زبد البحر فلو قال سبحان الله وبحمده مائة مرة هذا اللفظ لم يستحق الثواب

يكون له شريك بل القهر والوحدة مثلان فالملك والقدرة والقوة والعزة كلها لله الواحد القهار ومن سواه مربوب مقهور وله ضد ومناف ومشارك تخلق ارياح وسلط بعضها على بعض تصادمها وتكسر سورنها وتذهب بها وخلق الماء وسلط عليه الرياح تعصفه وتكسره وخلق النار وسلط عليها الماء يكسرها ويطفئها وخلق الحديد وسلط عليه النار تذيبه وتكسر قوته وخلق الجارة وسلط عليه الحديد يكسرها

ويقتله وخلق آدم وكرمه ووسط عليهم ابليس وذرته وخلق ابليس وذرته ووسط عليهم الملائكة بشر دوزخهم كل مشرد ويطردونهم كل مطرد وخلق الحر والبرد والشتاء والصيف ووسط كلاً منها على الآخر يذهب ويظهره وخلق الليل والنهار وقهر كلاً منهما بالآخر وكذلك الحيوان على اختلاف ضروريه من حيوان (١٦٤) البر والبحر لكل منهم مضاد ومغالب فاستبان للعقول والفطران القاهرة

الغالب لذلك كله واحد وأنه من تمام ملكه ايجاد العالم على هذا الوجه وربط بعضه على بعض واحواج بعضه الى بعض وقهر بعضه ببعض وابتلاء بعضه ببعض وامتزاج خيره بشره وجعل شره بخيره الغداء ولهذا يدفع الى كل مؤمن يوم القيامة كافر فيقال له هذا فداؤك من النار وهكذا المؤمن في الدنيا يسلط عليه من الابتلاء والامتحان والمصائب ما يكون فداءه من عذاب الله وقد تكون تلك الاسباب فداء له من شرور أكثر منها في هذا العالم أيضاً فليعط اليبس هذا الموضع حقه من التدبر يتبين له حكمة اللطيف الخبير

(فصل) وقدرة رر ان الله سبحانه كامل الصفات له الاسماء الخفية ولا يكون عن الكامل في ذاته وصفاته الا الفعل المحكم وهو سبحانه خلق عباده على الفطرة وكل مولود فاعق يولد على الفطرة ويعدلون به هم عنها ولو تركوهم لما اختاروا عليها غيرها ولكن أخر جوههم عن سنن الخبيثة وأفسدوا فطرهم وقلوبهم وهكذا بالاضداد والاختيار يخرج بعض المخلوقات عن سنن الاتقان والحكمة ولولا تلك الاضداد والاختيار لكانت في مرتبتها كالمولود في فطرته ولذلك امثلة المثال الاول ان الماء خلقه الله طاهراً مطهراً فلو ترك على حاله التي خلق عليها لم يخالطه

المذكور وكانت تسبيحة واحدة وكذلك قوله يسبحون الله دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين ويحمدون ثلاثاً وثلاثين ويكبرون أربعاً وثلاثين لوقال سبحانه الله ثلاثاً وثلاثين لم يكن مسجهاً هذا العدد حتى يأتي به واحدة بعد واحدة ونظائر ذلك في الكتاب والسنة أكثر من أن يذكر قالوا فقله تعالى الطلاق مرتان أما أن يكون خبراً في معنى الأمر أي اذا طلقت فطلعتوا مرتين وأما أن يكون ذلك عن حكمه الشرعي الديني أي الطلاق الذي شرعته لكم وشرعت فيه الرجعة مرتان وعلى التقديرين أما أن يكون ذلك مرة بعد مرة فلا يكون موقعاً للطلاق الذي شرع الا اذا طلق مرة بعد مرة ولا يكون موقعاً للمشروع بقوله أنت طالق ثلاثاً ولا مرتين قالوا ويوضح ذلك انه حصر الطلاق المشروع في مرتين فلو شرع جمع الطلاق في دفعة واحدة لم يكن الحصر صحيحاً ولم يكن الطلاق كله مرتان بل كان منه مرتان ومنه مرة واحدة تجمعه وهذا خلاف ظاهر القرآن وأنه لا طلاق للدخول بها الا مرتان وينفي الثلاثة المحرمة بعد ذلك قالوا ويدل عليه ان الطلاق اسم محلي باللام وليست للعهد بل للعموم فالمراد بالآية كل الطلاق مرتان والمرة الثالثة التي تحرمها عليه وتسقط رجعته وهذا صريح في ان الطلاق المشروع هو المتفرق لان المرات لا تكون الامتفرقة كما تقدم قالوا ويدل عليه قوله تعالى واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف واذا من أدوات العموم كأنه قال أي طلاق منكم في أي وقت فحكمه هذا الا انه أخرج من هذا العموم الطلقة المسبوقه باثنتين فبقى ما عداها دخلاً في لفظ الآية نصاً وظاهراً قالوا ويدل عليه أيضاً قوله سبحانه واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن فهذه اعام في كل طلاق غير الثالثة المسبوقه باثنتين والقرآن يقتضي ان ترجع الى زوجها اذا أرادت في كل طلاق ما عدا الثالثة قالوا ويدل عليه أيضاً قوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد عصى الله فاعلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً فاذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف ووجه الاستدلال بالآية من وجوه أحدها انه سبحانه وتعالى انما شرع ان تطلق لعدتها أي لاستقبال عدتها في طلاق طلاقاً يتعقبه شروعه في العدة ولهذا أمر عليه السلام عبد الله بن عمر رضي الله عنه لما طلق امرأته أن يراجعها وتلا هذه الآية تفسيراً لمرادها وان المراد بها الطلاق في قبل العدة وكذلك كان يقرؤها عبد الله بن عمر ولهذا قال كل من قال بتحريم جمع الثلاث أنه لا يجوز له أن يردف الطلقة باخرى في ذلك الطهر لانه غير مطلق للعدة فان العدة قد استقبلت من حين الطلقة الاولى فلا تكون الثانية للعدة ثم قال الامام أحمد في ظاهر مذهبه ومن وافقه اذا أراد أن يطلقها ثانية طلقها بعد عقد

ما يزيل طهارته لم يكن الا طاهراً ولكن بمخالطة أضداده من الانجاس والافساد تغيرت أوصافه وخرج عن الخلقة التي خلق او عليها فكانت تلك الانجاسات والقاذورات بمعنى أبوى الطفل وكافيه الذين يهودونه وينصرونه ويمجسونه ويشركونه كما ان الماء اذا فسد بمخالطته الانجاس والقاذورات لم يسلح الطهارة فكذلك القلوب اذا فسدت فطرها بالاختيار لم تصلح لطهارة القديس المثال الثاني الشراب

المعتصر من العنب فإنه طيب يصلح للدواء ولا صلاح للغذاء والمنافع التي يصلح لها فلا تخلي على حاله لم يكن الا طاهرا طيبا ولكن أفسد بتهنئته
للسكر واتخاذ مسكرا فخرج بذلك عن خلقه التي خلقها من الطهارة والطيب فصارت أحب مني وأحبسها فلو انقلب خيلا أو زال تغير الماء
كان بمنزلة رجوع الكافر الى قطرة الاولى فان الحكم اذا ثبت له زوال البر والها والله أعلم (١٦٥) المثال الثالث الاغذية الطيبة النافعة

اذا خالطت باطن الحيوان واستقرت
هناك خرجت عن حالتها السيئة
خلقت عليها واكتسبت بهذه
المخالطة والمجاورة خبثا وفسادا لم
يكن فيها سالوا عنها في غير طرقها
التي بها كمالها ولما أنزل الله الماء
طاهرا نافعاً فخرج الارض وسالت
به أوديتها وأرجل جلاله بينهما
بسبب هذه المخالطة والمجاورة
أنواع الثمار والفواكه والزرع
والنخيل والزيتون وسائر الاغذية
والاقوات وأوجد مع ذلك المر
والشوك والحظيل وغير ذلك
واللقاح واحد ولكن الام مختلفة
قال تعالى وفي الارض قطع
متجاورات وجنات من أعناب
وزرع ونخيل صنوان وغير
صنوان يسقي بماء واحد ونفضل
بعضها على بعض في الاكل ان في
ذلك لايات لقوم يعقلون ثم انه
سبحانه يصرف ما أخرج من هذا
الماء ويقلب به ويحيل بعضه الى
بعض وينقل بعضه بالمخالطة
والمجاورة عن طبيعته الى طبيعة
أخرى وهذا كما خلق كل دابة
من ماء ثم خالف بين صورها وقواها
ومنافعها وأوصافها وما يصلح لها
وأشهى بعضا على بطنه وبعضا على
رجلين وبعضا على أربع حكمة
بالغة وقدوة باهرة وكذلك سبحانه
يقلب الليل والنهار ويقلب
ما يوجد فيهما ويقلب أحوال
العالم كما يشاء ويسلك بذلك

أورجة لان العدة تنقطع بذلك فاذا طلقها بعد ذلك أخرى طلقها للعدة وقال في رواية
أخرى عنه له أن يطلقها الثانية في الطهر الثاني ويطلقها الثالثة في الطهر الثالث وهو قول
أبي حنيفة فيكون مطلقا للعدة أيضا لا يبتنى على ماضى والصحيح هو الاول وانه ليس له
أن يردف الطلاق قبل الرجعة والعقد لان الطلاق الثاني لم يكن لاستقبال العدة بل هو
طلاق لغير العدة فلا يكون مأذونا فيه فان العدة انما تحسب من الطلقة الاولى لانها طلاق
للعدة بخلاف الثانية والثالثة ومن جعله مشروعا قال هو الطلاق لتمام العدة والطلاق
لتمامها كالطلاق لاستقبالها وكلاهما طلاق للعدة وأصحاب القول يقولون المراد
بالطلاق للعدة الطلاق لاستقبالها كما في القراءة الاخرى التي تفسر القراءة المشهورة
فطلقوهن في قبل عدتهن قالوا فاذا لم يشرع ارداد الطلاق للطلاق قبل الرجعة أو العقد
فان لا يشرع جمعه معه أولى وأخرى فارداف الطلاق أسهل من جمعه ولهذا شرع ارداد
في الاطهار من لا يجوز الجمع في الطهر الواحد وقد احتج عبد الله بن عباس على تحريم
جمع الثلاث بهذه الآية قال مجاهد كنت عند ابن عباس ف جاء رجل فقال انه طلق
امراته ثلاثا فسكت حتى ظننت انه رادها ثم قال ينطلق أحدكم فيركب الاحوفة ثم يقول
يا ابن عباس وان الله عز وجل قال ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل شئ فخرجت
ربك وبانت منك امرأتك وان الله عز وجل قال يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن
في قبل عدتهن وهذا حديث صحيح ففهم ابن عباس من الآية ان جمع الثلاث محرم وهذا
فهم من دعاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفقهه الله في الدين ويعلمه التأويل وهو من
أحسن الفهوم كما تقرر الوجه الثاني من الاستدلال بالآية قوله تعالى لا تخرجوهن من
بيوتهن ولا يخرجن وهذا انما هو في الطلاق الرجعي فاما البائن فلا سكنى لها ولا نفقة لسنة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصحيحة التي لا طعن في صحتها الصريحة التي لا شبهة في
دلائلها فدل على أن هذا حكم كل طلاق شرعه الله تعالى ما لم تسمعه طلقته قبله ولهذا
قال الجمهور انه لا يشرع له ولا يملك ابانتها بطلقة واحدة بدون العوض وأبو حنيفة قال يملك
ذلك لان الرجعة حقه وقد أسقطها والجمهور يقولون ثبوت الرجعة وان كان حقه فلهها
عليه حقوق الزوجية فلا يملك اسقاطها الا بمخالعة أو باستيفاء العدد كما دل عليه القرآن
الوجه الثالث انه قال وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه فاذا طلقها ثلاثا
جملة واحدة فقد تعدى حدود الله فيكون ظالما الوجه الرابع انه سبحانه قال لا تدرى
أعمل الله يحدث بعد ذلك أمرا وقد فهم أعلم الامة بالقرآن وهم الصحابة أن الامر ههنا هو
الرجعة قالوا وأي أمر يحدث بعد الثلاث الوجه الخامس قوله تعالى فاذا بلغن أجلهن
فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف فهذا حكم كل طلاق شرعه الا أن يسبق
بطاقتين قبله وقد احتج ابن عباس على تحريم جمع الثلاث بقوله تعالى يا أيها النبي اذا

مسلك الحكمة البالغة التي بها يتم مراده ويظهر ملكه ألاله الخلق والامر تبارك الذي رب العالمين وهذا القرآن المجيد عموده
ومقصوده الاخبار عن صفات الرب سبحانه وأسمائه وأفعاله وأنواع جده والثناء عليه والانباء عن عظمته وعزته وحكمته وأنواع صنعته
والتقدم الى عبادته بامره ونهيته على السنة رساله وتدقيقه يفهم بما أقامه من الشواهد والدلائل على صدقهم وبراهين ذلك ودلائله وتبين

مراده من ذلك كله وكان من تمام ذلك الاخبار عن الكافرين والمكذبين وذكر ما أجابوا به رسالهم وقالوا رسالاتهم ووصف كفرهم وعنادهم وكيف كذبوا على الله وكذبوا رساله وردوا أمره وصالحه فكان في اجتناب ذلك من العلوم والمعارف والبيان ووضوح شواهد الحق وقيام أدلته وتنوعها وكان موقع هذا (١٦٦) من خاتمة موقع تسبيحه تعالى وتنزيهه من الثناء عليه وان أسمائه الحسنى

وصفاته العليها هي موضع الحمد ومن تمام جده تسبيحه وتنزيهه عما وصفه به أعداؤه والجاهلون به بما يليق به وكان في تنسوع تنزيهه عن ذلك من العلوم والمعارف وتقرير صفات الكمال وتكميل أنواع الحمد في بيان محاسن الشئ وكما له عند معرفة ما بصاده ويخالفه ولهذا كان تسبيحه تعالى من تمام جده وحمده من تمام تسبيحه ولهذا كان التسبيح والتحميد قربتين وكان ما نسبته اليه أعداؤه والمعتلون لصفات كماله من علوه على خلقه وانزاله كلامه الذي تكلم به على رساله وغير ذلك مما تزه عنه نفسه وسج به نفسه وكان في ذلك ظهور جده بخلقته وتنوع أسبابه وكثرة شواهد وسعة طرق الثناء عليه به وتقرير عظمتهم ومعرفة في قلوب عباده فلو لمعرفة الأسباب التي يسبح ويستزه ويتعالى عنها وخلق من يضيفها اليه ويصفه بها لما قامت حقيقة التسبيح ولا ظهر لقلوب أهل الايمان عن أي شئ يسبحونه وبماذا ينزهونه فلما رأوا في خلقه من قد نسبته الى ما يليق به وجد من كماله ما هو أولى به سبحانه حيث لا تسبح بحمل له معظم له منزله له عن أمر قد نسبته اليه أعداؤه والمعتلون لصفاته وتظير هذا استعمال كلمة الاسلام وهي شهادة أن لا اله الا الله على النبي والاثبات فكان في الاثبات بالنبي في صدر هذه

طلعت النساء فطلقوهن في قبل عدتهن كما تقدم وهذا حق فان الآية اذا دلت على منع ارداد الطلاق في طهر أو اطهار قبل رجعة أو عقد كما تقدم لانه يكون مطلقة في غير قبل العدة فلان تدل على تحريم الجمع أولى وأحرى قالوا والله سبحانه شرع الطلاق على أيسر الوجوه وأرفقها بالزوج والزوجة لئلا يتسارع العبد في وقوعه ومفارقة حبيبته وقد وقت للعدة أجلا لاستدراك الغاظة بالرجعة فلم يجب له أن يطلق المرأة في حال حيضها لانه وقت نفرتة عنها وعدم قدرته على استمتاعها ولا عقيب جاءها لانه قد قضى غرضه منها وربما فترت رغبته فيها ويتردد في امساكها القضا وطره فاذا طلقها في هاتين الحالتين ربما يندم بعد هذا مع ما في الطلاق من تطويل العدة وعقيب الجمع من بعلها لانه ربما قد أشغل وجهها على ولد منه فلا يريد فراقها فاما اذا حاضت ثم طهرت فنفسه تشوق اليها الطول عهد به بجماعه فلا يقدم على طلاقها في هذه الحالة الا لحاجته اليه فلم يجب له الشارح أن يطلقها الا في هذه الحال أو في حال استبانة جاهها لان اقدامه أيضا على طلاقها في هذه الحال دليل على حاجته الى الطلاق وقد أكد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا بمنعه لعبد الله ابن عمر أن يطلق في الطهر الذي يلي الحيضة التي طلق فيها بل أمره أن يراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ان بداله أن يطلقها فليطلقها وفي ذلك عدة حكم منها ان الطهر المتصل بالحيضة هو وهي حكم القرء الواحد فاذا طلقها في ذلك الطهر فكأنه طلقها في الحيضة لاتصاله بها وكونه معها كالشئ الواحد الثانية انه لو أذن له في طلاقها في ذلك الطهر فيصير كأنه راجع لأجل الطلاق وهذا ضد مقصود الرجعة فان الله تعالى انما شرعها للامساك ولمصلحة النكاح وعود الفراش فلا يكون لأجل الطلاق فيكون كأنه راجع ليطاق وانما شرعت الرجعة ليمسك وبهذا بعينه أبطنا نكاح المحلل فان الله سبحانه وتعالى شرع النكاح للامساك والمعاشرة والمحال تزوج ليطلق فهو مضاد لله تعالى في شرعه ودينه الثالثة انه اذا صبر عليها حتى تحيض ثم تطهر ثم تحيض ثم تطهر زال ما في نفسه من الغضب الحامل له على الطلاق وربما صلحت الحال بينهما وأقلعت عما يدعوه الى الطلاق فيكون تطويل هذه المدة رجعة به وبها اذا كان الشارح ملتفتا الى مثل هذه الرجعة والشفقة على الزوج وشرع الطلاق على هذا الوجه الذي هو أبعد شئ عن الندم فكيف يليق بشرعه أن يشرع بانتهائها وتحريمها عليه بكلمة واحدة يجمع فيها ما شرعه متفرقا بحيث لا يكون له سبيل اليها وكيف يجتمع في حكمه الشارح وحكمه هذا وهذا فهذه الوجوه ونحوها مما بين بها الجمهور ان جمع الثلاث غير مشروع هي بعينها تعين عدم الوقوع وانه انما يقع المشروع وحده وهي الواحدة قالوا فتبين لنا بأصول الشرع وقواعده اننا أسعد منكم وان فساس الاصول وقواعد الشرع من جانبنا وقد تأيدت بالسنة الصحيحة التي ذكرناها وقولكم ان المطلق ثلاثا قد جمع ما فسح له في تفرقه

الكلمة من تقرير الاثبات وتحقيق معنى الالهية ونجريد التوحيد الذي يقصد بنفي الالهية عن كل ما ادعت فيه سوى الاله الحق هي تبارك وتعالى ففجر بهذا التوحيد من العقيد والاسان بتصور اثبات الالهية لغير الله كما قاله أعداؤه المشركون ونفسه وابطاله من القلب واللسان من تمام التوحيد وكما وتقريره وظهوره واعلامه ووضوح شواهد وصدق براهينه وتظير ذلك أيضا ان تكذيب أعداء الرسل

وردهم ما جاؤهم به كان من الاسباب الموجبة لظهور براهين صدق الرسل ودفع ما احتج به أعداؤهم عليهم من الشبه الداحضة ودحض حججهم الباطلة وتقرر بطرق الرسالة وإيضاح أدلتها فان الباطل كلما ظهر فساده وبطلانه أسفر وجه الحق واستنارت معالمه وفتحت سبله وتقررت براهينه فكسر الباطل ودحض حججه وأقام الدلائل على بطلانه من أدلة الحق (١٦٧) وبراهينه فتأمل كيف اقتضى الحق وجود

الباطل وكيف تم ظهور الحق بوجود الباطل وكيف كان كفسر أعداء الرسل بهم وتكذيبهم لهم ودفعهم ما جاؤوا به وهو من تمام صدق الرسل وثبوت رسالاته وقيام حججه على العباد ولنضرب لذلك مثالا يتبين به وهو ملك له عبد قد توحد في العالم بالشجاعة والبسالة والناس بين مصدق ومكذب فمن قائل هو كذلك ومن قائل هو بخلاف ما يظن به فإنه لم يقابل الشجعان ولا واجه الاقران ولو بارز الاقران وقابل الشجعان لظهر أمره وانكشف حاله فسمع به شجعان العالم وأبطالهم فقصدوه من كل أوب وأتوه من كل قطر فأراد الملك أن يظهر لرعيته ما هو عليه من الشجاعة فكن تلك الشجعان من منازلته ومقاومته وقال دونكم واباه وشأنكم به فهل تسلط الملك لأولئك على عبده ومملوكه إلا لعلاء شأنه وأظهار شجاعته في العالم وتخويف أعدائه به وقضاء الملك أوطاره به وكما يترتب على هذا اظهار شجاعة عبده وقوته وحصول مقصوده بذلك فكذلك يترتب عليه ظهور كذب من ادعى مقاومته وظهور عجزهم وفضيحتهم وخزيهم وانهم ليسوا بمن يصلح لمهمات الملك وحوائجه فإذا عدل بهم عن مهماته وولايته وعدل بهم عنهم كان ذلك مقتضى حكمة الملك وحسن تصرفه في ملكه وأنه لو استعملهم في تلك المهمات لتشوش

هي الى أن تكون حجة عليكم أقرب فانه انما أذن له فيه وملكه مفرقا لا مجموعا فإذا جمع ما أمر بتفريقه فقد تعدى حدود الله وخالف ما شرعه ولهذا قال من قال من السلف رجل أخطأ السنة فبرء اليها فهذا أحسن من كلامكم وأبين وأقرب الى الشرع والمصلحة ثم هذا ينتقض عليكم بسائر ما ملكه الله تعالى العبد وأذن فيه مفرقا فأراد أن يجمعه كرمي الحجار الذي انما شرع له مفرقا واللعان الذي شرع كذلك وإيمان القسامة التي شرعت كذلك وتطير قياسكم هذا أن له أن يؤخر الصلاة كلها ويصلها في وقت واحد لانه جمع ما أمر بتفريقه على أن هذا قد فهمه كثير من العوام يؤخرون صلاة اليوم الى الليل ويصلون الجميع في وقت واحد ويحتجون بمثل هذه الحجة بعينها ولو سكتكم عن نصره المسألة بمثل ذلك لكان أقوى لها

(فصل) فاستروح بعضهم الى مسالك آخر غير هذه المسالك لما تبين له فسادها فقال هذا حديث واحد والاحاديث الكثيرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دالة على خلافه وذكروا أحاديث منها ما في الصحيحين عن فاطمة بنت قيس أن أبا حفص بن المغيرة طلقها البتة وهو غائب فأرسل اليها وكيله بشعر فسخطته فجاءت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال ليس لك عليه نفقة وقد جاء تفسير هذه البتة في الحديث الآخر الصحيح انه طلقها ثلاثا فلم يجعل لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سكنى ولا نفقة فقد أجاز عليه الثلاث وأسقط بذلك نفقتها وسكنها وفي المسندان هذه الثلاث كانت جميعا فروى من حديث الشعبي ان فاطمة خاضعت أخا زوجها الى النبي عليه السلام لما أخرجها من الدار ومنعها النفقة فقال مالك ولا بنة قيس قال يا رسول الله ان أخى طلقها ثلاثا جميعا وذكر الحديث ومنها ما في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن رجلا طلق امرأته ثلاثا فتزوجت فطلقت فستل عليه السلام أنحل للأول قال لا حتى يذوق عسيتها كما ذاق الأول ووجه الدليل انه لم يستفصل هل طلقها ثلاثا مجموعا أو متفرقة ولو اختلف الحال لوجب الاستفصال ومنها ما اعتمد عليه الشافعي في قصة الملاءنة أن عويمرا الجملاني أتى رسول الله عليه السلام فقال يا رسول الله أرأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا فيقتله فتقتلونه أو كيف يفعل فقال عليه السلام قد أنزل فيك وفي صاحبك فاذهب فات بها قال سهل فتلاعتا وأنا مع الناس عند رسول الله فلما فرغا من تلاعتهما قال عويمر كذبت عليهما يا رسول الله ان أمسكنهما فطلقتهما ثلاثا قبل أن يأمره رسول الله عليه السلام قال الزهري وكانت تلك سنة المتلاعنين متفق على صحته قال الشافعي فقد أقره عليه السلام على الطلاق ثلاثا ولو كان حراما ما أقره عليه ومنها ما رواه النسائي عن محمود بن أبيد قال أخبر رسول الله عليه السلام عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعا فقام غضبان ثم قال أيلعب بك يا الله وأنا بين أظهركم حتى قام رجل فقال يا رسول الله ألا أقتله ولم يقل انه

امر الملك وحصل الخلل والفساد والله أعلم بالشاكرين والمقصود ان خلق الاسباب المضادة للحق وأظهرها في مقابلة الحق من ابين دلالاته وشواهد ف كان في خلقهما من الحكمة ما لو فانت تلك الحكمة وهي أحب الى الله من تفويتها بتقدير تفويت هذه الاسباب والله أعلم (فصل) والناس في دخول الشرف في القضاء الالهى طرق فنذكرها ونذكر أولهم التي تفرعت عليها هذه الطرق قبل ذلك فنقول الناس

فإن كان أحدهما قول أهل الإسلام وأتباع المرسلين كلهم أن الله سبحانه فعل ما يريد بعمل الاختيار وقدرته ومشيئته فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وهو الذي يغبر عنه متأخرو المتكلمين بكونه فاعلا بالاختيار والفريق الثاني قول من نفي ذلك وقال صدر العلم عنه **أن صدورا ذاتيا كصدور النور عن الشمس والحرارة (١٦٨) عن النار والتبريد عن الماء** ويسمى المتكلمون هذا الإيجاب الذاتي ومصدره موجبات الذات وهذا قول الفلاسفة

المشائين وهو الذي يذكره ابن الخطيب وغيره عن الفلاسفة ولا يحكى عنهم غيره وإنما هو قول المشائين وقربه متأخروهم وفاضلهم ابن سينا إلى الإسلام بعض التقریب مع مباينته لما جاءت به الرسل ولما دل عليه صريح العقل والفطرة والفريقان متفقون على أن مصدر الكائنات بأسرها خير محض من جميع الوجوه وكل صرف وجود السر في العالم مشهود والخير لا يصد عنه الاخير ولا حرم اختلاف طرقهم في كيفية دخول الشر في القضاء الالهي وتنوعت إلى أربعة طرق الطريق الاولى طريق نفاة التعديل والحكمة والاسباب فانهم سدوا على أنفسهم هذا الباب وأثبتوا مشيئة محضة لا غاية لها ولا سبب ولا حكمة تفعل لاجلها ولا يتوقف فعل المختار بها على مصلحة ولا حكمة ولا غاية لها تفعل بل كل مقدور يحسن منه فعله ولا حقيقة عندهم للقيح لولا المستحيل لذاته الذي لا يوصف بالقدرة عليه وهو لاء نفوا مسمى الرحمة والحكمة وإن أقروا بلفظ لا حقيقة له وكان شيخهم الجهم بن صفوان يقف باصحابه على المجدمين وهم يتقلبون في بلائهم فيقول أرحم الراحمين بفعل مثل هذا يعني انه ليس في الحقيقة رحمة وإنما هو محض مشيئة وصرف ارادة مجردة عن

لم يقع عليه الا واحدة بل الظاهر انه أجازها عليه اذ لو كانت زوجته ولم يقع عليه الا واحدة لبين له ذلك لانه انما طلقها ثلاثا بعتة قد لزومها فلزم يلزمه لقال هي زوجك بعد وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز ومنها ما رواه ابن ماجه عن ركانة أنه طلق امرأته البتة فأتى رسول الله عليه السلام قال ما أردت قال واحدة قال الله ما أردت بها الا واحدة ورواه الترمذي وفيه فقال يا رسول الله اني طلق امرأتى البتة فقال ما أردت بها قلت واحدة قال والله قلت والله قال فهو ما أردت قال أبو داود وهذا أصح من حديث ابن جريح ان ركانة طلق امرأته ثلاثا وقال ابن ماجه سمعت أبا الحسن علي بن محمد الطنافسي يقول ما أشرف هذا الحديث قال أبو عبد الله بن ماجه أبو عبيد تر كنه ناجية وأجد خيره عنه ووجه الدلالة انه حلقه ما أراد بها الا واحدة وهذا يدل على أنه لو أراد بها أكثر من واحدة لزمه ذلك ولو كانت واحدة مطلقا لم يقترب الحال بين أن يريد واحدة أو أكثر واذا كان هذا في الحكاية فكيف في الطلاق الصريح اذا صرح فيها بالثلاث ومنها ما رواه الدارقطني من حديث عمار بن زيد حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال سمعت أنس بن مالك يقول سمعت معاذ بن جبل يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا معاذ من طلق للبدعة واحدة أو اثنتين أو ثلاثا ألزمناه بدعته ومنها ما رواه الدارقطني من حديث ابراهيم بن عبد الله بن عباد بن الصامت عن أبيه عن جده قال طلق بعض آبائي امرأته ألفا فانطلق بنوه إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان أبانا طلق امرأته ألفا فهل له من مخرج فقال ان أباكم لم يتق الله فيجعل له مخرجا بانت منه ثلاث على غير السنة وتسعمائة وسبعة وتسعون ثم في عنقه ومنها ما رواه الدارقطني أيضا من حديث زاذان عن علي رضي الله عنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا طلق البتة فغضب وقال تتخذون آيات الله هزوا أو دين الله هزوا ولعبا من طلق البتة ألزمناه ثلاثا لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره ومنها ما رواه الدارقطني من حديث الحسن بن البصري قال حدثنا عبد الله بن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض ثم أراد أن يتبعها بتطليقتين أخريين عند القرأين فبلغ ذلك رسول الله عليه السلام فقال يا ابن عمر ما هكذا أمرك الله تعالى انك قد أخطأت السنة والسنة أن تستقبل الطهر فطلق عند ذلك أو أمسك فقلت يا رسول الله أرأيت لو طلقها ثلاثا كان يحل لي أن أراجعها قال لا كانت تبين منك ويكون معصية ومنها ما رواه أبو داود والنسائي عن حماد بن زيد قال قلت لايوب هل علمت أحدا قال في أمرك بيدك انها ثلاث غير الحسن قال لا ثم قال اللهم غفرا الا ما حدثني قتادة عن كثير مولى سمرة عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاث فلقمت كثيرا فسأته فلم يعرفه فرجعت إلى قتادة فأخبرته فقال نسي ورواه الترمذي وقال لا نعرفه الا من حديث سليمان بن حرب

الحكمة والرحمة وهو لا عقابوا أصحاب الطريق الثاني وهم الذين أثبتوا له حكمة وغاية وقالوا لا يفعل شيئا عن
 الاحكامه وغاية مطلوبة ولكن حجر واعليه سبحانه في ذلك وشرعوا له شرعية وضعوها بعة ولهم وظنوا ان ما يحسن من خلقه يحسن منه وما يقع منهم يقع منه فجعلوا ما أثبتوه له من الحكمة والرحمة من جنس ما هو الخلق ولهذا كانوا مشبهة الافعال كما ان من شبهه بخلقه في صفاته

فهو مشبه الصغار فاقسموا التشبيه نصفين هؤلاء في أفعاله وأخرون في صفاته وقالوا إنه تعالى لو أخذ من عباده عن بعض باعطاءه
توفيقا وقدره وإرادته ولم يعطها إلا آخر لكان ظالما الذي منعه وقالوا الوشاء من عباده أفعال المعاصي لكان ينزه عنه كفى الشاهد ولو شاء
منهم الكفر والفسوق والعصيان ثم عذبهم عليه لكان ظالما في الشاهد أيضا فان (١٦٩) السيد إذا أراد من عبده شيئا ففعل العبد

ما أراد سيده فانه إذا عذبه عبده

الناس ظالمون له وجعلوا العدل في

حقه من جنس العدل في حق عباده

والظلم الذي تنزه عنه كالظلم الذي

يتنزهون عنه وجعلوا ما يحسن منه

من جنس ما يحسن منهم وما يقيح

منه من جنس ما يقيح منهم وقالوا

لو أراد الشر لكان شريرا كفى

المشاهد فان مر يد الشر شرير

وقالوا لو ختم على قلوب أعباده

واسماعهم وحال بينهم وبين قلوبهم

وأضلهم عن الإيمان وجعل على

أبصارهم غشاوة وجعل من بين

أيديهم سدا ومن خلفهم سدا ثم

عذبهم لكان ظالما لهم لان أحدا

لو فعل ذلك بعبده ثم عذبه لكان

ظالما له فهو لا المشبهة حقا في

الأفعال فعدل لهم تشبيهه وتوحيدهم

تعطيلهم فجمعوا بين التشبيه

والتعطيل وهؤلاء قسموا الشر

الواقع في العالم الى قسمين أحدهما

شرويه أفعال العباد وما قولهم منها

فهذه لا تدخل عندهم في القضاء

الالهي تترجم بالرب عن نسبتها

اليه ولا تدخل عندهم تحت قدرته

ولا مشيئته ولا تكويينه والثاني

الشرويات لا تتعلق بأفعال العباد

كالسُموم والأمراض وأنواع

الآلام وكابليس وجنوده وغير

ذلك من شرو الخلق كإيلاف

الاطفال وذبح الحيوان فهذا النوع

هو الذي كدر على التدريية أصولهم

وشوش عليهم قواعدهم وقالوا

ذلك كله حسن لما فيه من اللطف

عن حماد بن زيد وحسين بن سليمان بن حرب وحماد بن زيد ثقتين ثنتين ومنهما رواه
البيهقي من حديث سويد بن غفلة عن الحسن انه طلق عائشة الخنمية ثلاثا ثم قال لولا أني
سمعت جدي أو حدثني أبي انه سمع جدي يقول أيمارجل طلق امرأته ثلاثا عند الأقراء
أو ثلاثا من جهة لم تحل له حتى تتكح زوجا غيره ليراجعها رواه من حديث أبي حميد حدثنا
سليمان بن الفضل عن عمر بن أبي قيس عن ابراهيم بن عبد الأعلى عن سويد وهذا مرفوع
قالوا فهذه الأحاديث أكثر وأشهر وعامتها أصح من حديث أبي الصهباء وحديث ابن
جريح عن عكرمة عن ابن عباس فيجب تقديمها عليه ولا سيما على قاعدة الامام أحمد فانه
يقدم الأحاديث المتعددة على الحديث الفرد عند التعارض وان كان الحديث الفرد
متأخرا كما قدم في إحدى الروايتين أحاديث تحريم الأوعية على حديث بريرة لكونها
كثيرة متعددة وحديث بريرة في إباحتها فرد وهو متأخر فانه قال كنت نهيتكم عن
الانتباذ في الأوعية فأنشروا فيما بدا لكم غير أن لا تشربوا مسكرا مع انه حديث صحيح
رواه مسلم ولا يعرف له علة وقال الآخرون هذه الأحاديث التي ذكرتموها ولم تدعوا
بعدها شيئا هي بين أحاديث صحيحة لا مطعن فيها ولا حجة فيها وبين أحاديث صريحة
الدلالة لكنها باطلة أو ضعيفة لا يصح شيء منها ونحن نذكر ما فيها من الصواب ونزول
الاشكال أما حديث فاطمة بنت قيس فمن أصح الأحاديث مع أن أكثر المنازعين
لها في هذه المسئلة قد خالفوه ولم يأخذوا به فأوجبوا للبتة النفقة والسكنى ولم يلتفتوا
الى هذا الحديث ولا عملوا به وهذا قول أبي حنيفة وأصحابه وأما الشافعي ومالك فأوجبوا
لها السكنى والحديث قد صرح فيه بأنه لا نفقة لها ولا سكنى فخالفوه ولم يعملوا به
فان كان الحديث صحيحا فهو حجة عليكم وان لم يكن محفوظا بل هو غلط كما قال بعض
المتقدمين فليس حجة علينا في جمع الثلاث فأما أن يكون حجة لكم على منازعتكم وليس حجة
لهم عليكم فبعيد من الانصاف والعدل هذا مع أننا ننزل عن هذا المقام ونقول الاحتجاج
بهذا الحديث فيه نوع سهو من المحتج به ولو تأمل طرق الحديث وكيف وقعت القصة
لم يحتج به فان الثلاث المذكورة فيه لم تكن مجموعة وإنما كان قد طلقها تطليقتين قبل
ذلك ثم طلقها آخر الثلاث هكذا جاء مصرحاً به في الصحيح فروى مسلم في صحيحه عن
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان أبا عمرو بن حفص بن المغيرة خرج مع علي بن أبي
طالب رضي الله عنه الى اليمن فأرسل الى امرأته فاطمة بنت قيس بتطليقة كانت بقيت
من طلاقها وأمر لها الحارث بن هشام وعباس بن أبي ربيعة بنفقة فقالا لها والله مالك نفقة
الا أن تكوني حاملا فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرت له قولهما فقال
لا نفقة لك وساق الحديث بطوله فهذا المفسر يبين ذلك الجمل وهو قوله طلقها ثلاثا
وقال الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن فاطمة بنت قيس انها أخبرته انها

(٢٢ - أغانة اللفهان) والمصلحة العاجلة والآجلة قالوا أما الآلام والأمراض فمفعولة لغرض صحيح وهو ما ضمن الرب

سبحانه لمن أصابه من العوض الوافي قالوا وذلك يجري مجرى استجار أجير في فعل شاق فانه بغرض الاستجار أخرج الاستجار عن كونه
عبثا هيلا حجة عن كونه ظلما فممكن حسنا قالوا فان قيل اذا كان الله قادرا على التفضل بالعوض وبإضعافه بدون توسط الالم فاي حاجة الى

توسطه وايضا فادحسن الام لاجل العوض فهل يحسن من ان يوم احد يا غير الله يعوض عن اصله فاجواب ان الله سبحانه يوم الام يعلم من حاله انه لو اطلعه على الاعراض التي تصل اليه لرضى بالام ولرغب فيه لو فور الاعراض وعظمها وليس كذلك في الشاهد استبحار الاجير من غير اختياره قالوا وليس (١٧٠) كذلك ايلام احدا بالغيره لاجل التعويض فان من قطع يد غيره او رجليه لم يعوضه

لهم ان يحسن ذلك منه لان العوض من اليه وهو مقطوع البدن الرجل وليس من العقلاء من يختار لك الذي يسمع ذلك والله يوصل الاعراض في الاخر الى الاحياء هم اكل ثمر خلقه وائمه اعضاء لذلك افترق الشاهد والغائب في هذا قالوا فان فرضتموه في ضرب واحد مع سلامة الاعضاء فبطلت له عيب فان فرض فيه مصلحة ورضي لمضروب بذلك وعظمت الاعراض عنه فهو حسن في العقل لاجل حاله بالوادسر الامران بالعوض يخرج الام عن كونه ظلما لانه نفع موقوف على مغرة الام وباعتبار كونه لطفا في الدين يخرج عن كونه عيبا قالوا وقد رأيت في الشاهد حسن الام للنفع فانه يحسن في الشاهد ايلام انفسنا وانعامنا في طلب العلم والارباح التي لا تصل اليها الا بتعب والمشقة قالوا وهذا الوجه هو الذي نحن لاجله ايلام الاطفال والبهائم فانه ايسلح للنفع فان ابدان الاطفال لا تستقيم الا على الاسباب الجالبة لآلامه وكذلك نفوسهم انما تكمل بذلك وايلام الحيوان لنفع الاذي به غير قبيح قالوا واما الام المستحق للعقوبة فانه حسن في الشاهد ولو كان غير متحقق في الغائب بالنسبة الى الاطفال والبهائم لعدم تكليفها ولكن لا بد في ايلامها من مصلحة ترجع اليها وهي ما يحصل لهم من العوض في الآخرة قالوا ويجب اعادته الاستيفاء ذلك الحق الذي لها وهي العوض على الآلام التي حصلت لها قالوا وبقاؤها بعد الاعادة ان

كانت عند أبي حفص بن المغيرة وان ابا حفص بن المغيرة طلقها آخر ثلاث تطليقات وساق الحديث ذكره أبو داود ثم قال وكذلك رواية صالح بن كيسان وابن جريج وشعيب ابن أبي حمزة كلهم عن الزهري ثم ساق من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبيد الله قال أرسله مروان الى فاطمة فسألها فأخبرته أنها كانت عند أبي حفص وكان عليه السلام أمر علي بن أبي طالب رضي الله عنه على بعض اليمن فخرج معه زوجها فبعث اليها بتطليقة كانت بقيت لها وذكروا الحديث بنسائه والواسطة بين مروان وبينها هو قبيصة بن ذؤيب كذلك ذكره أبو داود في طريق أخرى فهذا يسان حديث فاطمة قالوا ونحن أخذنا به جميعه ولم نخالف شيئا منه اذ كان صحبنا صريحا لا مطعن فيه ولا معارض له فنخالفه فهو محتاج الى الاعتذار وقد جاء هذا الحديث بخمسة ألفاظ طلقها ثلاثا وطلقها البتة وطلقها آخر ثلاث تطليقات وأرسل اليها بتطليقة كانت بقيت لها وطلقها ثلاثا جميعا هذه جملة ألفاظ الحديث وبالله التوفيق وأما اللفظ الخامس وهو قوله طلقها ثلاثا فهذا أولا من حديث مجاهد عن الشعبي ولم يقل ذلك عن الشعبي غيره مع كثرة من روى هذه القصة عن الشعبي فتفرع مجاهد على ضعفه من بينهم بقوله ثلاثا جميعا وعلى تقدير صحته فالمراد به انه اجتمع لها التطليقات الثلاث لانها وقعت بكلمة واحدة فاذا طلقها آخر ثلاث صح ان يقال طلقها ثلاثا جميعا قال هذه اللفظة يراد بها تأكيد العدد وهو الاغلب عليها لا الاجتماع في الآتي الواحد لقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا فالمراد حصول الايمان من الجميع لا ايمانهم في آن واحد سابقهم ولا حقهم

(فصل) وكذلك ما ذكره من حديث عائشة رضي الله عنها أن رجلا طلق امرأته ثلاثا فاستل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أيحل للاول فقال لا الحديث هو حق يجب التصير اليه لكن ليس فيه انه طلقها ثلاثا بنهم واحد فلا يدخلوا فيه ما ليس فيه قوله لكم ولم يستعمل جوابه ان الحال قد كان عندهم معلوما وان الثلاث انما تكون ثلاثا واحدة بعد واحدة وهذا مقتضى اللغة والقرآن والشرع والعرف كما بينا فخرج الكلام على المفهوم المتعارف من لغة القوم

(فصل) وأما ما اعتمد عليه الشافعي من طلاق الملا عن ثلاثا بحضرة رسول الله عليه السلام ولم يشكره فلا دليل فيه لان الملاعة يحرم عليه امساكها وقد حرمت تحريرا مؤبدا فبان زداد الطلاق الثلاث بهذا التحريم الذي هو مقصود اللعان الا تاكيدا وقوة هذا جواب شيخنا وقال ابن المنذر وقد ذكر الادلة على تحريم جمع الطلاق الثلاث وانه بدعة ثم قال وأما ما اعتل به من رأى ان مطلق الثلاث في مرة واحدة مطلق للسنة بحديث الجحاني فانما وقع الطلاق عنده على اجنبية علم الزوج الذي طلق ذلك أولم يعلم لان قائله يقع الفرقة بالنعان الرجل قبل أن تلتعن المرأة فغير جائز ان يحتج بمثل هذه الحجة من يرى

الآخرة قالوا ويجب اعادته الاستيفاء ذلك الحق الذي لها وهي العوض على الآلام التي حصلت لها قالوا وبقاؤها بعد الاعادة ان موقوف ونعيم الاطفال والبهائم دائم واختلاف في البهائم فقال بعضهم يدوم عوضهم وقال آخرون بانقطاعه فانهم يصيرون ترابا قالوا فان لم يكن البهائم عوض يجب لاجله ان تعاد لم يجب اعادتها عقلا وتحسن اعادتها وما يجب ان قد يفعل الله وقد لا يفعله ٧ بياض بالاصل

وقال يجوز الالام للتعويض المرد فيه قولان لهم مبنيان على أصل اختلافوا فيه وهو انه هل يحسن منه سبحانه التفضل بثلث العوض ابتداء
أقصار بعضهم الى امتناعه كما تمتنع التفضل بثلث الثواب ابتداء عندهم وهم يجمعون على امتناعه لثلاثي بين العامل وغيره وصار من يشئ
الى التحصيل منهم الى أن التفضل بمقدار الاعراض ممكن غير تمتنع فن قال بامتناع (١٧١) التفضل بمقدار العوض جواز وقوع الالام

للتعويض المرد من جواز التفضل
بامثال الاعراض لم يحسن عنده
الالام بمجرد التعويض بل قالوا
انما يحسن لو جهين لا بد من
اقتراحهما أحدهما التزام التعويض
والثاني اعتبار غير المسؤول بثلثة
الالام وكونها الطافا في زجر غاو
عن غوايته اذا شاهد في غيره
وذهب عبادة الصمري منهم الى أن
الالام تحسن لجرد الاعتبار من
غير تعويض لمن أصابته ورد عليه
جاهل القدرية ذلك قالوا والالام
التي يفعلها سبحانه اما أن تكون
مستحقة كعقوبات الدنيا وعذاب
الآخرة واما للتعويض واما
للمصلحة الراجحة قالوا وما يفعله في
الآخرة منها فكله للاستحقاق
وما يفعله في الدنيا فالعوض والمصلحة
وقد يفعله عقوبة وأما ما شرعه من
أسباب الالم فعقوبات محضه وأما
مشايخ القوم فقالوا انما يحسن منه
سبحانه الاسلام لانه المنعم
بالصحة والحياة ولانه في حكم من
أعار تلك المنفعة لمن لا يملكها فله
قطعها اذا شاء ولانه قادر على
التعويض عالم بقدره وليس
كذلك الواحد من الخلق قالوا فاذا
استرجع عار به الصحة والحياة
خلفها الالم ولا بدوا طالوا الكلام
في الالام وأسبابها وما يحسن منها
وما يقع وعلى أي وجه يقع
وحصروا أنفسهم غاية الحصر
فاستطالت عليهم الجبرية بالاستئالة
والمضائق وألجؤهم الى مضائق

ان الفرقة تقع بالتعان الزوج وحده انتهى وحيث قد نقول اما أن تقع الفرقة بالتعان
الزوج وحده كما يقوله الشافعي او بالتعانها كما يقوله اجدو يقف على تفريق الحاكم فان
وقعت بالتعان او بالتعانها فما فالطلاق الذي وقع منه لغو لم يغد شيئا البتة بل هو طلاق في
اجنبية وان وقعت الفرقة على تفريق الحاكم فهو يفرق بينهما تغريعا يحرمها عليه تحريما
مؤبدا فالطلاق الثلاث كدهذا التحريم الذي هو موجب للتعان ومقصود الشارع
فكيف يلحق به طلاق غير ملاعنة وبينهما اعظم فرق

(فصل) وأما حديث محمود بن لبيد في قصة المطلق ثلاثا فالاحتجاج به على الجواز من
باب قلب الحقائق والاحتجاج بأعظم ما يدل على التحريم لا الاباحة والاستدلال به على
الوقوع من باب التكهن والحرص والزيادة في الحديث ما ليس فيه ولا يدل عليه بشئ من
وجوه الدلالات البتة ولا يمكن المقلد لا يبالى بنصرة تقليد من اتبع له وكيف يظن
برسول الله عليه السلام انه اجاز عمل من استهزأ بكتاب الله وصحبه واعتبره في شرعه
وحكمه ونفذه وقد جعله مستهزئا بكتاب الله تعالى وهذا صريح في ان الله سبحانه
وتعالى لم يشرع جمع الثلاث ولا جعله في أحكامه

(فصل) وأما حديث ركانة انه طلق امرأته البتة وان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم استخلفه ما اراد بها الا واحدة فحديث لا يصح قال أبو الفرج بن الجوزي في كتاب
العلل له قال أجد حديث ركانة ليس بشئ وقال الخلال في كتاب العلل عن الاثرم قلت
لابي عبد الله حديث ركانة البتة فضعه وقال شيخنا الأئمة الكبار العارفون
بعبدل الحديث كالامام احمد والبخاري وابي عبيد وغيرهم ضعفوا حديث البتة
وكذلك أبو محمد بن حزم وقالوا ان رواه قوم مجاهيل لا تعرف عدالتهم وضبطهم قال وقال
الامام احمد حديث ركانة انه طلق امرأته البتة لا يثبت وقال ايضا حديث ركانة ليس بشئ
لان ابن اسحق يرويه عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس ان ركانة طلق امرأته
ثلاثا وأهل المدينة يسمون من طلق امرأته ثلاثا البتة فان قيل فقد قال أبو داود حديث
البتة اصح من حديث ابن جريج ان ركانة طلق امرأته ثلاثا لان أهل بيته اعلم بمعنى وهم
الذين رووا حديث البتة فقال شيخنا في الجواب أبو داود انما رجع حديث البتة على حديث
ابن جريج لانه روى حديث ابن جريج من طريق فيها مجهول فقال حدثنا أحمد بن صالح
حدثنا عبد البر عن ابن جريج أخبرني بعض ولد أبي رافع عن عكرمة عن ابن عباس
طلق عبد يزيد أبو ركانة واخوته أم ركانة ثلاثا الحديث ولم يرو الحديث الذي رواه أحمد
في مسنده عن ابراهيم بن سعد حدثني أبي عن محمد بن اسحق حدثنا داود بن الحصين عن
عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه طلق ركانة بن يزيد امرأته ثلاثا في مجلس واحد
فلهذا رجع أبو داود حديث البتة على حديث ابن جريج ولم يتعرض لهذا الحديث ولا رواه

تضابق عنان توجهها الابر وأضحكوا العقلاء منهم ابداء تناقضهم والزموهم الزمان لا بد من التزامها أو ترك المذهب وسال أبو الحسن
الاشعري أبا علي الجبائي عن ثلاثة اخوة لاب وأمات أحدهم صغيرا وبلغ الاخر فاختار الاسلام وبلغ الاخر فاختار الكفر فاجتمعوا عند
رب العالمين فرفع درجة البالغ المسلم فقال اخوه الصغير يا رب ارفع درجتي حتى أبلغ منزلة أخي فقال انك لا تستحق ان أهلك ببلغ فعل أعمالا

استحق من تلك الدرجة فقال يارب فاعلم له فقال كانت تلك المصلحة تقتضي انك قبل البلوغ لاني علمت انك لو بلغت لا اخترت الكفر فكانت المصلحة في قبضك صغيرا قال فصاح الثالث بين اطباق النار وقال يارب لم تكتفي صغيرا فاجاب هذا أجهل الشيخ فلم يرد اليه جوابا قالوا واذا علم سبحانه (١٧٢) من بعض العبيد انه لا يختار الا الاسلام وانه لا يكون الا كافرا مغسدا في الارض

في سنته ولا ريب انه اصح من الحديثين وحديث ابن جريج شاهد له وعاضد فاذا انضم حديث ابي الصهباء الى حديث ابن اسحق الى حديث ابن جريج مع اختلاف مخارجها وتعدد طرقها أفادت العلم فانها أقوى من حديث البتة بلا شك ولا يمكن من شم روائح الحديث ولوعلى بعد أن يرتاب في ذلك فكيف يقدم الحديث الضعيف الذي ضعفه الأئمة ورواته مجاهيل على هذه الاحاديث

(فصل) وأما حديث معاذ بن جبل فلقد وهت مسألة يحتج فيها بهذا الحديث الباطل والدارقطني انما رواه للعرفة وهو أجل من أن يحتج به وفي اسناده اسماعيل بن أمية الدارعي يرويه عن جاد قال الدارقطني بعد روايته اسماعيل بن أمية متروك الحديث

(فصل) وأما حديث عبادة بن الصامت الذي رواه الدارقطني فقال عقيب اخراجه رواته مجهولون وضعفاء الاشجنا وابن عبد الباقي

(فصل) وأما حديث زاذان عن علي رضي الله عنه فيرويه اسماعيل بن أمية القرشي قال الدارقطني اسماعيل بن أمية هذا كوفي ضعيف الحديث قلت وفي اسناده مجاهيل وضعفاء

(فصل) وأما حديث الحسن بن عمر فهو مثل هذه الاحاديث الضعاف قال الدارقطني حدثنا محمد بن عبد الحافظ حدثنا محمد بن ساذ الجوهري حدثنا يحيى بن منصور حدثنا شعيب بن رونق ان عطاء الخراساني حدثهم عن الحسن حدثنا عبد الله بن عمر فذكره وشعيب وثقه الدارقطني وقال أبو الفتح الأزدي فيه لين وقال البيهقي وقد روى هذا الحديث وهذه الزيادات انفرادها شعيب وقد تكلموا فيه انتهت ولا ريب ان الثقات الاثبات الأئمة رووا حديث ابن عمر هذا ولم يأت أحد منهم بما أتى به شعيب البتة ولهذا لم يرو حديثه هذا أحد من أصحاب الصحيح ولا السنن وأما حديث كثير مولى سمرة عن أبي سلمة عن أبي هريرة فقد انكره كثير لما سئل عنه ومثل هذا بعيدان ينسب وقد أعل البيهقي هذا الحديث وقال كثير لم يثبت من معرفته ما يوجب الاحتجاج به قال وقول العامة بخلاف روايته وقد ضعفه عبد الحق في أحكامه وابن حزم في كتابه وأما حديث سويد بن غفلة عن الحسن بن زهير بن محمد بن حميد الرازي قال أبو زرعة الرازي كذاب وقال صالح بن حرزة ما رأيت أحدا في الكذب منه ومن رواية سلمة بن الفضل قال أبو حاتم منكر الحديث وان كان في الامر شيء فقد ضعفه ابن راهويه وغيره

(فصل) فلما رأى آخرون ضعف هذا المسلك استروحوا الى مسلك آخر وطمنوا أنهم قد استراحوا به من كلفة التأويل ومشقة فقالوا الاجماع قد انعقد على لزوم الثلاث وهو أكثر من خبر الواحد كما قال الشافعي رحمه الله الاجماع أكثر من الخبر المنفرد وذلك ان

قاي مصلحة لهذا العبد في إيجاده قالوا وأي مصلحة لابليس وذريته الكفار في إيجادهم فان قلتم عرضهم للثواب قبل لكم كيف يعرضهم لا مرقدي علم انهم لا يفعلونه ولا يقع منهم البتة ومن هنا انكر غلاتهم العلم القديم وكفرهم السلف على ذلك ومن أقربهم منهم فاقراءه به مبطل المذهب وأصله في وجوب مراعاة الملاح والاصلا وهذا معنى قول السلف فانظروا القدرية بالعلم فان جحدوه كفر واوان أقروا به كفره وقالوا وأما حديث العوض على الآلام فالرب سبحانه قادر على إيصال تلك المنافع بدون توسط الآلام قالوا وهذا بخلاف المستأخر فان المنفعة وحاجة في توسط تعب الاجير واستيفاء منفعته فاما من تعالى عن الانتفاع بخلقه ولا يحتاج الى أحد منهم البتة فلا يعقل في حقه ذلك قالوا وأما وقوع الآلام على وجه العقوبة فذلك انما يحسن في الشاهد لحصول التثني من الجنة واطفاء نار الغيظ والغضب بالانتقام منهم وذلك لحاجة العقاب الى العقاب وانتفاعه به وقياس الغائب على الشاهد في ذلك متمنع قالوا وأما الايلاء لا اعتبار بان يعتبر التعبير بالآلام الواقع بغيره فيكون ذلك أدعى له الى الاذعان والانقياد فلا ريب ان الصبي اذا شاهد المعلم يضرب غيره على لعبه وتغريطه كان ذلك مصلحة واعتبارا له ولعله ان ينتفع بضرب ذلك الغير أكثر من انتفاع المضروب أو حيث لا ينتفع المضروب ولكن انما يحسن ذلك اذا

كان المضروب مستحقا للضرب فان استحقاق الاطفال والبهائم قالوا وكذلك يمكنه تعالى عباده ان يؤلم بعضهم بعضا ويضرب بعضهم بعضا مع قدرته على منع المؤلم المضرا أي مصلحة لمن مكن من ذلك وأقدر عليه وهل كانت مصلحته لا تعجزه وان يحال بينه وبين القدرة على الاداء وصون

العبادة والوفاء للشرعية التي وضعها الرب العباد وأوجبتم عليه ما أوجبتم وحرمتم عليه ما حرمتم وحدثتم عليه في تصرفه في ملكه بغير ما أصلتم وفرعتم بعقولكم وآرائكم تشبيهاً وتنبلاً لخلقكم فيما يحسن منهم ويقبح مع انما شرعية باطلة ما أنزل الله به من سلطان فانكم لم تطردوا هابل أنتم متناقضون فيها غاية التناقض خارجون فيها عما يوجب كل عقل صحيح (١٧٣) وفطرة سليمة فلا التشبيه والتشليل طردتم ولا

بالنعوى بض قلتم ولا على حقيقة الحكمة والحد وقفتم بل أثبتتم إله نوع حكمته لا تقوم به ولا ترجع إليه بل هي قائمة بالخلق فقط وقد حتمت بها في تمام ملكه كما أثبت له أخوانكم من الجبرية قدوة مجردة عن حكمته وحدو غاية يفعل لاجلها بل جعلوا حده وحكمته اقتران أفعاله بما اقترن به من المصالح عادة ووقوعها مطابقة لمشيئته وعلمه فقط فقد حوا بذلك في تمام حده وقام حزب الله وحزب رسوله وأنصار الحق بلالة الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير حق القيام ورعوا هذه الكلمة حق رعاياتها علما ومعرفة وبصيرة ولم يلحقوا الحرب بين حده وملكه بل أثبتوا له الملك التام الذي لا يخرج عنه شيء من الموجودات أعيانها وأفعالها والحمد التام الذي وسع كل معلوم وشمل كل مقدور وقالوا ان له في كل ما خلقه وشرعه حكمته بالغة ونعمة سابعة لاجلها خالق وأمر ويستحق أن يشئ عليه ويحمد لاجلها كما يشئ عليه ويحمد لاسمائاته الحسنى وصفاته العلى فهو المحمود على ذلك كله أتم جدواً كماله لما شملت عليه صفاته من الكمال وأسمائه من الحسن وأفعاله من الحكم والغايات المقترضة لحده المطابقة لحكمته الموافقة لمحابه فانه سبحانه كامل الذات كامل الاسماء والصفات

الخبر يجوز الخطأ والوهم على رايه بخلاف الاجماع فانه معصوم قالوا ونحن نسوق عن الصحابة والتابعين ما يبين ذلك فثبت في صحيح مسلم أن عمر رضي الله عنه أمضى عليهم الثلاث ووافقه الصحابة قال سعيد بن منصور حدثنا سفيان عن شقيق سمع أنسا يقول قال عمر في الرجل يطلق ثلاثا قبل أن يدخل بها قال هي ثلاث لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره وكان إذا أتى به أوجعه وروى البيهقي من حديث ابن أبي ليلى عن علي رضي الله عنه فممن طلق ثلاثا قبل الدخول قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره وروى أبو نعيم عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن بعض أصحابه جاء رجل إلى علي رضي الله عنه قال طلقت امرأتى ألفا فقال ثلاث تحرمها عليك وأقسم سائرها بين نسائك وقال علقمة بن قيس أتى رجل ابن مسعود رضي الله عنه فقال ان رجلا طلق امرأته البارحة مائة قال فلتها مرة واحدة قال فلتها مرة واحدة قال نعم قال تريد ان تبين منك امرأتك قال نعم قال هو كما قلت وأتاه رجل فقال انه طلق امرأته البارحة عدد النجوم فقال له مثل ذلك ثم قال بين الله سبحانه أمر الطلاق فمن طلق كما أمره الله تعالى فقد بين له ومن لبس جعلناه لبسه والله لا تلبسون على أنفسكم ونحوه عنكم هو كما تقولون وروى مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن محمد بن أبي اسير بن بكير قال طلق رجل امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها ثم بدا له أن ينكحها فبأى يستفتي فذهبت معه أسأل له فسأل أبا هريرة وابن عباس عن ذلك فقالا لا ترى أن تنكحها حتى تنكح زوجا غيره قال انما كان طلاقا ياها واحدة فقال ابن عباس انك قد أرسلت من يدك ما كان لك من فضل وفي الموطأ أيضا في هذه القصة ان ابن البكير سأل عنها ابن الزبير فقال ان هذا أمر ما لنا فيه قول اذهب إلى ابن عباس وأبي هريرة فاني تركتهما عند عائشة فأسألهما ثم اتينا فاجربنا فذهب فأسألهما فقال ابن عباس لا يجرى مرة فاقته يا أبا هريرة قد جاءتك معضلة فقال أبو هريرة الواحد تبينها والثلاث تحرمها حتى تنكح زوجا غيره وقال ابن عباس مثل ذلك فهذه عائشة لم تنكح عليهما ولا ابن الزبير وفي الموطأ أيضا عن النعمان بن أبي عياش عن عطاء بن يسار قال جاء رجل يستفتي عبد الله بن عمرو عن رجل طلق امرأته ثلاثا فقال عطاء فقلت أيمها قال لا قلت البكر واحدة فقال لي عبد الله انما أنت قاض لواحدة تبينها والثلاث تحرمها حتى تنكح زوجا غيره وروى عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه اذا طلق امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها لم تحل له حتى تنكح زوجا غيره وروى البيهقي من حديث معاذ حدثنا شعبة عن طارق بن عبد الرحمن سمعت قيس ابن أبي عاصم قال سأل رجل المغيرة وأنا شاهد عن رجل طلق امرأته مائة فقال ثلاثة تحرم وسبع وتسعون فضل وروى البيهقي عن سويد بن غفلة قال كانت عائشة الخنعمية عند الحسن فلما قتل على رضي الله عنه قالت لهنك الملائكة فقال يقتل على تطهرين

لا يصدر عنه الاكل فعل كريم مطابق للحكمة موجب للحمد يترتب عليه من محابه ما فعل لاجله وهذا أمر ذهب عن طائفتي الجبرية والقدرية وحال بينهم وبينه أصول فاسدة أصولها وقواعد باطلة أسسوها من تعطيل بعض صفات كماله كعطيل الفرقان حقيقة محبته عند الجبرية مشيئته وإرادته وصحة العباد له إرادتهم لما يخلقونه من النعم في دار الثواب فالحجة عندهم انى تعلقت بخلافه لا بذاته وحقيقة محبته

وذكر الله تعالى قدره وكماله وحجته العادلة بحججهم لتوايه الفصل وأصل الفرقان أن لا يقوم بذاته حكمه ولا غاية يفعل لاجلها
ثم اختلفوا فقالت الجبرية لا يفعل لغاية ولا حكمه أصلاً وحكايت القدرة بعض التكايس فقالت يفعل لغاية وحكمة لا ترجع
إليه ولا تقوم به ولا يعود إليه منها وصف وأصل (١٧٤) الفرقان أيضاً أنه لا يقوم بذاته فعل البتة بل فعله عين مقعوله فعملوا أفعاله القائمة

به وجعلوا نفس الحوادث المشاهدة التي لا تقوم به فلم يقم به عندهم فعل البتة كإعطال غلاة الجهمية صفاته فلم يشئوا له صفة تقوم به وإن تناقضوا وكعطأت السننانية اتباع ابن سينا ذاته فلم يشئوا له ذاتاً تارة على وجود مجرد لا يقارن ماهية ولا حقيقة واصلت الجبرية أنه تعالى لا ينزه عن فعل مقصور يكون قبيحاً بالنسبة إليه بل كل مقصور ممكن فهو جائر عليه وإن علم عدم فعله فبالسمع والافال عقل يقضى بجوازه عليه فلا ينزه عن ممكن مقصور إلا ما دل عليه بالسمع فيكون تنزيهه عنه لا ليقبحه في نفسه بل لأن وقوعه يتضمن الخلف في خبره وخبر رسوله ووقوع الأمر على خلاف علمه ومشئته فهذا حقيقة التنزيه عند القوم واصلت القدرة أن ما يحسن من عبادته يحسن منه وما يقيح منهم يقيح منه مع تناقضهم في ذلك غاية التناقض فاقتضت هذه الأصول الفاسدة والقواعد الباطلة فروعا ولوازم كثيرة منها مخالف لضريح العقل وإسليم الفطرة كما هو مخالف لما أخبر به الرسل عن الله فجعل أرباب هذه القواعد والأصول قواعدهم وأصولهم محكمة وما جاء به الرسول من شابههم أصلاً أصلاً في رد هذا التشابه إلى المحكم وقالوا الواجب فيما خالف هذه القواعد العقلية تركهم من الظواهر الشرعية أجد

الشماثة ذهبي فانت طالق يعني ثلاثاً فقلت بنيام حتى قضت عديتها فبعت لها ببقية بقيت لها من صدقاتها وعشرة آلاف صدقة فقالت لما جاءها الرسول متاع قليل من حبيب مفارق فلما بلغه قو لها بكى وقال لولا أني سمعت جدي أو حدثني أبي أنه سمع جدي يقول أيمار رجل طلق امرأته ثلاثاً عند الأقراء أو ثلاثة مبهمة لم تحل له حتى تنكح زوجاً غيره راجعها وقال الإمام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عطاء بن السائب عن علي رضي الله عنه أنه قال في الحرام والبتة والباش والخليفة والبرية ثلاثاً ثلاثاً قال شعبة فقلت عطاء فقلت من حدثك عن هذا قال أبو البختري قال أحمد وأنا أهاهما لا أجيب فيها لأنه يروى عن عامة الناس وسعيد بن جبيرة وعطاء بن أبي رباح وعمر بن دينار ومالك بن الحارث ومحمد بن إياس بن البكير ومعاوية بن أبي عياش وغيرهم أنه أُلزم بالثلاث من أوقعها جلة قال الإمام أحمد وقد سأله الأثرم بأي شيء ترد حديث ابن عباس كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر طلاق الثلاث واحدة بأي شيء تدفعه قال برواية الناس عن ابن عباس من وجوه خلافه ثم ذكر عن عدة عن ابن عباس أنها ثلاث وإلى هذا نذهب وذكر البيهقي أن رجلاً أتى عمران بن حصين وهو في المسجد فقال رجل طلق امرأته ثلاثاً في مجلس فقال أثم بربه وحرمت عليه امرأته فانطلق الرجل فذكر ذلك لابي موسى يريد بذلك عيبه فقال ألا ترى أن عمران قال كذا وكذا فقال أبو موسى أكر الله فينا مثل أبي نجيد قالوا فهذا عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير وعمران بن حصين والمغيرة بن شعبة والحسن بن علي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وأما التابعون فأكثروا أن يذكروا والاجماع يثبت بدون هذا ولهذا حكماء غير واحد منهم أبو بكر بن العربي وأبو بكر الرازي وهو ظاهر كلام الإمام أحمد فإنه قال في رواية الأثرم وذكر قول من قال إذا خالف السنة برد إلى السنة أنه ليس بشيء وقال هذا مذهب الرافضة وظاهر هذا أن القول بالوقوع اجماع أهل السنة وقال الآخرون قد عرفتم ما في دعوى الاجماع الذي لم يعلم له مخالف أنه راجع إلى عدم العلم لا إلى العلم بانتفاء المخالف وعدم العلم ليس بعلم حتى يحتج به ويقدم على النصوص الثابتة هذا إذا لم يعلم مخالف فكيف إذا علم المخالف وحينئذ فتكون المسألة مسألة نزاع يجب ردها إلى الله تعالى ورسوله ومن أبي ذلك فهو أجهل مقلد وأما متعصب صاحب هوى عاص لله تعالى ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم متعرض للحقوق الوعيدية فإن الله تعالى يقول فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فإذا ثبت أن هذه المسألة مسألة نزاع وجب قطعاً ردها إلى كتاب الله وسنة رسوله وهذه المسألة مسألة نزاع بين أهل العلم الذين هم أهل النزاع فيها من عهد الصحابة إلى وقتنا هذا وبيان هذا من وجوه أحدها ما رواه أبو داود

وغیره

أمر من ما يخبر جهاه على ما يعلم العقلاء أن المتكلم لم يرد به كلامه من المجازات البعيدة والالغاز المعقدة

ووخشى اللغات والمعاني المجهولة التي لا يعرف أحسن العرب عبر عنها هذه العبارة ولا يحتملها لغة القوم البتة وانما هي محامل أنشأها ثم قالوا نحمل اللفظ عليها فأنشأوا محامل من تلقاء أنفسهم وحكموا على الله ورسوله بأرادتهم بكلامه فأنشأوا مذكراً وقالوا زوراً

انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعنى انما ينزل كمن اولوا الالباب وكان ما شهدوه من ذلك بالعقل والفطرة لا بمجرد الخبر بل جاء اخبار الرب وانخبار رسوله مطابقة لما في فطرهم (١٧٦) السامية وعقولهم المستقيمة تتطافر على ايمانهم به الشريعة المنزلة والفطرة المكملية

والعقل الصريح فكانوا هم العقلاء
حقا وعقولهم هي المعيار فمن
خالفها فقد خالف صريح المعقول
والقبر واطع العقابية ومن اراد
معرفة هذا فليقرأ كتاب شيخنا
وهو بيان موافقة العقل الصريح
للقول الصحيح فانه كتاب لم يطرق
العالم له نظير في بابه فانه هدم فيه
قواعد اهل الباطل من أسهات خرافات
عليهم سقوفه من فوقهم وشيد فيه
قواعد اهل السنة والحديث
وأحكمها ورفع أعلامها وقرررها
بمجامع الطرق التي تقررها الحق
من العقل والنقل والفطرة
والاعتبار فجاء كتابا لا يستغنى
من نصحه نفسه من أهل العلم
عنه فجزاه الله عن أهل العلم
والإيمان أفضل الجزاء وجزى
العلم والإيمان عنه كذلك

(فصل) عدنا الى تمام الكلام
في كيفية دخول الشر في القضاء
الالهى وبيان طرق الناس في
ذلك واختلافهم في ايلام الاطفال
والبهائم وقالت البكرية وهم اتباع
بكر بن أخت عبد الواحد بن زيد
البصرى ان البهائم والاطفال
لا تألم البتة والذي جلهم على
هذا موجب التعليل والحكمة
ولم يرضوا ما قالت الجسرية من
اننى ذلك ولا ما قالت المعتزلة من
حديث الاعواض وما فرعه عليه
ولم يمكنهم القول بمذهب التامسجية
القائمين بان الارواح الفاجرة
الظالمة تودع في الحيوانات التي

متابعة حرمت عليه حتى تتكبح زوجها غيره فان هو سكت بين التطليقتين بانتهى بالاولى
ولم تلحقه الثانية فصارت في وقوع الطلاق بغير المدخول بها ثلاثة مذاهب للصحابة والتابعين
ومن بعدهم احدثها منها واحدة سواء قالها بلفظ واحد او بثلاثة الفاظ والثاني انها
واحدة سواء اوقع الثلاث بلفظ واحد او بثلاثة الفاظ والثالث انه ان اوقعها بلفظ واحد
فهى ثلاث وان اوقعها بثلاثة الفاظ فهى واحدة الوجه السابع ان هذا مذهب عمرو
ابن دينار في الطلاق قبل الدخول قال ابن المنذر في كتابه الاوسط وكان سعيد بن جبير
وطاوس وابو الشعثاء وعطاء وعمرو بن دينار يقولون من طلق البكر ثلاثا فهى واحدة
الوجه الثامن انه مذهب سعيد بن جبير كما حكاه ابن المنذر وغيره عنه وحكاه الثعلبي
عن سعيد بن المسيب وهو غلط عليه انما هو مذهب سعيد بن جبير الوجه التاسع انه
مذهب الحسن البصرى الذى استقر عليه قال ابن المنذر واختلف في هذا الباب عن
الحسن وروى عنه كما روينا عن أصحاب النبي عليه السلام وذ كرقنادة وجديد
ويونس عنه انه رجع عن قوله بعد ذلك فقال واحدة بائنة وهذا الذى ذكره ابن المنذر
رواه عبد الرزاق في المصنف فقال اخبرنا عمر بن قنادة قال سألت الحسن عن الرجل يطلق
البكر ثلاثا فقال الحسن وما بعد الثلاث فقلت صدقت وما بعد الثلاث فافتي الحسن بذلك
زمنائهم رجع فقال واحدة تبينها ويحطها ٧ مقال جناية الوجه العاشر انه مذهب عطاء
ابن يسار قال عبد الرزاق واخبرنا بذلك يحيى بن سعيد عن بكر بن عمار عن معمر بن أبي عياش
قال سألت رجل عطاء بن يسار عن الرجل يطلق البكر ثلاثا فقال انما طلاق البكر واحدة
فقال له عبد الله بن عمرو بن العاص أنت قاض الواحدة تبينها والثلاث تحرمها حتى تتكبح
زوجا غيره فذكر عطاء مذهبه وعبد الله بن عمرو مذهبه الوجه الحادى عشر انه مذهب
جلاس بن عمرو حكاه بشر بن الوليد عن أبي يوسف عنه الوجه الثانى عشر انه مذهب
مقاتل الرازى حكاه عنه المازرى في كتابه المعلم بقواعد مسلم قال الخطيب حدث عن عبد
الله بن المبارك وعبد بن العوام ووكيع بن الجراح وأبي عاصم النبيل روى عنه الامام أحمد
والبخارى في صحيحه وكان ثقة الوجه الثالث عشر انه احدى الروايتين عن مالك حكاه
عنه جماعة من المالكية منهم التلمسانى صاحب شرح الحلاب وعزاه الى ابن أبي زيد انه
حكاه رواية عن مالك وحكاها غيره قولاً في مذهب مالك وجعله شاذاً الوجه الرابع
عشر ان ابن مغيث المالكي حكاه في كتاب الوثائق وهو مشهور عند المالكية عن بضعة
عشر فقيها من فقهاء طليطلة المقتبين على مذهب مالك هكذا قال واحتج لهم بان قوله أنت
طالق ثلاثا كذب لانه لم يطلق ثلاثا ولم يطلق الا واحدة كما لو قال حلفت ثلاثا كانت
يميناً واحدة ثم ذكر حججهم من الحديث الوجه الخامس عشر ان أبا الحسن علي بن
عبد الله بن ابراهيم اللخمي المتبطن صاحب كتاب الوثائق الكبير الذى لم يصنف في الوثائق

مثله

تناسها في نيلها من ألم الضرب والعذاب بحسبها ولا يذهب الجوس من اسناد الشر والخير الى الهين

مستقلين كل منهما يذهب بخلقه ولا يقول من يقول ان البهائم مكلفة ما مودة منية منية معاينة وانتهى في كل أمة منها رسول ونبي منها وهذه
الالام والعقوبات الدنياوية جزاء على مخالفتها لرسولها ونبيها فلم يجدوا بدا من التزام ما ذهبوا اليه من انكار وقوع الآلام بها ووصولها

اليها وقد ردد عليهم الناس بأنهم لو لم يذهبوا اليه ضرر وروى وقال من أنصف القوم
لا سبيل الى نسبة هؤلاء الى جحد الضرر ومع كثرتهم ولكنهم ربما رأوا ان الطفل والهيمة أدركت الآلام حسب ما يدركها العقلاء فان العاقل
إذا أدرك تالم جوارحه وأحس به تالم قلبه وطال حزنه وكثر هم روحه ونجمها واشتدت (١٧٧) فكرته في ذلك وفي الاسباب الجالبة له

والاسباب الدافعة له وهذه الآلام
زائدة على مجرد ألم الطبيعة
ولا ريب ان الهمام والاطفال
لا تحصل لها تلك الآلام كما يحصل
للعاقل المميز فان أراد القوم هذا
فهم مصيبون وان أرادوا انه
لا شعور لها بالآلام البتة وانها
لا تحس بها فكارة ظاهرة فان
الواحد منا يعلم بأضطرار انه كان
يتالم في طفولته بحس النار له
وبالضرب وغير ذلك وقالت
طائفة كل ما يتالم به الطفل
والهيمة ليس من قبل الله ولا فعل
الله فيه الا لم يثبت من حكمته
وهذا يشبه قولهم في أفعال الحيوان
انها ليست من خلق الله ولا كانت
بمشيئته لكن هذا أشد فسادا من
ذلك فان هذه الآلام حوادث
لا تتعلق باختيار من قامت به ولا
بارادته فلا بد لها من محدث اذ وجود
حادث بلا محدث محال والله خالقها
باسبابها المفضية اليها فخلق
السبب خالق للمسبب فان أراد
هؤلاء اني فعلها عن الله مباشرة من
غير توسط بسبب أصلا فهو هذا قد
يكون حقا وان أرادوا انها غير
منسوبة الى قدرته ومشيئته البتة
فباطل وذهبت طائفة الى ان في
كل نوع من أنواع الحيوانات أنبياء
ورسل وانها مستحقة للشواب
والعقاب وان ما ينزل بها من الآلام
فجزاء لها وعقوبات على معاصيها
ومخالفتها واحتجوا بقوله وما من
دابة في الارض ولا طائر يطير

مثله حكى الخلاف فيها عن السلف والخلف حتى عن المالكية أنفسهم فقال وأما
من قال أنت طالق ثلاثا فقد بانته منه قال البتة أولم يقل قال وقال بعض الموثقين
يريد المصنفين في الوثائق اختلاف أهل العلم بعد اجتماعهم على انه يطلق كم يلزمه
من الطلاق فالجمهور من العلماء على انه يلزمه الثلاث وبه القضاء وعليه الفتوى
وهو الحق الذي لا شك فيه وقال بعض السلف يلزمه من ذلك واحدة وتابعهم على ذلك
قوم من الخلف من المفتين بالاندلس قال واحتجوا على ذلك بحجج كثيرة وأحاديث
مستورة أضربنا عنها واقتصرنا على الصحيح منها فمنها ما رواه داود بن الحصين عن
عكرمة عن ابن عباس ان ركانة طلق زوجته عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثا
في مجلس واحد فقال له النبي عليه السلام انما هي واحدة فان شئت فذها وان شئت
فارتجعها ثم ذكر حديث أبي الصهباء وذكر بعض تأويلاته التي ذكرناها الوجه
السادس عشر ان أبا جعفر الطحاوي حكى القولين في كتابه تهذيب الآثار فقال باب الرجل
يطلق امرأته ثلاثا معا ثم ذكر حديث أبي الصهباء ثم قال فذهب قوم الى ان الرجل اذا
طلق امرأته ثلاثا فقد وقعت عليها واحدة اذا كانت في وقت سنة وذلك ان تكون طاهرا
في غير جماع واحتجوا في ذلك بهذا الحديث وقالوا لما كان الله عز وجل انما أمر عباده
ان يطلقوا الوقت على صفة فطلقوا على غير ما أمرهم به لم يقع طلاقهم الا ترى لو ان رجلا امر
رجلا أن يطلق امرأته في وقت فطلقها في غيره أو أمره ان يطلقها على ثمرة طه وطلقها على
غير تلك الشريطة ان طلاقه لا يقع اذا كان قد خالف ما أمر به ثم ذكر حجج الآخرين
والجواب عن جميع هؤلاء على عادة أهل العلم والدين في انصاف مخالفيهم والبحث معهم ولم
يسلك طريق جاهل ظالم مبعدي برك على ركبتيه ويفجر عينيه ويصول بمنصبه لا بعلمه
وبسوء قصده لا يحسن فهمه ويقول القول بهذه المسألة كفر يوجب ضرب العنق ليهت
خصمه ويمنع عنه بسط لسانه والجرى معه في ميدانه والله تعالى عند لسان كل قائل وهو له
يوم الوقوف بين يديه عما قاله سائل الوجه السابع عشر ان شيخنا حكى عن جده أبي البركات
أنه كان يقضي بذلك أحيانا سرا وقال في بعض مصنفاته هذا قول بعض اصحاب مالك وأبي
حنيفة واحد قلت اما المالكية فقد حكينا الخلاف عنهم واما اصحاب أبي حنيفة فانه محمد بن
مقاتل من الطبقة الثالثة من اصحاب أبي حنيفة واما اصحاب احمد فان كان اراد افتاء جده
بذلك أحيانا والافلم أقف على نقل لاحد منهم الوجه الثامن عشر قال ابو الحسن النسفي
في وثائقه وقد ذكر الخلاف في المسألة ثم قال ومن بعض حججه ايضا في ذلك ان الله سبحانه
وتعالى امر بتفريق الثلاث بقوله تعالى الطلاق مرتان واذ جامع الانسان ذلك في كلمة كان
واحدة وكان ما زاد عليها لغوا كما جعل مالك رحمه الله رمي السبع جرات في مرة واحدة
جرة واحدة وبني عليها أن الطلاق عندهم مثله قال ومن نصر هذا القول من أهل

(٢٣ - اغانة اللفهان) بخناجيه الأهم أمثالكم وقال تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير وقالت طائفة من التمامجية ان

الذي سببه كلهم جلة واحدة بصفة واحدة ثم أمرهم ونهاهم فن عضى منهم نسخ روحه في جسدهم هيمة تبلى بالذبح والقتل كالسباع
والبراغيث والقمل فاسلط على هذا الهمام من الآلام فهو للارواح الآدمية التي أودعت هذه الاجساد فن كان منهم

والأورانية كوفي بان جعل في بدن حيوان ما يمكنه الجماع كالغزال ومن كان منهم عقيفاً عن الزنا مع حمله وعصمه توفى بان جعل في بدن
نيس أو صفور أو ديك ومن كان منهم جباراً كوفي بان جعل في بدن قلة أو فرادة ونحوهم إلى أن يقتصر منهم ثم يردون فنحصى منهم
بعد كذبه كرراً أيضاً عليه ذلك التنازع هكذا (١٧٨) أبداً حتى بطبع طاعة لامعصية بعدها أبداً فينتقل إلى الجنة من وقته وقد ذهب

إلى هذا المذهب من المنتسبين إلى
الاسلام رجل يقال له أحد بن حائط
طرد الأصول القدريّة وشريعهم
التي شرعها الله فأوجبوا بها عليه
وحرّموا وذهب المجوس إلى أن هذه
الآلام والشروور من الآله الشرير
المظلم فلا تضاف إلى الآله الخبير
العادل ولا تدخل تحت قدرته ولهذا
كان أشبه أهل البدع بهم القدريّة
النفقة وقالت الزنادقة والدرية كل
ذلك من تصرف الطبيعة وفعلها
وليس لذلك فاعل مختار مدبر بمشيئته
وقدرته ولا بد في النار من احراق
ونفع وفي الماء من اغراق ونفع
وليس وراء ذلك شيء فهذه مذاهب
أهل الأرض في هذا المقام ولما
انتهى أبو عيسى الوراق إلى حيث
انتهت إليه أبواب المقالات طاش
عقله ولم يتسع لحكمة إيلام الحيوان
وذلك صنف كتاباً باسماء النوح
على الأنهار فقام عليها الماسّات ونوح
وباح بالزندقة الصراح وعمّن
كان على هذا المذهب أعمى البصر
والبصيرة كلب معرفة النعمان
الممكن بأبي العلاء المعري فإنه امتنع
من أكل الحيوان زعم أن ظلمه بالإيلام
والذبح وأما ابن خطيب الرّي فإنه
سلك في ذلك طريقة مركبة من
طريقة المتكلمين وطريقة
الفلاسفة المشائيز وذهبوا ونقحها
واعترف في آخرها بأنه لا سبيل إلى
الخلاص عن الشبه التي أوردناها على
نفسه إلا بالانزاع أن الله تعالى موجب
بالذات لافاعل بالقصد والاختيار

الفتيا بالاندلس أصبح بن الحباب ومحمد بن تقي ومحمد بن عبد السلام الحسني وابن زبناح
مع غيرهم من تطرائهم هذا لفظه الوجه التاسع عشر ان ابا الوليد هشام بن عبد الله بن
هشام الأزدي القرطبي صاحب كتاب مفيد الأحكام فيما يعرض لهم من النوازل والأحكام
ذكر الخلاف بين السلف والخلف في هذه المسألة حتى ذكر الخلاف فيها في مذهب مالك
نفسه وذكر من كان يقضي بها من المالكية والكتاب مشهور معروف عند أصحاب
مالك كثير القوائد جداً ونحن نذكر نصه فيه بلفظه فنذكر ما ذكره عن أبي مغيث
ثم تتبع كلامه ليعلم أن النقل بذلك معلوم متداول بين أهل العلم وإن من قصر في العلم بأهله
وطال في الجهل والظلم ذراعه يبادر إلى التكفير والعقوبة جهلاً منه وظلماً ويحق له وهو
الدعي في العلم وليس منه أقرب رجلاً قال ابن هشام قال ابن مغيث الطلاق ينقسم على
ضربين طلاق السنة وطلاق البدعة فطلاق السنة هو الواقع على الوجه الذي نذب الشرع
إليه وطلاق البدعة نقيضه وهو أن يطلقها في حيض أو نفاس أو ثلاثاً في كلمة واحدة فإن
فعل لزمه الطلاق ثم اختلف أهل العلم بعد اجماعهم على أنها تطلق كم يلزمه من الطلاق
فقال علي بن أبي طالب وابن مسعود يلزمه طلاق واحدة وقاله ابن عباس وقال قوله ثلاثاً
لا معنى له لأنه لم يطلق ثلاث مرات وإنما يجوز قوله في ثلاث إذا كان مخبراً عما مضى فيقول
طلقت ثلاثاً مخبراً عن ثلاثة أفعال كانت منه في ثلاث أوقات كرجل قال قرأت أمس
سورة كذا ثلاث مرات فذلك يصح ولو قرأها مرة واحدة فقال قرأتها ثلاث مرات لكان
كاذباً وكذلك لو حلف بالله تعالى ثلاثاً يردد الحلف كانت ثلاثة أيمان ولو قال أحلف
بالله ثلاثاً لم يمكن حلف الإيمناً واحدة فالطلاق مثله ومثله قال الزبير بن العوام
وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه روي بذلك كله عن ابن وضاح وبه قال من شيوخ
قرطبة ابن زبناح شيخ هدي ومحمد بن تقي بن مخلد ومحمد بن عبد السلام الحسني فقيه عصره
وأصبح بن الحباب وجماعة سواهم من فقهاء قرطبة وكان من حجة ابن عباس أن الله تعالى
فرق في كتابه لفظ الطلاق فقال الطلاق مرتان فامسك بالمعروف أو تسريحاً بحسان يريد
أكثر الطلاق الذي يمكن بعده الامسك بالمعروف وهو الرجعة في العدة ومعنى قوله
أو تسريحاً بحسان يريد تركها بالارتجاع حتى تنقضي عدتها وفي ذلك إحسان إليه
والإيمان وقع ندم منهما قال الله تعالى لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أم يريد الندم على
الفرقة والرغبة في المراجعة وموقع الثلاث غير محسن لأنه ترك المندوحة التي وسع الله تعالى
بها ونبيه عليه أفذكر الله سبحانه وتعالى لفظ الطلاق مفرقاً فدل على أنه إذا جمع أنه لفظ
واحد فتدبره وقد يخرج من غير ما مسألة من الديانة ما يدل على ذلك من ذلك قول الرجل
مالي صدقة في المساكين أن الثلث من ذلك يجزيه هذا كله لفظ صاحب الكتاب بحروفه
أقترى الجاهل الظالم المعتدي بحمل هؤلاء كلهم كفاراً مباحة دماؤهم سبحانه هذا

بهتان

ذلك بعد

(الفصل)

المقدمة الأولى

لربوبيته فزعم أنه لا يمكنه تقرير حكيمته إلا بتعدد ربوبيته ونحن نذكر كلامه بالغاظه قال في مباحثه المشرقية
كيفية دخول الشرف في القضاء الإلهي وقبل الخوض فيه لا بد من تقديم مقدمتين المقدمة الأولى الأمور التي يقال لها أنها

أمور معدية أو أمور وجودية فإن كانت أمور معدية فهي على أقسام ثلاثة لا تسمى أمور معدية لأنها لا تكون عند الامور ضرورية للشيء في وجوده
مثل عدم الحياة وأما أن تكون عند الامور مافعة قريبة من الضرورة كالأعي وان لا تكون كذلك كعدم العلم بالالفقه والهندسة وأما
الامور الوجودية التي يقال انها ضرورية هي كالحجارة المفرقة لا اتصال العضو واعلم (١٧٩) ان الشر بالذات هو عدم ضروريات

الشيء وعدم منافعه مثل عدم
الحياة وعدم البصر فان الموت
واعمى لاحقة لغيره لهما الا انهما
عدم الحياة وعدم البصر وهما
من حيث هما كذلك شر فاذن ليس
لهما اعتبار آخر بحسبه يكونان
شرين وأما عدم الفضائل المستغنى
عنها مثل عدم العلم بالفلسفة
فظاهر ان ذلك ليس بشر وأما
الامور الوجودية فانها ليست
ضرورية بالذات بل بالعرض من
حيث انها تتضمن عدم أمور
ضرورية أو نافعة ويدل عليه
انما نجد شيئا من الافعال التي يقال
لها امر الا وهو كما قال بالنسبة الى
الفاعل وأما شره فبالقياس الى
شيء آخر فالظلم مثلا يصدر عن قوة
ظلامه للغلبة وهي القوة الغضبية
والغلبة هي كمالها وفائدة خلقها
فهذا الفعل بالقياس اليها خير
لانها ان ضعفت عنه فهو بالقياس
اليها شر وانما كان شر المظالم
لغوات المال وغيره عنه والنفس
الناطقة كمالها الاستيلاء على هذه
القوة فعند قهر القوة الغضبية
يقوت النفس ذلك الاستيلاء ولا
حزم كان شرها لها وكذلك النار اذا
أحرقت فان الاحراق كمالها ولكنها
شر بالنسبة الى من رآه سلامته
بسيها وكذلك القتل وهو استعمال
الآلة القطاعة في قطع رقبة انسان
فان كون الانسان قويا على
استعمال الآلة ليس شره بل
خير وكذلك كون الآلة قطاعة

بهتان عظيم بل هؤلاء من اكابر اهل العلم والدين ودينهم عند اهل العجم اهل التقليد
كونهم لم يرضوا لانفسهم بما رضى به المقلدون فرد واما تنازع فيه المسلمون الى الله
ورسوله وتلك شكاة طاهر عنك عارها الوجه العشرون ان هذا مذهب اهل الظاهر
داود واصحابه ودينهم عند كثير من الناس اخذهم بكتاب ربهم وسنة نبيهم وبندهم القياس
وراء ظهورهم فلم يعيوا به شيئا وخالفهم ابو محمد بن حزم في ذلك فاباح جمع الثلاث وأوقعها
فهذه عشرون وجهها في اثبات النزاع في هذه المسألة بحسب بضاعتنا المزجاة والا فالذي لم
نقف عليه من ذلك كثير وقد حكى ابن وضاح وابن مغيث ذلك عن علي وابن مسعود
والزبير وعبد الرحمن بن عوف وابن عباس ولعله احدى الروايتين عنهم والافق قد صح بلا
شك عن ابن مسعود وعلي وابن عباس الازام بالثلاث ان اوقعها جملته وصح عن ابن عباس
انه جعلها واحدة ولم نقف على نقل صحيح عن غيرهم من الصحابة بذلك فلذلك لم نعد ما حكى
عنهم في الوجوه المبينة للنزاع وانما نعد ما وقفنا عليه في مواضعه ونعزوه اليها والله التوفيق
فان قيل فقد ذكرتم اعذار الائمة المزمين بالثلاث عن ذلك الاحاديث المخالفة لقولهم فما
عذركم انتم عن امير المؤمنين وثاني الخلفاء الراشدين المحدث الملهم الذي امر باتباع سنته
والاقتداء به أفتظنون به انه كان يرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخليفته من
بعده والصحابة في عهده يجعلون الثلاث واحدة مع انه اسرع على الامة واسهل وأبعد من
الخرج ثم يعمد الى مخالفة ذلك برأيه ويلزم الامة بالثلاث من قبل نفسه فيضيق عليهم
ما وسعه الله تعالى ويعسر ما سهله ثم يتابعه على ذلك اكابر الصحابة ويوافقونه ولا يخالفونه
ثم هب انهم خافوا منه في حياته وكلا فانه كان اتقى الله سبحانه وتعالى من ذلك وكان اذا بينت
له المرأة ما خفي عليه من الحق رجع اليه وكان الصحابة اتقى الله تعالى وأعلم به ان يأخذهم
لومة لا ثم في الحق وان يمسكوا عنه خوفا من عمر رضى الله عنه فقد دار الامر بين القدر في
عمر رضى الله عنه والصحابة معه وبين رد تلك الاحاديث اما لضعفها واما لنسخها وخفي علينا
الناسخ واما بتأويلها وجاهلها على محل يصح ولا ريب ان هذا اولى لتوفية حق الصحابة الذين
هم اعلم بالله تعالى ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من جميع من بعدهم قيل لعمر الله
ان هذا سؤال يورد مثاله اهل العلم وانه ليجتاح الى جواب شافى كاف فنقول الناس هنا
طائفتان طائفة اعتذرت عن هذه الاحاديث لاجل عمر ومن وافقه وطائفة اعتذرت عن
عمر رضى الله عنه ولم ترد الاحاديث فقالوا الاحكام نوعان نوع لا يتغير عن حاله واحدة هو
عليها لا بحسب الازمنة ولا الامكنة ولا اجتهاد الائمة كوجوب الواجبات وتحريم المحرمات
والحدود المقدرة بالشرع على الجرائم ونحو ذلك فهذا لا يتطرق اليه تغيير ولا اجتهاد مخالف
ما وضع عليه والنوع الثاني ما يتغير بحسب اقتضاء المصلحة له زمانا ومكانا وحالا كمقادير
التعزيرات وأجناسها وصفاتها فان الشارع يتنوع فيها بحسب المصلحة فشرع التعزير

هو خير لها وكذلك كون الرقبة قابلة للانقطاع كل ذلك خيرات ولكن القتل شر من حيث انه متضمن لزوال الحياة فثبت بما ذكرنا ان
الامور الوجودية ليست شر بالذات بل بالعرض والله أعلم المقدمة الثانية ان الاشياء اما ان تكون مادية أو لا تكون فان لم تكن مادية لم يكن
فيها بالقوة فلا يكون فيها شر أصلا وان كانت مادية كانت في معرض الشر وعروض الشر لها اما ان يكون في ابتداء تكونها أو

فيكونها الأولى فهو إما أن تكون المادة التي تتكون منها أو فرساي عرض لها من الأسباب ما يجعلها ردية المراج ردية الشكل والخلق فدية مناج ذلك الشخص ورداء مخلقه ليس لأن القاعل حرم بل لأن المنفعلة لم يقبل وأما الثاني وهو أن يعر والشئ والشئ وطرو طارئ عليه بعد تكونه فكذلك الطارئ (١٨٠) أما شئ يمنع المكمل من الاكمل مثل ترا كم السحب واطلال الجبال الشاهقان اذ

صار مانعا من تأثير الشمس في النبات وأما شئ يفسد مثل البرد الذي يصل الى النبات فيفسد بسبب ذلك استعداده للنش والتمس واذ عرفت ذلك فنقول قدينا ان الشر بالحقيقة اما عدم ضروريات الشئ واما عدم منافعه فنقول الوجود اما أن يكون خيرا من كل الوجوه أو شرا من كل الوجوه أو خيرا من وجه وشرا من وجه وهذا على تقدير أقسام فانه اما أن يكون خيرا غالبا على شره أو يكون شرا غالبا على خيره أو متساويا خيره وشره فهذه أقسام خمسة اما الذي يكون خيرا من كل الوجوه وهو موجود اما الذي يكون كذلك لذاته فهو الله تبارك وتعالى واما الذي يكون لغيره فهو العقول والافلاك لان هذه الامور ما فاتها شئ من ضروريات ذاتها ولا من كمالها والذي كله شرا والغالب فيه أو المساوي فهو غير موجود لان كلامنا في الشئ بمعنى عدم الضروريات والمنافع لا بمعنى عدم الكمال الزائد فلا شك ان ذلك مغلوب والخير غالب لان الامراض وان كثرت الا أن الصحة أكثر منها فالعرق والخسوف وان كانت قد تكثر الا أن السلامة أكثر منها فاما الذي يكون خيره غالبا على شره فالاولى فيه ان يكون موجودا لوجهين الاول انه ان لم يوجد فلا بد وان يغتلب الخير الغالب وفوت الخير الغالب شر غالب فاذا في عدمه

بالقتل لمد من الحجر في المرة الرابعة وعزم على التعزير بتحريق البيوت على المختلف عن حضور الجماعة لو ما منعه من تعدى العقوبة الى غير من يستحقها من النساء والذرية وعزر بحرمان النصيب المستحق من السلب وأخبر عن تعزير مانع الزكاة بأخذ شرط ماله وعزر بالعقوبات المالية في عدة مواضع وعزر من مثل بعبدته بأخراجه عليه واعتاقه عليه وعزر بتضعيف الغرم على سارق مالا قطع فيه وكاتم الضالة وعزر بالهجر ومنع قربان النساء ولم يعرف أنه عزز بدرة ولا حبس ولا سوط وانما حبس في تهمة لمتبين حال المتهم وكذلك أصحابه تنوعوا في التعزيرات بعده فكان عمر رضى الله عنه يحلق الرأس وينفي ويضرب ويحرق حوائيت النجارين والقرية التي تباع فيها الخمر وحرق قصر سعد بالكوفة لما احتجب فيه عن الرعية وكان له رضى الله تعالى عنه في التعزير اجتهاد وافقه عليه الصحابة بكامل نصحهم وفور علمه وحسن اختياره للامه وحدوث أسباب اقتضت تعزيره لهم بما يردعهم لم يكن مثلها على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو كانت ولاكن زاد الناس وبالعوافيها فن ذلك انهم لما زادوا في شرب الخمر وتبايعوا فيه وكان قليلا على عهد رسول الله جعله عمر رضى الله عنه ثمانين ونفي فيه ومن ذلك اتخاذ ديرة يضرب بها من يستحق الضرب ومن ذلك اتخاذ دارا للسجن ومن ذلك ضرب به للنوايح حتى بدا شعرها وهذا باب واسع اشتبه فيه على كثير من الناس الاحكام الثابتة اللازمة التي لا تتغير بالتعزيرات التابعة للمصالح وجودا وعدمها ومن ذلك انه رضى الله عنه لما رأى الناس قد أكثروا من الطلاق الثلاث رأى انهم لا ينتهون عنه الا بعقوبة فرأى الزامهم بها عقوبة اهم ليكفوا عنها وذلك اما من التعزير العارض الذي يفعل عند الحاجة كما كان يضرب في الخمر ثمانين ويحلق فيها الرأس وينفي عن الوطن وكما منع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الثلاثة الذين خلفوا عنه عن الاجتماع بنسائهم فهذا الوجه واما طنا ان جعل الثلاث واحدة كان مشروعا بشرط وقد زال كما ذهب الى ذلك في متعة الحج امام مطلقا وامامتة الفسخ فهذا وجه آخر واما القيام مانع قام في زمنه منع من جعل الثلاث واحدة كما قام عنده مانع من بيع أمهات الاولاد ومانع من أخذ الجزية من نصارى بني تغلب وغير ذلك فهذا وجه ثالث فان الحكم يتنفي لا تنقضاء شروطه أو لوجود مانعه والالزام بالفرقة فسخا لا طلاقا لم يقم بالواجب مما يسوغ فيه الاجتهاد لكن بان يكون حقا للمرأة كما في العنة والايلاء والعجز عن النفقة والغيبة الطويلة عند من يرى ذلك وتارة يكون حقا للزوج كالعيوب المانعة له من استيفاء المعقود عليه أو كاله وتارة يكون حقا لله تعالى كما في تقريب الحكمين بين الزوجين عند من يجعلهما وكيلين وهو الصواب وكما وقع الطلاق بالمولى اذا لم يف في مدة التربص عند كثير من السلف والخلف وكما قال بعض السلف ووافقهم عليه بعض أصحاب أجد رحمه الله انهما اذا تطاوعا على الايمان في الدبر فرق بينهما

يكون الشر أغلب من الخير وفي وجوده يكون الخير أغلب من الشر ويكون وجود هذا القسم أولى مثاله النار في وجودها منافع كثيرة وأيضاً مفسدات كثيرة مثل احراق الحيوانات ولكن اذا قابلنا منافعها بمفسداتها كانت مصالحها أكثر بكثير من مفسداتها ولولم توجد لغات تلك المصالح وكانت مفسداتها عديمها أكثر من مصالحها فلا جرم وجب ايجادها وخلقها الثاني وهو الذي يكون

خيرهم من و جاب الشريش الامور التي تحت كرة القمر فلا شك انهم اعلو لان العلة العالية قلوبهم و جدها القسم لكان يلزم من عدمها عدم عاقلها الموجبة لها وهي خيرات محضة فيلزم من عدمها عدم الخيرات المحضة وذلك شر محض فاذا لا بد من وجود هذا القسم فان قيل فلم يخلق الخالق هذه الاشياء عريية عن كل الشرور فنقول لانه لو جعلها كذلك (١٨١) لكان هذا هو القسم الاول وذلك مما قد فرغ

منه وبقى في العقل قسم آخر وهو الذي يكون خيره غالباً على شره وقد بينا ان الاولى بهذا القسم ان يكون موجوداً قال وهذا الجواب لا يجنبني لان لقائل ان يقول ان جميع هذه الخيرات والشرور انما توجد باختيار الله و ارادته مثلاً الاحتراق الحاصل عقيب النار ليس موجبا من النار بل الله اختار خلقه عقيب مماسة النار واذا كان حصول الاحتراق عقيب مماسة النار باختيار الله و ارادته فكيف يمكنه ان يختار خلق الاحراق عندما يكون خيراً ولا يختار خلقه عندما يكون شراً ولا خلاص عن هذه المطالبة الايمان كونه سبحانه فاعلاً بالذات لا بالقصد والاختيار و يرجع الكلام في هذه المسئلة الى مسئلة القدم والحدوث قلت لما لم يكن عند الرازي الامذهب الفلاسفة المشائين القائلين بوجوب رعاية الصلاح أو الاصلح أو مذهب الجبرية نقاة الاسباب والعلة والحكم وكان الحق عنده متردداً بين هذه المذاهب الثلاثة فتارة يرجح مذهب المتكلمين وتارة مذهب المشائين وتارة يلقى الحرب بين الطائفتين و يقف في النظارة وتارة يتردد بين الطائفتين وانتهى الى هذا المضيق ورأى أنه لا خلاص له منه الا بالترام طريق الجبرية وهي غير مرضية عنده وان كان في كتبه الكلامية يعتمد عليها و يرجع في مباحثه البها وطريق

وقريب من ذلك ان الاب الصالح اذا امر ابنه بالطلاق لما يراه من مصلحة الولد فعليه ان يطيعه كما قال اجد رجه الله وغيره واحتجوا بان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر عبد الله بن عمر ان يطيع ابيه لما امره بطلاق زوجته فاللزام اما من الشارع واما من الامام بالفرقة اذا لم يقم الزوج بالواجب هو من موارد الاجتهاد واصل هذا ان الله سبحانه وتعالى لما كان يبغض الطلاق لما فيه من كسر الزوجة وموافقة رضى عدوه ابليس حيث يفرح بذلك ويكرم من يكون على يديه من اولاده ويدينه منه ويفارق طاعته بالنكاح الذي هو واجب أو مستحب وتعريض كل من الزوجين للفجور والمعصية وغير ذلك من مفسدات الطلاق وكان مع ذلك قد يحتاج اليه الزوج أو الزوجة وتكون المصلحة فيه شرعه على وجه يحصل به المصلحة وتندفع به المفسدة وحرمة على غير ذلك الوجه فشرعه على أحسن الوجوه وأقر بها المصلحة الزوج والزوجة فشرعه له أن يطلقها طاهراً من غير جماع طليقة واحدة ثم يدعها حتى تنقض عدها فان زال الشر بينهما وحصلت الموافقة كان له سبيل الى لم الشعث واعادة الغراش كما كان والآخر كها حتى انقضت عدها فان تبعتها بنفسه كان له سبيل الى خطبتها وتجديد العقد عليها برضاها وان لم تتبعها بنفسه تركها فانسكت من شأته وجعل العدة ثلاثة قروء ليطول زمن المهلة والاختيار فهذه هو الذي شرعه وأذن فيه ولم يأذن في ابتها بعد الدخول الا بالتراضي بالفسخ والافتداء فاذا طلقها مرة بعد مرة بقي له طليقة واحدة فاذا طلقها الثالثة حرمتها عليه عقوبة له ولم يحل له أن ينكحها حتى تنكح زوجاً غيره ويدخل بها ثم يفارقها بموت أو طلاق فاذا علم أن حبيبه يصير الى غيره فيخطي به دونه أمسك عن الطلاق فلما رأى أمير المؤمنين ان الله سبحانه عاقب المطلق ثلاثاً بأن حال بينه وبين زوجته وحرمتها عليه حتى تنكح زوجاً غيره علم ان ذلك لكرهته الطلاق المحرم وبغضه له فوافقه أمير المؤمنين في عقوبته لمن طلق ثلاثاً جميعاً بان ألزمه بها وأمضاها عليه فان قيل كان أسهل من ذلك أن يمنع الناس من ايقاع الثلاث ويحرمه عليهم ويعاقب بالضرب والتأديب من فعله لئلا يقع المحذور الذي يترتب عليه قيل نعم لعمري الله كان يمكنه ذلك ولذلك ندم عليه في آخر أيامه وودانه كان فعله قال الحافظ أبو بكر الاسماعيلي في مسند عمر أخبرنا أبو يعلى حدثنا صالح ابن مالك حدثنا محمد بن يزيد بن أبي مالك عن أبيه قال قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما ندمت على شيء ندامتي على ثلاث أن لا أكون حرمت الطلاق وعلى أن لا أكون انكحت المولى وعلى أن لا أكون قتلت النواثع ومن المعلوم أنه رضى الله عنه لم يكن مراده تحريم الطلاق الرجعي الذي أباحه الله تعالى وعلم من دين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جوازه ولا الطلاق المحرم الذي اجمع المسلمون على تحريمه كالطلاق في الحيض وفي الطهر المجامع فيه ولا الطلاق قبل الدخول الذي قال الله تعالى فيه لا جناح عليكم ان تطلقتم النساء

المغترله القائلين برعاية الصلاح وهي متناقضة غير مطردة لم يجد بدا من تحيزه الى أعداء الملة القائلين بان الله لا قدرة له ولا مشيئة ولا اختيار ولا فعل يقوم به ومعلوم ان هذه المذاهب باسرها باطلة متناقضة وان كان بعضها باطل من بعض وانما ألقاه الى التزام القول بانكار الفاعل المختار في هذا المقام تسليماً لهم الاصول الفاسدة والقواعد الباطلة التي قادت الى التزام بعض أنواع الباطل ولو أعطى الدليل حقه وضيق مامع

كل طائفة من الحق الى حق الطائفة الاخرى وتخير الى ما جاء به الرسل على علم وبصيرة وهو تقرير لما جاء به جميع طرق الحق تخلص من تلك المطالبات مع اقراره بان رب العالمين فعال لما يريد يفعل بمشيئته وقدرته وحكمته وان له المشيئة النافذة والحكمة البالغة وان تقدير تجريد النار عما خلقت عليه من الاحراق (١٨٢) والماء عما خلق عليه والرياح والنفوس البشرية عما هيأت له وخلقت عليه مناف

للحكمة المطاوعة المحبوبة للرب سبحانه وان هذا تقرير لعالم آخر وتعطيل الاسباب التي نصبها الله سبحانه مقتضيات لمساواة وان تلك الاسباب مظهر حكمته وحده وموضع تصرفه لخلقته وأمره فتقدير تعطيلها تعطيل للخلق والامر وهو أشد منافاة للحكمة وابطالها واقتضاء هذه الاسباب لمساواة لاقتضاء الغايات لاسبابها فتعطيلها منها قدح في الحكمة وتقويت الصلحة العالم التي عليها نظامه وجماعته وامره ولكن الرب سبحانه قد يخرق الغائبة ويعطيلها عن مقتضياتها أحيانا اذا كان فيه مصلحة راجحة على مفسدة فوات تلك المقتضيات كما عطل النار التي ألقى فيها ابراهيم وجعلها عليه بردا وسلاما عن الاحراق لما في ذلك من المصالح العظيمة وكذلك تعطيل الماء عن اغراق موسى وقومه وعما خلق عليه من الاسالة والتقاء اجزائه بعضها ببعض هو لما فيه من المصالح العظيمة والآيات الباهرة والحكمة العامة التي ظهرت في الوجود وترتب عليها من مصالح الدنيا والاخرة ما ترتب فهكذا سائر افعاله سبحانه مع أنه شهد عباده بذلك انه مسبب الاسباب وان الاسباب خلقة وأنه تلك تعطيلها عن مقتضياتها وانها وان كونها كذلك لم يكن من ذنوبها وانفسها بل هو الذي جعلها كذلك وأودع فيها من القوى والطبائع ما اقتضت به

ما لم تسوهم أو تقرضوا لمن فريضة هذا كله من ابين المحال أن يكون عمر رضى الله عنه اراده فتعين قطعانه ارادته يحريم ايقاع الثلاث فعلم انه انما كان أو قعها لا اعتقاده جواز ذلك ولذلك قال ان الناس قد استجلاوا في شيء كانت لهم فيه أناة فلو أمضيتم عليهم وهذا كالصرح في أنه غير حرام عنده وانما أمضاه لان المطلق كانت له فسخة من الله تعالى في التفريق فرغب عما فسحه الله تعالى له الى الشدة والتغليظ فامضاه عمر رضى الله عنه عليه فلما تبين له بالآخرة ما فيه من الشر والفساد ندب على أن لا يكون حرم عليهم ايقاع الثلاث ومنعهم منه وهذا هو مذهب الاكثرين مالك واحمد وأبي حنيفة رجعهم الله فرأى عمر رضى الله عنه ان المفسدة تندفع بالزامهم به فلما تبين له ان المفسدة لم تندفع بذلك وما زاد الامر الا شدة اخبر ان الاولى كان عدوله الى تحريم الثلاث الذي يدفع المفسدة من أصلها وان دفاع هذه المفسدة بما كان عليه الامر في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وأول خلافة عمر رضى الله عنه أولى من ذلك كله ولا يندفع الشر والفساد بغيره البتة ولا يصلح الناس سواء ولهذا لما رغب عنه كثير من الناس احتاجوا الى أحد أمرين لا بد لهم منهما إما الدخول فيما لعن رسول الله عليه السلام فاعله وتابع عليه العنة وإما التزام الاضرار والاغلال ورؤية حبيبه حسرة والذي شرعه الله تعالى ورسوله عليه السلام ودلت عليه السنة الصحيحة الصريحة بطلان من هذا وهذا ولكن تأتي حكمة الله تعالى أن يفتح للظالمين المتعدين لحدوده الراغبين عن تقواه وطاعته أبواب الفرج واليسر والسهولة فان الله سبحانه وتعالى انما جعل ذلك لمن اتقاه واطاعه وطاعة رسوله كما قال تعالى في السورة التي بين فيها الطلاق واحكامه وحدوده وما شرعه لعباده ومن يتق الله يجعل له مخرجا وقالا فيها ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا وقال فيها ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا فمن طلق على غير تقوى الله كان حقيقا ان لا يجعل الله له مخرجا وان لا يجعل له من أمره يسرا وقد أشار الى هذا بعينه الصحابة حيث قال ابن عباس وابن مسعود لمن طلق ثلاثا جميعا انك لم تتق الله فيجعل لك مخرجا فقال شعبة عن ابن ابي نجيح عن مجاهد سئل ابن عباس عن رجل طلق امرأته مائة فقال عصيت ربك وبانت منك امرأتك انك لم تتق الله فيجعل لك مخرجا ومن يتق الله يجعل له مخرجا وقال الأعمش عن مالك عن ابن الحارث عن ابن عباس ان رجلا أتاه فقال ان عني طلق امرأته ثلاثا فقال ان عملك عصي الله فاندمه الله تعالى وأطاع الشيطان فلم يجعل له مخرجا فقال أفلا يحللها له رجل فقال من يخادع الله يخدعه والله قد جرت سنته في خلقه بان يحرم الطبائع شرعا وقد راعى من ظلم وتعدى حدوده وعصى أمره وان ييسر للعسرى من بخل بما أمر به فلم يغسله واستغنى عن طاعته باتباع شهواته وهواه كما أنه ييسر للعسرى من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فهذا نهاية اقدام الناس في باب الطلاق ينبغي أن يقال فاذا

خفي

آثارها وان شاء أن يسلمها ياها ساء لا كما يقول أعداؤه من الفلاسفة والطبائعين وزنادقة الأطباء

انه ليس في الامكان تجر يد هذه الاسباب عن آثارها وموجباتها يقولون لا تعطيل في الطبيعة وايسر الطبيعة عندهم مربوبة مقهورة تحت قهر قاهر وتخير مسخر يصرفها كيف يشاء بل هي المتمرقة المدبرة ولا كما يقول من نقص علمه ومعرفة باسرار خلقه وما أودعها من

القوى والطوائع والغرائز وبالاسباب التي ربطها خلقه وأمره ونواه وعقابه فيجد ذلك كله ورد الامر الى مشيئة مخضعة بخروجه عن الحكمة والغاية وعن ارتباط العالم ببعض ارتباط الاسباب بحسبها والقوى بمحالها ثم المحذور واللازم من انكار الفاعل المختار الفاعل لما يريد بقدرته ومشيئته فوق كل محذور فان القائل بذلك يجعل هذه الشرور بأسرها (١٨٣) لازمة له لزوم الطفل لحامله والحرارة

لنار ولا يمكنه دفعها ولا تخليص الحرارة منها فهم فروا من اضافة الشر الى خلقه ومشيئته واختياره ثم الزموا اياه و اضافوه اليه اضافة لا يمكن ان التماس مع تعطيل قدرته ومشيئته وخلقته وعمله بتفاصيل احوال عبادته وفي ذلك تعطيل ربوبيته للعالمين ففروا من محذور بالتزام عدة محاذير واستجاروا من الرضا بالنار وهذا كما زعم الجهمية عن استوائه على عرشه وعلاوه على مخلوقاته فانه فرار من التحيز والجهة ثم جعلوه سبحانه في كل مكان مخالفا للقادورات والامكان المكروهات وكل مكان ينافي العاقل من مجاورته ففروا من تخصيصه بالعلو فعمموا به كل مكان ولما علمت الفرعونية بطلان هذا المذهب فروا الى شرمه فاخلوا داخل العالم وخارج منه البتة وقالوا ليس فوق العرش رب يعبد ولا اله يصلي له ويشهد ولا ترفع اليه الايدي ولا يصعد اليه الكلام الطيب والعمل الصالح ولا عرج بمحمد اليه بل عرج به الى عديم صرف ولا فرق بالنسبة اليه بين العرش وبين أسفل سافلين ومن المعلوم انه ليس موجودا في أسفل سافلين فاذا لم يكن موجودا فوق العرش فهذا اعدام له البتة وتعطيل لوجوده فلما رأت الحلولية واخوانهم من الاتحادية اشياء انصاري ما في ذلك من الالهة قالوا بل هو هذا الوجود الساري في

خفي على اكثر الناس حكم الطلاق ولم يفرقوا بين الحلال والحرام منه جهلا وأوقعوا الطلاق المحرم يظنون جاثرا هل يستحقون العقوبة بالالزام به لكونهم لم يتعلموا دينهم الذي أمرهم به الله تعالى وأعرضوا عنه ولم يسألوا أهل العلم كيف يطلقون وماذا أبيع لهم من الطلاق وما يحرم عليهم منه أم لا فقال لا يستحقون العقوبة لان الله سبحانه لا يعاقب شرعا ولا قدرا الا بعد قيام الحجة ومخالفة أمره كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا أجمع الناس على ان الحدود لا تجب الا على من كان بالتحريم متعمدا لا ارتكاب أسبابها والتعزيرات ملحقة بالحدود وهذا موضع نظر واجتهاد وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له فمن طلق على غير ما شرع الله تعالى وأباحه جهلا ثم علم فندم وتاب فهو حقيق بان لا يعاقب وان يفتى بالمخرج الذي جعله الله تعالى لمن اتقاه ويجعل له من أمره يسرا والمقصود ان الناس لا يبدلهم في باب الطلاق من أحد ثلاثة أبواب يدخلون منها أحدها باب العلم والاعتدال الذي بعث الله تعالى به رسوله عليه السلام وشرعه للامة رجعتهم واحسانا اليهم والثاني باب الاصر والاغلال الذي فيه من العسر والشدة والمشقة ما فيه والثالث باب المكر والاحتيال الذي فيه من الخداع والتخيل والتلاعب بحدود الله تعالى واتخاذ آياته هزوا ما فيه ولكل باب من المطلقين وغيرهم جزء مقسوم

(فصل) ومن مكابدة التي كاد بها الاسلام وأهله الخيل والمكر والخداع الذي يتضمن تحليل ما حرم الله واسقاط ما فرضه ومضادته في أمره ونهيه وهي من الرأي الباطل الذي اتفق السلف على ذمه فان الرأي رأيان رأي يوافق النصوص وتشهد له بالحق والاعتبار وهو الذي اعتبره السلف وعملوا به ورأي يخالف النصوص وتشهد له بالباطل والاهدار فهو الذي ذموه وأنكروه وكذلك الخيل نوعان نوع يتوصل به الى فعل ما أمر الله تعالى به وترك ما نهى عنه والتخلص من الحرام وتخليص الحق من الظالم المانع له وتخليص المظلوم من يد الظالم الباغي فهذا النوع محمود يثاب فاعله ومعلمه ونوع يتضمن اسقاط الواجبات وتحليل المحرمات وقلب المظلوم ظالما والظالم مظلوما والحق باطلا والباطل حقا فهذا النوع الذي اتفق السلف على ذمه وصاحوا بأهله من أقطار الارض قال الامام أحمد رحمه الله لا يجوز شيء من الخيل في ابطال حق مسلم وقال الميموني قلت لابي عبد الله من حلف على يمين ثم احتال لابطالها فهل تجوز تلك الخيل قال نحن لانرى الحيلة الا بما يجوز قلت أليس حيلتنا فيها ان نتبع ما قالوا واذا وجدنا لهم قولا في شيء اتبعناه قال بلى هكذا هو قلت أوليس هذا منا نحن حيلة قال نعم فبين الامام أحمدان من اتبع ما شرع له وجاء عن السلف في معاني الاسماء التي علق بها الاحكام ليس بمحتمل الخيل المذمومة وان سميت حيلة فليس الكلام فيها وغرض الامام أحمد بهذا الفرق بين سلوك الطريق

الموجودات الظاهر فيها على اختلاف صورها وأنواعها بحسبها فهو في الماعاء وفي الترخم وفي النار نار وهو حقيقة كل شيء وما هيته فنزوه عن استوائه على عرشه وجعلوه وجود كل موجود ليس أو شريف صغير أو كبير طيب أو غيره تعالى الله عما يقول أعداؤه علوا كبيرا وكذلك القائلون بقدم العام نزوه عن قيام الارادات والافعال المنجدة به ثم جعلوا جميع الجواهر لازمة له لا ينفك عنها ونزوه

من ارادته خلق العالم وان يكون مدورة عن مشيئته وادارته وجعله لازماً لذاته كما انظر الى صدور مدورة عنه وكذلك المعترضة الجهمية تزهو عن صفات كماله لثلاث عوائق تشبيه ثم شهرة بخلافه في أفعاله وحكمه وأعليه بحسن ما يحسن منهم وقبح ما يقيح منهم مع تشبيهه بها في سلب صفات كماله بالجادات والناقصات وان من فر من (١٨٤) اثبات السمع والبصر والكلام والحياة له لثلاث شبهة فقد شبهه بالأحجار التي لا تسمع

ولا تبصر ولا تتكلم ومن عطاه عن صفته الكلام لما يلزم من تشبيهه بزمجه فقد شبهه بأصحاب الحرس والآفات الممتنع منهم الكلام ومن تزهو عن نزوله كل ليلة الى سماء الدنيا ودنوه عشية عرفة من أهل الموقف ومجيئه يوم القيامة للقضاء بين عباده فراراً من تشبيهه بالأجسام فقد شبهه بالجناد الذي لا يتصرف ولا يفعل ولا يجيء ولا يأتي ولا ينزل ومن تزهو عن ان يفعل لغرض أو حكمة أو لداع الى الفعل حذراً من تشبيهه بالغافلين لذلك فقد شبهه بأهل السفه والعبث الذين لا يقصدون بأفعالهم غاية محمود ولا غرضاً مطلوباً محبوباً ومن تزهو عن خلق أفعال عباده وتصرفه فيهم بالهداية والاضلال وتخصيص من شاء منهم بفضله أو منعه لمن شاء حذراً من الظلم بزمجه فقد وصفه بأفعى الظلم والجور حيث يخلد في طباق النيران من استنفذ عمره كله في طاعته اذا فعل قبل الموت كبيرة واحدة فانه يحبب جميع ذلك الطاعات وتجعلها هباء منثوراً ويخلد في جهنم مع الكفار ما لم يثب منها الى غير ذلك من أمثالهم الفاسدة فروى منه فهو هدى الله الذين آمنوا الى اختلافوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم قاعدة كمال العبد وصلاحه يتخلف عنه من أحد جهتين إما أن يكون طبيعته يابسة قاسية غير لينسة ولا منقادة

المشروعة التي شرعت لحصول مقصود الشارع وبين الطرق التي تسلك لا بطل مقصوده فهذا هو سر الفرق بين النوعين وكلامنا الآن في النوع الثاني قال شيخنا فالدليل على تحريم هذا النوع وإبطاله من وجوه (الوجه الاول) قوله سبحانه وتعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا أنفسهم وما يشعرون وقال تعالى ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وقال في أهل العهد وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله فأنه لا يخبر سبجانه وتعالى ان هؤلاء المخادعين يخدعون وهم لا يشعرون أن الله تعالى خادع من خدعه وأنه يكفي الخدوع شر من خدعه والمخادعة هي الاحتيال والمراوغة باظهار الخير مع ابطان خلافه بتحصيل مقصود الخادع وهذا موافق لاشتقاق اللفظ في اللغة فانهم يقولون طريق خديع اذا كان مخالفاً للقصد ولا يشعر به ولا يظن له ويقال للسراب الخديع لانه يغتر من يراه وضرب خديع أى مراوغ كما قالوا اخدع من ضرب ومنه الحرب خدعة وسوق خادعة أى متلونة وأصله الاخفاء والستر ومنه سميت الخرابة مخدعة فلما كان القائل آمناً منظرها له هذه السكامة غير مرید حقيقة المرعية المطلوبة شرعاً بل مرید لحكمها وثمرتها فقط مخادعاً كان المتكلم بلفظ بعث واشتريت وطلقت ونكحت وخالعت وأجرت وساقيت وأوصيت غير مرید لحقائقها الشرعية المطلوبة منها بل مرید لأمور أخرى غير ما شرعت له أو ضد ما شرعت له مخادعاً ذلك مخادع في أصل الايمان وهذا المخادع في أعماله وشرائعه قال شيخنا وهذا ضرب من النفاق في آيات الله تعالى وحدوده كما أن الاول نفاق في أصل الدين يؤيد ذلك ما رواه سعيد بن منصور عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أنه جاء رجل فقال ان ابن عمي طلق امرأته ثلاثاً أيجلها له رجل قال من يخادع الله يخدعه وعن أنس بن مالك انه سئل عن العينة يعني بيع الحرية فقال ان الله تعالى لا يخدع هذا ما حرم الله تعالى ورسوله رواه أبو جعفر محمد بن سليمان الحافظ المعروف بمطين في كتاب البيوع وعن ابن عباس انه سئل عن العينة يعني بيع الحرية فقال ان الله لا يخدع هذا ما حرم الله تعالى ورسوله رواه الحافظ أبو محمد النخشي فسمى العجاجة من أظهر عقد التبائع ومقصوده به الرابح اذ الله وهم الرجوع اليهم في هذا الشأن والمعول عليهم في فهم القرآن وقد تقدم عن عثمان وعبد الله بن عمر وغيرهما انهما قالوا في المعلقة ثلاثاً لا يجليها الانكاح رغبة لانكاح دلالة قال أهل اللغة المدالسة المخادعة وقال أيوب السخيتاني في التحيات يخادعون الله كأنما يخادعون الصبيان فلواتوا الامر عياناً كان أهون علي وقال شريك بن عبد الله القاسمي في كتاب الحيل هو كتاب المخادعة وكذلك المعاهدون اذا ظهروا للرسول صلى الله عليه وسلم انهم يريدون سلمه وهم يقصدون بذلك المكر به من حيث لا يشعر فيظهرون له أماناً ويبطنون له خلافة كما أن الحلال والمرابي يظهر

ولا قابلية له كمالها وفلاحها واما ان تكون لينة منقادة ساسة القيادة لكنها غير نابتة على ذلك بل سريعة ان الانتقال عنه كثيرة التقاب في رزق العبدان قياداً للحق ونبأنا عليه فليشرف قد بشر بكل خير وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قاعدة اذا ابتلى الله عبده بشئ من أنواع البلياء والحن فان رده ذلك الابتلاء والحن الى ربه وجعه عليه وطرحه بيبابه فهو علامة سعادته وارادة الخير به

والشدة بترام لا دوام لها وان طال فتقطع عنه حين يقطع وقد عرض منها أجل عرض وأفضله وهو رجوعه الى الله بعد ان كان شاردا عنه
واقباله عليه بعد ان كان نائبا عنه وانظر احواله على بابه بعد ان كان معرضا والوقوف على أبواب غيره مستعرضا وكانت البلية في حق هذا عين
النعمة وان ساءت وكرهها طبيعته ونفرت منها نفسه فربما كان مكروها النفوس الى (١٨٥) محبوبها سيما ما ناله سب وقوله تعالى في

ذلك هو الشفاء والعصمة وعسى
أن تذكرها شيئا وهو خير لكم
وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم
والله يعلم وأنتم لا تعلمون وان لم يرد
ذلك البلاء اليه بل شرد قلبه عنه
ورده الى الخلق وآساءه ذكر ربه
والضراعة اليه والتذلل بين يديه
والتوبة والرجوع اليه فهو علامة
شقاوته واردة الشربة فهذا اذا
أقلع عنه البلاء رده الى حكم طبيعته
وسلطان شهوته ومرحه وفرحه
خفت طبيعته عند القدرة بأنواع
الآسر والبطر والاعراض عن
شكر المنعم عليه بالسراء كما عرض
عن ذكره والتضرع اليه في الضراء
فبلى هذا وبال عليه وعقوبة ونقص
في حقه وبلىة الاول تطهيره
ورحمته وتكميله وبالله التوفيق
(قاعدة في مشاهد الناس في المعاصي
والذنوب) الناس في البلوى التي
تجرى عليهم أحكامها بارادتهم
وشهواتهم متساقون بحسب
شهودهم لاسبابها وغايتها أعظم
تفاوت وجاع ذلك ثمانية مشاهد
(أحدها) شهود السبب الموصل
اليها والغاية المطلوبة منها فقط
وهو شهود الحيوانات اذ لا تشهد
الا طريق وطرها وبرد النفس
بعد تناولها وهذا الضرب من
الناس ليس بينه وبين الحيوان
الهميم في ذلك فرق الا بديق الحيلة
في الوصول اليها ويزداد غيرة
من الحيوانات عليه مع تناولها
ولذلك (المشهد الثاني) من يشهد

ان النكاح والبيع المقصودين ومقصود هذا الطلاق بعد استقراض المرأة ومقصود
الاخر ما توطأ عليه قبل اظهار العقد من بيع الالف بالالف وما تين الى أجل فمخالفة
ما يدل عليه العقد شرعا أو عرفا خديعة قال وتلخيص ذلك ان مخادعة الله تعالى حرام
والحيل مخادعة لله بيان الاول ان الله تعالى ذم المنافقين بالمخادعة وأخبر أنه خادعهم
وخدعه للعبد عقوبة تستلزم فعله للمحرم وبيان الثاني ان ابن عباس والشافعي
 وغيرهما من الصحابة والتابعين أفتوا ان التحليل ونحوه من الحيل مخادعة لله تعالى وهم
أعلم بكتاب الله تعالى الثاني ان المخادعة اظهار شيء من الخير وابطان خلافه كما تقدم
الثالث ان المتناق لما أظهر الاسلام ومراده غيره سمي مخادعا لله تعالى وكذلك المرابي
فان النفاق والربا من باب واحد فاذا كان هذا الذي أظهر قول لا غير معتقدا ولا يريد لما
يفهم منه وهذا الذي أظهر فعل لا غير معتقدا ولا يريد لما سارع له مخادعا فالحتم لا يخرج
عن أحد القسمين إما اظهار فعل لا غير مقصوده الذي سارع له أو اظهار قول لا غير مقصوده
الذي سارع له واذا كان مشاركا للمعنى الذي سمي به مخادعين وجب أن يشركهما
في اسم الخداع وعلم ان الخداع اسم لعموم الحيل لا لخصوص هذا النفاق (الوجه الثاني)
ان الله تعالى ذم المستهزئين بآياته والمتكلم بالاقوال التي جعل الشارع لها حقائق
ومقاصد مثل كلمة الايمان وكلمة الله تعالى التي يستعمل بها الفروج ومثل العهود
والمواثيق التي بين المتعاقدين وهو لا يريد بها حقائقها المقومة لها ولا معاهدتها التي جعلت
هذه الالفاظ مخصصة لها بل يريد أن يراجع المرأة ليضرها ويسىء عشرتها ولا حاجة له في
نكاحها الا ليلها المطمئنة لا ليتخذها زوجا أو يخلعها ليلبسها أو يبيع بيعا جاثرا ومقصوده
به ما حرمه الله تعالى ورسوله وهو من اتخذ آيات الله تعالى هزوا ويضحه (الوجه
الثالث) ما رواه ابن ماجه باسناد حسن عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بال أقوام يلعبون بحدود الله ويستهزئون بآياته
طلعتك راجعتك طلعتك راجعتك فجعل التكلم بهذه العقود غير مريد لحقائقها وما
شرعت له مستهزئا بآيات الله تعالى متلاعبا بحدوده ورواه ابن بطة باسناد جيد ولقطه
خلعتك راجعتك خلعتك راجعتك (الوجه الرابع) ما رواه النسائي عن مجاهد بن
ليبد أن رجلا طلق امرأته ثلاثا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال أيلعب
بكتاب الله وأنا بين أظهركم الحديث وقد تقدم فجعله لاعبا بكتاب الله مع قصده الطلاق
لكنه خالف وجه الطلاق وأراد به غير ما أراد الله تعالى به فان الله سبحانه وتعالى أراد
أن يطلق طلاقا يملك فيه رد المرأة اذا شاء فطلق طلاقا لا يملك فيه ردها وأيضافا المرتين
والمرات في لغة القرآن والسنة بل ولغة العرب بل ولغات سائر الأمم لما كان مرة بعد مرة فاذا
جمع المرتين والمرات في مرة واحدة فقد تعدى حدود الله تعالى وما دل عليه كتابه فكيف

(٢٤ - اغاثة اللفظان) مع ذلك مجرد الحكم القدري وجر يانه عليه ولا يجوز شهوده ذلك ورمأى ان الحقيقة هي
توفية هذا المشهد حقه ولا يتم له ذلك الا بالغاء عن شهود فعله هو جله فيشهد الغافل فيه غيره والحرك سواء فلا ينسب الى نفسه فعلا ولا يرى
لها الساءة ويزعم ان هذا هو التحقيق والتوحيد دور زاعلي ذلك انه شهد نفسه مطيعا من وجه وان كان عاصيا من وجه آخر فيقول أنا

مطبيع الارادة والمشيئة وان كنت عاصيا للامر وان كان ممن يرى الامر تليسا واضبط الرعاع عن الخط والحرمان مع حكم الطبيعة الحيوانية فقد رأى نفسه مطيعا لعاصيا كما قال فان لهم في هذا المعنى أصبحت منفعا لما يختاره * متى ففعل كل طاعات وأصحاب المشهد الاول أقرب الى السلامة من هؤلاء وخير منهم وهذا المشهد (١٨٦) بعينه هو المشهد الذي يشهده المشركون عبادة الاصنام ووقفوا عنده كما قالوا لوشاء

الرحمن ما عبدناهم وقالوا لوشاء الله ما أئتمر كنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء واذ قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لؤي شاء الله أطعمه فهذا مشهد من أشرك بالله ورد أمره وهو مشهد ابليس الذي انتهى اليه اذ يقول لربه رب بما أغويتني لأزينن لهم في الارض ولا غوينهم أجمعين والله أعلم (المشهد الثالث) مشهد الفعل الكسبي القائم بالعبد فقط ولا يشهد الا صدوره عنه وقيامه به ولا يشهد مع ذلك مشيئة الرب له ولا جريان حكمه القدرى به ولا عزة الرب في قضائه ونفوذ أمره بل قد فني بشهود معصيته بذنبه وقبح ما اخترمه عن شهود المشيئة النافذة والقدر السابق اما لعدم اتساع قلبه لشهود الامرين فقد امتلا من شهود ذنبه وجرمه وفعله مع انه مؤمن بقضاء الرب وقدره وان العبد أقل قدرا من أن يحدث في نفسه ما لم يسبق به مشيئة بارئه وخالفه واما لانكاره القضاء والقدر جلة وتزجيه للرب ان يقدر على العبد شيئا ثم يلوهم عليه فاما الاول وان كان مشهده صحيحا فاعا له موجبا له ان لا يزال لائم لنفسه من ربا عليها ناسبا للذنب والعيب اليها معترف بانها يستحق العقوبة والشكال وان الله سبحانه ان عاقبه فهو العادل فيه وانه هو الظالم لنفسه وهذا كله حق لا ريب فيه

اذا اراد باللفظ الذي رتب عليه الشارع حكما ضد ما قصده الشارع (الوجه الخامس) ان الله سبحانه أخبر عن أهل الجنة الذين بلاهم بما بلاهم به في سورة نون وانه عاقبهم بما أرسل على جنتهم طائفا وهم نائمون فأصحت كالصريم وذلك لما نحيلا وعلى اسقاط نصيب المساكين بان يصروها مصحين من قبل مجيء المساكين فكان في ذلك عبرة لكل محتال على اسقاط حق من حقوق الله تعالى أو حقوق عباده (الوجه السادس) ان الله تعالى أخبر عن أهل السبت من اليهود بمسخهم قردة لما احتالوا على اباحة ما حرمه الله تعالى عليهم من الصيد بأن نصبوا الشباك يوم الجمعة فلما وقع فيها الصيد أخذوه يوم الاحد قال بعض الائمة في هذا جر عظيم لمن يتعاطى الخيل على المتأهى الشرعية ممن يتلبس بعلم الفقه وهو غير فقيه اذ الفقيه من يخشى الله تعالى بحفظ حدوده ويعظم حرمانه والوقوف عند هاليس التحيل على اباحة محارمه واسقاط فرائضه ومعلوم انهم لم يستحلوا ذلك تكذيبا لموسى عليه السلام وكفرا بالتوراة وانما هو استحلال تأويل واحتيال ظاهره ظاهر الايفاء وباطنه باطن الاعتداء ولهذا والله أعلم مسخوا قردة لان صورة القرد فيها شبهة من صورة الانسان وفي أوصافه شبهة منهم وهو يخالف له في الحد والحقيقة فلما نسخ أولئك المعتدون دين الله تعالى بحيث لم يتسكوا الا بما يشبه الدين في بعض ظاهره دون حقيقته مسخهم الله تعالى قردة يشبهونهم في بعض ظواهرهم دون الحقيقة جزاء وفاقايوضحه (الوجه السابع) ان بني اسرائيل كانوا أكلوا الربا وأموال الناس بالباطل كما قصه الله تعالى في كتابه وذلك أعظم من أكل الصيد الحرام في يوم بعينه ولذلك كان الربا والنظم حراما في شريعتنا والصيد يوم السبت غير محرم فيها ثم ان أكل الربا وأموال الناس بالباطل لم يعاقبوا بالمسخ كما عوقب به مستحلوا الحرام بالحيلة وان كانوا عوقبوا بجنس آخر كعقوبات أمثالهم من العصاة فيشبهه والله أعلم ان هؤلاء لما كانوا أعظم جرما اذ هم بمنزلة المنافقين ولا يعرفون بالذنب بل قد فسدت عقيدتهم وأعمالهم كانت عقوبتهم أغلظ من عقوبة غيرهم فان من أكل الربا والصيد الحرام عالما بأنه حرام فقد اقترن بمعصيته اعترافه بالتحريم وهو ايمان بالله تعالى وآياته ويترتب على ذلك من خشية الله تعالى ورجاء مغفرته وامكان التوبة ما قد يفضي الى خير ورجوة ومن أكله مستحلا بنوع احتيال تأويل فيه فهو مصر على الحرام وقد اقترن به اعتقاده الفاسد في حل الحرام وذلك قد يفضي به الى شرطويل وقد جاء ذكر المسخ في عدة أحاديث قد تقدم بعضها في هذا الكتاب كقوله في حديث أبي مالك الاشعري الذي رواه البخاري في صحيحه ويمسح آخرين قردة وخنازير الى يوم القيامة وقوله في حديث أنس ليبيتين رجال على أكل وشرب وعزف فيصبحون على أرائكهم مسوخين قردة وخنازير وفي حديث أبي امامة أيضا يبيت قوم من هذه الامة على طعم وشرب ولهو فيصبحون وقد مسخوا قردة

ونخنازير

لكن صاحبه ضعيف مغلوب مع نفسه غير معان عليها بل هو معها كالمقهور المخدول فانه لم يشهد عزة الرب في

قضائه ونفوذ أمره الكوني ومشيتته وانه لو شاء له صمه وحفظه وانه لا معصوم الا من عصمه ولا يحفظ الا من حفظه وانه هو محمل الجريان أفضيته واقداره مسوق اليها في سلاية ارادته وشهوته وان تلك السلسلة طرفها بيد غيره فهو قادر على سوقه فيها الى ما فيه صلاحه وفلاحه

والى ما فيه هلا كهوشقاؤه فهو لغيبته عن هذا الشهد وغلبة شهود العصية والكسب على قلبه لا يعطى التوحيد حقه ولا الاستعاذة بربه والاستغانة به والاتجاء اليه والافتقار والتضرع والابتهال حقه بحيث يشهد سر قوله صلى الله عليه وسلم أعوذ برضائه من مخطئك وأعوذ بعفوك من عقوبتك وأعوذ بك منسلك فانه سبحانه رب كل شئ وخالق كل شئ (١٨٧) والمستعاذ منه واقع بخلقه ومشيدته ولولاه

لم يكن فالقرار منه اليه والاستعاذة منه به ولا الملامة اليه ولا المهرب منه الا اليه لا اله الا هو العزيز الحكيم وأما الثاني وهو منكر القضاء والقدر فمخذول محجوب عن شهود التوحيد مصدود عن شهود الحكمة الالهية موكل الى نفسه ممنوع عن شهود عزة الرب في قضائه وكمال مشيئته ونفوذ حكمه وعن شهود عجزه هو وفقره وانه لا توفيق له الا بالله وانه ان لم يعنه الله فهو مخذول وان لم يوفقه ويخلق له عزيمته الرشد وفعله فهو عنه ممنوع في حماه عن الله غليظ فانه لا حجاب أغلظ من الدعوى ولا طريق الى الله أقرب من دوام الافتقار اليه (المشهد الرابع) مشهد التوحيد والامر فيشهد انفراد الرب بالخلق ونفوذ مشيئته وتعلق الموجودات بأسرها بها وجرى بان حكمه على الخلق وانتهاه الى ما سبق لها في علمه وجرى به قلبه وشهد مع ذلك أمره ونهيه وثوابه وعقابه وارتباط الجراء بالأعمال واقتضاهاله ارتباط المسببات بأسبابها السبق جعلت أسبابا مقتضية له شرعا وقدرها وحكمة فشهوده توحيد الرب وانفراده بالخلق ونفوذ مشيئته وجرى بان قضائه وقدره يفتح له باب الاستعاذة ودوام الاتجاء اليه والافتقار اليه وذلك بدنيه من عتبة العبودية ويطرحه بالباب فقيرا عاجزا مسكينا لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا

وخنازير وفي حديث عمران بن حصين يكون في أمي قذف ومسح وخسف وكذلك في حديث سهل بن سعد وكذلك حديث علي بن أبي طالب وقوله فليترقبوا عند ذلك رجاء جراء وخسفا ومسخا وفي حديثه الآخر يمسح طائفة من أمي قردة وطائفة خنازير وفي حديث أنس رضي الله عنه ليكون في هذه الامة خسف وقذف ومسح وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه يمسح قوم من هذه الامة في آخر الزمان قردة وخنازير قالوا يا رسول الله أليس يشهدون أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله قال بلى ويصومون ويصلون ويحجون قال فابا لهم قال اتخذوا المعازف والدفوف والقيينات فباتوا على شربهم ولهوهم فأصبحوا وقد مسخوا قردة وخنازير وفي حديث جبير بن نفير ليبتلين آخر هذه الامة بالرجف فان تابوا تاب الله عليهم وان عادوا عاد الله تعالى عليهم بالرجف والقذف والمسخ والصواعق وقال سالم بن أبي الجعدايتين على الناس زمان يجتمعون فيه على باب رجل ينظرون أن يخرج اليهم فيطلبوا اليه الحاجة فيخرج اليهم وقد مسخ قردا أو خنزيرا وليرن الرجل على الرجل في حانوته يبيع فيترجع اليه وقد مسخ قردا أو خنزيرا وقال أبو هريرة لا تقوم الساعة حتى يمشي الرجلان الى الامر يملانه فيمسح أحدهما قردا أو خنزيرا فلا يمنع الذي نجا منهما ما رأى بصاحبه أن يمضي الى شأنه ذلك حتى يقضى شهوته وحتى يمشي الرجلان الى الامر يملانه فيمسح أحدهما فلا يمنع الذي نجا منهما ما رأى بصاحبه أن يمضي لشأنه ذلك حتى يقضى شهوته منه وقال عبد الرحمن بن غنم يوشك أن يقعد اثنان على نعال رجلي يطحنان فيمسح أحدهما والاخر ينظر وقال مالك بن دينار بلغني أن رجلا يكون في آخر الزمان وظلم فيفرغ الناس الى علمائهم فيجدونهم قد مسخهم الله وقد ساق هذه الاحاديث والآثار وغيرها بأسانيدها ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الملاحى فالمنسخ على صورة القردة والخنازير واقع في هذه الامة ولا بد وهو في طائفتين علماء الشر الكذابين على الله ورسوله الذين قلبوا دين الله تعالى وشرعه فقلب الله تعالى صورهم كما قلبوا دينهم والمجاهرين المنتهكين بالفسق والمحارم ومن لم يمسح منهم في الدنيا مسخ في قبره أو يوم القيامة وقد جاء في حديث الله أعلم بحاله يحشرا كلة الربا يوم القيامة في صورة الخنازير والكلاب من أجل حيلتهم على الربا كما مسخ أصحاب داود لاحتياهم على أخذ الخيتان يوم السبت وبكل حال فالمنسخ لأجل الاستحلال بالاحتيال وقد جاء في أحاديث كثيرة قال شيخنا وانما ذلك اذا استحلوا هذه المحرمات بالتأويلات الفاسدة فانهم لو استحلوها مع اعتقاد أن الرسول حرمها كانوا هادوا ولم يكونوا من أمته ولو كانوا معترفين بانها حرام لا وشك أن لا يعاقبوا بالمنسخ كسائر الذين يفعلون هذه المعاصي مع اعترافهم بانها معصية ولمسا قبل فيهم يستحلون فان المستحل للشئ هو الذي يفعله معتقدا حله فيشبه أن يكون استحلالهم للخمر يعني انهم يسمونها

وشهوده أمره تعالى ونهيه وثوابه وعقابه فوجب له الجد والتشهير وبذل الوسع والقيام بالامر والرجوع على نفسه باللوم والاعتراف بالتقصير فيكون سيره بين شهود العزة والحكمة والقدرة الكاملة والعلم السابق والمنة العظيمة وبين شهود التقصير والاساءة منسه وتطلب عيوب نفسه وأعمالها فهذا هو العبد الموفق المعان المطوف به المصنوع له الذي أقيم مقام العبودية وضمن له التوفيق وهذا هو مشهد الرسل فهو

مشهداً بهم أتم اذ يقول بنّا طمنا أنفسنا وان لم نطهر لنا وترجنا لكون من الخاسرين ومشهد أول الرسل نوح اذ يقول رب اني أعوذ بك ان أسألك ما ليس لي به علم ولا تغفري وترجني أكن من الخاسرين ومشهد امام الخنفاء وشيخ الانبياء ابراهيم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين اذ يقول الذي خلقني فهو به دين والذي هو يطعمني ويسقين واذا مضت فهو يشقى والذي يمتني ثم يحين والذي

أطمع أن يغفري خطيئتي يوم الدين وقال في دعائه رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبني أن نعبد الاصنام فعلم صلى الله عليه وسلم ان الذي يحول بين العبد وبين الشرك وعبادة الاصنام هو الله لا رب غيره فسأله ان يجنبه وبنيه عبادة الاصنام وهذا هو مشهد موسى اذ يقول في خطابه لربه أنه لئلا يفتنك بما فعل السفهاء منا ان هي الا فتنتك تضلهم من تشاء وتمهدي من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين أي ان ذلك الا امتحانك واختبارك كما يقال فتنت الذهب اذا امتحنته واختبرته وليس من الفتنة التي هي الفعل المسيء كما في قوله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات وكفى قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة فان تلك فتنة المخالون فان موسى أعلم بالله أن يضيف اليه هذه الفتنة وانما هي كالفتنة في قوله وقتلك فتونا أي ابتليناك واختبرناك وصرفناك في الاحوال التي قصها الله علينا من لدن ولادته الى وقت خطابه له واقراله عليه كتابه والمقصود ان موسى شهد توحيد الرب وانفراده بالخلق والحكم وفعل السفهاء ومباشرتهم الشرك فتضرع اليه بعزته وسلطانه وأضاف الذنب الى فاعله وجانيه ومن هذا قوله رباني ظلمت نفسي فاغفر لي قال تعالى فغفر له انه هو الغفور الرحيم وهذا مشهد ذي النون اذ يقول

بغير اسمها كما جاء في الحديث فيشربون الانبذة المحرمة فيه ولا يسمونه حراماً واستحلوا لهم المعازف باعتقادهم ان آلات الله ومجرد سمع صوت فيه لذة وهذا لا يحرم كاصوات الطيور واستحلال الحرير وسائر أنواعه باعتقادهم انه حلال في بعض الصور كحال الحرب وحال الحكمة ونحوها فيقيسوا عليه سائر الاحوال ويقولون لا فرق بين حال وحال وهذه التأويلات ونحوها واقعة في الطوائف الثلاثة الذين قال فيهم عبد الله بن المبارك وهل أفسد الدين الا الملوك * وأحبار سوء وريباتها

ومعلوم أنها لا تغني عن أصحابها من الله شيأ بعد ان بلغ الرسول وبين تحريم هذه الاشياء قاطع العذر مقيماً للحجة والحديث الذي رواه أبو داود بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن غنم عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس من ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها يعزف على رؤسهم بالمعازف والقينات يخسف الله تعالى بهم الارض ويجعل منهم القردة والخنازير (الوجه الثامن) أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى الحديث وهو أصل في ابطال الحيل وبه احتج البخاري على ذلك فان من أراد أن يعامل معاملة يعطيه فيها ألفاً بألف وخمسمائة الى أجل فافرضه تسعمائة وباعه ثوباً بستمائة يساوي ألفاً انما نوى باقتراض التسعمائة تحصيل الربح الزائد وانما نوى بالاستمائة التي أظهر انها عين الربا والله يعلم ذلك من جذر قلبه وهو يعلمه ومن غامله يعلمه ومن اطلع على حقيقة الحال يعلمه فليس له من عمله الامانواه وقصده حقيقة من اعطاء الالف حالة وأخذ الالف وخمسمائة مؤجلة وجعل صورة القرض وصورة البيع محلاً لهذا المحرم (الوجه التاسع) ما رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال البيعان بالخيار حتى يتفرقا الا أن يكون صفقة خيار ولا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقيله رواه أهل السنن وحسنه الترمذي وقد استدل به الامام أحمد وقال فيه ابطال الحيل ووجه ذلك ان الشارع أثبت الخيار الى حين التفرق الذي يفعله المتعاقدان بداعية طباعهما فحرم صلى الله تعالى عليه وسلم أن يقصد المفارق منع الاخر من الاستقالة وهي طلب الفسخ سواء كان العقد جائزاً أو لازماً لانه قصد بالتفرق غير ما جعل التفرق في العرف له فانه قصد به ابطال حق أخيه من الخيار ولم يوضع التفرق لذلك وانما جعل التفرق لذهاب كل منهما في حاجته ومصلحته (الوجه العاشر) ما روى محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تركبوا ما تركبت اليهود وتستحلوا محارم الله بأدنى الحيل رواه أبو عبد الله بن بطة حدثنا أحمد بن محمد بن سلام حدثنا الحسن بن الصباح الزعفراني حدثنا يزيد بن هارون حدثنا محمد بن عمر وهذا اسناد جيد يصح مثله الترمذي في تحريم استحلال محارم الله تعالى

لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فوحده به وترهه عن كل عيب وأضاف الظلم الى نفسه وهذا مشهد صاحب سيد الاستغفار اذ يقول في دعائه اللهم أنت رب لا اله الا أنت خلقتني وأباعدك وأما على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت فاقرب بتوحيد الربوبية المتضمن لانفراده سبحانه

بالخلق وعموم المشيئة ونفوذها وتوحيد الالهية المتضمن لحبته وعبادته وحده لا شريك له والاعتراف بالعبودية المتضمن للافتقار من جميع الوجوه اليه سبحانه ثم قال تعالى عهدك وعهدك فضمن ذلك التزام شرعه وأمره ودينه وهو عهد الذي عهدته الى عبادهم وتصديق وعده وهو جزاؤه من ثوابه فضمن التزام الامر والتصديق بالموعود (١٨٩) وهو الايمان والاحسان ثم لما علم ان

العبد لا يوفي هذا المقام حقه الذي يصلح له تعالى علق ذلك باستطاعته وقدرته التي لا تعداها فقال ما استطعت أي يلتزم ذلك بحسب استطاعتي وقدرتي ثم شهد المشهدين المذكورين وهما شاهد القدرة والقوة وشهدا التقصير من نفسه فقال أعوذ بك من شر ما صنعت فهذه الكلمة تضمنت المشهدين معاً ثم أضاف النعم كلها الى ولها وأهلها والمبتدئين بها والذنب الى نفسه وعمله فقال أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فانت المحمود والمشكور الذي له الثناء كله والاحسان كله ومنه النعم كلها فلاك الحمد كله ولك الثناء كله ولك الفضل كله وأنا المذنب المسيء المعترف بذنبي المقر بخطيئة كما قال بعض العارفين العارف يسير بين مشاهدة المنية من الله ومطالعة عيب النفس والعمل فشهود المنية توجب له المحبة لربه سبحانه وحده والثناء عليه ومطالعة عيب النفس والعمل توجب استغفاره ودوام توبته ونضره واستكانته لربه سبحانه ثم لما قام هذا قلب الداعي وتوسل اليه بهذه الوسائل قال فاعف عني فإنه لا يغفر الذنوب الا انت (فصل) ثم أصحاب هذا الشاهد فيه قسمان أحدهما من يشهد تسليط عدوه عليه وفساده آياته وسلسله الهوى وكجته آياته بلجام الشهوة فهو أسير معه بحيث

بالحيل وانما ذكر عليه السلام أدنى الحيل تنبيه على أن مثل هذا المحرم العظيم الذي قد توعد الله تعالى عليه بمجازة من لم ينته عنه فمن أسهل الحيل على من أراد فعله أن يعطيه مثلاً ألفاً درهماً باسم القرض ويبيعه خرقه تساوي درهماً بخمسمائة وكذلك المطلق ثلاثاً من أسهل الأشياء عليه أن يعطى بعض السفهاء عشرة دراهم مثلاً ويستعيه لينزو على مطلقة فتطيب له بخلاف الطريق الشرعي فإنه يصعب معه عودها حالاً لا اذ من الممكن أن لا يطلق بل ان يموت المطلق أولاً قبله ثم انه عليه السلام نهانا عن التشبه باليهود وقد كانوا احتالوا في الاصطيات يوم السبت بأن حفر واخذوا في يوم الجمعة يقع فيها الحيتان يوم السبت ثم يأخذونها يوم الاحد وهذا عند المحتالين جائز لان فعل الاصطيات لم يوجد يوم السبت وهو عند الفقهاء حرام لان المقصود هو الكف عما ينال به الصيد بطريق التسبب والمباشرة ومن احتياهم أن الله سبحانه وتعالى لما حرم عليهم أكل الشحوم تأولوا أن المراد نفس ادخاله الغم وان الشحم هو الجامد دون المذاب فخلوه فباعوه وأكلوا ثمنه وقالوا ما أكلنا الشحم ولم ينظروا في أن الله تعالى اذا حرم الانتفاع بشئ فلا فرق بين الانتفاع بعينه أو ببذله اذ البذل يسد مسده فلا فرق بين حال جوده وودكه فلو كان ثمنه خلا لا لم يكن في تحريمه كثير أمر وهذا هو (الوجه الحادي عشر) وهو ما روى ابن عباس قال بلغ عمر رضي الله عنه أن فلاناً باع نجراً فقال قاتل الله فلاناً ألم يعلم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فخلوها فباعوها متفق عليه قال الخطابي جلواها معناه أذا بوها حتى تصير ودكاً فيزول عنها اسم الشحم يقال جلأت الشحم وأجلته واحتملته والجل الشحم المذاب وعن جابر بن عبد الله أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله حرم بيع النجر والميتة والخنزير والاصنام فقبل يا رسول الله أ رأيت شحوم الميتة فإنه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال عليه السلام عند ذلك قاتل الله اليهود ان الله لما حرم شحومها جلوه ثم باعوه وأكلوا ثمنه رواه البخاري وأصله متفق عليه قال الامام أحمد في رواية صالح وأبي الحارث في أصحاب الحيل عمدوا الى السنن فاحتالوا في نقضها فالتئ الذي قيل انه حرام احتالوا فيه حتى أحلوه ثم احتجوا بهذا الحديث وحديث لعن الله المحلل والمحلل له قال الخطابي وقد ذكر حديث الشحوم في هذا الحديث بطلان حيلة يحتال بها المتوصل الى المحرم وانه لا يتغير حكمه بتغير هيأته وتبدل اسمه وقد مثلت حيلة أصحاب الشحوم بمن قيل له لا تقرب مال اليتيم فباعه وأخذ ثمنه فأكله وقال لم آكل نفس مال اليتيم أو اشتري شيئاً في ذمته ونقده وقال هذا قد ملكته وصار عوضه ديناً في ذمته فأنما أكلت ما هو ملكي ظاهر اوباطنا ولولا أن الله سبحانه ورحم هذه الامة بأن نبهنا بهم على ما لغت به اليهود وكان السابقون منها فقهاء أتقياء علماء مقصود الشارع فاستقرت الشريعة بتحريم

يسوقه الى ضرب عنقه وهو مع ذلك ملتفت الى ربه وناصره ووليه عالم بان نجاته في يديه وناصيته بين يديه وانه لو شاء طرده عنه وخاصة من يديه فكما قاده عدوه وكجته بلجامه أكثر الالتفات الى وليه وناصره والتضرع اليه والتذلل بين يديه وكما أراد اغترابه وبعده عن يابه تذكرة عطفه وبره واحسانه وجوده وكرمه وغناه وقدرته ورأفته ورجته فانجذبت دواعي قلبه هاربة اليه بتراميه على رايه منظر حرة

على يده فبذلك يداء الى عتقه وقدم ليضرب عتقه وقد استسلم لقتل فنقل الى سبده امامه وتذكر عطفه ورأفته ووجد فرجة
فوثب اليه من اوثق طرح نفسه بين يديه ومده عتقه وقال انا عبدك ومسكينك وهذه ناصيتي بين يديك ولا تخلص لي من هذا العدو
الابك واثنى مغلوب فانتصر فهذا مشهد عظيم (١٩٠) المنفعة جليل الفائدة تحته من أسرار العبودية ما لا يناله الوصف وفوقه مشهد

أجل منه وأعظم وأخضر تحفه
فنه العبارة وان الإشارة اليه بعض
الإشارة وتقريبه الى الغهم يضرب
مثل تعبر منه اليه وذلك مثل عبد
أخذ سبده بيده وقدمه ليضرب
عتقه بسبده فو قد أحكم ربطه
وشد عنتيه وقد أيقن العبد انه في
قبضته وانه هو قاتله لا غيره وقد
علم مع ذلك بربه ولطفه ورحمته
ورأفته وجوده وكرمه فهو
ينشده بأوصافه ويدخل عليه
به قد ذهب عن وهمه وشهوده
كل نسب فانقطع تعلقه بشئ
سواه فهو معرض عن عدوه الذي
كان سبب غضب سبده عليه قد
محي شهوده من قلبه فهو موقر
الذائر الى سبده وكونه في قبضته
ناظر الى ما يصنعه منتظر منه
ما يقتضيه عطفه وبره وكرمه
ومثل الاول مثل عبدا مسكاه عدوه
وهو يخنقه الموت وذلك العبد
يشهد بوقوع عدوه له ويستغيت بسبده
وسبده يغيبه ويرجمه ولكن ما يحصل
للثاني في مشهد ذلك من الامور
العجيبة فوق ما يحسد للاول وهو
بمنزلة من قد أخذ منه محبوبه فهو
بخنقه خنقة وهو لا يشهد الا خنقه له
فهو يقول احنق خنقك فانت تعلم
ان قلبي يحبك وفي هذا المثل إشارة
وكفاية ومن غلظ حجاب وكثفت
طباعه لا ينفعه التدرج فضلا عن
ضرب الامثال والله المستعان وعليه
التسكلات ولا قوة الا بالله فهذه
ستة مشاهد (المشهد السابع)

المحرمات من الميتة والدم ولحم الخنزير وغيرها وان تبدلت صورها وبغير اسمائها
لتطرق الشيطان لاهل الحيل ما طرق لهم في الايمان ونحوها اذا البسا بان باب واحد على
ما لا يخفى (الوجه الثاني عشر) ان باب الحيل المحرمة مداره على تسمية الشئ بغير
اسمه وعلى تغيير صورته مع بقاء حقيقته فمداره على تغيير الاسم مع بقاء المسمى وتغيير
الصورة مع بقاء الحقيقة فان المحلل غير اسم التحليل الى اسم النكاح واسم المحلل الى الزوج
وغير مسمى التحليل بأن جعل صورته صورة النكاح والحقيقة حقيقة التحليل ومعلوم
قطعا ان عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك انما هو ما فيه من الفساد العظيم
الذي الالعة من بعض عقوبته وهذا الفساد لم يزل بتغيير الاسم والصورة مع بقاء الحقيقة
ولا بتقديم الشرط من صلب العقد الى ما قبله فان المفسدة تابعة للحقيقة لا للاسم ولا لمجرد
الصورة وكذلك المفسدة العظيمة التي اشتمل عليها الربا لا تزول بتغيير اسمه من الربا الى
المعاملة ولا بتغيير صورته من صورة الى صورة والحقيقة معلومة متفق عليها بانها ما قبل
العقد يعلمها من قلوبهما عالم السرائر فقد اتفقا على حقيقة الربا الصريح قبل العقد ثم غيرا
اسمه الى المعاملة وصورته الى التبائع الذي لا قصد لهما فيه البتة وانما هو حيلة ومكر
ومخادعة لله تعالى ولرسوله عليه السلام وأي فرق بين هذا وبين ما فعلته اليهود من
استحلال ما حرم عليهم من الشحوم بتغيير اسمه وصورته فانهم اذا بوه حتى صارودكا وباعوه
وأكلوا ثمنه وقالوا انما كلنا الثمن لا الثمن فلم نأكل شحما وكذلك من استحل الخمر باسم
النبيد كما في حديث أبي مالك الاشعري رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال
ليشرب بن ناس من أمي الخمر يسمونها بغير اسمها يعزف على رؤسهم بالمعازف والمغنيات
يخسف الله بهم الارض ويجعل منهم القردة والخنازير وانما أتى هؤلاء حين استحلوا
المحرمات بما ظنوه من انتفاء الاسم ولم يلتفتوا الى وجود المعنى المحرم وثبوتها وهذا بعينه
هو شبهة اليهود في استحلال بيع الشحم بعد جله واستحلال أخذ الخبتان يوم الاحد بما
أوقعوا به يوم السبت في الخفائر والشباك من فعلهم يوم الجمعة وقالوا ليس هذا صيد يوم
السبت ولا استباحة لنفس الشحم بل الذي يستحل الشراب المذكر زاعم انه ليس خمر مع
علمه ان معناه عن الخمر ومقصوده مقصوده وعمله عمله أفسد تأويله فان الخمر اسم لكل
شراب مسكر كما دلت عليه النصوص الصحيحة وقد جاء هذا الحديث عن النبي عليه السلام
من وجوه أخرى منها ما رواه النسائي عنه عليه السلام يشرب ناس من أمي الخمر يسمونها
بغير اسمها واسناده صحيح ومنها ما رواه ابن ماجه عن عباد بن الصامت يرفعه يشرب ناس
من أمي الخمر يسمونها بغير اسمها ورواه الامام أحمد ولفظه ليستحلن طائفة من أمي الخمر
ومنها ما رواه ابن ماجه أيضا من حديث أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم لا تذهب الليالي والايام حتى يشرب طائفة من أمي الخمر يسمونها بغير اسمها فهؤلاء

انما

مشهد الحكمة وهو ان يشهد حكمه الله في تخليته بينه وبين الذنب واقداره عليه ونهشته أسبابه

له وانه لو شاء اعصمه وحال بينه وبينه ولا يكتفى بخل بينه وبينه لحكمة عظيمة لا يعلم مجموعها الا الله أحدها انه يحب التوابين ويفرح بتوبتهم
فله حبه للتوبة وفرحه بها فاضى على عبده بالذنب ثم اذا كان ممن سبقت له العناية قضى له بالتوبة الثانية تعريف العبد عزة الله سبحانه

بقضائه ونفوذ مشيئته وجرى ان حكمه الثالث تعريفة حاجته الى حفظه وصيائه وانه ان لم يحفظه ويصنه فهو هالك ولا بدوا الشياطين قد
دنت أيديها اليه بمزقة كل ممزق الرابع استحلاله من العبد استعانة به واستعاذته به من عدوه وشر نفسه ودعاؤه والتضرع اليه والابتهال
بن يديه الخامس ارادته من عبده تكميل مقام الذل والانكسار فانه متى شهد (١٩١) صلاحه واستقامته شمع بانقه ووطن انه وانه

فاذا ابتلاه بالذنب تصاغرته عنده
نفسه وذلت وتيقن وتغنى انه وانه
السادس تعريفة بحقيقة نفسه
وانها الخطالة الجاهلة وان كل
ما فيها من علم أو عمل أو خير فمن الله
من به عليه لا من نفسه السابع
تعريفة بعبده سعة خلعه وكرمه
في ستره عليه فانه لو شاء لعاجله
على الذنب ولهتكه بين عباده فلم
يصف له معهم عيش الثامن تعريفة
انه لا طريق الى النجاة الا به فوه
ومغفرته التاسع تعريفة بكرمه
في قبول توبته ومغفرته له على
ظلمه واساءته العاشر اقامة الحجة
على عبده فان له عليه الحجة البالغة
فان عذبه فبعده ويغض حقه
عليه بل باليسير منه الحادي عشر
ان يعامل عباده في اساءتهم اليه
وزلاتهم معه بما يجب ان يعامله
الله به فان الجزاء من جنس العمل
فيعمل في ذنوب الخلق معه ما يجب
ان يصنعه الله بذنوبه الثاني عشر
ان يقيم معاذير الخلاق ويتسع
رحته لهم مع اقامة امر الله فيهم
فيقيم امر الله فيهم رحمة لهم لا قسوة
وقطاعة عليهم الثالث عشر ان
يخضع صولة الطاعة والاحسان من
قلبه فتبذل برقة ورافة ورحمة
الرابع عشر ان يعريه من زداء
العجب بعملة كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم لولم تذنبوا لخلق عليكم ما
هو أشد منه العجب أو كما قال الخامس
عشر ان يعريه من لباس الادلال
الذي يصلح للملوك ويلبسه لباس

نما شربوا الخمر استحلوا لما ظنوا أن المحرم مجرد ما وقع عليه اللفظ وان ذلك اللفظ لا يتناول
ما استحلوه وكذلك شبهتهم في استحلال الحرير والمعازف فان الحرير أبيع للنساء وأبيع
لا ضرورة وفي الحرب وقد قال تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والمعازف قد
بيع بعضها في العرس ونكوه وأبيع الحداء وأبيع بعض أنواع الغناء وهذه الشبهة أقوى
كثير من شبه أصحاب الحيل فاذا كان من عقوبة هؤلاء أن يمسح بعضهم قردة وخنازير
فما الظن بعقوبة من جرمهم أعظم وقبحهم أقبح فالقوم الذين يخسف بهم ويمسحون انما
نعل ذلك بهم من جهة التأويل الفاسد الذي استحلوا به المحارم بطريق الحيلة وأعرضوا
عن مقصود الشارع وحكمته في تحريم هذه الاشياء ولذلك مسحوا قردة وخنازير
كما مسح أصحاب السبت بما تأولوا من التأويل الفاسد الذي استحلوا به المحارم وخسف
ببعضهم كما خسف بقارون لان في الخمر والحرير والمعازف من الكبر والخيلاء ما في
الزينة التي خرج فيها قارون على قومه فلما مسحوا دين الله تعالى مسحهم ولما تكبروا
عن الحق أذلهم الله تعالى فلما جمعوا بين الأمرين جمع لهم بين هاتين العقوبتين وما هي
من الظالمين ببيعتهم وقد جاء ذكر المسح والخسف في عدة أحاديث تقدم ذكر بعضها

(فصل) وقد أخبر صلى الله تعالى عليه وسلم ان طائفة من أمته يستحل الربا باسم البيع
كما أخبر عن استحلال الخمر باسم آخر فروى ابن بطة بإسناده عن الاوزاعي عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم يأتي على الناس زمان يستحلون الربا بالبيع يعني العينة وهذا وان كان
مرسلا فانه صالح للاعتقاد به بالاتفاق وله من المسندات ما يشهد له وهي الاحاديث الدالة
على تحريم العينة فانه من المعلوم ان العينة عند مستحليها انما يسميها بيعا وفي هذا الحديث
بيان انها ربا بالبيع فان الامم لم يستحل أحد منها الربا الصريح وانما استحل باسم البيع
وصورته فصوره بصورة البيع وأعاروه لفظه ومن المعلوم أن الربا لم يحرم لمجرد صورته
ولفظه وانما حرم لحقيقته ومعناه ومقصوده وتلك الحقيقة والمعنى والمقصود قائمة في الحيل
الربوية كقيامها في صريحه سواء والمتعاقدان يعلمان ذلك من أنفسهما ويعلمه من
شاهد حالهما والله يعلم أن قصد هما نفس الربا وانما توسلا اليه بعقد غير مقصود وسمياه
باسم مستعار غير اسمه ومعلوم ان هذا لا يدفع التحريم ولا يرفع المفسدة التي حرم الربا
لاجلها بل يزيد هاقوة وتأكيدها من وجوه عديدة منها انه يقدم على مطالبة الغريم
المحتاج بقوة لا يقدم مثلها المربي صريحا لانه واثق لصورة العقد واسمه ومنها أنه يطالبه
مطالبة يعتقد حل تلك الزيادة وطيبها بخلاف مطالبة المربي صريحا ومنها اعتقاده أن
ذلك تجارة حاضرة مدارة والنفوس أرغب شيء في التجارة فهو في ذلك بمنزلة من أحب امرأة
حبا شديدا ويمنعه من وصاها كونها محرمة عليه فاحتال الى أن وقع بينه وبينها صورة
عقد لا حقيقة له يأمن به من بشاعة الحرام وشناعته فصار يأتيا آمنا وهما يعلمان في

الذل الذي لا يابق بالعبد سواء السادس عشر ان يستخرج من قلبه عبوديته بالخوف والخشية وتوابعهما من البكاء والاشفاق والندم
السابع عشر ان يعرف مقداره مع معافاته وفضله في توفيقه وعصمته فان من تربى في العافية لا يعرف ما يقاسيه المبتي ولا يعرف مقدار
العافية الثامن عشر ان يستخرج منه محبته وشكره له اذا ناب اليه ورجع اليه فان الله يحبه ويوجب له من هذه التوبة مزيد محبة

وغيره وروى لا يحصل بدون التوبة وان كان يحصل غيرهما من الطاعات آخر لكن هذا الاثر الخاص لا يحصل الا بالتوبة التاسع عشر انه اذا شهد اساءته وظلمه واستكثر القليل من نعمة الله لعلمه بان الواصل اليه منها كثير على مسمى مثله فاستقل الكثير من عمله لعلمه بان الذي يصلح له ان يغسل به نجاسته وذنبه (١٩٢) أضعاف أضعاف ما يفعله فهو دائما مستقل لعمله كائنا ما كان ولولم يكن

في نواتد الذنب وحكمه الا هذا وحده لكان كافيا العشرة انه يوجب له التيقظ والحذر من مصادب العدو ومكايده ويعرفه من أين يدخل عليه وبماذا يحذر منه كالطبيب الذي ذاق المرض والدواء الحادى والعشرون ان مثل هذا ينتفع به المرضى لمعرفته بامراضهم وادوائها الثالث والعشرون انه يرفع عنه حجاب الدعوى ويفتح له طريق الغافقة فانه لا يحجب أغلاظ من الدعوى ولا طريق اقرب من العبودية فان دوام الفقر الى الله مع التخليط خير من الصفا مع العجب الرابع والعشرون انه يكسب في القلب امراض مزمنة لا يشعر بها فيطاب دواءها فيمن عليه اللطيف الخبير ويقضى عليه بذنوب ظاهريه فيجد ألم مرضه فيحتجى ويشرب الدواء النافع فتزول تلك الامراض التي لم يكن يشعر بها ومن لم يشعر بهذه اللطيفة فغلظ حجابها كقيل لعل عتبك محمود عواقبه

وربما صحت الاجسام بالعلل الخامس والعشرون أن يذيقه ألم الحجاب والبعد بارتكاب الذنب ليكمل له نعمته وفرحه وسروره اذا أقبل بقلبه اليه وجمعه عليه وأقامه في طاعته فيكون انتذاذه في ذلك بغداد صدر منه ما صدر بمنزلة التذاذ انما ان بالماء العذب الزلال والشديد الخوف بالامن والمحبة الطويل الهجر

الناظر أنها ليست زوجته وانما أظهر صورة عقديت وصلان به الى الغرض ومن المعلوم أن هذا يزيد المفسدة التي حرم الحليم الخبير لاجلها الربا والزنا قوة فان الله سبحانه وتعالى حرم الربا لما فيه من ضرر المحتاج وتعريضه للفقر الدائم والدين اللازم الذي لا ينفك عنه وتولد ذلك زيادته الى غاية تجتاحه وتسلبه متاعه وأثائه كما هو الواقع في الواقع فالربا أخو القمار الذي يجعل المقهور حزينا محسورا فن تمام حكمة الشريعة الكاملة المنتظمة لصالح العباد تحريمه وتحريم الذريعة الموصلة اليه كما حرم التفريق في الصرف قبل القبض وأن يبيعه درهمًا بذره إلى أجل وان لم يكن هناك زيادة فكيف ينظر بالشارع مع كمال حكمته أن يبيح التحيل والمكر على حصول هذه المفسدة ووقوعها زائدة متضاعفة باكل احتمال فيها مال المحتاج أضعافا مضاعفة ولو سلك مثل هذا بعض الاطباء مع المرضى لاهلكهم فان ما حرم الله تعالى ورسوله عليه السلام من المحرمات انما هو حجة لحفظ صحة القلب وقوة الايمان كما ان ما يمنع منه الطبيب مما يضر المريض حجة فاذا احتال المريض أو الطبيب على تناول ذلك المؤذى بتغير صورته مع بقاء حقيقة وطبعه وتغيير اسمه مع بقاء مسماه اذاد المريض بتناوله مرضا الى مرضه ويؤدي به الى الهلاك ولم ينفعه تغير صورته ولا تبدل اسمه وأنت اذا تأملت التحيل المتضمنة لتحليل ما حرم الله سبحانه وتعالى واسقاط ما أوجب وحل ما عقد وجدت الامرفها كذلك ووجدت المفسدة الناشئة منها أعظم من المفسدة الناشئة من المحرمات الباقية على صورها وأسمائها والوجدان شاهد بذلك فالله سبحانه وتعالى حرم هذه المحرمات وغيرها لما اشتملت عليه من المفسدات المضرة بالدين والدين ولم يحرمها لاجل أسمائها وصورها ومعلوم أن تلك المفسدات تابعة لحقائقها لا تزول بتبدل أسمائها وتغير صورتها ولو زالت تلك المفسدات بتغير الصورة والاسماء لما لعن الله سبحانه وتعالى اليهود على تغيير صورة الشحم واسمه باذنته حتى استحدث اسم الولد وصورته ثم أكلوا ثمنه وقالوا لم نأكله وكذلك تغيير صورة الصيد يوم السبت بالتغيير يوم الاحد فتغير صور المحرمات وأسمائها مع بقاء مقاصدها وحقائقها زيادة في المفسدة التي حرمت لاجلها مع تضمنه لمخادعة الله تعالى ورسوله ونسبة المكر والخداع والغش والنفاق الى شرعه ودينه وانه يحرم الشيء لمفسدة ويبحها لا عظم منها ولهذا قال أيوب السخيتاني يخادعون الله كما يخادعون الصبيان لو أتوا الامر على وجهه كان أهون وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا ترتكبوا ما ارتكبت اليهود فتستحلوا محارم الله بأدنى الخيل وقال بشر بن السري وهو من شيوخ الامام أحمد نظرت في العلم فاذا هو الحديث والرأى فوجدت في الحديث ذكر النبيين والمرسلين وذكر الموت وذكر ربوبية الرب تعالى وجلاله وعظمته وذكر الجنة والنار والحلال والحرام والحث على صلاة الارحام وجماع الخير ونظرت في الرأى فاذا فيه المكر والخديعة والتشاح

واستقصاء

يوصل محبوبه وان لطف الرب وبره واحسانه ليبلغ بعده أكثر من هذا فيا بؤس من أعرض عن معرفة

ربه ومحبهه السادس والعشرون امتحان العبد واختباره هل يصح لعبوديته ولايته أم لا فانه اذا وقع الذنب ساءب حلاوة الطاعة والقرب ووقع في الوحشة فان كان من يصلح اشتاقت نفسه الى لذة تلك المعاملة فحنت وأنت وتضرعت واستعانت بربه باليردها الى ما عودها من بره

واظفها وان ركنت عنها واستمر اعراضها ولم تحن الى تعهد الاول ومالقتها ولم تحس بضروورها فافتنها الشديدة الى مراجعة قريتها من ربه
علم انها لا تصلح لله وقد جاء هذا بعينه في أثر الهى لأحفظه السابع والعشرون ان الحكمة الالهية اقتضت تركيب الشهوة والغضب في
الانسان أو بعضها ولم يخلق فيه هذه الدواعي لم يكن انسانا بل ملكا فالذنب (١٩٢) من موجبات البشرية كما ان النسيان من

موجباتها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون ولا يتم الابتلاء والاختيار الا بذلك والله أعلم الشامن والعشرون ان ينسب إليه رؤية طاعته ويشغله برؤية ذنبه فلا يزال نصب عينيه فان الله اذا أراد بعد خيرا سلب رؤية أعماله الحسنة من قلبه والاختيار بها من لسانه وشغله برؤية ذنبه فلا يزال نصب عينيه حتى يدخل الجنة فان ما تقبل من الاعمال رفع من القلب رؤيته ومن الانسان ذكره وقال بعض السلف ان العبد ليعمل الخطيئة فيدخل بها الجنة ويعمل الحسنة فيدخل بها النار قالوا كيف قال يعمل الخطيئة فلا يزال نصب عينيه اذا ذكره اندم واستقال وتضرع الى الله وبادر الى محسوها وانكسر وذلل ربه وزال عنه عجزه وكبره ويعمل الحسنة فلا يزال نصب عينيه يراها ويحسها ويعتد بها ويتكبر بها حتى يدخل النار التاسع والعشرون ان شهود ذنبه وخطيئته لو جب له ان لا يرى له على احد فضلا ولا له على احد حقا فانه اذا شهد عيب نفسه بغاحشة وخطاه وذنوبها لا يظن انه خير من مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر واذا شهد ذلك من نفسه لم يراها على الناس حقوقا من الاكرام يتقاضاهم اياها ويذمهم على ترك القيام بها فانما عنده أخس قدرا وأقل قيمة من أن يكون لها على عباد الله

واستقصاء الحق والممالة في الدين واستعمال الحيل والبعث على قطيعة الارحام والتجور على الحرام وقال أبو داود سمعت أبا عبد بن حنبل وذ كرا أصحاب الحيل فقال يحتملون لنقض سنن رسول الله عليه السلام والرأى الذي اشتقت منه الحيل المتضمن لاسقاط ما أوجب الله تعالى وإباحة ما حرم هو الذي اتفق السلف على ذمه وعيبه وروى حرب عن الشعبي قال قال ابن مسعود رضي الله عنه يا كم وأرايت لرأيت فأنما أهالك من كان قبلكم بأرايت لرأيت ولا تقيسوا شيئا بشئ فتقول قدم بعد ثبوتها وعن الشعبي عن مسروق قال قال عبد الله ليس من عام الا الذي بعده شرم منه لا أقول عام أخصب من عام ولكن ذهاب خياركم وعلمائكم ثم يحدث قوم يقيسون الامور برأيهم فيهدم الاسلام وينتلم وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا كم وأصحاب الرأي فانهم أعداء السنن أعييتهم الاحاديث أن يحفظوها وتقلت منهم أن يعوها فاستحيوا حين سئلوا أن يقولوا لا نعلم فعارضوها برأيهم فاياهم وقال أحمد في رواية أبي سعيد لا يجوز ثني من الحيل وفي رواية صالح ابنه الحيل لانراها وقال في رواية الأثرم وذ كرا حديث عبد الله بن عمر في حديث البيعان بالخيار ولا يحل لواحد منهما أن يفارق صاحبه خشية أن يستقبله قال فيه ابطال الحيل وقال في رواية أبي الحرث هذه الحيل التي وضعها هؤلاء احتالوا في الشئ الذي قيل له انه حرام فاحتالوا فيه حتى أحلوه وقد قال عليه السلام لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فاذا بوهوا وكأوا أثمانها فأنما أذا بوهوا حتى أزالوا عنها اسم الشحوم وقد لعن عليه السلام المحلل والمحلل له وقال في رواية ابنه صالح يتنقضون الايمان بالحيل وقد قال الله تعالى ولا تتعضوا الايمان بعد تو كيدها وقال تعالى يوفون بالنذر وقال في رواية أبي طالب في التحيل لاسقاط الحيل سبحانه الله ما أعجب هذا أبطلوا كتاب الله والسنة جعل الله على الحرائر العدة من الحمل فليس من امرأة تطلق أو يموت زوجها الا تعتمد من أجل الحمل ففرج يوطأ ثم يعتقها على المكان فيزوجها فيطوؤها فان كانت حاملا كيف يصنع يطوؤها رجل اليوم ويطوؤها الاخر غدا هذا نقض لكتاب الله والسنة قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا توطأ حامل حتى تضع ولا غير ذات حمل حتى تحيض فلا تدرى هي حامل أم لا سبحانه الله ما أسمع هذا وقال في رواية حنيد بن سندی في الرجل يشتري الجارية ثم يعتقها من يومه ويتزوجها أيطوؤها من يومه فقال كيف يطوؤها هذا من يومه وقد ووطئها ذاك بالامس وغضب وقال هذا أحبث قول وقال في رواية الميموني اذا حلف على شئ ثم احتال بحيلة فصار اليه فقد صار الى ذلك بعينه وقال في رواية الميموني فمن حلف على يمين ثم احتال لابطالها هل يجوز قال نحن لانرى الحيلة الايمان يجوز فقال الميموني أليس حيلتنا فيها أن نتبع ما قالوا فاذا وجدناهم فيها قولنا اتبعناه قال بلى هكذا هو قلت أليس هذا منا نحن حيلة قال نعم فقلت انهم يقولون في رجل

(٢٥ - اغانة اللفات)

حقوق يجب مراعاتها أولها عليهم فضل يستحق ان يلزموه لاجله فيرى ان من سلم عليه أو لقيه بوجه منبسط قد أحسن اليه وبذل له ما لا يستحقه فاستراح في نفسه واستراح الناس من تعبهم وشكايتهم فأتى طيب عيشه وما أنعم به الله وما أقر عينه وأن هذا من لا يزال عاتبا على الخلق شاكيا ترك قيامهم بحقه ساءلا عليهم وهم عليه أميخا فسبحان ذي الحكمة الباهرة التي هي رتب

عقول العالمين الثلاثون انه يوجب له الامساك عن عيوب الناس والفكر فيها فانه في شغل بغيره ونفسه وطوي لمن شغله عينه عن عيوب الناس وويل لمن نسي عينه وتفرغ لعيوب الناس فالاول علامة السعادة والثاني علامة الشقاوة الحادي والثلاثون انه يوجب له الاحسان الى الناس والاستغفار لآخوانه الخطائين (١٩٤) من المؤمنين فيصير هجيراء رب اغفر لي ولوالدي والمسلمين والمؤمنين

حلف على امرأته وهي على درجة ان صعدت أو نزلت فأنت طالق قالوا تحمل جلا ولا تنزل فقال هذا الحنث بعينه ليس هذا حيلة هذا هو الحنث وذ كر لاجدان امرأة كانت تريد أن تفارق زوجها فيأبى عليها فقال لها بعض أرباب الحيل لو ارتدت عن الاسلام بنت منه ففعلت فغضب أحمد رحمه الله فقال من أفتى بهذا أو علمه أو رضى به فهو كافر وكذلك قال عبد الله بن المبارك ثم قال ما أرى الشيطان يحسن مثل هذا حتى جاء هؤلاء فتعلمه منهم وقال يزيد بن هارون أفتى أصحاب الحيل بشئ لو أفتى به اليهود والنصارى كان قبيحا أفتوا رجلا حلف أن لا يطلق امرأته بوجه من الوجوه فبذلت له مالا كثيرا في طلاقها فأفتوه بأن يقبل أمها أو يباشرها وذ كرت الحيلة عند شريك فقال من يخادع الله يخدعه وقال النضر بن شميل في كتاب الحيل ثلثمائة وعشرون مسألة كلها كفر وقال حفص بن غياث ينبغي أن يكتب عليه كتاب الفجور وقال عبد الله بن المبارك في قصة بنت أبي روح حيث أمرت بالارتداد في أيام أبي غسان فارتدت ففرق بينهما وأودعت السجن فقال ابن المبارك وهو غضبان من أمر بهذا فهو كافر ومن كان هذا الكتاب عنده أو في بيته ليامر به فهو كافر وإن هو به ولم يأمر به فهو كافر وقال أيوب السخيتاني وويل لهم من يخدعون يعني أصحاب الحيل وقال بعض أصحاب الحيل ما تتعمون منا إلا أنا عمدنا إلى أشياء كانت عليكم حراما فاحتلنا فيها حتى صارت حلالا قلت ومن تأمل الشريعة ورزق فيها فقه نفس رآها قد أبطلت على أصحاب الحيل مقاصدهم وقابلتهم بنقيضها وسدت عليهم الطرق التي فتحوها للتحيل الباطل فمن ذلك أن الشارع منع التحيل على الميراث بقتل مورثه ونقله إلى غيره دون ما احتال عليه بالباطل ومن ذلك بطلان وصية الموصي له بمال إذا قتل الموصي ومن ذلك بطلان تدبير المدبر إذا قتل سيده لتحجيل العتق ومن ذلك تحريم التكوحة في عدتها على الزوج تحريما مؤبدا عند عمر بن الخطاب ومالك وأحمد والروايتين عن أحمد ما احتال على وطئها بصورة العقد المحرم ومن ذلك ما لو احتال المريض على منع امرأته من الميراث بطلاقها فانها ترثه مادامت في العدة عند طائفة وعند آخرين ترث وإن انقضت عدتها ما لم تتزوج وعند طائفة ترث وإن تزوجت ومن ذلك بطلان إقرار المريض لوارثه بمال لأنه يتخذ حيلة على الوصية له ونظائر ذلك كثيرة فالمحتال بالباطل معاملة بنقيض قصده شرعا وقدرنا وقد شاهد الناس عيانا أنه من عاش بالمكر مات بالفقر ولهذا عاقب الله سبحانه وتعالى من احتال على أسقاط نصيب المساكين وقت الجذاذ بحرمانهم الثمرة كلها وعاقب من احتال على الصيد المحرم بأن مسخه - م - قرده وخنازير وعاقب من احتال على كل أموال الناس بالربا بأن يحرق ماله كما قال تعالى يحرق الله الربا ويربى الصدقات فلا بد أن يحرق مال المربي ولو بلغ ما بلغ وأصل هذا أنه سبحانه جعل عقوبات أصحاب الجرائم بضد ما قصدوا به بتلك الجرائم

والمؤمنات فانه يشهد أن أخوانه الخطائين يصابون بمثل ما أصيب به محتاجون إلى مثل ما هو محتاج إليه فكما يجب أن يستغفر له أخوه المسلم يجب أن يستغفر هو لآخيه المسلم وقد قال بعض السلف إن الله لما عتب على الملائكة في قولهم أتجعل فيهما من يغسدها فيها ويسفك الدماء وامتنع هاروت وماروت جعلت الملائكة بعد ذلك تستغفر ابني آدم ويدعون الله لهم الثاني والثلاثون انه يوجب له سعة إبطائه وحلمه ومغفرته لمن أساء إليه فانه إذا شهد نفسه مع ربه سبحانه مسيئا خاطئا مذنباً مع فرط إحسانه إليه وبره وشدة حاجته إلى ربه وعدم استغنائه عنه طرفه عين وهذا حاله مع ربه فكيف يطمع أن يستقيم له الخلق ويعاملونه بمحض الاحسان وهو لم يعامل ربه بتلك المعاملة وكيف يطمع أن يطعمه مملوكه وولده وزوجته في كل ما يريد وهو مع ربه ليس كذلك وهذا يوجب أن يغفر لهم ويسامحهم ويعفو عنهم ويغضى عن الاستقصاء في طاب حقه قبلهم (قاعدة) كثير ما ينكر ربي القرآن ذكر الانابة والامر بها كقوله تعالى وانيبوا إلى ربكم وأسلموا له وقوله حكاية عن شعيب انه قال وما نوفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب وقوله تبصرة وذكرى لكل عبد منيب وقوله إن الله يضل من يشاء ويمسك إليه من أناب

وقوله عن نبيه داود وخزرا كعوا وأبوالانابة الرجوع إلى الله وانصرف دواعي القلب وجواذبه إليه وهي تتضمن المحبة والخشية فان المنيب محب لمن أناب إليه خاضع له خاشع ذليل والناس في انابتهم على درجات متفاوتة فمنهم المنيب إلى الله بالرجوع إليه من المخالفات والمعاصي وهذه الانابة مصدرها مطالعة الوعيد والحامل عليها العلم والخشية والحذر ومنهم المنيب إليه بالدخول

فجعل

في أنواع العبادات والقربات فهو ساع فيه بالجهد وقد حجب اليه فعل الطاعات وأنواع القربات وهذه الانابة مصدرها الرجاء وطاعة العبد للرب
والثواب ومحبة الكرامة من الله وهؤلاء أنسط نفوسا من أهل القسم الأول وأشرح صدوروا بجانب الرجاء وطاعة العبد للرب والمحبة لله والخلق
عليهم والافضل واحد من الفريقين مثبت بالامرين جميعا ولكن خوف هؤلاء (١٩٥) اندرج في رجاؤهم فأنابوا بالعبادات ورجاء

الأول اندرج تحت خوفهم فكانت
انابتهم بترك المخالفات ومنهم المنيب
الى الله بالتضرع والدعاء والافتقار
اليه والرغبة وسؤال الحاجات كلها
منه ومصدر هذه الانابة شهود
الفضل والمنفعة والغنى والكرم
والقدرة فانزلوا به حوائجهم وعلقوا
به آمالهم فانابتهم اليه من هذه
الجهة مع قيامهم بالامر والنهي
ولكن انابتهم الخاصة انما هي من
هذه الجهة وأما الاعمال فلم يزرعوا
فيها الانابة الخاصة وأملهم المنيب
اليه عند الشدائد والضراء فقط
انابة اضطرار الانابة اختيار كمال
الذين قال الله في حقهم واذ
مسك الضرب في البحر ضل من
تدعون الاياه وقوله فاذا ركبوا في
الغلات دعوا الله مخلصين له الدين
وهؤلاء كلهم قد تكون نفس
أرواحهم ملتفتة عن الله سبحانه
معرضة عنه الى ما لوف طبيعي
نفساني قد حال بينها وبين انابتها
بذات الى مغبوضها واليه الحق
فهى ملتفتة الى غيره ولها اليه
انابة ما بحسب انما به ومعرفتها
له فاعلى أنواع الانابات انابة الروح
بجملتها اليه لشدة المحبة الخالصة
الغنية لهم عما سوى محبوبهم
ومعبودهم وحين انابت اليه
أرواحهم لم يخلف منهم شئ عن
الانابة فان الاعضاء كلها رعيته
وملكها تبع للروح فلما انابت
الروح بذاتها اليه انابة محبة صادقة
المحبة ليس فيه عرق ولا مفصل الا

فجعل عقوبة الكاذب اهدار كلامه وورده عليه وجعل عقوبة الغال من الغنمة لما
قصده تكثير ماله بالغلول حرمان سهمه واحراق متاعه وجعل عقوبة من اصاب في
الحرم أو الاحرام تحريم كل ما صاده وتغريم تطيره وجعل عقوبة من تكبر عن قبول
الحق والانقياد له ان الزمه من الذل والصغار بحسب ما تكبر عنه من الحق وجعل من
استكبر عن عبوديته وطاعته ان يصيره عبدا لاهل عبوديته وطاعته وجعل عقوبة من
أخاف السبيل وقطع الطريق ان يقطع أطرافه ويقطع عليه الطرق كلها بالنفي من
الارض فلا يسير فيها الا خائفا وجعل عقوبة من التذبدنه كله وروحه بالوظء الحرام
ايلام بدنه وروحه بالجلد والرحم فيصل الالم الى حيث وصلت اللذة وشرع صلى الله تعالى
عليه وسلم عقوبة من اطلع في بيت غيره أن يقلع عينه بعود ونحوه افساد العضو الذي خانه
به وأولجه بيته بغير اذنه واطلع به على حرمه وعاقب كل خائن بانه يضل كيدته ويبطله ولا
يهديه لمقصوده وان نال بعضه فالذى ناله سبب زيادة عقوبته وخيبتة والله لا يهدي كيد
الخائنين وعاقب من حرص على الولاية والامارة والقضاء بان شرع منعه وحرمانه
ما حرص عليه كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اننا لنولي عملنا هذا من سألنا ولهذا عاقب
أبا البشر عليه السلام بان أخرجه من الجنة لاعتصاه بالاكل من الشجرة ليخلف فيها
فكانت عقوبته اخراجه منها ضدا مأملا وعاقب من اتخذ معه الها آخر يتتصر به
ويتعز به بان جعله عليه ضدا يذل به ويخذل به كما قال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة
ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقال تعالى واتخذوا
من دونه آلهة لعلمهم ينصرون ولا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون وقال
تعالى لا تجعل مع الله الها آخر فتعبد مذموما ما اتخذوا لادله المشرک من اتخذ آلاله
من النصر والمدح وعاقب الناس اذا بخشوا الكيل والميزان بجور السلطان عليهم ياخذ
من أموالهم أضعاف ما يبخس به بعضهم بعضا وعاقبهم اذا منعوا الزكاة والصدقة ترفها
لاموالهم بحبس الغيث عنهم فيمحق بذلك أموالهم ويستوى غنيهم وفقيرهم في الحاجة
وعاقبهم اذا عرضوا عن كتابه وسنة نبويه وطلبوا الهدى من غيره بأن يضلهم ويسند
عليهم باب الهدى كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث على رضى الله عنه الذي
رواه الترمذي وغيره وذکر القرآن من تركه من جبار قصصه الله ومن ابتغى الهدى في
غيره أضله الله فان المعرض عن القرآن اما أن يعرض عنه كبراء فخرأوه أن يقصمه الله
أو طلبا للهدى من غيره فخرأوه أن يضله الله وهذا باب واسع جدا عظيم التباعد فن تدبره
يجده متضمنا لعاقبة الرب سبحانه من خرج عن طاعته بأن يعكس عليه مقصوده شرعا
وقدرادنيا وأخرى وقد أطر دسنته الكونية سبحانه في عبادته بأن من مكر بالباطل مكر
به ومن احتال احتيل عليه ومن خادع غير مخدع قال الله تعالى ان المنافقين يخادعون

وفيه حب ساكن لمحبوبه انابت جميع القوى والجوارح فاناب القلب ايضا بالمحبة والتضرع والذل والانكسار واناب العقل بانفعاله لاوامر
المحبوب ونواهيها وتسليمها لها وتحكيمها اياها دون غيرها فلم يبق فيه منازعة شبهة معترضة دونها وانابت النفس بالانقياد والانخلاع عن العوائد
النفسانية والانخلاق الذميمة والارادات الفاسدة وانقادت لاوامر خاضعة له وداعية فيه مؤثرة اياه على غيره فلم يبق فيها منازعة شهوة

فإنها لا تفرق بين ما يختارها تقوى إلى مولاها (مضى بقضائه وتسليمها لحكمه وقد قيل إن دبير العبد لنفسه هو آخر الصفات المذمومة في النفس وأتاب الجسد في الأعمال والقيام بها فرضها وسنها على أكمل الوجوه وأبانت كل جراحة وعوض أتابها الخاصة فلم يبق من هذا العبد الميت (١٩٦) عرف ولا مفصل الاولة اباة ورجوع الى الحبيب الحق الذي كل محب

الله وهو خادعهم وقال تعالى ولا يحق المنكر السيئ الا باهله فلا تجدهما كرا الا وهما مكور به ولا تخادعا الا وهما مخدوع ولا محتالا الا وهما محتال عليه

(فصل) واذا تدبرت الشريعة وجدت لها قد أتت بسد الذرائع الى المحرمات عكس فتح باب الحيل الموصلة اليها فالحيل وسائل وأبواب الى المحرمات وسد الذرائع عكس ذلك فبين البابين أعظم تناقض والشارع حرم الذرائع وان لم يقصد بها المحرم لافضاها اليه فكيف اذا قصد بها المحرم نفسه فنهى الله تعالى عن سب آلهة المشركين لكونه ذريعة الى أن يسبوا الله سبحانه وتعالى وعدوانا وكفرا على وجه المقابلة وأخبر عليه السلام ان من أكبر الكبائر شتم الرجل والديه قالوا وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه ولم آجاء صفة رضى الله تعالى عنها تزوره صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معتكف قام معها الى وصلها الى بيتها وراهما رجلا من الانصار فقال على رسلكما انها صفة بنت خبي فقالا سبحان الله يا رسول الله فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم واني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئا فسد الذريعة الى ظنهما السوء بأعلامهما أنها صفة وأمسك عليه السلام عن قتل المنافقين مع ما فيه من المصلحة لكونه ذريعة الى التنفير وقول الناس ان محمدا يقتل أصحابه وحرم القطرة من الخمر وان لم تحصل مفسدة الكثير لكون قليلها ذريعة الى شرب كثيرها وحرم امساكها للتخليل وجعلها نجسة لئلا يقضى مقاربتها بوجه من الوجوه الى شربها ونهى عن الخليطين وشرب العصير والنيبذ بعد ثلاث وعن الانتباز في الاوعية التي لا يعلم بتخمير النبيذ فيها حسما للمادة وسدا للذريعة وحرم الخلوة بالاجنبية والسفر بها والنظر اليها الغير حاجة حسما للمادة وسدا للذريعة ومنع النساء اذا خرجن للمسجد من الطيب والخور ومنعهن من التسبيح في الصلاة لتأبئة تتوب بل جعل لهن التصفيق ومنع المعتدة من الوفاة من الزينة والطيب والحلي ومنع الرجال من التصريح بخطبتها في العدة وان كانت انما يعقد النكاح بعد ائنة قضائها ونهى المرأة ان تصف زوجها امرأة غيرها حتى كأنه ينظر اليها ونهى عن بناء المساجد على القبور وعن فاعله ونهى عن تعلية القبور وأمر بتسويتها ونهى عن البناء عليها وتخصيصها والكتابة عليها والصلاة اليها وعنددها وإيقاد المصابيح عليها كل ذلك سدا للذريعة اتخذها أو نانا وهذا كانه حرام على من قصده ومن لم يقصده بل على من قصد خلافه سدا للذريعة ونهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها لكون هذين الوقتين وقت سجود الكفار للشمس ففي الصلاة نوع تشبه بهم في الظاهر وذلك ذريعة الى الموافقة والمشابهة وكذلك بالنهى عن الصلاة بعد العصر وبعد الوقت وان لم يحضر وقت سجود الكفار للشمس مبالغة في هذا المقصود وحماية لجانب التوحيد وسدا للذريعة الشرك بكل ممكن ومنع من التفرق في الصرف قبل

سوى محبته عذاب على صاحبها وان كانت عذبة في مبادئها فانها عذاب في عواقبها فآباة العبد ولو ساعة من عمره هذه الآباة الخاصة أنفع له وأعظم ثمرة من آباة سنين كثيرة من غيره فان آباة هذا من آباة من قبله وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء بل هذا وجه منية أبا وان قادت عنه شهودا بانها يشتغل فهي كمنة فيها تكون النار في الزناد وأما أصحاب الآبآت المتقدمة فان آبآ أحد هم ساعة بالدعاء والذكر والابتغال فلنفسه وروحه وقلبه وعقله التفاتات عن قد آبآ اليه فهو ينيب ببعضه ساعة ثم يترك ذلك مقبلا على دواعي نفسه وطبعه والله الموفق امين لا رب غيره ولا اله سواه (قاعدة) في ذكر طريق قريب يوصل الى الاستقامة في الاحوال والاقوال والاعمال وهي شيئا أن أحدهما حراسة الخواطر وحفظها والحذر من اهمالها والاسترسال معها فان اصل الفساد كله من قبلها يجي لانها هي بذو الشيطان والنفس في أرض القلب فاذا تمكن بذورها تعاها الشيطان بسقيه مرة بعد أخرى حتى تصير ارادات ثم يسقيها حتى تكون عزائم ثم لا يزال بها حتى تثمر الاعمال ولا ريب ان دفع الخواطر أيسر من دفع الارادات والعزائم فيجد العبد نفسه عاجزا أو كالعاجز عن دفعها بعد ان صارت ارادة جازمة وهو المقرط اذا لم يدفعها وهي خاطر ضعيف كن

ثم ان بشرارة من نار وقعت في حطب يابس فلما تمكنت منه عجز عن اطفائها فان قلت فما الطريق الى حفظ الخواطر قلت أسباب عدة أحدها العلم الجازم باطلاع الرب سبحانه ونظره الى قلبك وعلمه بتفصيل خواطره الثاني حيائك من الثالث اجلال الله أن يرى مثل تلك الخواطر في بيته الذي خلق لعرفته ومحبته الرابع خوفك منه أن تسقط من عينه بتلك الخواطر الخامس

أيضا والله أن تسألك عن قلبك غير محبة السادم خشيتك أن تتولد تلك الخواطر ويستعشر شرارها فتأكل ما في القلب من الإيمان ومحبة الله فتذهب به جهلة وأنت لا تشعر السابع أن تعلم أن تلك الخواطر بمنزلة الحب الذي يليق للطائر ليصاد به فاعلم أن كل خاطر منها فهو حبة في فخ منصوب لصيدك وأنت لا تشعر الثامن أن تعلم أن تلك الخواطر الرديئة لا تجتمع هي (١٩٧) وخواطر الإيمان ودواعي المحبة والانابة أصلا بل هي ضدها من كل وجه

وما اجتمعا في قلب الاوغل وأحدهما صاحبه وأخرجه واستوطن مكانه في الظن بقلب غلبت خواطر النفس والشيطان فيه خواطر الإيمان والمعرفة والمحبة فأخرجتها واستوطنت مكانها لكن لو كان للقلب حياة لشعر بالمال ذلك وأحس بمصائبه التاسع أن يعلم أن تلك الخواطر بحر من بحور الخيال لا ساحل له فإذا دخل القلب في غمراته غرق فيه وتناه في ظلماته فيطلب الخلاص منه فلا يجد اليه سبيلا فقلب تلك الخواطر بعيد من الفلاح معذب مشغول بما لا يغيد العاشر أن تلك الخواطر هي وادي الخلق وأمانى الجاهلين فلا يثمر لصاحبها الا الندامة والخزي وإذا غلبت على القلب أورثته الوسوس وعزلته عن سلطانها وأفسدت عليه رغبته وألقته في الاسر الطويل وكان هذا معلوم في الخواطر النفسانية فهكذا الخواطر الايمانية الرجائية هي أصل الخير كله فان أرض القلب اذا بنى فيها خواطر الإيمان والخشية والمحبة والانابة والتصديق بالوعد ورجاء الثواب وسقيت مرة بعد مرة وتعاهدتها صاحبها بحفظها ومراعاتها والقيام عليها أثمرت له كل فعل جميل وملأت قلبه من الخيرات واستعملت جوارحه في الطاعات واستقر بها الملك في سلطانه واستقامت له رعيته ولهذا لما

التقايض وكذلك الربوي اذا بيع ربوي آخر من غير جنسه سد الذريعة للنساء الذي هو صلب الربا ومعهظمه بل منع من بيع الدرهم بالدرهمين نقدا سدا للذريعة بالربا النساء كما عمل صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك في الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه وهذا أحسن العلل في تحريم الفضل وحرم الجمع بين السلف والبيع لما فيه من الذريعة الى الرجوع في السلف باخذ أكثر مما أعطى والتوسل الى ذلك بالبيع أو الاجارة كما هو الواقع ومنع البائع أن يشتري السلعة من مشترى ما يقل مما اشتراها به وهي مسألة العينة وان لم يقصد الربا لكونه وسيلة ظاهرة واقعة الى بيع خمسة عشر نسمة بعشرة نقدا وحرم جمع الشرطين في البيع لكونه وسيلة الى ذلك وهو منطبق على مسألة العينة ومنع من القرض الذي يحرم النفع وجعله ربا ومنع المقرض من قبول هدية المقترض ما لم يكن بينهما عادة جارية بذلك قبل القرض ففي سنن ابن ماجه عن يحيى بن أبي اسحق قال أنس بن مالك الرجل منا يقرض أخاه المال فيهدي اليه فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقرض أحدكم قرضا فاهدي اليه أو حله على الدابة فلا يركبها ولا يقبله الا أن يكون جرى بينهما قبل ذلك وروى البخاري في تاريخه عن يزيد بن أبي يحيى الهنائي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا أقرض أحدكم فلا يأخذ هدية وفي صحيح البخاري عن أبي بردة بن أبي موسى قال قدمت المدينة فلقيت عبد الله بن سلام فقال انك بادئ الربا فيها فاش فاذا كان لك على رجل حق فاهدي اليك حل تب أو حل شعير أو حل قت فلا تأخذه فانه ربا وروى سعيد في سننه هذا المعنى عن أبي بن كعب وجاء عن ابن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو نحوه وكل ذلك سدا للذريعة أخذ الزيادة في القرض الذي موجب المثل ونهى عن بيع الكالئ بالكالئ وهو الدين المؤخر بالدين المنجز لانه ذريعة الى ربا النسيئة فلو كان الدينان حالين لم يمتنع لانهما يستقطان جميعا من ذمتهم ما وفي الصورة المنهى عنها ذريعة الى تضاعف الدين في ذمة كل منهما في مقابلة تأجيله وهذه مفسدة ربا النساء بعينها ونهى سبحانه النساء ان يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن فلما كان الضرب بالرجل ذريعة الى ظهور صوت الخلل الذي هو ذريعة الى ميل الرجل اليهن نهاهن وأمر سبحانه الرجال والنساء بغض أبصارهم لما كان النظر ذريعة الى الميل والمحبة التي هي ذريعة الى موافقة المحذور وحرم التجارة في الخمر وان كان انما يبيعهما من كافر يستحل شربها فان التجارة في ذريعة الى اقتنائها وشربها ولهذا ما نزلت الايات في تحريم الربا قرأها عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يقرن بها تحريم التجارة في الخمر فان الربا ذريعة الى افساد الاموال والخمر ذريعة الى افساد العقول فجمع بين تحريم التجارة في هذا وهذا ونهى عن استقبال رمضان بيوم أو يومين لئلا يتخذ ذريعة الى الزيادة في الصوم الواجب كما فعل أهل الكتاب

تحققت طائفة من السالكين ذلك عمات على حفظ الخواطر فكان ذلك هوسا وجرى عملها وهذا نافع لصاحبه بشرطين أحدهما ان لا يترك به واجبا ولا سنة الثانی ان لا يجعل مجرد حفظها هو المقصود بل لا يتم ذلك الا بان يجعل موضعها خواطر الإيمان والمحبة والانابة والتوكل والخشية فيفرغ قلبه من تلك الخواطر ويعمره باضدادها والافتى عمل على تفرغها منها معا كان خاسرا فلا بد من التفتن لهذا ومن هنا غلط

والله اعلم بالصواب فان الشبه بالكلية والحيالات فظنوها تحقيقا وفتحارجانيا
 وهم فيها الطون وانما هي خيالات شيطانية والميران هو الكتاب الناطق والقطرة السليمة والعقل المؤيد بشئ والنبوة والله المستعان
 (فصل) صدق التائب للقاء الله من (١٩٨) أنفع ما لعبد وأبلغه في حصول استقامته فان من استعد للقاء الله قطع قلبه عن

الدنيا وما فيها ومطالبها وحدثت من
 نفسه نيران الشهوات وأخبت قلبه
 الى الله وعكفت همهته على الله وعلى
 محبته وابتار مرضاته واستحدثت
 همهة أخرى وعلا ما أخر وولد
 ولادة أخرى تكون نسبة قابسه
 فيها الى الدار الآخرة كنسبة جسمه
 الى هذه الدار بعد ان كان في بطن
 أمه في ولادته ولادة حقيقة كما
 ولد جسمه حقيقة وكما كان بطن أمه
 حجابا لجسمه عن هذه الدار فهكذا
 نفسه وهو حجاب لقلبه عن الدار
 الآخرة فخرج قلبه عن نفسه
 بارزا الى الدار الآخرة كخروج
 جسمه عن بطن أمه بارزا الى هذه
 الدار وهذا معنى ما يذكر عن المسيح
 انه قال يا بني اسرائيل انكم ان
 تلجوا ملكوت السماء حتى تولدوا
 مرتين ولما كان أكثر الناس
 لم يولدوا هذه الولادة الثانية ولا
 تصوروها فضلا عن ان يصدقوا
 بها فيقول القائل كيف يولد الرجل
 الكبير أم كيف يولد القلب لم يكن
 لهم اليها همه ولا عزيمة اذ كيف
 يعزم على الشيء من لا يعرفه ولا
 يصدق له ولكن اذا كشف حجاب
 الغفلة عن القلب صدق بذلك وعلم
 انه لم يولد قلبه بعد والمفهوم ان
 صدق التائب للقاء الله هو مفتاح
 جميع الاعمال الصالحة والاجوال
 الاعمانية ومقامات السالكين الى
 الله ومنازل السائرين اليه من
 اليقظة والتوبة والانابة والمحبة
 والرجاء والخشية والتفويض

ونهي عن التشبه باهل الكذب وغيرهم من الكفار في مواضع كثيرة لان المشابهة
 الظاهرة ذريعة الى الموافقة الباطنة وانه اذا شبه الهدي الهدي أشبه القلب القلب وقد
 قال صلى الله تعالى عليه وسلم خالف هدينا هدي الكفار وفي المسند مرفوعا من تشبه
 يقوم فهو منهم وحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها لانها ذريعة الى قطيعة
 الرحم وبهذه العلة بعينها علل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انكم اذا فعلتم
 ذلك قطعتم أرحامكم وأمر بالتسوية بين الاولاد في العطية واخبار ان تخصيص بعضهم بها
 جور لا يصلح ولا ينبغي الشهادة عليه وأمر فاعله برده وعظه بتقوى الله تعالى وأمره
 بالعدل اكون ذلك ذريعة ظاهرة قريبة جدا الى وقوع العداوة بين الاولاد وقطيعة
 الرحم بينهم كما هو المشاهد عيانا فلولا تات السنة الصحيحة الصريحة التي لا معارض لها بالمانع
 منه لكان القياس وأصول الشريعة وما تضمنته من المصالح ودفع المفساد يقتضي
 تحريمه ومنع من نكاح الامة لكونه ذريعة الى استرقاق ولده ثم جوز وطأها بملك اليمين
 لزوال هذه المفسدة ومنع من تجاوز أربع زوجات لكونه ذريعة ظاهرة الى الجور
 وعدم العدل بينهن وقصر الرجال على الأربع فسمحة لهم في التخلص من الزنا وان وقع
 منهم بعض الجور فاحتماله أقل مفسدة من مفسدة الزنا ومنع من عقد النكاح في حالة
 العدة وحالة الاحرام وان تأخر الدخول الى ما بعد انقضاءها وحصول الحل لكون العقد
 ذريعة للوطء والنفوس لا تصبر غالبا مع قوة الداعي وشرط في النكاح شروطا زائدة على
 مجرد العقد لقطع شبهة بعض أنواع السفاح به كاشتراط اعلانه امام بالشهادة أو بترك
 الشتمان أو بهما واشتراط الولي ومنع المرأة أن تليه وتذب الى اظهاره حتى استجب فيه
 الدف والصوت والوليمة وأوجب فيه المهر ومنع المرأة بهمة نفسها الغير النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وسر ذلك ان في ضد ذلك والاخلال به ذريعة الى وقوع السفاح بصورة
 النكاح كما في الاثر ان الزانية هي التي تزوج نفسها فانه لا تشاء زانية تقول زوجتك نفسي
 بكذا سرا من ولها بغير شهود ولا اعلان ولا وليمة ولا دف ولا صوت الا فعلت ومعلوم قطعا
 ان مفسدة الزنا لا تنتفي بقولها أنكحت نفسي أو اجنتك مني كذا وكذا فلو انتفت
 مفسدة الزنا بذلك لكان هذا من أسرار الامور عليها والشارع أبطل هذا العقد وسد
 الذريعة الى مشابهة الزنا بكل طريق ثم أكد ذلك بان جعل له حريما من العدة
 يزيد على مقدار الاستبراء وأثبت له احكاما من المصاهرة وحرمتها ومن التوارث
 ولهذا كان الراجح في الدليل ان الزنا لا يثبت حرمة المصاهرة كما لا يثبت التوارث والنفقة
 وحقوق الزوجية ولا يثبت به النسب ولا العدة على الصحيح وانما يستبرأ بحيضة ليعلم
 براءة رجها ولا يقع فيه طلاق ولاظهار ولا ايلاء ولا يثبت المحرمية بينه وبين أمها وابنتها
 فلا يثبت حرمة المصاهرة ولا تحريمها فان الشارع جعل وصلة الصهر فيه مع وصلة

والتسليم وسائر أعمال القلوب والجوارح ففتح ذلك كذا صدق التائب والاستعداد للقاء الله
 والمفتاح ببسبب الفتح العليم لا اله غيره ولا رب سواه (قاعدة شريفة) الناس قسمان عليا وسفاهة فالعالية من عرف الطريق الى ربه وسلكها
 بقاصد الوصول اليه وهذا هو الكرم على ربه والسفاهة من لم يعرف الطريق الى ربه ولم يتعرفها فهذا هو اللثم الذي قال الله فيه ومن بين

الله تعالى من مكرم والطريق الى الله في الحقيقة واحد لا تعددية وهو صراط المستقيم الذي نصبه رسول الله قال الله تعالى وان
هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم هذا قوله في نفسه واحدا لا تعددية وجميع السبل الخالفة لانها كثيرة متعددة كما
ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم خط خطا ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطا طعن (١٩٩) بينه وبين سائرهم ثم قال هذا سبيل على كل

سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم قرأ
وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه
ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن
سبيله ومن هذا قوله الله ولي الذين
آمنوا يخرجهم من الظلمات الى
النور والذين كفروا اولياؤهم
الطاغوت يخرجونهم من النور
الى الظلمات فوجد النور الذي هو
سبيله وجمع الظلمات التي هي سبل
الشيطان ومن فهم هذا فهم السر
في افراد النور وجمع الظلمات في
قوله الحمد لله الذي خلق السموات
والارض وجعل الظلمات والنور
مع ان فيه سرا ألفت من هذا يعرفه
من يعرف منسج النور ومن أين فاض
وعما اذا عمل وان أصله كله واحد
وأما الظلمات فهي متعددة بتعدد
الحجب المعتضية لها وهي كثيرة جدا
لكل حجاب ظلمة خاصة ولا ترجع
الظلمات الى النور الهادي جل
جلاله أصلا لا وصفا وذاتا ولا اسما
ولا فعلا وانما ترجع الى مفعولاته
فهو جاعل الظلمات ومفعولاته
متعددة متكررة بخلاف النور
فانه يرجع الى اسمه وصفته تعالى
أن يكون كمنه شيء وهو نور
السموات والارض قال ابن مسعود
ليس عندكم بكم ليل ولا نهار نور
السموات والارض من نور وجهه
ذكره ادمي غنه وفي صحيح مسلم
عن أبي ذر قلت يا رسول الله هل
رأيت ربك قال نوراني أراه
والمقصود ان الطريق الى الله واحد
فانه الحق المبين والحق واحد

النسب وجمع بينهما في قوله فجعله تسبا وسهرا فاذا اتفقت وصلة النسب اتفقت وصلة
الصهر وكان نصير القول بالتحريم ثم رأينا الرجوع الى عدم التحريم أولى لاقتضاء الدليل
له وليس المقصود استيفاء أدلة المسئلة من الجانبين وانما الغرض التنبيه على ان من قواعد
الشرع العظيمة قاعدة سد الذرائع ومن ذلك نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان
تقام الحدود في دار الحرب وان تقطع الايدي في الغزوات لا يكون ذريعة الى الحاق
المحدود بالكفار ومن ذلك ان المسلم اذا احتاج الى التزوج بدار الحرب وخاف على نفسه
الرتاعزل عن امرأته نص عليه أجدل لا يكون ذلك ذريعة الى أن ينشأ ولده كافرا ومن
ذلك ان العجوبة اتفقوا على قتل الجماعة الكبيرة بالواحد وان كان القصاص يقتضي
المساواة لئلا يتخذ ذريعة الى اهدار الدماء وتعاون الجماعة على قتل المعصوم ومن ذلك
أن السكران لو قتل اقتص منه وان كان في هذه الحالة لا قصد له لئلا يتخذ السكر ذريعة
الى قتل المعصوم وسقوط القصاص ومن ذلك نهى سبحانه رسوله عن الجهر بالقرآن
بحضرة العدو لما كان ذريعة الى سبهم للقرآن ومن أنزله ومن ذلك أنه سبحانه نهى
العجوبة أن يقولوا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم راعنا مع قصدهم المعنى الصحيح وهو
المراعاة لئلا يتخذ اليهود هذه اللفظة ذريعة الى السب والاثام يتشبهوا بهم ولئلا يخاطب
بلفظ يحتمل معنى فاسدا ومن ذلك أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كره الصلاة الى
ما عبد دون الله وأحب لمن صلى الى عمود أو عمود أو شجرة أن يجعله على احد حاجبيه
ولا يصمد له صمدا شديدا الذي يرمي التشبه بالسجود لغير الله تعالى ومن ذلك أنه أمر
المؤمنين أن يصلوا جالوسا اذا صلى امامهم جالس السجد الذي يرمي التشبه بفارس والروم في
قيامهم على ملوكهم وهم قعود ومن ذلك أن النبي عليه السلام منع الرجل من أخذ
نظير حقه بصورة الحيانة لمن خانه وبجده حقه وان كان انما يأخذ حقه أو دونه فقبال لمن
سأله عن ذلك أذ الامانة الى من ائتمنتك ولا تخن من خانك لان ذلك ذريعة الى اساءة الظن
به ونسبته الى الحيانة ولا يمكنه أن يحتج عن نفسه ويقدم عذره مع أن ذلك أيضا ذريعة الى
أن لا يقتصر على قدر الحد وصفته فان النفوس لا تقتصر في الاستيفاء غالبا على قدر الحق
ومن ذلك ان سبط الشريك على انتزاع الشقص المشفوع من يد المشتري سدا لذريعة
المفسدة الناشئة من الشراكة والمخالطة بحسب الامكان وقبل البيع ليس احدهما أولى
بانتزاع نصيب شريكه من الآخر فاذا رغب عنه وعرضه للبيع كان شريكه أحق به لما
فيه من ازالة الضرر عنه وعدم تضرره هو فانه يأخذه بالثمن الذي يأخذه به الاجنبي ولهذا
كان الحق انه لا يحل الاحتيال لاسقاط الشفعة ولا يسقط بالاحتيال فان الاحتيال على
اسقاطها يعود على الحكمة التي شرعت لنا بالنقض والابطال ومن ذلك أنه لا يقبل
شهادة العدو ولا الظنين في تهمة أو قرابة ولا الشريك فيما هو شريك فيه ولا الوصي

مرجعه الى واحد وأما الباطل والضلال فلا يتحصر بل كل ما سواه باطل وكل طريق الى الباطل فهو باطل فالباطل متعدد
وطرقه متعددة وأما ما يقع في كلام بعض العلماء ان الطريق الى الله متعددة متنوعة جعلها الله كذلك لتنوع الاستعدادات واختلافها
رحمة منه وفضلا فهو صحيح لا ينافي ما ذكرناه من وحدة الطريق وكشف ذلك وإيضاحه ان الطريق هي واحدة جامعة لكل ما يرضي الله وما

وحيثما كان منوع فجميع ما رضى به طريق واحد وراض به متعددة متنوعة بحسب الأزمان والأماكن والأشخاص والأحوال وكلها طرق مرضاه فهذه هي التي جعلها الله لرحمته وحكمته كثيرة متنوعة جدا لاختلاف استعدادات العباد وقوايلهم ولو جعلها نوعا واحدا مع اختلاف الأذهان والعقول وقوة (٢٠٠) الاستعدادات وضعها لم يسلكها الا واحد بعد واحد ولكن لما اختلفت

الاستعدادات تنوعت الطرق ليسلك كل امرئ الى ربه طريقا يقتضيه استعداد وقوته وقبوله ومن هنا يعلم تنوع الشرائع واختلافها مع رجوعها كلها الى دين واحد مع وحدة المعبود ودينه ومنه الحديث المشهور الانبياء اولاد علات دينهم واخذوا ولاد العلات أن يكون الاب واحدا والامهات متعددة فشبه دين الانبياء بالاب الواحد وشرائعهم بالامهات المتعددة فانهم اوان تعددت فرجعوا الى اب واحد كلها واذا علم هذا فمن الناس من يكون سيد عمله وطريقه الذي يعدسلكه الى الله طريق العلم والتعليم قد وفر عليه زمانه مستغيا به وجه الله فلا يزال كذلك كما كفاه على طريق العلم والتعليم حتى يصل من تلك الطريق الى الله ويفتح له فيها القفص الخاص او يموت في طريق طلبه فيرجى له الوصول الى مطلبه بعد مماته قال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وقد حكى عن جماعة كثيرة ممن أدركه الاجل وهو حي يصيب طالب للقرآن انه روى بعد موته وأخبر أنه في تكميل مطلوبه وأنه يتعلم في البرزخ فان العبد يموت على ما عاش عليه ومن الناس من يكون سيد عمله الذكر وقد جعله زاده لمعاده ورأس ماله لما آله فتي فترعنه أو قصر رأي انه قد غبن وخسر ومن الناس من يكون

فيما هو وصي فيه ولا الولد على ضرورة أمه ولا يحكم القاضي بعلمه كل ذلك سدا لذريعة التهمة والغرض الفساد ومن ذلك ان السنة مضت بكرامة افراد رجب بالصوم وافراد يوم الجمعة لئلا يتخذ ذريعة الى الابتداع في الدين بتخصيص زمان لم يخصه الشارع بالعبادة ومن ذلك أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه أمر بقطع الشجرة التي كانت تحتها البيعة وأمر باخفاء قبر دانيال سدا لذريعة الشرك والفتنة ونهى عن تعبد الصلاة في الامكنة التي كان رسول الله عليه السلام ينزل بها في سفره وقال أتريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد من أدركته الصلاة فيه فليصل والا فلا ومن ذلك جع عثمان بن عفان رضى الله عنه الامة على حرف واحد من الاحرف السبعة لئلا يكون اختلافهم فيها ذريعة الى اختلافهم في القرآن ووافقه على ذلك الصحابة رضى الله عنهم ومن ذلك أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمر الذي أرسل معه مدييه اذا عطب شئ منه دون المحل أن ينحره ويصبيغ نعله الذي قلده به يديه ويحلى بينه وبين المساكين ونهاه أن يأكل منه هو أو أحد من أهل رفقة قالوا لاندلو جازله أن يأكل منه أو أحد من رفقة قبل بلوغ المحل لخادعته نفسه الى أن يقصر في علفه وحفظه حتى يشارف العطب فينحره فسد الشارع لذريعة ومنعه ورفقة من الاكل منه ومن ذلك نهيه عليه السلام عن الذرائع التي توجب الاختلاف والتفرق والعداوة والبغضاء كخطبة الرجل على خطبة أخيه وسومه على سومه وبيعه على بيعه وسؤال المرأة طلاق ضربتها وقال اذا بويع خليفتين فاقتلوا الا نحر منهما سدا لذريعة الفتنة والفرقة ونهى عن قتال الامراء والخروج على الائمة وان ظلموا وجاروا ما أقاموا الصلاة سدا لذريعة الفساد العظيم والشرك الكبير بقتالهم كما هو الواقع فانه حصل بسبب قتالهم والخروج عليهم من الشرور أضعاف أضعاف ما هم عليه والامة في بقايا تلك الشرور الى الآن ومن ذلك أن الشر وط المضرورة على أهل الذمة تضمنت تميزهم عن المسلمين في اللباس والشعور والمراكب لئلا يفضى مشابهمهم للمسلمين في ذلك الى معاملتهم معاملة المسلمين في الاحرام والاحترام والمجالس ففي الزامهم بتميزهم عنهم سدا لهذه الذريعة ومن ذلك منعه صلى الله تعالى عليه وسلم من بيع القلادة التي فيها خرز وذهب بذهب لئلا يتخذ ذريعة الى بيع الذهب بالذهب متفاضلا اذا ضم الى أحدهما خرا أو نحوه ولولم يكن في هذا الباب الا أن الله سبحانه وتعالى أوجب إقامة الحدود سدا لذريعة الى الحرام اذا لم يكن عليها وازع طبيعي وجعل مقادير عقوباتها وأجناسها وصفاتها بحسب مفاصلها في نفسها وقوة الداعي اليها وتقاضي الطباع لها وبالجملة فالمحرمات قسمان مفاسد وذرائع موصلة اليها مطلوبة الاعداد كما ان المفاسد مطلوبة الاعداد والقربات نوعان مصالح للعباد وذرائع موصلة اليها ففتح باب الذرائع في النوع الاول كسدا باب الذرائع في النوع الثاني وكلاهما منافض لما جاءت به الشريعة فيبين

باب

سيد عمله وطريقه الصلاة فتي قصر في ورده منها أو مضى عليه وقت وهو غير مشغول بها أو مستعد

لها أنظم عليه وقته وضاق صدره ومن الناس من يكون طريقه الاحسان والنفق المتعدى كقضاء الحاجات وتغريج الكربات واغاثة اللهفات وأنواع الصدقات قد فتح له في هذا وسالك منه طريقا الى ربه ومن الناس من يكون طريقه الصوم فهو متى أفاد تغير عليه قلبه وساعت حاله ومن

الناس من يكون طريقه تلاوة القرآن وهي الغالب على أوقاته وهي أعظم أوقاته ومنهم من يكون طريقه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قد فتح الله له فيه ونفذ منه الخيرة ومنهم من يكون طريقه الذي نفذه الخبيث والاعتدال ومنهم من يكون طريقه قطع العلائق وتجريد الهممة ودوام المراقبة ومراعاة الخواطر وحفظ الاوقات أن تذهب ضائعة (٢٠١) ومنهم جامع الفوائد السالك الى الله في كل

وادلواصل اليه من كل طريق فهو جعل وظائف عبوديته قبله قلبه ونصب عينه يومها أين كانت ويسير معها حيث سارت قد ضرب مع كل فريق بسهم فإين كانت العبودية وجدته هناك إن كان علم وجدته مع أهله أو جهاد وجدته في صف المجاهدين أو صلاة وجدته في القانتين أو ذكر وجدته في الذاكرين أو إحسان ونفع وجدته في زمرة المحسنين أو محبة ومراقبة وإجابة الى الله وجدته في زمرة المحبين النبيين يدين بدين العبودية أنى استقلت ركائبها ويتوجه اليها حيث استقرت مغاربها لو قيل له ما تريد من الأعمال لقال أريد أن أنفذ وأمرر في حيث كانت وأين كانت جالبة ما جلبت مقتضية ما اقتضت جمعتني أو فرقتني ليس لي مراد الا تنفيذها والقيام بأدائها مراقبها فيها كما كفاه الله بالروح والقلب والبدن والسر قد سلمت اليه المبيع منتظرا منه تسليم الثمن إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة فها هو العبد السالك الخربة النافذ اليه حقيقة ومعنى النفوذ اليه أن يتصل به قلبه ويعلق به تعلق الحب التام المحبة بمحبوبه فيسلو به عن جميع المطالب سواء فلا يبقى في قلبه الا محبة الله وأمره وطلب التقرب اليه فإذا سلك العبد على هذا الطريق عطف عليه ربه فقر به واصطفاه وأخذ قلبه اليه وتولاه في جميع

باب الحيل وباب سد الذرائع أعظم تناقض وكيف يظن بهذه الشريعة العظيمة الكاملة التي جاءت بدفع المفسد وسد أبواب وطرقها أن تجوز فتح باب الحيل وطرق المكر على إسقاط واجباتها واستباحة محرمانها والتذرع الى حصول المفسد التي قصد دفعها وإذا كان الشيء الذي قد يكون ذريعة الى الفعل المحرم اما بان يقصد به ذلك المحرم أو بان لا يقصد به وانما يقصد به المباح نفسه لكن قد يكون ذريعة الى المحرم بحرمه الشارع بحسب الامكان ما لم يعارض ذلك مصلحة راجحة تقتضي حله فالتذرع الى المحرمات بالاحتيال عليها أولى أن يكون حراما أو أولى بالابطال والاهدار اذا عرف قصد فاعله وأولى أن لا يعان فاعله عليه وان يعامل بنقيض قصده وأن يبطل عليه كيده ومكره وهذا بحمد الله تعالى بين لمن له فقه وفهم في الشرع ومقاصده قال شيخ الاسلام وتجويز الحيل يناقض سد الذرائع مناقضة ظاهرة فان الشارع يسد الطريق الى ذلك المحرم بكل ممكن والمحتال يتوسل اليه بكل ممكن ولهذا اعتبر الشارع في البيع والصرف والنكاح وغيرها شروطا سد ببيعتها التذرع الى الربا والزنا وكل بها مقصود العقود ولم يمكن المحتال الخروج منها في الظاهر ومن يريد الاحتيال على ما منع الشارع منه فيأتي بها مع حيلة أخرى توصله بزعجه الى نفس ذلك الشيء الذي سده الشارع الذريعة اليه لم يبق لتلك الشروط التي يأتي بها فائدة ولا حقيقة بل يبقى بمنزلة اللعب واللغو وتطويل الطريق الى المقصود من غير فائدة قال واعتبر هذا بالشبهة فان الشارع أباح انتزاع الشقص من مشتريه والشارع لا يخرج الملك عن مالكه بقيمة أو غيرها الا لمصلحة راجحة وكانت المصلحة ههنا تكميل العقار للشر يكفانه بذلك نزول ضرر المشاركة والمقاسمة وليس في هذا التكميل ضرر على البائع لان مقصوده من الثمن يحصل باخذه من المشتري شريكا كان أو أجنبيا فالمحتال لا سقاطها مناقض لمقصود الشارع مضاده في حكمه فالشارع يقول لا يحل له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان شاء أخذ وان شاء ترك والمحتال يقول لك ان تحيل على منع الشريك من الاخذ بانواع من الحيل التي ظاهرها مكر وخداع وباطنها منع الشريك مما أباحه له الشارع وكنهه منه وتغوييت نفس مقصود الشارع والمصلحة الكبرى اظهرار المحتال انه انما فعل ما أذن له الشارع في فعله وانه كنهه من الخداع والمكر والتحيل على إسقاط حق الشريك وهذا بين لمن تأمله قال والمقصود ببيان تحريم الحيل وان صاحبها متعرض لسخط الله تعالى وأليم عقابه ويترتب على ذلك ان تنقض على صاحبها مقصوده منها بحسب الامكان وذلك في كل حيلة يحسنها فلا يخلو الاحتيال اما ان يكون من واحد أو اثنين فأكثر فان كان من اثنين فأكثر فان كان بينهما مائة يبيع يواطئ عليه تحيلا على الربا كما في العينة حكم بفساد العقدين ويرد الى الاول رأس ماله كما قالت ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها وكان بمنزلة المقبوض بعقد ربالا يحل الانتفاع به بل يجب

أموره في معاشه ودينه وتولى تربيته أحسن وأبلغ مما يربى الوالد الشفيق ولده فانه سبحانه القيوم المقيم لكل شيء من المخلوقات طائعا أو عاصيا فكيف تكون قيوامته بمن أحبه وتولاه وآثره على ما سواه ورضي به من الناس حبيبا ورعا ووكيلا وناصرا ومعينا وهاديا فلا كشف الغطاء عن الطائفة وبره وهداه من حيث يعلم ومن حيث لا يعلم لذاب قلبه بحبته وشوقا اليه

ويشعر شكره ولكن حب القلوب عن مشاهدة ذلك انحلالها الى عالم الشهوات والتعلق بالاسباب فصدت عن كمال نعمتها وذلك تقدير
العزيز العليم والا فلي قلب يدوق حلاوة معرفة الله ومحبة ثم يركن الى غيره ويسكن الى ما سواه هذا ما لا يكون أبداً ومن ذاق شيئاً من ذلك
وعرف طريقاً موصلاً الى الله ثم تركها (٢٠٢) وأقبل على ارادته وراحته وشهوته ولذاته وقع في آثار المعاطب وأودع قلبه محزون

المضيق وعذب في حياته عذاباً لم
يعذب به أحد من العالمين حياته
عجز وغم وحزن وموته كدر
وحسرة ومعاده أسف وندامة قد
فرط عليه أمره وشتت عليه شمله
وأحضر نفسه الغموم والاحزان
فلا لذة الجاهل ولا راحة العارف
يستغيث فلا يغاث ويستسكن فلا
يشسكن قد ترحلت أفراحه ومروءته
مدبرة وأقبلت آلامه وأحزانه
وحسراته فقد أبدل بانسه وحشة
وبعزه ذلاً وبغناه فقراً وبجمعيته
تشتيتاً وأبعدوه فلم يظفر بقرينهم
وأبدلوه مكان الانس بالهشاش ذلك
بأنه عرف طريقة الى الله ثم تركها
ناكباً عنها مكباً على وجهه فابصر
ثم عجز وعرف ثم أنكر وأقبل ثم
أدبر ودعى فما أجاب وفتح له فولى
ظهور الباب قد ترك طريق
مولاه وأقبل بكلية على هواه فلو
نال بعض حظوظه وتلذذ براحته
وشوئه فهو مقيسد القلب عن
الطلاق في فسج التوحيد وميادين
الانس ورياض المحبة وموائد
القرب قد انحط بسبب اعراضه
عن الله الحق الى أسفل سافلين
وحصل في عداة الهالكين فنار
الحجاب تطامع كل وقت على فواده
واعراض الكون عنه اذا عرض
عن ربه حائل بينه وبين مراده فهو
قبر يمشي على وجه الارض وروحه
في وحشة من جسمه وقلبه في
ملاسل من حياته يتمنى الموت
ويشتهيه ولو كان فيه ما فيه حتى

رده ان كان باقياً وبذلك ان كان تالفاً وكذلك ان جمع بين بيع وقرض او اجارة وقرض
أو مضاربة أو شركة أو مساقاة أو مزارعة وقرض حكم بفسادها فيجب أن يرد عليه بدل ماله
الذي جعله قرضاً والعقد الاخر فاسد حكمه حكم العقود الفاسدة وكذلك ان كان
نكاحاً توطأ عليه كان حكمه حكم النكحة الفاسدة وكذلك ان توطأ على هبة
أو بيع لا سقاط الزكاة أو على هبة تصح نكاح فاسد أو وقف فاسد مثل أن تريد موقعة
مملوكها فتعده لرجل فيزوجها به فاذا قضت وطرها منه استوهبت من الرجل فوهبها لياها
فانفسخ النكاح فهذا البيع والهبة فاسدان في جميع الاحكام وان كان الاحتيال من
واحد فان كانت حيلة يستقل به الممحل بمحلها غرضه فان كانت عقداً كان فاسداً مثل أن
يهب لابنه هبة يريد أن يرجع فيها لئلا يجب عليه الزكاة فان وجود هذه الهبة كعدمها
ليست هبة في شيء من الاحكام لكن ان ظهر المقصود ترتب الحكم عليه ظاهر او باطنا
والا كانت فاسدة في الباطن فقط وان كانت حيلة لا يستقل بها مثل أن ينوي التحليل
ولا يظهره للزوجة أو يرتجع المرأة اضراً بها أو يهب ماله اضراً للورثة ونحو ذلك كانت
هذه العقود بالنسبة اليه والى من علم غرضه باطلاً فلا يحل له وطاء المرأة ولا يرثها الوما ت
واذا علم الموهوب له أو الموصى له غرضه لم يحصل له الملك في الباطن فلا يحل له الانتفاع به
بل يجب رده الى مستحقه وأما بالنسبة الى العاقد الاخر الذي لم يعلم فانه صحيح يفيد
مقصود العقود الصحيحة وهذا انطأثر كثيرة في الشريعة وان كانت الحيلة له وعليه كطلاق
المريض صحيح الطلاق من جهة أنه أزال ملكه ولم يصح من جهة أنه يمنع الارث لا من ازالة
ملك البضع وان كانت الحيلة فعلا يفضي الى غرض له مثل أن يسافر في الصيف ليتأخر عنه
الصوم الى الشتاء لم يحصل غرضه بل يجب عليه الصوم في هذا السفر قلت وتطير هذا
ما قالت المالكية أنه لا يستبيح رخصة المسح على الخفين اذا لبسهما النفس المتشح فلومسح
لم يجزه وعليه إعادة الصلاة أبداً وانما تثبت الرخصة في حق من لبسهما الحاجة كالبرد
والركوب ونحوهما فيمسح عليهما المشقة النزاع وخالفهم باقي الفقهاء في ذلك والمنع جار
على أصول من راعى المقاصد قال شيخنا وان كان يقضي الى سقوط حق غيره مثل أن يطاء
امراً أياًه أو ابنه لينفخ نكاحه أو مثل أن تبأثر المرأة ابن زوجها أو أباه عند من يرى
ذلك موجبا للتحريم فهذه الحيل بمنزلة الاتلاف للملك بقتل أو غصب لا يمكن ابطالها لان
حرمة المرأة بهذا السبب حق الله تعالى يترتب عليه فسخ النكاح ضمنوا والافعال الموجبة
للتحريم لا يعتبر لها الفعل فضلاً عن القصد وهذا بمنزلة أن يحتمل على نجاسة مائع فان
نجاسة المائعات وتحريم المصاهرة بالمباشرة أحكام تثبت بأمر وحسية فلا ترفع الاحكام
مع وجود تلك الاسباب قلت هذا قول الشيخ أولاً ثم رجع الى أن تحريم المصاهرة
لا يثبت بالمباشرة المحرمة وحيث شذ فصورة ذلك أن ترضع ابنته الكبيرة أو أمه امرأته

الصغيرة

اذا جاء الموت على تلك الحال والعياذ بالله فلا تسأل عما يحل به من العذاب الاليم بسبب وقوع الحجاب بينه وبين

مولاه الحق واحراقه بنار البعد من قربه والاعراض عنه وقد حيل بينه وبين سعاداته وأمنيته فلوقوهم العبد المسكين هذه الحال وصورته ماله
نفسه وأرته أياها على حقيقة التقطع وان قلبه ولم ياتذ بطعام ولا شراب ولخرج الى الصعدات يجأر الى الله ويستغيث به ويستعته في زمن

الاستعجاب هذا مع أنه إذا أثر شهواته وذاته الغانية التي هي تكبال طيف أو مزنه تصيف تغصت عليه لذم أحوج ما كان إليها وحيل بينه وبينها أقدر ما كان عاينها وتلك سنة الله في خلقه كما قال تعالى حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم هم قادرون عليها أنالها أمرنا لا أولهم أرفعنا ما حصيدا كان لم تغن بالأمس كذلك تفصل الآيات لقوم (٢٠٣) يتفكرون وهذا هو غيب اعراضه

وايثار شهوته على مرضاة ربه يعوق القدر عليه أسباب مراده فيخسر الاسرين جميعا فيكون معذبا في الدنيا بتنفيس شهواته وشدة اهتمامه بطلب ما لم يقسم له وان قسم له منه شيئا فخشوه والخوف والحزن والشك والالام فهم لا ينقطع وحسرة لا تنقضي وحرص لا ينغد وذل لا ينتهي وطمع لا يقطع هذا في هذه الدار وأما في البرزخ فاضعاف اضعاف ذلك قد حيل بينه وبين ما يشتهى وقاته ما كان يتمناه من قربه وكرامته ونيل نوابه وأحضر جميع غمومه وأحزانه وأما في دار الجزاء فسدن أمثاله من المبعودين المطرودين فواغسواته ثم واغسواته بغيات المستغيثين وأرحم الراحمين فنأعرض عن الله بالكلية أعرض الله عنه بالكلية ومن أعرض الله عنه لزمه الشقاء والبؤس والبغس في أحواله وأعماله وقاربه سوء الحال وفساده في دينه وماله فان الرب اذا أعرض عن جهة دارت بها النحوس وأطامت أراجؤها وانكسف أنوارها وظهر عابها وحشة الاعراض وصارت مأوى للشياطين وهذا الشرور ومصبا للبلاء فالمحروم كل المحروم من عرف طريقا إليه ثم أعرض عنها أو وجد بارقة من حبه ثم سلبها لم ينفذ إلى ربه منها خصوصا اذا مال بتلك الارادة إلى شيء من اللذات وانصرف بحملته إلى تحصيل الاغراض والشهوات عاكفا على

الصغيرة لينفخ نكاحها فان فسح النكاح ههنا لا يتوقف على العقل ولا على القصد بل لو كانت المرضعة مجنونة ثبت التحريم فهو بمنزلة ان يلقي في مائه ما ينجسه قال وان كانت الحيلة فعلا يفضي إلى تحليل له أو لغيره مثل أن يقتل رجلا ليتزوج امرأته أو يزوجه غيره فههنا تحلل المرأة لغيره من قصد تزويجها فانها بالنسبة إليه كمن مات عنها زوجها أو قتل بحق أو في سبيل الله وأما بالنسبة إلى من قصد بالقتل أن يتزوج المرأة بمواطأة منها أو بدونها فهذا يشبهه من بعض الوجوه ما لو خال الخمر بنقلها من موضع إلى موضع من غير أن يطرح فيها شيئا والصحيح انها لا تطهر وان كانت تطهر اذا تخللت بفعل الله تعالى وكذلك هذا الرجل لو مات بدون هذا القصد حلت المرأة فاذا قتله لهذا القصد أمكن أن يقال تحريم عليه مع حلها لغيره ويشبه هذا الحلال اذا صاد الصيد وذبحه لحرام فانه يحرم على ذلك المحرم ويجل للحلال وما يؤيد هذا ان القاتل يمنع الارث ولا يمنعه غيره من الورثة لكن لما كان مال الرجل تتطلع عليه نفوس الورثة كان القتل مما يقصد به المال بخلاف الزوجة فان ذلك لا يكاد يقصد فان التفتت الرجل إلى امرأة غيره بالنسبة إلى التفتت الورثة إلى مال المورث قليل وكونه يقتله ليتزوجها فهذا أقل فلذلك لم يشرع من قتل رجلا حرمت عليه امرأته كما شرع أن من قتل مورثا منع ميراثه فاذا قتله ليتزوج بها فقد وجدت الحكمة فيه فيعاقب بتقيض قصده وأكثر ما يقال في رد هذا ان الأفعال المحرمة لحق الله تعالى لا تغيد الحل كذبح الصيد وتخليل الخمر والتذكية في غير المحرم اما المحرم لحق آدمي كذبح المغصوب فانه يغيد الحل أو يقال ان الفعل المشرع لثبوت الحكم يشترط فيه وقوعه على الوجه المشرع كالذكاة والقتل لم يشرع لحل المرأة وانما انقضى النكاح بانقضاء الحل فحل ضمننا وتبعنا ويمكن أن يقال في جواب هذا ان قتل آدمي حرام لحق الله تعالى وحق آدمي ولهذا لا يستباح بالاباحة بخلاف ذبح المغصوب فانه حرم لمحض حق آدمي ولهذا لو أباحه حل فالمحرم هناك انما هو تقويت المسالية على المالك لا اذهاق الروح وقد اختلف في الذبح بألغة مغصوبة وفيه عن أحمد روايتان واختلف العلماء في ذبح المغصوب وقد نص أحمد على أنه ذكي وفيه حديث رافع بن خديج في ذبح الغنم المتهوبة والحديث الآخر في المرأة التي أضافت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذبحت له شاة أخذتها بدون اذن أهلها فقال اطعموها الاسارى وفي هذا دليل ان المذبوح بدون اذن أهلها يمنع من أكله المذبوح له دون غيره كالصيد اذا ذبحه الحلال لحرام حرم على الحلال دون الحرام وقد نقل صالح عن أبيه فيمن سرق شاة فذبحها لا يحل أكلها يعني له قلت لا بل فان ردها على صاحبها قال يأكل فله هذه الرواية قد يؤخذ منها أنها حرام على الذابح مطلقا لان أحمد لو قصد التحريم من جهة المالك لم يأذن في الاكل ولم يختص الذابح بالتحريم فهذا القول الذي

ذلك في إيله ونهاره وغدوره وراحه باطامن الأوج الاعلى إلى الخفيض الأدنى قد مضت عليه رهة من أوقاته وكان همه الله وبغيته قربه ورضاه وايشاره على كل ما سواه على ذلك يصبح ويمسي وظل ويضي وكان الله في تلك الحال وليه لانه ولي من تولاوه وحبيب من أحبسه ووالاه فاصبح في سجن الهوى ناويا وفي أسر العدو مقبى وفي بئر المعصية ساقطا وفي أودية الخيرة والفرقة هائما معرضا عن المطالب العالية

الارض المسببة الغاية كان قلبه يحول حول العرش فاصبح محبوبا في أسفل الحبس شعر
فاصبح كالبازي المنتفريشه * يرى حشرات كما طار طائر وقد كان دهر في الرياض متعبا * على كل ما يروى من الصيد قادر
الى ان اصابته من الدهر نكبة (٢٠٤) لذا هو مقصود الجناحين حاسر فيا من ذاق شيئا من معرفة ربه ومحبة ثم أعرض عنها

دل عليه الحديث في الحقيقة حجة لتحريم مثل هذه المرأة على القاتل ليتزوجها دون غيره
بطريق الاولى هذا كله كلام شيخنا وبعد التحريم مطرد على قواعد أجد ومالك من
وجوه متعددة منها مقابلة الفاعل بنقيض قصده كطلاق الفاروق قاتل مورثه وقاتل
الموصى والمدير اذا قتل سيده ومنها سد الذرائع ومنها تحريم الحيل ومنها تحليل النحر
كما ذكره شيخنا والله تعالى أعلم قال فتلخص ان الحيل نوعان أقوال وأفعال فالأقوال
يشترط لثبوت أحكامها العقل ويعتبر فيها القصد وتكون صحيحة تارة وفاسدة أخرى
ثم ما ثبت حكمه منه ما يمكن فسخه ورفع بعد وقوعه كالبيع والنكاح ومنه لا يمكن فيه
ذلك كالعتق والطلاق فهذا الضرب اذا قصد به الاحتيال على فعل محرم أو إسقاط
واجب أمكن بطلانه اما من جميع الوجوه واما من الوجه الذي يبطل مقصود المحتمل
بحيث لا يترتب عليه الحكم المحتمل على حصوله كما حكم به العجاجة رضوان الله تعالى عليهم
في طلاق الفاروق وأما الأفعال فان اقتضت الرخصة للمحتمال لم يحصل كالسفر للقصر وان
اقتضت تحريم على الغير فانه قد يقع وتكون بمنزلة اتلاف النفس والمال وان اقتضت
حلا عاما ما بنفسها أو بواسطة زوال الملك فهذه مسألة القتل وذبح الصيد للحلال وذبح
المغصوب للغاصب وبالجمله فاذا قصد بالفعل استباحة محرم لم يحل له وان قصد إزالة ملك
الغير لم يحل له فالأقوال لا يحل له أيضا وان حل لغيره وقد دخل في القسم الاول احتمال
المرأة على فسخ النكاح بالردة فهي لا يمشي غالبا الا عند من يقول الفرقة تنجز بنفس الردة
أو يقول بأنها لا تقتل فالواجب في مثل هذه الحيلة أن لا يفسخ بها النكاح واذا علم
الحاكم انها ارتدت لذلك لم يفرق بينهما وتكون مرتدة من حيث العقوبة والقتل غير
مرتدة من جهة فساد النكاح حتى لو توفيت أو قتلت قبل الرجوع استحق ميراثها لكان
لا يجوز له وطؤها في حالة الردة فان الزوجة قد يحرم وطؤها باسباب من جهتها كما لو أحرمت
لكن لو ثبت انها ارتدت ثم قالت انما ارتدت لفسخ لم يقبل هذا فانه قد يجعل ذريعة الى
عود نكاح كل مرتدة بان تلقن انها ارتدت للفسخ ولانها من جهة في ذلك ولان الأصل انها
مرتدة في جميع الأحكام

واستبدل غيرها منها بما يحبها به
في تعوض وكيف قرراره فاطلب
الرجوع الى أحبته وما تعرض
وكيف اتخذ سوى أحبته سكونا
وجعل قلبه لمن عاداه مولاه من
أجله وطنا أم كيف طأوه قلبه على
الاصطبار ووافقه على مساكنة
الاغنياء وقيام معرضا عن حياته الدائمة
ونعيمه المقيم وبأبائهم عاداته
العظامى بالعذاب الاليم وبأصحابه
من حياته وراحته وفوزه في
رضاه وطالب الرضى من سعاداته
في ارضاء سواه انما هي لذة فانية
رشوة من قضية تذهب لذاتها وتبقى
تبعات ما فرح ساعة لاشهر وغم
سنة بل دهر طعام لذيق مسحوم
أوله لذة وآخره هلاك فالعامل
عليها والساعي في تحصيلها كدودة
لقريسد على نفسه المذاهب بما
سمع عليها من المعاطب فيندم حين
لا تنفع الندامة ويستقبل حين
لا تقبل الاستقالة فطوبى لمن أقبل
على الله بكليته وعكف عليه بإرادته
ومحبته فان الله يقبل عليه بتوابعه
ومحبته وعطفه ورحمته وان الله
سبحانه اذا أقبل على عبدا ستناوت
جهاته وأشرق ساحتها وتنورت
لمساتها وظهر عليه آثار اقباله من
هبة الجلال وآثار الجلال وتوجه
ليه أهل الملا الأعلى بالمحبة
إلى الالة لانهم تبعوا همة فاذا
حب عبدا أحبوه واذا وليا
والوه اذا أحب الله العبد نادى
يا جبرائيل اني أحب فلانا فاجبه

(فصل) وقد استدلل البخاري في صحيحه على بطلان الحيل بقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة فان هذا النهي يعم ما قبل
الحول وبعده واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الطاعون اذا وقع بأرض وأنتم بها
فلا تخرجوا فرار منه وهذا من دقة فقهه رحمه الله فانه اذا كان قد نهى عليه السلام عن
الفرار من قدر الله تعالى اذ انزل بالعبد رضا بقضاء الله تعالى وتسليم الحكمه فكيف
بالفرار من أمره ودينه اذ انزل بالعبد وبانه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع فضل
الماء لئلا يبيع به الكلا فدل على ان الشيء الذي هو في نفسه غير محرم اذا قصد به أمر محرم صار

فينادى جبرائيل في السماء ان الله يحب فلانا فاجبه أهل السماء ثم يحبه أهل الارض فيوضع له
لقبول بينهم ويجعل الله قلوب أوليائه تغد اليه بالود والمحبة والرجة وناهيك من يتوجه اليه مالك الملك والجلال والاكرام بمحبته ويقبل
عليه بانواع كرامته ويلحظه الملا الأعلى وأهل الارض بالتبجيل والتكريم وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (قاعدة)

السائر إلى الله والدار الآخرة بل كل سائر إلى مقصد لا يتم سيرة ولا يصل إلى مقصوده إلا بقوتين قوة علمية وقوة عملية في القوة العلمية منازل الطريق وموضع السلوك في مقصدها سائر أفعالها ويحتسب أسباب الهلاك وموضع العطب وطرق المهالك المخرفة عن الطريق الوصول فقوته العلمية كنور عظيم يديه عشي في ليلة عظيمة مظلمة شديدة الظلمة (٢٠٥) فهو يبصر بذلك النور لما يقع الماشي في

الظلمة في مثله من الهدى والموصل إلى الله ويعتبر به من الاتجار والسلوك وغيره ويبصر بذلك النور أيضا عظام الطريق وأدلتها المنصوبة عليها فلا يضل عنها فيكشف له النور عن الأمور من أعلام الطريق ومعاطبها وبالقوة العملية يسير حقيقة بل السيرة حقيقة القوة العملية فان السيرة هو عمل المسافر وكذلك السائر إلى ربه إذا أبصر الطريق وأعلامها وأبصر المغامر والوهاد والطرق النائية عنها فقد حصل له شطر السعادة والفلاح وبقي عليه الشطر الآخر وهو أن يضع عصاه على عاتقه ويشمر مسافرا في الطريق قاطعا منازلها منزلة بعد منزلة فكما قطع مرحلة استعداد لقطع الأخرى واستشعر القرب من المنزل فهان عليه مشقة السفر وكما سكنت نفسه من كلال السير ومواصلة الشد والرحل وعدها قرب التلاقي وبرد العيش عند الوصول فحدث لها ذلك نشاطا وفرحا وهمسة فهو يقول يا نفس أبشري فقد قرب المنزل وديا التلاقي فلا تنقطعي في الطريق دون الوصول فيحال بينك وبين منازل الأحبة فان صبرت وواصلت المسرى وصلت جبهة مسرورة جذلة وتلقاك الأحبة بأنواع التحف والكرامات وليس بينك وبين ذلك إلا صبر ساعة فان الدنيا كلها كساعة من ساعات الآخرة وعمر لدرجة من درج تلك الساعة فانه الله لا تنقطعي في المقارفة فهو

محرمًا واحتج أحمد رحمه الله على بطلان الحيل وتحريمها بلعنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للحيل وبقوله لا تتركبوا ما ارتكبت اليهود فتستحلوا محارم الله تعالى بأدنى الحيل واحتج على تحريم الحيل لاسقاط الشفعة بقوله فلا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه واحتج ابن عباس وبعده أيوب السخيتاني وغيره من السلف بأن الحيل مخدعة لله تعالى وقد قال الله تعالى يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون إلا أنفسهم قال ابن عباس ومن يخادع الله يخدعه ولا ريب أن من تدبر القرآن والسنة ومقاصد الشارح جزم بتحريم الحيل وبطلانها فان القرآن دل على أن المقاصد والنيات معتبرة في التصرف والعبادات كما هي معتبرة في التقربات والعبادات فيجعل الفعل حلالا أو حراما وصحيا أو فاسدا وصحيا من وجه فاسدا من وجه كما أن القصد والنية في العبادات تجعلها كذلك وشواهد هذه القاعدة كثيرة جدا في الكتاب والسنة فمنها قوله تعالى في آية الرجعة ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا وذلك نص في أن الرجعة إنما تنبت لمن قصد الإصلاح دون الضرر أما إذا قصد الضرر لم يملكه الله تعالى الرجعة ومنها قوله تعالى في آية الخلع ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله فان خفتم أن لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به وهذا دليل على أن الخلع المأذون فيه إنما هو إذا خاف الزوجان أن لا يقيما حدود الله وأن النكاح الثاني إنما يباح إذا ظننا أن يقيما حدود الله فانه شرط في الخلع عدم خوف إقامة حدوده وشرطا في العود ظن إقامة حدوده ومنها قوله تعالى في آية الفرائض من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار فانه سبحانه وتعالى إنما قدم على الميراث وصية من لم يضار الورثة فإذا كانت الوصية وصية ضرار كانت حراما وكان للورثة إبطالها وحرم على الموصي له أخذ ذلك بدون رضا الورثة وأما كد سبحانه وتعالى ذلك بقوله تلك حدود الله فلا تعتدوها وتأمل كيف أكد سبحانه وتعالى الضرر في هذه الآية دون التي قبلها لأن الأولى تضمنت ميراث العمودين والثانية تضمنت ميراث الأطراف من الزوجين والأخوة والعادة أن الميت قد يضار زوجته وأخوته ولا يكاد يضار والديه وولده والضرر نوعان حيف وإثم فانه قد يقصد الضرر وهو الإثم وقد يضار من غير قصد وهو الحيف فن أوصى بزيادة على الثلث فهو مضار قصد أولم يقصد فللوارث رده هذه الوصية وإن أوصى بالثلث فسادون ولم يعلم أنه قصد الضرر وجب امضاؤها فان علم الموصي له أن الموصي إنما أوصى ضرارا لم يحل له الأخذ ولو عرف الموصي أنه إنما أوصى ضرارا لم يجز إعماله على امضاء هذه الوصية وقد جعل سبحانه وتعالى إبطال وصية الجنف والإثم وإن يصلح الوصي أو غيره بين الورثة والموصي له فقال تعالى فمن خاف من موص جنفًا أو إثمًا فأصلح بينهم فلا إثم عليه وكذلك إذا ظهر للبحا كم أو الوصي الجنف أو الإثم في الوقف ومصرفه أو بعض شروطه فأبطل ذلك كان مصلحا لا مقصدا وليس له أن يعين الواقف على

والله الهلاك والعطب لو كنت تعلمين فان استصعبت عليه فليذكرها ما أمامها من أحببها وما السهم من الأكرام والآنعام وما خلفها من أعدائهم أو مآلهم من الإهانة والعذاب وأنواع البلاء فان رجعت فإلى أعدائهم أرجوعها وان تقدمت فإلى أحببها مصيرها وان وقفت في طريقها أدوكها أعداؤها فانهم وراءها في الطاب ولا بد لها من قسم من هذه الأقسام الثلاثة فلتختار ما يشاء وليجعل حديث الأحبة حاديا

وأصحابه من لبس معين أو كشف رأس أو حلق لحية ونحوها وتارة يعبد بالأوضاع التي وضعها بعض المخدقين وليس له أصل في الدين وتارة يعبد بما تحبه نفسه ونحوها كائن ما كان وهن طريق ومناهات لا يحصى إلا رب العباد فهو ولا كلهم عني عن ربهم وعن شريعته ودينه لا يعرفون شريعته ودينه الذي بعث به رسوله وأنزل به كتبه ولا يقبل من أحد ديننا (٢٠٧) سواء كانوا لا يعرفون صفات ربهم التي

تعرف بها إلى عباده على السنة رسوله ودعاهم إلى معرفته ومحبة من طريقها فلا معرفة بالرب ولا عبادة له فمن كانت له هاتان القوتان استقام له سيره إلى الله ورجله النغوذ وقوى على رد القواطع والموانع بحول الله وقوته فان القواطع كثيرة شأنها شديد لا يخاف من حبانها إلا الواحد بعد الواحد ولولا القواطع والآفات لكان الطريق معمورة بالسالكين ولو شاء الله لاراهم يذهب بها ولكن الله يفعل ما يريد والوقت كقيل سيف فان قطعه والاقطعت فإذا كان السير ضعيفا والهمة ضعيفة والعلم بالطريق ضعيفا والقواطع الخارجية والداخلية كثيرة شديدة فانه جهد البلاء ودرك الشقاء وشماتة الأعداء إلا ان يتدارك الله برحمته منه من حيث لا يحتسب فيأخذ بيده ويخلصه من أيدي القواطع والله ولي التوفيق (قاعدة) نافعة العبد من حين استقرت قدمه في هذه الدار فهو مسافر فيها إلى ربه ومدة سفره هي عمره الذي كتب له فالعمر هو مدة سفر الإنسان في هذه الدار إلى ربه ثم قد جعلت الأيام والليالي مراحل لسفره فكل يوم وليلة مرحلة من المراحل فلا يزال يطويها مرحلة بعد مرحلة حتى ينتهي السفر فالكيس الغطن هو الذي يجعل كل مرحلة نصب عينيه فيهتم بقطعها سالما غائما فإذا قطعها جعل الأخرى نصب

منها فانفسخ نكاحه وحلت لزوجها المطلق بعد انقضاء العدة قالوا وقد قال الله تعالى لنبيه أيوب عليه السلام وقد حلف ليجلدن امرأته مائة وخمسين ضغفا فاضرب به ولا تحنت قال سعيد عن قتادة كانت امرأته قد عرضت له بأمر وأرادها ابليس على شيء فقال لها لو تكلمت بكذا وكذا وانما جعلها عليها الجزع فخلف نبي الله لئن شفاه الله تعالى ليجلدنها مائة جلدة قال فأمر بأصل فيه تسعة وتسعون قضيبا والأصل تكلمه المائة فيضرب بها به ضربة واحدة فأمر الله تعالى نبيه وخفف عن أمته وقال عبد الرحمن بن جبير لقيها ابليس فقال لها والله لو تكلم صاحبك بكلمة واحدة لكشف عنه كل ضرر ورور جمع إليه ماله وولده فأخبرت أيوب فقال ويلك ذلك عدو الله انما مثلك مثل المرأة الزانية اذا جاءها صديقها بشئ قبلته وأدخلته وان لم يأتها بشئ طردته وأغلقت بابها عنه لما أعطانا الله تعالى المال والولد آمنابه واذا قبض الذي أعطانا من أن تكفر به ان أقامني الله تعالى من مرضي لأجل ذلك مائة فأفتاه الله بما أخبر به أن يأخذ ضعفا وهو الحزمة من الشئ مثل الشماريح الرطبة والعيدان ونحوها مما هو قائم على ساق فيضرب بها ضربة واحدة وهذا تعليم منه لعباده التخلص من الآثم والمخرج من الخرج بأيسر شيء وهذا أصليا في باب الحيل فانا قد سألنا على هذا وجعلناه أصلا قالوا وقد أرشد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى التخلص من صريح الربا بأن يبيعه التمر بدراهم ثم يشتري بتلك الدراهم تمرا وروى أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال جاء بلال إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بتمر برقي فقال له عليه السلام من أين هذا قال كان عندنا تمر ردي فبعته منه صاعين بصاع ليطلع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له عليه السلام عند ذلك أوه عين الربا لا تفعل ولكن اذا أردت أن تشتري بعر التمر بالدراهم ثم اشتريه بتمر متفق عليه وفي لفظ بع الجمع بالدراهم ثم اشتري بالدراهم جنينا والجمع والجنيب نوعان من التمر وفي لفظ مسلم بعه بسلعة ثم اتبع بساعتك أي التمر شئت فقد أمر أن يبيع التمر بالدراهم أو السلعة ثم يبتاع بها تمرا وهذا ضرب من الحيلة ولم يفرق بين بيعه ممن يشتري منه التمر أو من غيره وقد جاء قوله تعالى الآن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم وهذا ارشاد إلى حيلة العينة وما يشبهها فان السلعة تدور بين المتعاقدين للتخلص من الربا قالوا وقد دلت السنة على أنه يجوز للإنسان أن يتخلص من القول الذي يآثم به أو يخاف بالمعاريض وهي حيلة في الأقوال كما أن تلك حيل في الأعمال وروى قيس بن الربيع عن سليمان التميمي عن أبي عثمان النهدي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ان في معاريض الكلام ما يغني الرجل عن الكذب وقال الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنه ما يسرني بمعاريض الكلام جرائع وقال الزهري عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أمه أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وكانت من المهاجرات الأول لم أسمع رسول الله صلى الله

عليه ولا يطول عليه الامد فيقسو قلبه ويمتدأمله ويحضر بالتسويق والوعود والتأخير والمطل بل يعد عمره تلك المرحلة الواحدة فيجتهد في قطعها بخير ما يحضره فانه اذا تيقن قصرها وسرعة انقضاءها هان عليه العمل فطوعت له نفسه الانقياد إلى التزود فإذا استقبل المرحلة الأخرى من عمره استقبلها كذلك فلا يزال هذا دأبه حتى يطوي مراحل عمره كلها فيحمد سعيه ويبتغي بما أعده ليوم فاقتته وحاجته فإذا

طالع صبح الاخرة وانقش طالع الدنيا في شذ محمد سراه ويحجب عنه كراهه فاحسن ما يستقبل يومه وقد لاح صباحه واستبان فلاحه ثم الناس في قطع هذه المراحل قسم قطعوا مسافرين فيها الى دار الشقاء فكما قطعوا ما هم امر حلة قروا من تلك الدار وبعدوا عن ربهم وعن داور كرامته فقطعوا تلك المراحل (٢٠٨) بمساخت الرب ومعاداته ومعاداة رسله وأوليائه وذينة والسعي في اطفاء نوره

وابطال دعوته واقامة دعوة غير هاهؤلاء جعلت أيامهم يسافرون فيها الى الدار التي خلقوا لها واستعملوا بها فهم مصحوبون فيها بالشیاطين الموكلة بهم يسوقونهم الى منازلهم سوقا كما قال تعالى ألم ترانا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاى تزجهم الى المعادى والكفر ازعاجا وتسوقهم سوقا (القسم الثاني) قطعوا تلك المراحل سائرین فيها الى الله والى دار السلام وهم ثلاثة أقسام طالع نفسه ومقتضو ساق بالخيرات باذن الله وهؤلاء كلهم مستعدون للسير وفقون بالرجحى الى الله ولكن متفاوتون في التزود وتهيئة لزاد واختياره وفي نفس السير وسرعته وبطئه فالطالع نفسه مقصر في الزاد غير آخذ منه ما يبلغه المنزل لا في قدره ولا في صفته بل مفرط في زاده الذى ينبغى له أن يتزوده ومع ذلك فهو متزود ما يتأذى به في طريقه ويحجب إذا ما وصل المنزل بحسب ما تزود من ذلك المؤذى الضار والمقتصد اقصر من الزاد على ما يبلغه ولم يشهد مع ذلك احد ل التجارة الربحية ولم يتزود ما يضره فهو سالم غانم لكن فاتته المتاجر الربحية وأنواع المكاسب الفاخرة والسابق بالخيرات همه في تحصيل الارباح وشذ أعمال التجارات لعلمه بمقدار الربح الخاص ل فيرى خسرانا ان يدخر شيئا مما بيده ولا يتجربه فيجد ربحه يوم تنبسط

تعالى عليه وسلم برخص في شئ مما يقول الناس انه كذب الا في ثلاث الرجل يصلح بين الناس والرجل يكذب لامرأته والكذب في الحرب ومعنى الكذب في ذلك هو المعاريض لا صريح وقال منصور كان اهلهم كلام يدرون به عن أنفسهم هم العقوبة والبلايا وقد اتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طليعة للمشركين وهو في نفر من أصحابه فقال المشركون ممن أنتم فقال عليه السلام نحن من ماء فنظر بعضهم الى بعض فقالوا أحياء اليمن كثير لعلمهم منهم وانصرفوا وأراد عليه السلام بقوله نحن من ماء دافق ولما وطئ عبد الله بن رواحة جاريته أبصرته امرأته فأخذت السكين وجاءته فوجدته قد قضى حاجته فقالت لو رأيتك حيث كنت لو جأت بها في عنقك فقال ما فعلت فقالت ان كنت صادقا فاقرا القرآن فقال

شهدت بأن وعد الله حق * وأن النار مئوى الكافرينا
وان العرش فوق الماء طاف * وفوق العرش رب العالمينا
ويحميه ملائكة شداد * ملائكة الاله مسومينا

فقالت آمنت بكتاب الله وكذبت بصري فبلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فضحك حتى بدت نواجذه ويذكر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال عجبتم لمن يعرف المعاريض كيف يكذب ودعى أبوهريرة رضي الله عنه الى طعام فقال انى صائم ثم روى يا كل فقالوا ألم تقل انى صائم فقال ألم يقل رسول الله عليه السلام صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وكان محمد بن سيرين اذا اقتضاه غريم ولا شئ معه قال أعطيك في أحد اليومين ان شاء الله تعالى فيظن أنه أراد يومه والذي يليه وانما أراد يومى الدنيا والاخرة وذكر الاعمش عن ابراهيم أنه قال له رجل ان فلانا أمرنى أن آتى مكان كذا وكذا وأنا لا أقدر على ذلك المكان فكيف الحيلة فقال له قال والله ما أبصر الا ما سددنى غيرى يعنى الاما بصرك ربك وقال جاد عن ابراهيم في رجل أخذته رجل فقال ان لى معك حقاق فقال لا فقال احلف بالمشى الى بيت الله فقال احلف بالمشى الى بيت الله واعن مسجد حيك وذكر هشام بن حسان عن ابن سيرين أن رجلا كان يصيب بالعين فرأى بغلة شريح فاراد أن يعينها فغطن له شريح فقال انها اذا ربت لم تقم حتى تقام فقال الرجل أف أف وسلمت بغلته وانما أراد ان الله سبحانه وتعالى هو الذى يقيمه وقال الاعمش عن ابراهيم أنه سئل عن الرجل يبلغه عن الرجل الشئ يقول فيه فيسأله عنه فقال قل والله ان الله ليعلم ما من ذلك من شئ يعنى لما الذى وقال عتبة بن المغيرة كنا نأتى ابراهيم وهو خائف من الحجاج فكنا اذا خرجنا من عنده يقول ان سئلتكم عنى وحلفت فاحلفوا بالله ما تدرؤن أين أنا ولا لئابه علم ولا فى أى موضع هو واعنوا أنكم لا تدرؤن فى أى موضع أنا قائم أو قاعد وقد صدقتم وجاءه رجل فقال انى اعترضت

التجار بارباح تجارتهم فهو كرجل قد علم ان امامه بلدة الدرهم يكسب فيها عشرة الى سبع مائة وأكثر على وعند حاصل وله خبرة بطريق ذلك البلد وخبرة بالتجارة فهو لو أمكنه بيع ثيابه وكل ما يملك حتى يهيى به تجارة الى ذلك البلد ففعل فهكذا حال السابق بالخيرات باذن الله يرى خسرانا يبينان عمر عليه وقت في غير متجرف قد ذكر بعون الله وفضله نبذة من متاجر اقولام الثلاثة ليعلم

العبد من أي التجار هو فاما الظالم لنفسه فانه اذا استقبل مرحلة يومه وابلته استقبلها وقد سبقت حظوظه وشهواته الى قلبه فحركت جوارحه طالبة لها فاذا راجعها حقوق ربه فتارة وتارة فمرة يأخذ بالرخصة ومرة بالعزلة ومرة يقدم على الذنب وترك الحق ثم اوناو وعسا بالنوبة فهذا حال الظالم لنفسه مع حفظ التوحيد والايمان بالله ورسوله واليوم الآخر (٢٠٩) والتصديق بالثواب والعقاب فمرحلة هذا

مقطوعة بالربح والخسران وهو للأغلب منهما فاذا ورد القيامة ميز ربحه من خسارته وحصل ربحه وحسده وخسارته وحسده وكان الحكم الرابع منه هو وحكم الله من وراء ذلك لا يعدم منه فضله وعدله

(فصل) واما المقتصدون فادوا وطيفة تلك المرحلة ولم يزيدوا عليها ولا نقصوا منها فلا حصولا على ارباح التجار ولا بخسوا الحق الذي عليهم فاذا استقبل أحدهم مرحلة يومه استقبلها بالطهور والتام والصلاة التامة في وقتها بأركانها وأركانها وشرائطها ثم ينصرف منها الى مباحاته ومعيشته وتصرفاته التي أذن الله فيها مشغلا بها قائما بأعيانها موديا واجب الرب فيها غير متفرغ لنوافل العبادات وأوراد الاذكار والتوجه فاذا حضرت الفريضة الاخرى بادر اليها كذلك فاذا أكملها انصرف الى حاله الاول فهو كذلك سائر يومه فاذا جاء الليل كذلك الى حين النوم يأخذ مضجعه حتى ينشق العجبر فيقوم الى غدائه ووطيفته فاذا جاء الصوم الواجب قام بحقه وكذلك الزكاة الواجبة والحج الواجب وكذلك المعاملة مع الخلق يقوم فيها بالقسط لا يظلمهم ولا يترك حقهم لهم

(فصل) وأما السابقون بالخيرات فهم قوعان أبرار ومقربون وهو لا اصناف الثلاثة هم أهل

على دابة فنفت فأخذت غيرها ويريدون أن يحلفوني أنها الدابة التي اعترضت عليها فقال اركبها واعترض عليها على بطنك y را كما ثم اخلف انها لدابة التي اعترضت عليها وقال أبو عوانة عن أبي مسكين كنت عند ابراهيم وامرأته تعاتبه في جارية له ويده مروحة فقال أشهدكم انها لما اخرجنا قال على ما شهدتتم قلنا شهدنا انك جعلت الجارية لها قال أمارأيتموني أشير الى المروحة انما قلت لكم اشهدوا انها وأنا أعني المروحة وقال محمد بن الحسن عن عمر بن ذر الشعبي من حلف على يمين لا يستثنى فالبر والاثم فيها على علمه قلت ما تقول في الحيل قال لا بأس بالحيل فيما يحل ويجوز وانما الحيل شيء يتخلص به الرجل من الحرام ويخرج به الى الحلال فما كان من هذا ونحوه فلا بأس به وانما نكره من ذلك أن يحتال الرجل في حق رجل حتى يبطله أو يحتال في باطل حتى يموهه أو يحتال في شيء حتى يدخل فيه شبهة وأما ما كان على السبيل الذي قلنا فلا بأس بذلك وكان جاد رحمه الله اذا جاءه من لا يريد الاجتماع به وضع يده على صدره ثم قال ضرسي ضرسي ووجه الرشيد الى شريك رجل ليحضره فسأله شريك أن ينصرف ويدافع بحضوره ففعل فحبسه الرشيد ثم أرسل اليه رسولا آخر فأحضره وسأله عن تخلفه لما جاءه رسوله فخلف له بالايمان المغالطة أنه ما رأى الرسول في اليوم الذي أرسله فيه وعنى بذلك الرسول الثاني فصدقه وأمر باطلاق الرجل وأحضر الثوري الى مجلس المهدي فأراد أن يقوم فنع فخلف بالله أنه يعود فترك تعاضد خرج ثم رجع فلبسها ولم يعد فقال المهدي ألم يخلف أنه يعود فقالوا انه عاد فأخذ نعه قالوا وليس مذهب من مذاهب الائمة المتنوعين الا وقد تضمن كثيرا من مسائل الحيل فأبعد الناس عن القول بها مالك وأجد وقد سئل أجد عن المروزي وهو عنده ولم يرد أن يخرج الى السائل فوضع أجد أصبعه في كفه وقال ليس المروزي ههنا وقد سئل أجد عن رجل حلف بالطلاق ليطان امرأته في نهار رمضان فقال يسافر بها ويطأها في السفر وقال صاحب المستوعب وجدت بخط شيخنا أبي حكيم حكى أن رجلا سأل أجد عن رجل حلف أن لا يفطر في رمضان فقال له اذهب الى بشر بن الوليد فاسأله ثم ائتني فأخبرني فذهب فسأله فقال له بشر اذا أفطرا هلك فاقعد معهم ولا تفطر فاذا كان وقت السحور فكل واحتج بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلم الى الغداء المبارك واستحسنه أجد قالوا وقد علم الله سبحانه نبيه يوسف عليه السلام الحيلة التي توصل بها الى اخذ أخيه باظهار أنه سارق ووضع الصواع في رحله ولم يكن كذلك حقيقة لكن أظهر ذلك توصلا الى اخذ أخيه وجعله عنده وأخبر الله سبحانه ان ذلك كيد كاده سبحانه ليوسف ليأخذ أخاه ثم أخبر سبحانه وتعالى ان ذلك من العلم الذي يرفع به درجات من يشاء وان الناس متفاوتون فيه ففوق كل ذي علم عليم قال متكرو الحيل الحيل ثلاثة أنواع نوع هو فربة وطاعة وهو من أفضل الاعمال عند الله تعالى ونوع هو جائر مباح لا حرج

(٢٧ - اغائة الله فان) اليمين وهم المقتصدون والابرار والمقربون وأما الظالم لنفسه فليس من أصحاب اليمين عند الاطلاق وان كان ما له الى أصحاب اليمين كما انه لا يسمى مؤمنا عند الاطلاق وان كان مصيره وما له مصير المؤمنين بعد اخذ الحق منه وقد اختلف في قوله جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب الآية هل ذلك راجع الى الاصناف الثلاثة الظالم لنفسه والمقتصد والسابق

بالخيرات أو يختص بالقسمين الآخرين وهما المقصد والسابق دون الظالم على قولين فذهب طائفة إلى أن الاصناف الثلاثة كلهم في الجنة وهذا يروى عن ابن مسعود وابن عباس وأبي سعيد الخدري وعائشة أم المؤمنين قال أبو إسحق السبيعي أما الذي سمعت منذ سنين سنة فكلهم ناج قال أبو داود الطائفي نأنا اصلت بن دينار ثنا عقبه بن صهيبان الهنائي قال سألت عائشة عن قول الله فتنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فقال لي (٢١٠) يا بني كل هؤلاء في الجنة فأما السابق بالخيرات فمن مضى على عهد رسول الله يشهد له

رسول الله بالخيرة والرزق وأما المقصد فمن تبع أثره من أصحابه حتى لحق به وأما الظالم لنفسه مثلي ومثلك قال فجعلت نفسها مغنا وقال ابن مسعود هذه الامة يوم القيامة اثلاث ثلث يدخلون الجنة بغير حساب وثلث يحاسبون بحسابا يسيرا ثم يدخلون الجنة وثلث يجيئون بذنوب عظام فيقول الله ما هؤلاء هؤلاء لم يمسهم فتقول الملائكة هم مذنبون الا أنهم لم يشركوا فيقول الله أدخلوهم في سعة رحمتي وقال كعب تحاذت منا كتبهم ورب الكعبة وتفاضلوا بأعمالهم وقال الحسن السابغون من رجت حسنة والمقصد من استوت حسنة وسيناته والظالم من خفت موازينه واحتجبت هذه الفرقة بأنه سيناته سعى الكل مضطفين وأخبرانه اصطفاهم من جملة العباد ومجال من أن يكون الكافر والمشرک من المصطفين لان الاصطفاء هو الاختيار وهو الاقتعال من صفوة الشيء وهو خياره فعلم أن هؤلاء الاصناف الثلاثة صفوة الخلق وبعضهم خير من بعض فسابقهم مصطفى عليهم ثم مقتصدهم مصطفى على ظالمهم ثم ظالمهم مصطفى على الكافر والمشرک واحتجبت أيضا بآثار روتها تؤيد ما ذهب اليه فتنهم اراءه سليمان الشاذ كوفي ثنا حصين بن برخز عن أبي ليلى عن

على فاعله ولا على تاركه ويرجح فعله على تركه أو عكس ذلك تابع لمصلحته ونوع هو محرم مخادعة لله تعالى ورسوله متضمن لاسقاط ما أوجب به وإبطال ما شرعه وتحليل ما حرمه وانكار السالف والائمة وأهل الحديث انما هو لهذا النوع فان الحيلة لا تدم مطلقا ولا تحمد مطلقا ولقظها لا يشعر بمدح ولا ذم وان غلب في العرف اطلاقها على ما يكون من الطرق الخفية إلى حصول الغرض بحيث لا يتفطن له الابنوع من الذكاء والغفظة وأخص من هذا تخصيصها بما يذم من ذلك وهذا هو الغالب على عرف الفقهاء المنكرين للحيل فان أهل العرف لهم تصرف وتخصيص في الالفاظ العامة ببعض موضوعاتها ويقيد مطلقها ببعض أنواعها فان الحيلة فعل من الحول وهو التصرف من حال إلى حال وهي من ذوات الواو وأصلها حولة فسمكت الواو وانكسر ما قبلها فقلبت ياء كميزان وميقات وميعاد قال في المحكم الحول والحيل والحول والحيلة والمحالة والاحتيال والتحيل والتحول كل ذلك الخدق وجودة النظر والقدرة على وجه التصرفات قال والحول والحيل جمع حيلة ورجل حوله وحولة وحوالى وحولول شديد الاحتيال وما أحوله وأحيله وهو أحول منك انتهى فالحيلة فعل من الحول وهو التحول من حال إلى حال وكل من حاول أمر يريد فعله أو الخلاص منه فاحاوله به حيلة يتوصل بها اليه فالحيلة معتبرة بالامر المحتمل بها عليه اطلاقا ومنعوا مصلحة ومفسدة وطاعة ومعصية فان كان المقصود أمرا حسنا كانت الحيلة حسنة وان كان قبيحا كانت الحيلة قبيحة وان كان طاعة وقربة كانت الحيلة عليه كذلك وان كانت معصية وفسوفا كانت عليه كذلك ولما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ترتكبوا ما ارتكبت اليهود فتستحلوا محارم الله تعالى بأدنى الحيل صارت في عرف الفقهاء اذا أطلقت يقصد بها الحيل التي يستحل بها المحارم كحيل اليهود وكل حيلة تتضمن اسقاط حق لله تعالى أولا آدمي فهي مما يستحل بها المحارم وتطير ذلك لفظ الحسد اعفانه ينقسم الى محمود ومذموم فان كان بحق فهو محمود وان كان بباطل فهو مذموم ومن النوع المحمود قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة وقوله في الحديث الذي رواه الترمذي وغيره كل الكذب يكذب على ابن آدم الا ثلاث خصال رجل كذب امرأته ليرضيها ورجل كذب بين اثنين ليصلح بينهما ورجل كذب في خدعة حرب ومن النوع المذموم قوله في حديث عباس بن حماد الذي رواه مسلم في صحيحه أهل النار خمسة ذكر منهم رجلا لا يصح ولا يمسي الا وهو يخادعك عن أهلك ومالك وقوله تعالى يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون الا أنفسهم وما يشعرون وقوله تعالى وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله ومن النوع المحمود خدع كعب بن الاشرف

أخبره عن أبيه عن اسامة بن زيد عن النبي في هذه الآية قال كلهم في الجنة ومنها ما رواه الطبراني ثنا أحمد ابن حماد بن ربيعة ثنا يحيى بن بكر ثنا ابن لهيعة عن أحمد بن حازم المعافى عن صالح مولى التوأمة عن أبي الدرداء قال قرأ النبي هذه الآية فتنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله فقال أما السابق فيدخل الجنة بغير حساب وأما المقصد فيحاسب حسابا يسيرا وأما الظالم فيجلس في طول الحبس ثم يجاوزانه عنه ومنها ما رواه ذكرى الساجي عن الحسن بن علي الواسطي عن أبي سعيد الخدري

عن الحسن بن سالم عن سعد بن طريف عن أبي هاشم الطائي قال قدمت المدينة فدخلت مسجدنا فجلست الى سارية فجاءت حفصة فقالت ألا أحدثك بحديث سمعته من رسول الله يقول يبعث الله تبارك وتعالى هذه الامة أو كما قال ثلاثة أصناف وذلك في قوله فمن ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فالسابق بالخيرات يدخل الجنة بلا حساب والمقتصد بحساب يسيرا والظالم لنفسه يدخل الجنة برحمة الله ومنهم أماروا بالطرائف عن محمد بن اسحق بن راهويه ثنا أبي ثنا جرير عن الأعمش (٢١١) عن رجل سمع عن أبي الدرداء قال سمعت

رسول الله يقول في قوله فمنهم ظالم لنفسه الآية قال السابق بالخيرات والمقتصد يدخل الجنة بغير حساب والظالم لنفسه بحساب يسيرا ثم يدخل الجنة ومنهم أماروا بهيعة عن أبي جعفر عن يونس بن عبد الرحمن عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله يقول في هذه الآية ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الى قوله سابق بالخيرات قال فاما السابقون فيدخلون الجنة بغير حساب وأما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا وأما الظالمون فيحاسبون فيصيبهم عذاب كرب ثم يدخلون الجنة ثم يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور ومنهم أماروا الجيديد ثنا سفيان ثنا طعيمة بن عمر والجعفرى عن رجل قال قال أبو الدرداء لرجل ألا أحدثك بحديث أنصبت به لم أحدث به أحدا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد والآية جنات عدن قال دخلوا الجنة جميعا واحتجبت أيضا بالآيات والاحاديث التي تشهد بنجاة الموحدين من أهل الكبراء ودخلوا الجنة واحتجبت أيضا بان ظلم النفس انما يراد بها ظلمها بالذنوب والمعاصي فان الظلم ثلاثة أنواع ظلم في حق النفس باتباعها شهواتها وإيثارها الهالك طاعة

وأبي رافع عدوى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قتل سفيان بن خالد الهذلي ومن أحسن ذلك حديثه مع عبد بن أبي معبد الخزاعي لابي سفيان وعسكر المسلمين حين هموا بالرجوع ليستأصلوا المسلمين وردهم من قورهم ومن ذلك حديثه نعيم بن مسعود الأشجعي ليهود بنى قريظة ولكفار قريش والاحزاب حتى ألقى الخلف بينهم وكان سبب تفرقهم ورجوعهم وتطائر ذلك كثيرة وكذلك المكر ينقسم الى محمود ومنه موم فان حقيقة اظهار أمر واخفاء خلافه ليتوصل به الى مراده فمن المحمود مكره تعالى بأهل المكر مقابلة لهم بفعلهم وجزاءهم بحسب عملهم قال تعالى ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وقال تعالى ومكروا مكرا ومكرا مكرا وهم لا يشعرون وكذلك الكيد ينقسم الى نوعين قال تعالى وأملى لهم ان كيدى متين وقال تعالى كذلك كدنا ليوسف ما كان لياخذ أخاه في دين الملك الا أن يشاء الله وقال تعالى انهم يكيدون كيدا وكيدا

(فصل) واذا عرف ذلك فلا اشكال أنه يجوز للانسان أن يظهر قولا أو فعلا مقصوده به مقصود صالح وان كان ظاهره خلاف ما قصد به اذا كانت فيه مصلحة دينية مثل دفع الظلم عن نفسه أو غيره أو ابطال حيلة محرمة وانما المحرم أن يقصد بالعقود الشرعية غير ما شرعه الله تعالى ورسوله له فيصير محادا لله تعالى ورسوله كائنا الدينه ما كرا بشرعه فان مقصوده حصول الشئ الذي حرّمه الله تعالى ورسوله بتلك الحيلة واسقاط الذي أوجبه بتلك الحيلة وهذا ضد الذي قبله فان ذلك مقصوده التوصل الى اظهار دين الله تعالى ودفع معصيته وابطال الظلم وازالة المكر فهذا لون آخر وذاك لون آخر ومثال ذلك التأويل في اليمين فانه نوعان نوع لا ينفعه ولا يخلصه من الائم وذلك اذا كان الحق عليه فيجده ثم حلف على انكاره متأولا فان تأويله لا يسقط عنه اثم اليمين والنية للمستحلف في ذلك باتفاق المسلمين بل لو تأول من غير حاجة لم ينفعه ذلك عند الاكثرين وأما المظلوم المحتاج فانه ينفعه تأويله ويخلصه من الائم ويكون اليمين على نيته فاذا استخلفه ظالم بأيمان البيعة أو أيمان المسلمين فتأول الايمان بجمع يمين وهي اليد أو حلفه بأن كل امرأة له طالق فتأول انها طالق من وثاق أو طالق عند الولادة أو طالق من غيرى ونحو ذلك أو استخلفه بأن كل مملوك له خر أو عتيق فتأول أنه عتيق من قولهم فرس عتيق أو استخلفه بأن تكون امرأته عليه كظهر أمه فتأول ظهر أمه بمر كوبها فان ضيق عليه والزمه أن يقول انه مظاهر من امرأته تأول بأنه قد مظهر بين ثوبين أو جبة من عند امرأته وان استخلفه بالحرام تأول أن الحرام الذي حرّمه الله تعالى عليه يلزمه تحريمه فان

دها وظلم في حق الخلق بالعدوان عليهم ومنعهم حقوقهم وظلم في حق الرب بالشرك به فظلم النفس انما هو بالمعاصي وقد تواترت النصوص بان العصاة من الموحدين ما لهم الى الجنة وقالت طائفة بل الوعد بالجنات انما هو للمقتصد والسابق دون الظالم لنفسه فان الظالم لنفسه لا يدخل تحت الوعد المطلق والظالم لنفسه هنا هو الكافر والمقتصد المؤمن العاصي والسابق المؤمن التقى وهذا يروى عن عكرمة والحسن وقتادة وهو اختيار جماعة من المفسرين منهم صاحب الكشاف ومنزى بن سعيد في تفسيره والرياني وغيرهم قالوا وهذه الآية متناولة

جميع أقسام الخلق شعبيهم وجميعهم وهي نظرية الواقعة قوله وكنتم أزواجاً ثلاثة فأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال والسابقون السابقون قالوا فأصحاب اليمين هم المتصدون وأصحاب الشمال الظالمون لأنفسهم والسابقون السابقون هم السابقون بالخيرات قالوا ولم يصطف الله من خلقه ظالم لنفسه بل المصطفون من عباده هم صفوة وخيارهم والظالمون لأنفسهم ليسوا بخيار العباد بل شرارهم فكيف توقع عليهم (٢١٢) اسم المصطفين وبنواولهم فعل الاصطفاء قالوا وأيضا صفوة الله هم أحبواؤه والله

لا يحب الظالمين فلا يكونون مصطفين قالوا ولأن الظالم لنفسه وإن كان من أولاد الكتاب فهو بتركه العمل بما فيه قد ظلم نفسه والله سبحانه إنما اصطفى من عباده من أورثه كتابه ليعمل بما فيه فأما من نبذ وراء ظهره فليس من المصطفين من عباده قالوا ولأن الاصطفاء إنما من صفوة وهو خلاصته ولبه وأصله اصطفى فأبدلت التاء طاء لوقوعها بعد الصاد كالأصطباح والأصطلام ونحوه والظالم لنفسه ليس صفوة العباد ولا خلاصتهم ولا لبهم فلا يكون مصطفى قالوا ولأن الله سلم على المصطفين من عباده فقال قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وهذا يقتضي سلامتهم من كل شر وكل عذاب والذات لم لنفسه غير سالم من هذا ولا هذا فكيف يكون من المصطفين قالوا وأيضا فطريقة القرآن أن الوعد المطلق بالثواب إنما يكون للمتقين لا للظالمين كقوله تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا فان الظالم لنفسه هذا وقوله أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون وقوله وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين وقوله إن للمتقين مغارا حدائق وأعنايا وكواكب أترابا وكاسادا قالوا ليس سمعون إلى قوله

ضيق عليه بأن يلزمه أن يقول الحرام يلزمني من زوجتي أو أن يكون على حراما قيد ذلك بنيته إذا أحرمت أو صامت أو قامت إلى الصلاة ونحو ذلك وإن استخلفه بأن كل ماله أو كل ما يملكه صدقة تأول بأنه صدقة من الله تعالى عليه وإن قال له قل وإن جميع ما أملكه من دار وعقار وضيعة وقف على المساكين يؤول الفعل المضارع بما يملكه في المستقبل بعد كذا وكذا سنة فإن ضيق عليه وقال بجميع ما هو جاري ملكي الآن نوى إضافة الملك إلى الآن لا إلى نفسه والآن لا يملك شيئا فإن قال عما هو في ملكي في هذا الوقت يكون وقفا أخرج معنى لفظ الوقف عن المعهود إلى معنى آخر والعرب تسمى سوار العاج وقفا وإن استخلفه بالماضي إلى بيت الله نوى مسجدا من مساجد المسلمين فإن قال قل على الحج إلى بيت الله نوى بالحج القصد إلى المسجد فإن قال إلى البيت العتيق نوى المسجد القديم فإن قال البيت الحرام نوى الحرام هدمه واتخاذ دار أو جاما ونحو ذلك وإن استخلفه بالامانة نوى بالوديعة أو اللقطة ونحو ذلك وإن استخلفه بصوم سنة نوى بالصوم الامسالة عن كلام يمكنه الامسالة عنه سنة أو دائما هذا كله في المحلوف به وأما المحلوف عليه فيجزي هذا المجزى فإذا استخلفه ما رأت فلان نوى ما ضربت رثته أو كلته نوى ما جرحته أو ما عاشرته ولا خالطته نوى بالعاشرة والمخالطة معاشرة الزوجية والسرية أو ما بايعته ولا شاريته نوى بذلك ما بايعته ببيعة اليمين ولا شاريته من الإشارة وهي اللجاج أو الغضب يقول شري على حال علم إذا لم أو استشاط غضبا وإن استخلفه لص أنه لا يدل عليه ولا يعلم به ولا يخبر به أحد أنوى أنه لا يفعل ذلك مادام معه وإن ضيق عليه وقال ما عاش أو ما بقي أو مادام في هذه البلدة نوى قطع الطرف عما قبله وأن لا يكون متعلقا به أو نوى بما الذي لا أدل عليك الذي عاش أو بقي بعد أخذك وإن استخلفه أن لا يبطأ زوجته نوى وطأها برجله وإن استخلفه أن لا يتزوج فلانة نوى أن لا يتزوجها نكاحا قاسدا وكذلك إذا استخلفه أن لا يبيع كذا أو لا يشتريه أو لا يوجره ونحو ذلك وكذلك إذا استخلفه أن لا يدخل هذه الدار أو البلد أو المحلة قيد الدخول بشوع معين بالنية ولو استخلفه أنك لا تعلم أين فلان نوى مكانه الخاص من داره أو بلده أو سوقه ولو استخلفه أنه ليس عنده في داره نوى أنه ليس عنده إذا خرج من الدار فإن ضيق عليه وقال الآن نوى أنه ليس حاضرا معه الآن وقد بر وصديق وإن استخلفه ليس لي به علم نوى ليس لي علم بسره وما ينطوي عليه وما يضره أو ليس لي به علم على جهة التفصيل فإن هذا لا يعلمه إلا الله سبحانه وحده

(فصل) وللطول المستخلف مخرجان يتخلص بهما يخرج بالتأويل حال الخلف فإن فاته

فله

حسابا والقرآن يلو من هذا ولم يجئ فيه موضع واحد بطلاق الوعد بالثواب للظالم لنفسه أصلا قالوا وأيضا

فلم يجئ في القرآن ذكر الظالم لنفسه إلا في معرض الوعد لا الوعد كقوله تعالى إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين وقوله فقالوا ربنا باعدين أسفارا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق وقوله وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون قالوا وأيضا فالظالم لنفسه هو الذي خفت موازينه ورجحت سياسته والقرآن كله يدل

على حسارة وانه غير ناج كقوله تعالى من ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم بما كانوا
ياتيا تظالمون وقوله ومن خفت موازينه فامه هاوية فكيف يدكر وعده جنته وكرامته للظالمين انفسهم الخفيفة موازينهم قالوا
وايضافقوله تعالى جنات عدن مرفوعة لانه بدل من قوله ذلك هو الفضل الكبير وهو بدل نكرة من معرفة كقوله لتسفن بالناصية
ناصية كاذبة وحسن وقوعه بحى النكرة موصوفة لتخصيصها بالوصف وقربها من (٢١٣) المعرفة ومعلوم ان المبدل منه وهو الفضل

الكبير مختص بالسابقين بالخيرات
والمعنى ان سبقهم بالخيرات نأذنه ٧
ذلك هو الفضل الكبير وهو جنات
عدن يدخلونها وجعل السبق
بالخيرات نفس الجنات لانه سبقها
وموجبها قالوا وايضا فانه وصف
حليتهم فيها بانها اساور من ذهب
ولولاه هذه جنات السابقين لاجنات
المقتصد من فان جنات الفردوس
اربع كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال جنتان من
ذهب آتيتهما وخليتهما ما فيهما
وجنتان من فضة آتيتهما
وخليتهما ما فيهما وما بين القوم
وبين ان ينظروا الى جرحهم الارداء
الكبرياء على وجهه في حنة عدن
ومعلوم ان الجنة الذهبيتين
أعلى وأفضل من الفضيتين فاذا
كان الجنة الذهبيتان للظالمين
لانفسهم فمن يسكن الجنة
الفضيتين فعلم ان هذه الجنات
المذكورة لا تتناول الظالمين
لانفسهم قالوا وايضا فان اقرب
المذكورات الى ضمير الداخلين
هم السابقون بالخيرات فوجب
اختصاصهم بالدخول الى الجنات
المذكورة قالوا وفي اختصاصهم
بعد ذكر الاقسام بدكر ثوابهم
والسكوت عن الآخر من ما هو معلوم
من طريقة القرآن اذ يصرح
بدكر ثواب الابرار والمنقين والمخلصين
والمحسنين ومن رجحت حسناتهم

فله مخرج يتخلص به بعده ان أمكنه كما اذا استخلفه قطاع الطريق أو اللصوص أن لا يخبر
بهم أحدا فالخيلة يجمع الولى المتهمين ثم يسأله عن واحد واحد فيبصر البرى ويسكت
عن المتهم وهذا المخرج اضيق من الاول فاذا استخلفه ظالم أن لا يشكو غريمه ولا يطالبه
بحقه فخلف ولم يتأول أحال عليه بذلك الحق من يطالبه به ولم يحث في يمينه واذا استخلفه
ظالم أن يبيعه شيئا فله أن يملكه زوجته أو ولدها فاذا باعه بعد ذلك كان قد ير في يمينه
ويمنع من تسليمه من ملكه اياه

(فصل) وللحيل التي يتخلص بها من مكر غيره والغدر به امثلة الاول ان استأجر
منه أرضا أو بستانا أو دارا سنين ثم لا يأم من مكره اذا صلحت الأرض والبستان بنوع من
أنواع المكر والغدر ولولم يكن الا بان يدعى أن أجرة المثل في هذه الحال أكثر مما سمي
فالخيلة في أمته من ذلك ان يسمى لكل سنة أجرة معلومة ويجعل أجرة السنين المتأخرة معظم
الأجرة وأقلها السنين الاول فلا يسهل عليه المكر بعد ذلك وعكسه اذا خاف المؤجر مكر
المستأجر وغدره في المستقبل جعل معظم الأجرة في السنين الاول وأقلها في الاواخر المثل
الثاني ان يخاف المؤجر غيبة المستأجر فلا يتمكن من مطالبة امرأته بالأجرة ولا من
اخراجها لانها في أيديهم فالخيلة في أمته ذلك ان يؤجرها رب الدار من المرأة فان دخل عليه
تعذر مطالبتها بالأجرة ضمن الزوج الأجرة وأخذ بهارهن فان كان قد أجرها من الزوج
وخاف غيبته أشهد على اقرار المرأة ان الدار له وانها في يدها بحكم اجارة الزوج الى مدة
كذا وكذا وان كفل المرأة وقت العقد انها ترد اليه الدار عند انقضاء المدة دفعه ذلك
المثال الثالث ان يخاف المستأجر أن يزداد عليه في الأجرة ويفسخ عقده اما يكون العين
المؤجرة وقفا عند من يرى ذلك أو يتحيل عليه حتى يبطل عقده فالخيلة في أمته وتخليصه
أن يسمى الأجرة أكثر مما اتفقا عليه ثم يصادقه عليه بقدر المسمى ويدفعه اليه ويشهد
عليه أنه قبض المسمى الذي وقع عليه العقد فاذا مكر به وطلب فسخ عقده طالبه بما قبضه
من المسمى هذا اذا تعذر عليه رفع تلك الاجارة الى حاكم يحكم بلزومها وعدم فسخها
لزيادة المثال الرابع ان يخاف أن يؤجره ما لا يملك فيأبى المالك ويفسخ العقد ويرجع
عليه بالأجرة فالخيلة في تخليصه ان يضمن المؤجر درك العين المستأجرة وان ضمن من يخاف
منه الاستحقاق ومطالبته كان أقوى المثال الخامس ان يخاف فليس المستأجر ولم يجد
من يضمنه الأجرة فالخيلة في فسخه أن يشهد عليه في العقد انه متى تعذر عليه القيام بأجرة
شهر أو سنة فله الفسخ ويصح هذا الشرط ولولم يشترط ذلك فانه يملك الفسخ عند تعذر
قبض أجرة ذلك الشهر أو السنة ويكون حدوث الفسخ عيبا في الذمة يتمكن به من الفسخ

يدكر عقاب الكفار والفجار والظالمين لانفسهم ومن خفت موازينهم ويسكت عن القسم الذي فيه شائبتان وله مادتان هذه طريقة
لقرآن كقوله ان الابرار في نعيم وان الفجار في عذاب وقوله فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه
ينهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى وهذا كثير في القرآن قالوا وفي السكوت عن شأن صاحب الشائبتين تحذير عظيم وتخويف
فان أمره مرجأ الى الله وليس عليه ضمان ولا له عنده وعد ولا يحذر كل الجحيم وليبادر بالتوبة النصوح التي تلحقه بالمؤمنين لهم النجاة

والفلاح قالوا أيضا من الخيال أن يقع على أحد من المصطفين اسم الظالم مطلقا وانما يقع اسم الظالم مطلقا على الكافر كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا يبفع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون وقال الظالمون ما لهم من ولي ولا نصير مع قوله الله ولي الذين آمنوا والظالم لا ولي له فلا يكون من المؤمنين قالوا أيضا من نذر الآيات وتامل سياقتها وجدها قد استوعبت جميع أقسام الخلق ودلت على مراتبهم في الجزاء فذكر (٢١٤) سبحانه ان الناس نوعان ظالم ومحسن ثم قسم المحسن الى قسمين مقتصد وسابق

ثم ذكر جزاء المحسن فلما فرغ منه ذكر جزاء الظالم فقال والذين كفروا لهم نار جهنم لا يبعثون عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك يجرى كل كفور وقال ومن يقتل منهم في الله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين فذكر أنواع العباد وجزاءهم قالوا أيضا هذه طريقة القرآن في ذكر أصناف الخلق الثلاثة كذا كرههم الله تعالى في سورة الواقعة والمطففين وسورة الانسان فاما سورة الواقعة فذكرهم في أولها وفي آخرها فقال في أولها وكنتم أزواجا ثلاثة فاصحاب الميمنة واصحاب الميسرة واصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم فاصحاب المشأمة هم الظالمون وأما اصحاب اليمين فقسمان أبرار وهم اصحاب الميمنة وسابقون وهم المقربون وفي آخرها فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما ان كان من اصحاب اليمين فسلام للذين آمنوا وصدقوا بالقرآن والذين آمنوا وكان من المصدقين الضالين فنزل من جيم وتصلية بحيم فذكر حالهم في القيامة الكبرى في أول السورة ثم ذكر حالهم في القيامة الصغرى في البرزخ في آخر السورة ولهذا قدم قبله

كما يكون حدوث العيب في العين المستأجرة مسوغا للفسخ وهذا ظاهر اذا سمي لكل شهر أو سنة قسطا معلوما ولا يعين مقدار المدة بل يقول أجزتك كل سنة بكذا أو كل شهر بكذا يقوم لي بالاجرة في أول الشهر أو السنة فان أفلس قبل مضي شيء من المدة ملك المؤجر الفسخ وان أفلس بعد مضي شيء منها فهل يملك الفسخ على وجهين أحدهما لا يملكه لان مضي بعضها كتلف بعض المبيع وهو يمنع الرجوع والثاني يملكه وهو قول القاضي وهو الصحيح لان المنافع انما تملك شيئا فشيئا بخلاف الاعيان فانها تملك في آن واحد فيقدر تجدد العقد عند تجديد المنافع المثل السادس اذا خاف المستأجر أن تهدم الدار فيعمرها فلا يحسب عليه المؤجر بما أنفق فالحيلة في ذلك أن يقول وقت العقد وأذن المؤجر للمستأجر أن يعمر ما يحتاج الدار الى عمارته من أجزائها ويقدر لذلك قدر معلوما فيقول مثلا بمائة فسادونها أو يقول من عشرة الى مائة فان لم يفعل ذلك واحتاجت الى عماره لا يتم الاتفاع الا بها شهده على ذلك وعلى ما أنفق عليها وأنه غير متبرع به وحسب له من الاجرة وكذلك اذا استأجر منه دابة واحتاجت الى علف وخاف أن لا يحسب له به المؤجر فعل مثل ذلك فان قال أذنت لك أن تنفق على الدار أو الدابة مما يحتاج اليه فادعي قدر او أنكروه فالقول قول المؤجر والحيلة في قبول قول المستأجر ان يسلف رب الدار ما يعلم انها تحتاج اليه من العماره ويشهد عليه بقبضه من الاجرة ثم يدفعه اليه ويؤكد أن ينفق منه على الدار أو الدابة مما يحتاج اليه فالقول حينئذ قوله لانه أمين فان خاف المؤجر أن يستهلك المستأجر المال الذي قبضه ويقول انه تلف وهو أمانة فلا يلزم من ضمانه فالحيلة في أمنه من ذلك أن يقرضه اياه ويجعله في ذمته ثم يؤكد أن ينفق على العين ما يحتاج اليه من ذلك المثال السابع اذا أجرة دابة أو دار امددة معلومة وخاف أن يحبسها عنه بعد انقضاء المدة فطريق التخلص من ذلك أن يقول فاذا انقضت المدة فاجرتها بعدها لكل يوم دينار أو نحوه فلا يسأل عليه حبسها بعد انقضاء المدة المثال الثامن اذا كان له عليه دين فقال اشتريه به كذا ففعل لم يبرأ من الدين بذلك لانه لا يكون مبرا لنفسه من دين الغير بفعله وطريق التخلص أن يشهد على اقرار رب الدين أن من عليه الدين برأ منه بعد شرائه لمستحقه كذا وكذا والقياس أن يبرأ بالشراء وان لم يفعل ذلك لانه بتوكيله له قد أقامه مقام نفسه فكما قام مقامه في التصرف قام مقامه في البراء فهو لم يبرأ بفعل نفسه لنفسه وانما يبرأ بفعله لموكله القائم مقام فعل الموكل المثال التاسع اذا أراد أن يستأجر الى مكان بأجرة معلومة فان لم يبلغه وأقام دونه فالاجرة كذا وكذا فقالوا لا يصح العقد لانا لا نعلم على أي المسافتين وقع العقد قالوا والحيلة في تصحيحه أن يسمى للمكان الاقرب أجرة ثم يسمى

منه

ذكر الموت ومفارقة الروح فقال فلولا اذا بلغت الحقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم

ولكن لا تبصرون فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم صادقين ثم قال فاما ان كان من المقربين الى آخره وأما في أولها فذكر أقسام الخلق عقب قوله اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كذبة خافضة رافعة اذا رجت الارض رجا وبست الجبال بسا ف كانت هباء منبثا وكنتم أزواجا ثلاثة وأما سورة الانسان فقيال انما أعتد للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا فهو لاء الظالمون اصحاب المشأمة ثم قال ان الابرار

يشربون من كأس كان مزاجها كافورا فلهؤلاء المقتصدون أصحاب اليمين ثم قال عينا يشرب بها عبدا لله فهو خير منها فغيرها فهو لاهل
المقربون السابقون ولهذا خذهم بالاضافة اليه واخبر أنهم يشربون تلك العين صرفا خضا وانما يخرج الابرار مزايا كما قال في سورة
المطففين في شراب الابرار ومزاجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون وقال يشرب بها المقربون ولم يقل منها اشعارا بأن شرابهم بالعين
نفسها خالصه لاهلها وبغيرها فضمن يشرب معنى يروي فتعدي بالباء وهذا اللفظ (١١٥) مأخذا واحسن معنى من أن يجعل الباء

معنى من ولكن يشرب الفعل معنى
فعل آخر فيتعدي تعديته وهذه
طريقة الخذاق من النحاة وهي
طريقة سيويه وأئمة أصحابه وقال
في الابرار يشربون من كأس
كان مزاجها كافورا لان شراب
المقربين لما كان أكمل استعمله
الباء الدالة على شراب الرى بالعين
خالصة ودلالة القصر أن اللفظ
وأبلغ من أن يحيط بها البشر
وقال تعالى في سورة المطففين كما
ان كتاب الفجار لسفي سجين
أدراك ما سجين كتاب مرقوم الى
قوله كذا انهم عن ربهم يومئذ
لحجويون ثم انهم اصابوا الحليم ثم
يقال هذا الذي كنتم به تكذبون
فهؤلاء الظالمون أصحاب الشمال ثم
قال كذا ان كتاب الابرار لفي عاين
وما أدراك ما عاينون فهؤلاء الابرار
المقتصدون واخبر أن المقربين
يشهدون كتابهم أي يكتب
محضرهم ومشهدهم لا يغيبون عنه
اعتناء به واظهار الكرامة
صاحبه ومنزله عنده ثم ذكر
سجانه نعيم الابرار ومجالتهم
ونظرهم الى ربهم وظهور اضرة
النعيم في وجوههم ثم ذكر شرابهم
فقال يسقون من رحيق مختوم
ختماه مسك وفي ذلك فليتنافس
المتنافسون ثم قال ومزاجه من
تسنيم عينا يشرب بها المقربون
واتسنيم أعلى أشربة الجنة فاخبر

منه الى المكان الا بعد اجرة أخرى فيقول مثلا أجرة تلك الى الرملة بمائة ومن الرملة الى
مصر بمائة لكن لا يأمن المستأجر مطالبة المؤجر له بالاجرة الى المكان الاقصى ويكون
قد أقام في المكان الاقرب فالحيلة في تخلصه أن يشترط عليه الخيار في العقد الثاني ان شاء
أمضاه وان شاء فسخه ويصح اشتراط الخيار في عقد الاجارة اذا كانت على مدة لا تلي
العقد والقياس يقتضي صحة الاجارة على انه ان وصل الى مكان كذا وكذا فالاجرة مائة
وان وصل الى مكان كذا وكذا فالاجرة مائتان ولا غرر في ذلك ولا جهالة وكذا ان خطت
هذا الثوب روميا فلك درهم وان خطته فارسيما فلك نصف درهم فان العمل انما يقع على
وجه واحد وكذلك قطع المسافة فانه اما أن يقطع القرية أو البعيدة فلا يشبه هذا قوله
بعثكم بعشرة نقدا أو عشرين نسمة فاذا أخذه لا يدري بأي الثمنين أخذ فيقع التنازع
ولا سبيل لنا الى العلم بالمعين منهما بخلاف عقد الاجارة فان استيفاء المعقود عليه لا يقع
الا معينا فيجب أجرة المثال العاشر اذا زرع أرضه ثم أراد ان يؤجرها والزرع قائم لم يجز
لتمذرات تنافع المستأجر بالارض وطريق تصحيحها ان يبيعه الزرع ثم يؤجره الارض فان
أحب بقاء الزرع على ملكه قدر له كماله مدة معينة ثم أجرة الارض بعد تلك المدة اجارة
مضادة فان خاف ان يفسخ عليه العقد حاكم يرى بطلان هذه الاجرة فالحيلة أن يبيعه
الزرع ثم يؤجره الارض فاذا تم العقد استرى منه الزرع فعاد الزرع الى ملكه وصحت
الاجارة المثال الحادي عشر اذا أراد ان يؤجر الارض على أن يخرجها على المستأجر لم يصح
لان الخراج تابع لرغبة الارض فهو على مالكها لا على الشفيع بها من مستأجر او مستعير
وطريق الجواز ان يؤجره اياها باجرة زائدة على أجر مثلها بقدر خراجها ثم يشهد عليه انه قد
أذن للمستأجر ان يدفع من أجرة الارض في الخراج كل سنة كذا وكذا وكذلك لو استأجر
دابة على أن يكون علفها على المستأجر لم يصح وطريق الحيلة ان يستأجرها بشئ مسمى
ثم يقدر له ما يحتاج اليه الدابة ويؤكله في انفاقه عليها والقياس يقتضي صحة العقد بدون
ذلك فانما يصح استئجار الاجير بطعامه وكسوته كما أجر موسى عليه السلام نفسه بعقة
فرجه وشبع بطنه فكذلك يجوز اجارة الدابة بعلفها وكما يجوز أن يكون علفها جميع
الاجرة يجوز أن يكون بعض الاجرة والبعض الاخر شئ مسمى المثال الثاني عشر لا يجوز
اجارة الاشجار لان المقصود منها الغواكه وذلك بمنزلة بيعها قبل بدوها قالوا والحيلة في
جوازه أن يؤجره الارض ويساقيه على الشجر بجزء معلوم قال شيخ الاسلام وهذا
لا يحتاج اليه بل الصواب اجارة الشجر كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه بمحديقة أسيد
ابن حضير فانه أجرة سنتين وقضى بهادينه قال واجارة الارض لاجل ثمرها بمنزلة اجارة

سجانه ان مزاج شراب الابرار من التسنيم وان المقربين يشربون منه بلا مزاج ولهذا قال عينا يشرب بها المقربون كما قال في سورة الانسان
سواء قال ابن عباس وغيره يشرب بها المقربون صرفا ويخرج لأصحاب اليمين مزاجا وهذا لان الجزاء وفاق العمل فكم خلصت لهم لاقربين
كلها الله خلص شرابهم وكما مزج الابرار الطاعات بالمباحات فخرج لهم شرابهم فمن أخلص أخاص شرابه ومن مزج مزج شرابه
بالاهيافى نعمة الجليل والهوى * صريعا على فرش الردى يتقلب تأمل هذا الله ما ثم وانتبه * فهذا شراب القوم حقا يركب

ورئيسه في هذه الدار ان تفت * فليس له بعد النية مطلب * فاعجب ان معرض عن حياته * وعن حظه العالي ويلهو ويلغب
ولو عسى لم المحروم أي بضاعة * أضاع لأمسى قلبه يتلهب * فان كان لا يدري فتلك مصيبة * وان كان يدري فالمصيبة أصعب
بلى سوف يدري حين ينكشف الغطاء * ويصبح مسلوبا ينوح ويندب * ويجب ممن باع شيئا بدون ما * يساوي بلا علم وأمره أعجب
لأنك قد بعث الحياة وطيبها * بلذة حلم عن (٢١٦) قليل سيذهب * فهلا عكست الامران كنت حازما * ولكن أضعت الحزم والحكم يغاب

تصدد وتناهى عن حبيلك دائما
فان عن الاحباب ويحك تذهب
ستعلم يوم الحشر أي تجارة
أضغت اذا تلك الموازين تنصب
قالوا فهكذا هذه الآيات التي في
سورة الملائكة ذكر فيها الاقسام
الثلاثة الظالم انفسه وهو من اصحاب
الشمال وذكر المقتصد وهو
من اصحاب اليمين وذكر السابقين
وهم المقربون قالوا وليس في الآية
ما يدل على اختصاص الكتاب
بالقرآن والمصطفين بهذه الامة
بل الكتاب اسم جنس الكتب
التي أنزلها على رسله فانه أورثها
المصطفين من عبادته من كل أمة
وهم الانبياء هم الذين أورثوه أولا ثم
أورثوه انصطفون من أممهم بعدهم
قال تعالى ولقد آتينا موسى
الكتاب هدى وذكري لاولي
الاباب فاحبر انه انما يكون هدى
وذكري بان له اب عقل به الكتاب
وعمل بما فيه والعامل بما فيه هو
الذي أورثه الله علمه وتامل قوله
تعالى وان الذين أورثوا الكتاب
من بعدهم اني شك منه مريب
كيف حذف الفاعل هنا وبني
الفعل للمفعول لما كان في معرض
الذم لهم ونفي العلم عنهم ولما كان
في سياق ذكر نعمه وآلائه وممنه
عليهم قال وأورثنا بني اسرائيل
الكتاب ونظير هذه الآية ثم
أورثنا الكتاب الذين اصطفينا

الارض لغلها فان المستاجر يقوم على الارض بالسقي والاصلاح والذبار في الكرم حتى
تحصل الثمرة كما يقوم على الارض بالحرق والسقي والبذر حتى يحصل الغل فثمره الشجر
تجري مجرى مغل الارض فان قيل الفرق بين المساليتين ان الغل من البذر وهو ملك
المستاجر والمعة ود عليه ايداعه في الارض وسقيه والقيام عليه بخلاف استئجار الشجر فان
الثمره من الشجرة وهي ملك المؤجر والجواب من وجوه أحدها ان هذا لا تأثير له في صحة
العقد وبطلانه وانما هو فرق عديم التأثير الثاني أن هذا يبطل باستئجار الارض
لكلاهما وعشها الذي ينبت الله سبحانه وتعالى بدون بذور من المستاجر فهو نظير ثمره
الشجرة الثالث ان الثمرة انما حصلت بالسقي والخدمة والقيام على الشجر فهي متولدة
من عمل المستاجر ومن الشجرة فللمستاجر سعي وعمل في حصوها الرابع أن تولد الزرع
ليس من البذر وحده بل من البذر والتراب والماء والهواء فحصول الزرع من التراب
الذي هو ملك المؤجر لحصول الثمر من الشجرة والبذر في الارض قائم مقام السقي للشجرة
فهذا أودع في أرض المؤجر عينا جامدة وهذا أودع في شجره عينا مائعة ثم حصلت الثمرة
من أصل هذا ماء المستاجر وعمله كما حصل العمل من أرض هذا وبذر المستاجر وعمله
وهذا من أصح قياس على وجه الارض وبه تبين ان العجاجة أفقه الامة وأعلمهم بالمعاني
المؤثرة في الاحكام ولم ينكر أحد من العجاجة على عمر رضي الله عنه فهو اجماع منهم ثم
ان هذه الحيلة التي ذكرها هو لا تعدو غالبا اذا كان البستان لیتيم أو وقفا فان المؤجر
ليس له أن يحابي في المساواة حيث لا يخلو من ذلك محاباة المستحق في اجارة الارض
فانه اذا أربحه في عقد لم يجز له ان يخسره في عقد آخر ولا يخلص من ذلك اشتراط عقد في
عقد بان يقول انما أسافيك على جزء من ألف جزء بشرط ان أؤجرك الارض بكذا وكذا
فان هذا لا يصح فعلى ما فعله العجاجة وهو مقتضى القياس الصحيح لا يحتاج الى هذه الحيلة
وبالله التوفيق المثال الثالث عشر اذا اشترى دارا أو أرضا وخاف أن تخرج وقف أو
مستحقة فتؤخذ منه هي وأجرتها فالحيلة أن يضمن البائع أو غيره درك المبيع وانه ضامن
لما غرمه المشتري من ذلك ويصح ضمان الدرك حتى عند من يبطل ضمان المجهول
وضمان ما لم يجب للحاجة الى ذلك فان ضمن من يخاف استحقاقه كان أقوى فان خاف أن
يظهر الاستحقاق على وارثه بعد موته ضمن الدرك ورثة البائع أو ورثة من يخاف
استحقاقه ان أمكنه فان كان على ثقة انه متى استحق عليه المبيع رجع بشئ منه ولكن يغرم
قيمة المنفعة وهي أجرة المثل لمدة استيلائه على العين وهذا قول ضعيف جدا فان المشتري
انما دخل على أن يستوفي المنفعة بلا عوض والعوض الذي بذله في مقابلة العين

من عبادنا ومن ذلك قوله فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب ياخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا
وان يأنهم عرض من الله ياخذوه وانه لما كان الكلام في سياق ذمهم على اتباعهم شهوراتهم وايتارهم العرض الغاني على حظهم من الآخرة
وتساديهم في ذلك لم ينسب التوريت اليه بل نسبته الى المحل فقال أورثوا الكتاب ولم يقل أورثناهم الكتاب وقد ذكرنا نظير هذا في قوله
آتيناهم الكتاب انه للمسدح وأورثوا اليكناي اما في سياق الذم واما منقسم في كتاب التحفة المكية والمقصود ان الذين أورثهم الكتاب

هم المصطفون من عباده أولا وآخرا قالوا وأما قوله تعالى فذهب ظالم لنفسه لا يرجع إلى المصطفين بل أما أن يكون الكلام قد تم عند قوله من عباده ثم استأنف جملة أخرى وذكر فيها أقسام العباد وان منهم ظالم ومنهم مقتصد ومنهم سابق ويكون الكلام جملتين مستقلةتين بين في أحدهما أنه أورث كتابه من اصطفاؤه من عباده وبين في الأخرى أن من عباده ظالما ومقتصدا وسابقا وأما أن يكون المعنى تقسيم المرسل إليهم بالنسبة إلى قبول الكتاب وان منهم من لم يقبله وهو الظالم لنفسه ومنهم من قبله (٢١٧) مقتصدا فيه ومنهم من قبله سابقا

بالخيرات بأذن الله قالوا والذي يدل على هذا الوجه أنه سبحانه ذكر إرساله في كل أمة نذيرا من تقدم هذه الأمة فقال وان من أمة إلا خلا فيها نذير ثم ذكر أن رسالهم جاءتهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير الآيات الدالة على صدقهم وصحة رسالهم ثم ذكر بالكتاب واحد لها زبور بمعنى من زبور أي مكتوب والكتاب المبين من باب عطف الخاص على العام لتمييزه عن المسمى العام بفضله وبشرف امتيازها واختصاصها عن غيره وهو كعطف وجبريل وميكال على الملائكة وكعطف أولى العزم على النبيين من قوله وأخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم والكتاب المنير ههنا التوراة والإنجيل ثم ذكر أهلاك المكذبين لكتابهم ورسالته فقال ثم أخذنا الذين كفروا فكيف كان نكيرهم ذكر التالين لكتابهم وهم المتبعون له العاملون بشرائعه فقال ان الذين يتسلون كتاب الله وأقاموا الصلاة إلى قوله غفور شكور ثم ذكر الكتاب الذي خص به خاتم أنبيائه ورسالته محمدا فقال والذي أوحينا إليك من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه ان الله بعباده خير بصير ثم ذكر من أورثهم الكتاب بعد

لا الانتفاع فالزامه بالاجرة الزام بما لا يلزمه وكذلك نقول في المستعير اذا استحققت العين لم يلزمه عوض المنفعة لانه انما دخل على ان ينفع مجانا لا عوض بخلاف المستأجر فانه التزم الانتفاع بالعوض ولكن لا يلزمه الا المسمى الذي دخل عليه وكذلك الامة المشترية اذا وطئها ثم استحققت لم يلزمه المهر لانه دخل على أن يطأها مجانا بخلاف الزوج فانه دخل على أن الوطء في مقابلة المهر ولكن لا يلزمه اذا استحققت الا المسمى وعلى هذا فليس للمستحق أن يطالب المغرور لانه معذور غير ملتزم للضمان وهو محسن غير ظالم فاعليه من سبيل وهذا هو الصواب فان طالبه على القول الآخر رجوع على من غره بما يلتزم ضمانه خاصة ولا يرجع عليه بما التزم غرامته فاذا غرم المودع أو المذهب قيمة العين والمنفعة رجوع على الغارمهما واذا غرم المستأجر ذلك رجوع بقيمة العين دون قيمة المنفعة الا أنه يرجع بالرائد على المسمى حيث لم يلتزم ضمانه واذا ضمن مشترى ومستعير قيمة العين والمنفعة رجوع بقيمة المنفعة دون قيمة العين لكنه يرجع بما زاد على الثمن المسمى والمقصود أن هذا المشتري متى خاف أن يطالب بقيمة المنفعة اذا استحق عليه المبيع فالخيلة في تحايله من ذلك ان يستأجر منه الدار أو الارض سنين معلومة باجرة مسماة ثم يشتريها منه بعد ذلك ويشهد عليه أنه قبض الاجرة فحق استحققت العين وطولب بعوض المنفعة طالب هو المؤجر بما قبضه من الاجرة لما ظهرت الاجارة باطله المثال الرابع عشر اذا وكله أن يتزوج له امرأة معينة أو يشتري له جارية معينة ثم خاف الموكل ان تعجب وكيله فيتزوج بها أو يشتريها لنفسه فطريق التخلص من ذلك في الجارية ان يقول له ومتى اشتريتها لنفسك فهي حرة ويصح هذا التعليق والعقود وأما الزوجية فنصح هذا التعليق كمالك وأبي حنيفة نفعه وأما على قول الشافعي وأحمد فانه لا ينفعه فطريق التخلص ان يشهد عليه أنها لا تحل له وان بينهما سببا يقتضي تحريرا عليها وانه متى نكحها كان نكاحه باطلا فان أراد الوكيل ان يتزوجها أو يشتريها لنفسه ولا يأثم فيما بينه وبين الله تعالى فالخيلة أن يعزل نفسه عن الوكالة ثم يعقد عليها نفسه ولو عقد عليها نفسه كان ذلك عزلا لنفسه عن الوكالة فان خاف ان لا يتم له ذلك بان يرفعه الى الحاكم حنفي يرى أنه لا يملك الوكيل عزل نفسه في غيبة الموكل فاراد التخلص من ذلك فالطريق في ذلك أن يشتريها لنفسه بغير جنس ما أذن له فيه فانه اذا اشتراها لنفسه بجنس ما أذن له فيه يتضمن ذلك عزل نفسه في غيبة موكله وهو ممتنع فاذا اشتراها بغير الجنس حصل الشراء له ولم يكن ذلك عزلا لنفسه المثال الخامس عشر اذا وكله في بيع جارية ووكله آخر في شرائها فان قلنا الوكيل يتولى طرفي العقد جاز أن يكون بائعا مشتريا لهما وان منعنا ذلك فالطريق ان يبيعهما لمن يستوثق منه

(٢٨ - اغانة اللفهان) أولئك وانه اصطفاؤهم لتوريت كتابه اذ رده المكذبون ولم يقبلوا توريشه قالوا وأما قولكم ان الاصطفاء افعال من الصفوة وهي الخيار وهي انما تكون في السعداء فهذا بعينه حجة لنا في ان الظالم لنفسه ليس من اصطفاؤه الله من عباده وقد تقدم تقريره قالوا أما الآثار التي رويناها عن النبي في ذلك فكأنها ضعيفة الاسناد ومنقطعة لا تثبت كيف وهي معارضة بأثر مثلهما وأقوى منها قال ابن مردويه في تفسيره ثنا الحسن بن عبد الله ثنا صالح بن أحمد ثنا أحمد بن محمد بن محمد بن المعلى الاكبري ثنا جعفر بن عمار ثنا

أراد ذلك لاني بلفظ يزيل الوهم ولا يلتبس به المراد بغيره وكان وجه الكلام على هذا ان يقال ومن عبادنا ظالم لنفسه ومقتصد
وسابق بالخيرات ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا منكم وهذا معنى الكلام عندكم ولا ريب ان سياق الآية لا يدل عليه انما يدل على انه
أورد الكتاب طائفة من عباده وان تلك الطائفة ثلاثة أقسام هذا وجه الكلام الذي يدل عليه ظاهره الثاني انك اذا قلت
أعطيت مالى البالغين من أولادى فمنهم تاجر ومنهم حارث ومنهم ميسر ومسير (٢١٩) هل يفهم من هذا أحد قط ان هذا التقسيم

لجمله أولاده بل لا يفهم منه الا
ان أولاده كانوا في أخذهم المال
أقسام ثلاثة ولهذا أتى فيها
بالغاء الدالة على تفصيل ما أجمله
أولا كما اذا قلت خذ هذا المال
فاعط فلانا كذا واعط فلانا كذا
ونظائره متعددة ولا وجه لاثبات
بالغاء ههنا الا تفصيل المذكور
أولا لا تفصيل المسكوت عنه
والآية قد سكنت عن تفصيل
العباد الذين اصطفى منهم من
أوردته الكتاب فالتفصيل المذكور
ليس الا قسما له فانه واضح قالوا
وأما قولكم ان الله لا يعطى من
عباده ظالم لنفسه لان الاصطفاة
هو الاختيار من الشئ صفة
وخياره الى آخر ما ذكرتم فجوابه
ان كون العبد مصطفى لله وليامه
ومحبوبه لله ونحو ذلك من الاسماء
الدالة على شرف منزلة العبد وتقریب
الله لا ينافي ظلم العبد نفسه
أحيانا بآثاره ونوب والمعاصي بل أبلغ
من ذلك ان صديقه لا تنافي ظلمه
لنفسه ولهذا قال صديق الأمة
وخيارها النبي علمنى دعاء أدعوه به
فى صلاتى فقال قل اللهم انى ظلمت
نفسى ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب
الا أنت فاغفر لى مغفرة من عندك
وارنى انك أنت الغفور الرحيم
وقد قال تعالى وسارعوا الى مغفرة
من ربكم وجنة عرضها السموات
والارض أعدت للمتقين الذين

فقلت له عجل تسعين دينارا وأعط عشرة دنانير فقال نعم فذكر ذلك رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال أكلت ربما مقدار وأطعمته وفى سنده ضعف وصح عن ابن عمر
رضى الله عنه أنه يكون له الدين على رجل الى أجل فيضع عنه صاحبه ويحمل له الاجر
فذكر ذلك ابن عمر ونهى عنه وصح عن أبى المهيال انه سأل ابن عمر رضى الله عنه فقال
لرجل على دين فقال لى عجل لى لأضع عنك قال فنهانى عنه وقال نهى أمير المؤمنين يعنى
عمر أن يبيع العين بالدين وقال أبو صالح مولى السجاف واسمه عبيد بعت برأى من أهل
السوق الى أجل ثم أردت الخروج الى الكوفة فعرضوا على أن أضع عنهم وينقدونى
فسألت عن ذلك زيد بن ثابت فقال لا أمرك أن تأكل هذا ولا تأكله رواء مالك فى الموطأ
وأما المعنى فانه اذا تحمل البعض وأسقط الباقي فقد باع الاجل بالقدر الذى أسقطه
وذلك عين الربا كما لو باع الاجل بالقدر الذى يريد أو أجل عليه الدين فقال زيد بن الدين
وأزيد فى المدة فأى فرق بين أن يقول خط الاجل وأخط من الدين أو يقول زيد فى الاجل
وأزيد فى الدين قال زيد بن أسلم كان ربا جاهلية أن يكون للرجل على الرجل الحق الى
أجل فاذا حل الحق قال له غريمه أتقضى أم تبنى فان قضاؤه أخذه والا زاده فى حقه وأخر عنه
فى الاجل رواء مالك وهذا الربا مجمع على تحريمه وبطلانه وتحريمه معلوم من دين الاسلام
كما يعلم تحريم الزنا واللواط والسرقة قالوا فنقص الاجل فى مقابلة نقص العوض
كزيادته فى مقابلة زيادته فكما أن هذا ربا فكذلك الآخر قال المبيحون صح عن ابن
عباس رضى الله عنه أنه كان لا يرى بأسا أن يقول أعجل لك وتضع عنى وهو الذى روى
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما أمر باخراج بنى النضير من المدينة جاءه ناس منهم
فقالوا يا رسول الله انك أمرت باخراجهم ولهم على الناس ديون لم تحمل فقال عليه السلام
ضعوا وتحملوا قال أبو عبد الله الحماكم هو صحيح الاسناد قلت هو على شرط السنن وقد ضعفه
البيهقى واستاده ثقات وانما ضعفه مسلم بن خالد الزنجى وهو ثقة فقيه روى عنه الشافعى
واحج به وقال البيهقى باب من عجل له أدنى من حقه قبل محله فوضع عنه طيبة به أنفسيهما
وكان مراده أن هذا ان وقع بغير شرط بل هذا عجل وهذا وضع ولا محذور فى ذلك قالوا
وهذا ضد الربا فان ذلك يتضمن الزيادة فى الاجل والدين وذلك اضرار محض بالغير
ومستلثنا تتضمن براءة ذمة الغريم من الدين وانتفاع صاحبه بما يتجمله وكلاهما حصل له
الانتفاع من غير ضرر بخلاف الربا المجمع عليه فان ضرره لاحق بالمدين ونفعه مختص
برب الدين فهذا ضد الربا بصورة ومعنى قالوا ولان مقابلة الاجل بالزيادة فى الربا ذريعة الى
أعظم الضرر وهو أن يصير الدرهم الواحد ألوفاً مؤلفة فتستغل الذمة بغير فائدة وفى الوضع

ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين اذا فعلوا فاحشة وظلموا أنفسهم ذكروا
الله فاستغفروا لذنوبهم وأخبر سبحانه عن صفات المتقين وانهم يقع منهم ظلم النفس والفاحشة لكن لا يصرون على ذلك وقال الذى جاء
بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا ويجزى بهم أجرهم باحسن
الذى كانوا يعملون فهؤلاء الصديقون المتقون قد أخبر سبحانه ان لهم أعمالا سيئة يكفروها ولا ريب انها ظلم للنفس وقال موسى رب انى

من جهة كونه من ورثة الكتاب
علما وعملا ظالم لنفسه من جهة
تفريطه في بعض مما أمر به وتعديه
بعض ما نهى عنه كما يكون الرجل
ولي الله محبوبا له من جهة ومبغضا
له من جهة أخرى وهذا عبد الله
جاءه كان يكثر شرب الخمر والله
يبلغه من هذه الجهة ويحب الله
ورسوله ويحبه الله ويواليه من
هذه الجهة ولهذا نهى النبي صلى
الله عليه وسلم عن اعتقه وقال انه
يحب الله ورسوله ونكتة المسألة
أن الاصطفاء والولاية والصدقية
وكون الرجل من الأبرار ومن
المتقين ونحو ذلك كلها مراتب
تقبل التجزؤ والانقسام والكمل
والنقصان كلها وثابت باتفاق
المسلمين في أصل الإيمان وعلى هذا
فيكون هذا القسم معطى من
وجه ظالم لنفسه من وجه آخر
وظلم النفس نوعان نوع لا يبقى معه
شي من الإيمان والولاية والصدقية
والاصطفاء وهو ظلمها بالشرك
والكفر ونوع يبقى معه حظه من
الإيمان والاصطفاء والولاية وهو
ظلمها بالمعاصي وهو درجات
متفاوتة في القدر والوصف فهذا
التفصيل يكشف قناع المسألة
ويزيل اشكالها بحمد الله قالوا
وأما قولكم ان قوله تعالى جنات
عدن مرفوع لانه بدل من قوله
ذلك هو الفضل الكبير وهو مختص

بالسابقين وذکر حالتهم فيهم ان
ان هذا بعينه واردا عليكم فان المقتضى
فهو الجواب بعينه عن الظالم لنفسه
الجواب لثاني انه سبحانه ذكركم

لا تقسمهم والمقتصدين ليجدر الظالمون ويجدر المقتصدون وذكر في سورة الانسان جزاء الاراد منها على ما هو اعلى وأجل منه وهو جزاء المقربين السابقين ليدل على ان هذا اذا كان جزاء الاراد المقتصدين فالظن بجزاء المقربين السابقين فقال ان الاراد يشربون من كأس كان مزاجها كافورا الى قوله ويطاف عليهم باية من فضة وكواب كانت قوارير قوارير من فضة الى قوله عليهم ثياب سندس خضر واسهب برق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربه شرابا طهورا فذكر هنا (٢٢١) الاساور من الفضة والا كواب من الفضة

في جزاء الاراد وذكر في سورة الملائكة الاساور من الذهب في جزاء السابقين بالخيرات فعلم جزاء المقتصد من سورة الانسان وعلم جزاء السابقين من سورة الملائكة فانتظمت السورتان جزاء المقربين على اتم الوجوه والله اعلم باسرار كلامه وحكمه قالوا وهذا هو الجواب عن قولكم ان الضمير يخص به اقرب مذكور اليه قالوا وأما قولكم ان النظام لنفسه انما هو الكافر فقد تقدم جوابه وذ كر ما يبطله قالوا وأما قولكم ان هذه الآيات تطير آيات الواقعة وسورة الانسان وسورة المطهفين في تقسيم الناس الى ثلاثة اقسام اصحاب الشمال واصحاب اليمين والمقربون فلارب ان هذه الآية وافية بالاقسام الثلاثة مع مزيد تقسيم آخر وهو تقسيم اصحاب اليمين الى ظالم لنفسه ومقتصد فهي مستتملة على تلك الاقسام وزيادة قالوا وأما قولكم ان الآثار الدالة على ان الاصناف الثلاثة هم السعداء اهل الجنة ضعيفة لا تقوم بها حجة فجوابه انها قد بلغت في الكثرة الى حد يشد بعضها بعضا ويشهد بعضها بعضا ونحن نسوق منها آثارا غير ما ذكرناه يعلم به كثرتها وتعدد طرقها فروى ابن مردويه في تفسيره من حديث سفيان عن الاعمش عن رجل عن

يتأجل بدل القرض وان كان النزاع في الصورتين فذهب أهل المدينة في ذلك هو الراجح وطريق الحيلة في صحة التأجيل ولزومه أن يشهد على اقرار صاحب الدين أنه لا يستحق المطالبة به قبل الاجل الذي اتفقا عليه وانه متى طالب به قبله فقد طالب بما لا يستحق فاذا فعل هذا أمن رجوعه في التأجيل المثال الرابع والعشرون اذا اشترى من رجل دارا بألف فجاء الشفيع يطلب الشفعة فصالحه المشتري على نصف الدار بنصف الثمن جاز ذلك لان الشفيع صالح على بعض حقه كما أنه لو صالح من ألف على خمسمائة فان صالحه على بيت من الدار بعينه بحصته من الثمن يقوم البيت ثم يخرج حصته من الثمن جاز أيضا لان حصته معلومة في أثناء الحال فلا يضر كونها مجهولة حالة الصلح كما اذا اشترى شقة صاوسيا فالشفيع أن يأخذ الشقص بحصته من الثمن وان كانت مجهولة حال العقد لان ما لها الى العلم وقال القاضي وغيره من أصحابنا لا يجوز لانه صالحه على شيء مجهول ثم قال والحيلة في تصحيح ذلك أن يشتري الشفيع هذا البيت من المشتري بشمن مسمى ثم يسلم الشفيع للمشتري ما بقي من الدار وشراء الشفيع لهذا البيت تسليم للشفعة ومساومة بالبيت تسليم للشفعة فان أراد الشفيع شراء البيت المعين وبقائه على شفيعته في الباقي فالحيلة أن لا يبدأ بالمساومة بل يصبر حتى يتبدى المشتري فيقول هذا البيت أخذته بكذا وكذا فيقول الشفيع قد استوجبته بما أخذته به ولا يكون مسئالا للشفعة في باقي الدار وليس في هذه الحيلة ابطال حق غيره وانما فيه التوصل الى حقه المثال الخامس والعشرون يجوز تعليق الوكالة على الشرط كما يجوز تعليق الولاية والامارة على الشرط وقد صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعليق الامارة بالشرط وهي وكالة وتفويض وتولية ولا محذور في تعليق الوكالة بالشرط البتة والحيلة في تصحيحها أن ينجز الو كالة ويعلق الاذن في التصرف وهذا في الحقيقة تعليق لها بنفسها بالشرط فان مقصود الو كالة صحة التصرف ونفوذها والتوكل وسيلة وطريق الى ذلك فاذا لم يمنع تعليق المقصود بالشرط فالوسيلة أولى بالجواز المثال السادس والعشرون يجوز تعليق البراء بالشرط ويصح وفعله الامام أحمد وقال أصحابنا لا يصح قالوا فاذا قال ان مت فانت في حل مما لي عليك فان علق ذلك بموت نفسه صح لانه وصية وان علقه بموت من عليه الدين لم يصح لانه تعليق البراءة بالشرط ولا يصح كما لا يصح تعليق الهبة فيقال أولا الحكم في الاصل غير ثابت بالنص ولا بالاجماع فالدليل على بطلان تعليق الهبة بالشرط وقد صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه علق الهبة بالشرط في حديث جابر لما قال لو قد جاء مال البحرين لا عطيتك هكذا لو هكذا ثم هكذا ثلاث حثيات وانجز ذلك له الصديق

أبي ثابت أن رجلا دخل المسجد فقال اللهم ارحم غريبي وأنس وحشي وسق لي جليسا صالحا فقال أبو الرداء ان كنت صادقا لا أنا سعيد بذلك منك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ثم أروثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قال أما السابق بالخيرات فيدخله الجنة بغير حساب وأما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا وأما الظالم لنفسه فيحبس في المقام حتى يدخله الله الجنة ثم يدخل الجنة ثم قرأ هذه الآية الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور وقد ذكرنا فيما تقدم

حدثني أبي ليلى عن أبيه عن أسامة بن زيد بن حذاف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم من هذه الأمة وروى ابن مردويه أيضا من حديث الفضل بن عمر العباسي عن ميمون بن سفيان عن أبي عثمان النهدي قال سمعت عمر بن الخطاب يقول على المنبر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سابقا سابق ومقتصد ناج وظالمنا مغرور له وقرأ عمر فيهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات وروى أيضا من (١٢٢) حديث أبي داود عن شعبة عن الوليد بن العيزار قال سمعت رجلا من ثقيف يحدث

عن رجل من كثانة عن أبي سعيد أن النبي قال في هذه الآية ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا قال كلهم في الجنة أو قال كلهم بمنزلة واحدة قال شعبة أحد هما ورواه دارود بن إبراهيم عن شعبة به وقالوا دخلوا الجنة كلهم بمنزلة واحدة فهذا حديث صحيح إلى شعبة وإذا كان شعبة في حديث لم يطرح بل شديد له ورواه يحيى بن سعيد عن الوليد بن العيزار ذكره مثله وروى محمد بن سعد عن أبيه عن عمار بن أبي عيسى عن ابن عباس في قوله ثم ورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الآية قال جعل الله أهل الإيمان على ثلاث منازل كقوله وأصحاب الشمال أصحاب الشمال وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين والسابقون السابقون أولئك المقربون فهم على هذا المثل قلت يريدان عباس أن الله قسم أصحاب اليمين إلى ثلاث منازل كما قسم الخلق في الواقعة إلى ثلاث منازل فإن أصحاب الشمال المذكورين في الواقعة هم الكفار المنكرون للبعث فكيف تكون هذه منزلة من منازل أهل الإيمان ويجوز أن يريدان الظالمين لأنفسهم المستحقين للعذاب هم من أهل الشمال ولكن إيمانهم يجعلهم آخر من أهل اليمين وروى من حديث معاوية

رضي الله عنه لما جاء مال البحر بن بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى عليه وسلم قال فإن قيل كان ذلك وعدا قلنا نعم والهبة المعلقة بالشرط وعدو كذلك فعل صلى الله عليه وسلم لما بعث إلى النجاشي بهدية من مسك وقال لا مسلمة في قدأهديت إلى النجاشي حلة وأوفى من مسك ولا أرى النجاشي الاقدمات ولا أرى هديتي الا مردودة فان ردت على فهي لك وذكر الحديث رواه أحمد فالصحيح صحة تعليق الهبة بالشرط مما لا يهذين الحديثين وأيضا فالوصية تمليك وهي في الحقيقة تعليق للتمليك بالموت فانه إذا قال ان مت من مرضي هذا فقد وصيت لفلان بكذا فهذا تمليك معلق بالموت وكذلك الصحيح صحة تعليق الوقف بالشرط نص عليه في رواية الميموني في تعليقه بالموت وسائر التعليق في معناه ولا فرق البتة ولهذا طرده أبو الخطاب وقال لا يصح تعليقه بالموت والصواب طرد النص وانه يصح تعليقه بالموت وغيره وهو أحد الوجهين في مذهب أحمد وهو مذهب مالك ولا يعرف عن أحمد نص على عدم صحته وإنما عدم الصحة قول القاضي وأصحابه وفي المسألة وجه ثالث انه يصح تعليقه بشرط الموت دون غيره من الشروط وهذا اختيار الشيخ موفق الدين وفرق بأن تعليقه بالموت وصية والوصية أوسع من التصرف في الحياة بدليل الوصية بالمجهول والمعدوم والمجهول والمحل والصحيح الصحة المطلقة ولو كان تعليقه بالموت وصية لا يمنع على الوارث ولا خلاف أنه يصح تعليقه بالشرط بالنسبة إلى البطون بطننا بعد بطن وان كونه وقف على البطن الثاني مشروط بانقضاء الاول وقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال صلى الله عليه وسلم المسلمون عند شرطهم والقياس الصحيح يقتضي صحة تعليقه فانه أشبه بالعقود منه بالتمليك ولهذا لا يشترط فيه القبول إذا كان على جهة اتفاقا وكذلك إذا كان على آدمي معين في أقوى الوجهين وما ذاك الا لشبهه بالعقود والمقصود أن تعليق الأبراء بالشرط أولى من ذلك كله فنعاه مخالف لموجب الدليل والمذهب ويقال ثانيا لا يلزم من بطلان تعليق الهبة بطلان تعليق الأبراء بل القياس الصحيح يقتضي صحة تعليقه لانه اسقاط محض ولهذا لا يقتضي قبول المبرئ ولا رضاه فهو بالعقود والطلاق أشبه منه بالتمليك وعلى هذا فيستغنى بالحجة في ذلك كله عن الحيلة فان احتاج إلى التعليق وخاف أن ينقض عليه فالحيلة أن يقول لا شيء لي عليه بعد هذا الشهر أو العام أو لا شيء لي عليه عند قدوم زيد أو كل دعوى أدعيها عليه بعد شهر كذا أو عام كذا أو عند قدوم زيد بسبب كذا أو من دين كذا فهي دعوى باطلة أو يقول كل دعوى أدعيها في تركته بعد موته من دين كذا أو من كذا فهي دعوى باطلة وعلى ما قررناه لا يحتاج إلى شيء من ذلك المثال السابع والعشرون إذا أعتق الزوج بنفقة المرأة ملكك

الفسخ

ابن صالح عن علي بن أبي طالب عن ابن عباس في هذه الآية قال هم أمة محمد ورتبهم الله كل كتاب أثره

فظالمهم يغفر له ومقتصد هم يحاسب حسابا يسيرا وسابقهم يدخل الجنة بغير حساب وروى من حديث عثمان بن أبي شيبة ثنا الحسن ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى ثنا أبي عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء بن عازب وأبو عبد الرحمن عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم من هذه الأمة ورواه

القرابي ثنائيات عن أبي ليلى عن الحكم عن رجل حدثه عن البراء قال قال رسول الله في هذه الآية ثم أوثرنا الكتاب الذي أصطفينا من عباده الآية قال كل ناج وقال آدم بن أبي اسحاق ثنائيا فوالله عن الأزهري عبد الله الخزاز ثمان سمع عثمان بن عفان يقول ألا نسا بقنا أهل جهادنا إلا وأن مقتصدنا أهل حضرةنا إلا وأن طالبنا أهل بدونا وقد تقدم حديث عائشة وأبي الدرداء وحديثه قالوا فهذه الآية تار يشد بعضها بعضها وانها قد تعددت طرقها واختافت مخارجها وسباق الآية يشهد لها بالصحة (٢٢٣) فلا تعدل عنها والمقصود بالكلام على مراحل

العالمين وكيفية قطعهم أباها فلنرجع اليه فنقول أما الاشقياء فقطعوا تلك المراحل سائر من الى دار الشقاء متزودين غضب الرب سبحانه ومعاداة كتبه ورسله وما بعثوا به ومعاداة أوليائه والعداء عن سيئه ومحاربة من يدعو الى دينه ومقاتلة الذين يأمرون بالقسط من الناس وإقامة دعوة غير دعوة الله التي بعث بها رسله لتكون الدعوة له وحده فقطع هؤلاء الاشقياء مراحل أعمارهم في ضد ما يحببه الله ويرضاه وأما السائر واليسه فظالمهم قطع مراحل عمره في غفلاته وإيثار شهواته ولذاته على مرضى الرب سبحانه وأواسره مع إعدائه بالله وكتبه ورسله واليوم الآخر لكن نفسه مغلوقة معه ما سور مع حظه وهو لا يعلم سوء حاله ويعترف بتفريطه ويعزم على الرجوع الى الله فهذا حال المسلم وأما من زين له سوء عمله فرآه حسنا وهو غير معترف ولا مقر ولا عازم على الرجوع الى الله والالتوبة اليه أصلا فهذا لا يكاد اسلامه أن يكون بحال أبدا ولا يكون هذا الامتساح القاب من الايمان ونعوذ بالله من الخذلان وأما الأبرار المقتصدون فقطعوا مراحل سفرهم بالاهتمام بإقامة أمر الله وعقد القاب على ترك مخالفته ومعاصيه فهمهم

الفسخ فان تحملها عنه غيره لم يسقط ملكها للفسخ لان عليها في ذلك منه كما اذا أراد قضاء دين عن الغير فامتنع ربه من قبوله لم يجبر على ذلك وطريق الحيلة في ابطال حقها من الفسخ أن يحيلها بما وجب لها عليه من النفقة على ذلك الغير فتصح الحوالة ويلزم على أصلنا اذا كان المحال عليه غنيا وطريق صحة الحوالة أن يقر ذلك الغير للزوج بقدر معين لنفقة تسانس أو شهرا أو نحو ذلك ثم يحيلها الزوج عليه فان لم يمكنه الاجبار على القبول لعدم من يرى ذلك وكل الزوج الملتزم لنفقتها في الانفاق عليها والزواج غير بين أن ينفق عليها بنفسه أو بوكيله وهكذا العمل في مسألة أداء الدين عن الغير سواء المثال الثامن والعشرون اذا خاف المضارب أن يضمنه المالك بسبب من الاسباب التي لا يملكها بعقد المضاربة تخطط المال بغيره أو اشتراؤه بأكثر من رأس المال والاستئذنة على مال المضاربة أو دفعه الى غيره مضاربة أو ابضاعا أو ايداعه أو السفر به فطريق التخلص من ضمانه في هذا كله أن يشهد على رب المال أنه قال له اعمل برأيتك أو ما تراه مصلحة المثال التاسع والعشرون اذا كان لكل من الرجلين عروض وأراد أن يشتركا فيها شركة عنان ففي ذلك روايتان احدهما تصح الشركة وتقوم العروض عند العقد ويكون قيمتها رأس المال فيقسم الربح على حصة أو على ما شرطاه واذا أراد الفسخ يرجع كل منهما الى قيمة عروضه واقتسم الربح على ما شرطاه وهذا القول هو الصحيح والرواية الثانية لا تصح الا على التقديرين لانها اذا تنافسا على الشركة وأراد كل واحد الرجوع الى رأس ماله ويقسم الربح لم يعلم ما مقدار رأس مال كل منهما الا بالتقويم وقد تزيد قيمة العروض وتنقص قبل العمل فلا يستقر رأس المال وأيضا فقتضى عقد الشركة أن لا يتفرد أحد الشريكين بربح مال الآخر وهذه الشركة تقتضي الى ذلك لانه قد تزيد فيه عروض أحدهما ولا تزيد قيمة عرض الآخر فيشاركه من لم تزيد قيمة عرضه وهذا انما يصح في المقومات كالرفيق والحيوان ونحوهما فأما المثليات فالصحيح الجواز في الموضعين لان مبنى عقد الشركة على العدل من الجانبين وكل من الشريكين متردد بين الربح والخسران فهما في هذا الجواز مستويان فتجوز ربح أحدهما دون الآخر في مقابلة عكسه فقد استويا في رجاء النعم وخوف الغرم وهذا هو العدل كالمضاربة فانه يجوز أن يربحوا وأن يخسروا وكذلك المساقاة والمزارعة وطريق الحيلة في تصحيح هذه المشاركة عند من لا يجوزها بالعروض أن يبيع كل منهما بعض عرضه ببعض عرض صاحبه فاذا كان عرض أحدهما يساوي خمسة آلاف وعرض الآخر يساوي ألفا فيشترى صاحب العرض الذي قيمته خمسة آلاف من صاحبه خمسة أسداس عرضه الذي يساوي ألفا

مصرفه الى القيام بالاعمال الصالحة واجتناب الاعمال القبيحة فاول ما يستيقظ أحدهم من منامه يسبق الى قلبه القيام الى الوضوء والصلاة كما أمر الله فاذا أدى فرض وقته اشتغل بالتلاوة والاذكار الى حين تطلع الشمس فيركع الصلوة ثم ذهب الى ما أقامه الله فيه من الاسباب فاذا حضر فرض انظر بادر الى التطهر والسعي الى الصف الاول من المسجد فادى فريضته كما أمر مكملا لها بشرائطها وأركانها وسنها وحقائقها الباطنة من الخشوع والمراقبة والحضور بين يدي الرب فيصرف من الصلاة وقد أثرت في قلبه وبدنه وسائر أحواله آثارا تيسر له على

فصاحته ولسانه وجوارحه ويجد ثمرها في قلبه من الالباب الى دار الخلود والخافي عن دار الغرور وقلة التكاليف والحرص على الدنيا وعاجلها قد نمت صلواته عن الفحشاء والمنكر وحسب اليه لقاء الله ونفرتة من كل قاطع يقطع عن الله فهو مغموم مهموم كأنه في سجن حتى تحضر الصلاة فإذا حضرت قام الى نعيمة وسروره وقرعة عينه وحياة قلبه فهو لا تطيب له الحياة الا بالصلاة هذا وهم في ذلك كله مراعون لحفظ السنن لا يخلون منها بشئ مما أمكنهم فيقصدون من (٢٢٤) الوضوء أكمله ومن الوقت أوله ومن الصفوف أوها عن عين الإمام أو خلف ظهره

ويأتون بعد الفريضة بالاذكار المشروعة كالاستغفار ثلاثا وقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام وقوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد لا اله الا الله ولا نعبد الا اياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ثم يسبحون ويحمدون ويكبرون تسعا وتسعين ويختمون المائة بـ لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير ومن أراد المزيد قرأ آية الكرسي والمعوذتين عقب كل صلاة فان فيها أحاديث رواها النسائي وغيره ثم يركعون السنة على أحسن الوجوه هذا أجهم في كل فريضة فاذا كان قبل غروب الشمس توفروا على اذكار المساء الواردة في السنة نظرا اذكار الصباح الواردة في أول النهار لا يخلون بها أبدا فاذا جاء الليل كانوا فيه على منازلهم من مواهب الرب سبحانه التي قسمها بين عباده فاذا أخذوا مضاجعهم أتوا بأذكار اليوم الواردة في السنة وهي كثيرة تبلغ نحو اس أربعين فيأتون منها بما علموه وما يقدرون عليه من قراءة

بسدس عرضه الذي يساوي خمسة آلاف فاذا فعل ذلك صاروا شر يكتن فيصير للذي ساوي متاعه ألفا سدس جميع المتاع وللاخر خمسة أسداسه أو يبيع كل منهما صاحبه بعض عرضه بثمن مسمى ثم يتعابضا فيصير مشتركا بينهما ثم يأذن كل واحد صاحبه في التصرف فما حصل من الربح يكون بينهما على ما شرطاه عند أجدد وعلى قدر رؤس أموالهما عند الشافعي والخسران على قدر المال اتفاقا المثال الثلاثون اذا تزوجها على أن لا يخرجها من دارها أو بلدها أو لا يتزوج عليها ولا يتسرى عليها فالنكاح صحيح والشرط لازم هذا إجماع الصحابة رضي الله عنهم فانه صح عن عمر وسعد ومعوية ولا يخالف لهم من الصحابة واليه ذهب عامة التابعين وقال به أجدد وخالف في ذلك الثلاثة فأبطلوا الشرط ولم يوجبوا الوفاء به فاذا احتاجت المرأة الى ذلك ولم يكن عندها حاكم يرى صحة ذلك ولزومه فالخيلة لها في حصول مقصودها أن تمتنع من الاذن إلا أن يشترط بعد العقد انه ان سافر بها أو نقلها من دارها أو تزوج عليها فهي طالق أو لها الخيار في المقام معه أو الفسخ فان لم تثق به أن يفعل ذلك فانها تطلب مهرا كثيرا جدا ان لم يفعل وتطلب ما دونه ان فعل فان شرط لها ذلك رضيت بالمهر الا دني وان لم يشترط ذلك طالبت بالأعلى وجهه حلالا ولها أن تمتنع نفسها حتى تقبضه أو يشترط لها ما سألته فان قيل فعلى أي المهرين يقع العقد قيل يقع على المهر الزائد لتمسك من الزامه بالشرط فان خاف أن يشترط لها ما طلبت ويستقر عليه المهر الزائد فالخيلة أن يشهد عليها انها لا تستحق عليه بعد الاشرط شيئا من المبلغ الزائد على الصداق الأدنى وانها متى ادعت به فدعواها باطلة فيستوثق منها بذلك ويكتب هو والشرط ولها أن تطالب بالصداق الزائد اذ لم يف لها بالشرط لانهم لم ترض بان يكون الأدنى مهرا الا في مقابلة منقعة أخرى تسلم لها وهي المقام في دارها أو بلدها أو يكون الزوج لها وحدها وهذا جار مجرى بعض صداقها فاذا فاتم باطلها المطالبة بالمهر الأعلى المثال الحادي والثلاثون اذا زوج ابنته بعبد صح النكاح فان حضره الموت خاف هو أو المرأة أن تترك جزأ منه فينفسخ النكاح فالخيلة في بقائه أن يبيع العبد من أجنبي فان شاء قبض ثمنه وان شاء جعله ديناً في ذمته يكون حكمه حكم سائر ديونه فاذا ورثت نصيبها من ثمنه لم ينفسخ نكاحها وان باع العبد من أجنبي قبل العقد ثم تزوجها ابنة آمن هذا المحذور أيضا وكذلك اذا أراد أن يزوج أمته بابنته وخاف أن يموت فيترك زوجته فينفسخ النكاح باعها من أجنبي ثم تزوجها الابن أو يبيعها من الأجنبي بعد العقد المثال الثاني والثلاثون اذا أحاله بدينه وخاف المحال أن يتوى ماله عند المحال عليه وأراد التوثيق لماله فالخيلة في ذلك

سورة الاخلاص والمعوذتين ثلاثا ثم يسبحون بهارقمهم ووجوههم وأجسادهم ثلاثا ويقرؤن آية الكرسي وخواتيم سورة البقرة ويسبحون ثلاثا وثلاثين ويكبرون أربعاً وثلاثين ثم يقول أحدهم اللهم اني أسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفرضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك ورغبة ورهبة اليك ولا ملجأ ولا منجى منك الا اليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت وان شاء قال يا أيها الذي وضع جنبي وبك أرفعه فان أمسكت نفسي فاغفر لها وان أرسلتها فاجعلها بما تحفظ به عبادك

المسلمين وان شاء قال اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربى ورب كل شيء قالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الاول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر وبالجملة فلا يزال يذكرك الله على فراشه حتى يغلبه النوم وهو يذكرك الله فهذا مقامه عبادة وزيادة له في قربه من الله فإذا استيقظ عاد إلى عادته الاولى (٢٢٥) ومع هذا فهو قائم بحقوق العباد من عبادة المرضى وتشجيع الجنائز واجابة الدعوة والمعاونة لهم بالجاه والبدن والنفس والمال وزيارتهم وتفقدهم وقائم بحقوق أهله وعياله فهو مستقر في منازل العبودية كيف نقله فيها الامر فاذا وقع منه تغريط في حق من حقوق الله بادر الى الاعتذار والتوبة والاستغفار ومحوه ومداواته بعمل صالح يزيل أثره فهو ذا وظيفة دائمة وأما السابقون المقربون فليس يغفروا الله الذي لا اله الا هو اولامن وصف حالتهم وعدم الاتصاف به بل ما شئنا له واتجه ولكن نجمة القوم تحمل على تعرف منزلاتهم والعلم بها وان كانت النفوس مختلفة منقطعة عن الحق بهم ففي معرفة حال القوم فوائد عديدة منها أن لا يزال الخلف المسكين مزروا على نفسه ذامالها ومنها ان لا يزال منكسر القلب بين يدي ربه تعالى ذليلا له حقيرا يشهد منازل السابقين وهو في زمرة المتطعين ويشهد بضائع التجار وهو في رفقة المحرومين ومنها انه عساه أن تنهض همته يوما الى التشبث والتعلق بساق القوم ولو من بعيد ومنها انه لعله أن يصدق في الرغبة واللجأ الى من بيده الخير كله ان يلحقه بالقوم ويهيمه لاعمالهم فيصادف ساعة اجابة لاسأل الله فيها شيئا الا أعطاه ومنها

أن يقول لا تخافني بالمال ولكن وكافى في المطالبة واجعل ما قبضه في ذمتي قرضا فيبرأ جميعا بالمقاصد فان خاف المحيل أن يهلك المال في يد الوكيل قبل اقراضه فيرجع عليه بالدين فالخيلة له أن يقول للمحال عليه اضمن عني هذا الدين لهذا الطالب فيضمنه فاذا قبضه قبضه لنفسه فان امتنع المحال عليه من الضمان احتال الطالب عليه على أنه ان لم يوفه حقه الى وقت كذا وكذا فالمحيل ضامن لهذا المال ويصح تعليق الضمان بالشروط فان وفاه المحيل عليه والارجع الى المحيل وآخذ بالمال المثال الثالث والثلاثون اذا كان له دين على رجل فرهنه به عبدا يخاف أن يموت العبد فيجاء كماله الى من يرى سقوط الدين بتلف الرهن فالخيلة في تخالسه من هذا المحذور أن يشتري العبد منه بدينه ولا يقبض العبد فان وفاه دينه أقاله في البيع وان لم يوفه الدين طالبه بالتسليم وان تلف العبد كان من ضمان البائع ورجع المشتري الى دينه الذي هو ثمنه المثال الرابع والثلاثون اذا كان له عليه دين فرهنه به رهنا ثم خاف أن يستحق الرهن فتبطل الوثيقة فالخيلة فيه أن يضمن دينه لمن يخاف منه استحقاق الرهن فاذا استحققه عليه طالبه بالمال أو يضمنه ذلك الرهن أو يشهد عليه انه لاحق له فيه ومتى ادعى فيه حقا فدعواه باطلة المثال الخامس والثلاثون اذا كان له عليه مائة دينار خمسون منها بوثيقة وخمسون بغير وثيقة ومجده الغريم القدر الذي بغير وثيقة فالخيلة له في تخليص ماله أن يوكل رجلا غريبا بقبض المال الذي بالوثيقة ويشهد على وكالته علانية ثم يشهد شهود آخرين أنه قد عزله عن الوكالة ثم يطالب الوكيل المطلوب بذلك المال وثبت شهودا وكالته فاذا قبض الخمسين دينارادفعها الى مستحقها وغاب ثم يطالبه المستحق بهذه الخمسين فان قال دفعتم الى وكيلك أقام البينة انه كان قد عزله عن الوكالة فيلزمه الحاكم بالمال ويقول له اتبع القابض فخذ مالك منه فان كان الغريم حذرا لم يدفع الى الوكيل شيئا خشية مثل هذا ويقول لا أدفع اليك الا بحضرة الموكل واقراره انك وكيله فتبطل هذه الخيلة المثال السادس والثلاثون اذا حضره الموت ولبعض ورثته عليه دين وأراد تخليص ذمته فان أقر له به لم يصح اقراره وان وصى له به كانت وصية لو ارث فالخيلة في خلاصه أن يواطئه على أن يأتي بمن يشق به فيقر له بذلك الدين فاذا قبضه أو صله الى مستحقه فان خاف الاجنبي أن يلزمه الحاكم أن يحلف أن هذا الدين واجب لك على الميت ولم يرثه منه ولا من شيء منه لم يجز له ان يحلف على ذلك وانتقلنا الى خيلة أخرى وهي أن يقول له المريض تبع دارك أو عبداك من وارثي بالمال الذي له على فيفعل فاذا الزمته الجين بعد هذا حلف على أمر صحيح فان لم يكن له ما يبيعه اياه وهب له الوارث عبدا أو أمة فقبضه ثم باعه من

(١٩ - اثناة اللفهان) ان هذا العلم هو من أشرف علوم العباد وليس بعد علم التوحيد أشرف منه وهو لا يناسب لا النفوس الشريفة ولا يناسب النفوس الدنيئة المهينة فاذا رأى نفسه تناسب هذا العلم وتشفق اليه وتجنبه وتأنس باقله فليشر بالخير فقد أهل له فليقل لنفسه بانفس فقد حصل له شعور السعادة فاحرص على الشطر الا سخر فان السعادة في العلم به الشأن والعمل به فقد قطعت نصف المسافة فهلا تذاق من باتيها فتغور في نورانيها ومنها ان العلم بكل حال خير من الجهل فاذا كانا ان احدهما عالم بهذا الشأن غير

والمؤمن به ولا قائم به وآخر جاهل به غير متصف به فهو خاوم من الأسرين فلا قريب ان العالم به خير من الجاهل وان كان العالم المتصف به خيرا منهما
فينبغي أن يعطى كل ذي حق حقه وينزل في مرتبته ومنها انه اذا كان العلم بهذا الشأن همه ومطلوبه فلا بد ان ينال منه بحسب استعداده
ولولمطة ولو بارقة ولو انه يحدث نفسه بالنهضة اليه ومنها انه اعلم بحجى منه على لسانه ما ينتفع به غيره بقصد أو بغير قصد والله لا يضيع
مقال ذرة فعمسى ان يرحم بذلك العامل (٢٢٦) وبالجملة فقوائد العلم بهذا الشأن لا تنحصر فلا ينبغي أن تصفى الى من يشبطك عنه

وتقول انه لا يتفجع بل احسنه
واسمع بالله ولا تهجز ولكن
لا تغتر وفرق بين العلم والحال
واياك ان تظن ان بمجرد علم هذا
الشان قد صرت من أهله هيئات
ما أظهر الفرق بين العلم بوجوده
الغنى وهو فقير وبين الغنى بالفعل
وبين العالم بأسباب الصحة وحدودها
وهو سقيم وبين الصحيح بالفعل
فاسمع الآن وصف القوم وأحضر
ذهنك لشانهم الحبيب وخطرهم
الجليل فان وجدت من نفسك
حركة ودهمة الى التشبه بهم فاحذ
انك وادخل فالطريق واضح والباب
مفتوح واذا أعجبته خصال
امرئ فكنه تكن مثل ما يحبك
فليس على الجود والمكرمان اذا
جنتها احب بحبك فنبأ القوم
عجيب وأمرهم خفي الاعلى من له
مشاركة مع القوم فانه يطالع من
هالهم على ما يريه اياه القدر المشترك
وبجلاء أمرهم انهم قوم قدامت لآل
قلوبهم من معرفة الله ونعمت
بحبته وخشيته واجلاله ومراقبته
فسرت المحبة في اجزائهم فلم يبق
فيها عرق ولا مفصل الا وقد دخله
الحب قد أنسأهم حبه ذكر غيره
وأوحشهم أنسأهم به ممن سواه
قد فنوا بحبه عن حب من سواه
وبذكره عن ذكر من سواه
وبخسوفه ورجائه والرغبة اليه
والرهبة منه والتوكل عليه والانابة

الوارث بالدين الذي على الميت المثال السابع والثلاثون اذ انكح امة حيث يجوز له نكاح الاماء وخاف ان يسترق سيدها ولده فالحيلة في ذلك ان يسأل سيده الامة أن يقول كل ولد تلده منك فهو حر فاذا قال هذا فاولده منه فهم احرار المثال الثامن والثلاثون اذا قال لامرأته ان سالتيني الخلع فانت طالق ثلاثا ان لم اخلعك وقالت المرأة كل مملوك لها حر ان لم أسألك الخلع اليوم فستل أبو حنيفة عنها فقال للمرأة سليه الخلع فقالت أسألك ان تخلعني فقال للزوج قل خلعتك على ألف درهم فقال ذلك فقال أبو حنيفة للمرأة قولي لا أقبل فقالت لا أقبل فقال أبو حنيفة قومي مع زوجك فقد بر كل منك في يمينه المثال التاسع والثلاثون سئل أبو حنيفة عن أخوين تزوجا أختين فزفت امرأة كل واحد منهما ما إلى الآخر فوطئها ولم يعلموا بذلك حتى أصبجوا فقيل له ما الحيلة في ذلك فقال كل منهما ما راض بأتى دخل بها قال نعم فقال ليطلق كل واحد منهما ما امرأته طليقة ففعلوا فقال لهما تزوج كل منكما المرأة التي وطئها فطابت أنفسهما المثال الرابعون اذا كان لرجل على رجل مال وللذي عليه المال عقار فأراد أن يجعل عقاره في يد غريمه يستغله ويقبض غلته من دينه جاز ذلك لانه توكيل له فيه فان خاف الغريم أن يعزله صاحب العقار عن الوكالة فالحيلة أن يسترهنه منه ويستدين قبضه ثم يأذن له في قبض أجرته من دينه ولولم يأذن له فله أن يقبضها قساصا وله حيلة أخرى ان يستأجره منه بمقدار دينه فواجب له عليه من الأجرة سقط من دينه بقدره قساصا المثال الحادي والاربعون اذا كان له جارية فأراد وطئها وخاف ان تجبل منه فتصير أم ولد لا يمكنه بيعها فالحيلة أن يبيعها لايه أو أخيه أو أخته فاذا ملكها سأل أن يزوجه اياها فيطأها بالنكاح ويكون ولده منها حرا يعتقون على البائع بالرحم وهذا اذا كان ممن يجوز له نكاح الاماء بان لا يكون تحت حرة عند أبي حنيفة أو يكون خائفا لعنت عادما طول حرة عند الجمهور المثال الثاني والاربعون اذا باننت منه امرأة بينونة صغرى وأراد ان يجد دنكا حها فخاف ان أعلمها لم تزوج به فله في ذلك حيل أحدها أن يقول قد خلقت بيمين ثم استغيت فقيل لي جددنكا حك فان كانت قد باننت منك عادا لنكاح والالم يضرك فان كان لها ولي جددنكا حها والا فالأكم أو نائبه ومنها أن يظهر أنه يريد سفره وأنه يريد أن يجعل لها شيئا من ماله وان الاحتياط أن يجعله صداقا بعد يظهره ومنها أن يظهر مرضا وأنه يريد أن يقر لها بمال أن يوصي لها به وان ذلك لا يتم والاحوط ان يظهر عقد نكاح يجعل ذلك صداقا فيه فان قيل اذا باننت منه ملكت نفسها ولم يصح نكاحها الا برضاها ولعلمها لو علمت الحمال لم ترض بالنكاح الثاني قيل رضاها بتحديد العقد للغرض الذي يريد يتضمن

اليه والسكون اليه والتذلل والانهكسار بين يديه عن تعلق ذلك منهم بغيره فاذا وضع احداهم جنبه على مضجعه رضاه
صعدت انفسهم الى الله ومولاه واجتمع همه عليه منذ كراصفاته العلي واسماءه الحسنى مشاهد الله في اسمائه وصفاته قد تجلت على قلبه
انوارها فانصبغ قلبه بمعرفته ومحبه فبات جسمه في فراشه يتجافى عن مضجعه وقلبه قد اوى الى مولاه وحببيه فاواه اليه واجده بين يديه
خاضعا حاشعا ذليلا منكسرا من كل جهة من جهاته فيا لها سجدة ما اشرفها من سجدة لا يرفع رأسه منها الى يوم الله تعالى وقيل لبعض العارفين

أيستجد القاب بين يدي ربه قال أي والله بمجدة لا يرفع رأسه منها إلى يوم القيامة فستان بين قلب يبيت عند ربه قد قطع في سفره إليه يسداه
الا كوان وخرق حجب الطبيعة ولم يقف عند رسم ولا سكن إلى علم حتى دخل على ربه في داره فشاهد عز سلطانه وعظمة جلاله وعلا شأنه وبهاء
كلامه وهو مستوعب على عرشه يدبر أمر عباده ويصعد إليه ثمرن العبد و يعرض عليه حوائجهم وأعمالهم فيأمر فيها بما يشاء فينزل الأمر
من عنده نافذا كما أمر في شاهد الملك الحق فيوما بنفسه مقيما لكل ما سواه غنيا (٢٢٧) عن كل من سواه فقيرا اليه يسأله من في

السموات والارض كل يوم هو
في شأن يغفر ذنبا ويفرج كربا
ويفسك عانيا وينصر ضعيفا
ويجبر كبرا ويعني فقيرا ويميت
ويحيي ويسعد ويشقى ويضل
ويهدي وينعم على قوم ويسلب
نعمته عن آخرين ويعزاقواما ويذل
آخرين ويرفع أقواما ويضع آخرين
ويشهد كما أخبر عنه أعلم الخلق
به وأصدقهم في خبره حيث يقول
في الحديث الصحيح بين الله ملائ
لا يغيبها نقمة - هاء الليل والنهار
أرايت ما أنفق منذ خلق الخلق فانه
لم يغض ما في يمينه ويساره الاخرى
ان الميزان يخفض ويرفع فيشاهده
كذلك يقسم الارواق ويجزل العطايا
ويعن بفضل على من يشاء من عباده
بيمينه وباليدين الاخرى الميزان
يخفض به من يشاء ويرفع به من
يشاء عدلا منه وحكمة لا اله الا
هو العزيز الحكيم فيشاهده وحده
القيوم بأمر السموات والارض
ومن فيهن ليس له بواب فيستأذن
ولا حاجب فيدخل عليه ولا وزير
فيؤتى ولا تظهير فيستعان به ولا ولى
من دونه فيشفع به اليه ولا نائب
عنه فيعرفه خواتج عبادته ولا معين
له فيعاونه على قضائها أحاط سبحانه
بها علما ووسعها قدوة ورحمة
فلا يزيد كثرة الحاجات الاجودا
وكرما فلا يشغله منها شأن عن
شأن ولا تغلظه كثرة المسائل

رضاه بالنكاح وهي لو هزلت بالاذن صح اذنها وصح النكاح مع انهم تقصده كما لو هزل
الزوج بالقبول صح نكاحه وههنا قد قصدت بقاء النكاح ورضيت به فهو أولى بالحكمة
فان قيل فالرجل قاصد الى النكاح والمرأة غير قاصدة له قيل بل قصدت الى تجديد
نكاح يتم به غرضها فلم يخرج بذلك عن القصد والرضا ولو قال رجل لرجل هزلا
ومزاحا زوجني ابنتك على مائة درهم أو قال زوجني موليتك وهي تسمع فقال له مزاحا
وهزلا قد زوجتكها انعقد النكاح وحل له وطؤها الحديث أبي هريرة الذي رواه أهل
السنن عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث جد من جد وهزل من جد النكاح
والطلاق والرجعة المثال الثالث والاربعون اذا كان الرجل حسن التصرف في ماله
غير مبذره فرفع الى الحاكم وشهد أنه مبذر فخاف أن يحجر عليه فقال ان حجرت على
فعبدي أحرار ومالي صدقة على المساكين لم يملك القاضي ان يحجر عليه بعد ذلك لانه
انما يحجر عليه صيانة لماله وفي الحجر عليه اتلاف ماله فهو يعود على مقصود الحجر بالابطال
المثال الرابع والاربعون يصح الصلح عندنا وعند أبي حنيفة ومالك على الانكار فاذا
ادعى عليه شيئا فانكره ثم صالحه على بعضه جاز والشافعي لا يصح هذا الصلح لانه
لم يثبت عنده شيء فبأي طريق يأخذ ما صالحه عليه بخلاف الصلح على الاقرار فانه اذا
أقر له بالدين والعين فصالحه على بعضه كان قد وهبه أو أبراه من البعض الآخر
والجمهور يقولون قد دل الكتاب والسنة والقياس على صحة هذا الصلح فان الله سبحانه
وتعالى ندب الى الاصلاح بين الناس وأخبر أن الصلح خير وقال انما المؤمنون اخوة
فاصلحو بين أخويكم وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلح بين المسلمين جائز الاصلحا
أحل حراما أو حرم حلالا وأما القياس فان المدعى عليه يقتدى بمطالبته باليمين واقامة
اليمين عليه وتوابع ذلك بشئ من ماله يبذله ليتخلص من الدعوى ولو ازمها وذلك غرض
صحيح مقصود عند العقلاء وغاية ما يقدر أن يكون المدعى كاذبا فهو يتخلص من تحليفه له
وتعريضه لانه كقول فيقضى عليه به أو يرد اليه بل عند الخرق لا يصح الصلح الاعلى
الانكار ولا يصح مع الاقرار قال لانه يكون هضم للحق فاذا صالحه مع الانكار فخاف أن
يرفعه الى حاكم يبطل الصلح فالجيلة في تخلفه من ذلك أن يصالح اجنبي عن المنكر على
مال ويقر الاجنبي لهذا المدعى بما ادعاه على غريمه ثم صالحه من دعواه على مال ولا
يقتقر الى اذن المدعى عليه ولا وكالته له ان كان المدعى ديننا لانه يقول ان كان كاذبا فقد
استنقذته من هذه الدعوى وذلك بمنزلة فكك الاسير وان كان صادقا فقد قضيت عنه
بعض دينه وأبراه المدعى من باقيه وذلك لا يقتقر الى اذنه وان كان المدعى عينا لم يصح حتى

ولا يتبرم بالحاح المحين لو اجتمع أول خلقه وآخرهم وانسهم وجنهم وقاموا في صعيد واحد ثم سالوه فاعطى كلامهم مسأله ما نقص ذلك مما
عنده ذرة واحدة الا كما ينقص المحيط البحر اذا غمس فيه ولو ان أولهم وآخرهم وانسهم وجنهم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منهم
ما زاد ذلك في ملكه شيئا ذلك بانه الغنى الجواد الماحد نعطاه كلام وعذابه كلام انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ويشهده كما
أخبر عنه أيضا الصادق المصدوق حيث يقول ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار

وكان من شأنه أن يطلع على النور لو كشفه لأحرقن سبحاته وجهه ما أذركه بصره من خلقه وبالجحيم يشهد في كلامه فقد تجلى سبحانه وتعالى لعباده في كلامه وتراى لهم فيه وتعرف اليهم فيه فبعدوا تبالعاجدين والظالمين أنى الله شك فاطر السموات والارض لا اله الا هو الرحمن الرحيم فاذا صار من صفات ربه وأسمائه مشهدة القلب أنه شهد كبره وشغلته عن خب من سواه وحديث دواعي قلبه الى حبه تعالى بكل جزء من أجزاء قلبه وروحه وجسمه (٢٢٨) فينتد يكون الرب سبحانه سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي

يبطش بها ورجله التي يمشي بها فيه يسمع وبه يبصر وبه يبطش وبه يمشي كما أخبر عن نفسه على لسان رسوله ومن غاظ حجاب وكثف طبعه وصاب عوده فهو عن فهم هذا بعزل بل لعله أن يفهم منه ما لا يليق به تعالى من حلول أو اتحاد أو يفهم منه غير المراد منه فيعرف معناه ولفظه ومن لم يعمل الله نوراً في قلبه من نور وقد ذكرت معنى الحديث والرد على من حرفه وغلط فيه في كتاب التحفة الملكية وبالجملة فيبقى قلب العبد الذي هذا شأنه عرشاً للمثل الأعلى أى عرشاً للمعرفة محبوبه ومحبه وعظمته وجلاله وكبريائه ونهايك بقاب هذا شأنه فيأله من قلب من ربه ما أدناه ومن قر به ما أحظاه فهو ينزه قلبه أن يساكن سواه أو يطامن بغيره فهو لا يلوهم قد قطعت الاكوان وسجدت تحت العرش وأبدانهم في فرشهم كما قال أبو الدرداء اذا نام العبد المؤمن عرج بروحه حتى تسجد تحت العرش فان كان طاهراً أذن لها في السجود وان كان جنباً لم يؤذن لها بالسجود وهذا والله أعلم هو السر الذي لا حيلة إلا امر النبي صلى الله عليه وسلم الجنب اذا أراد النوم أن يتوضأ وهو ما واجب على أحد القولين أو مؤكداً الاستحباب على القول الآخر فان الوضوء

يقول قد وكفى المنكر لانه يقول قد اشترت له هذه العين المدعاة بالمال الذي أصالحك عليه فان لم يعترف انه قد وكله والالم يصح فان لم يعترف بوكالته فطريق الصحة أن يصالح الاجنبي لنفسه فيكون بمنزلة شراء العين المغصوبة فان اعترف بها المدعي باطناً صار هو الخصم فيها وان لم يعترف بها له لم يسعه أن يخاضم فيها المدعي عليه ويكون اعترافه بها ظاهراً حيلة على تصحيح الصلح وعلى هذا فاذا كان المدعي داراً خلفها الميت لابنه وامرأته فادعاهما رجل فصالحاهما من دعواه على مال فان كان صلحاً على الانكار فالمال بينهما على ثمانية أسهم على المرأة الثمن وعلى الابن سبعة أثمان فان كان على الاقرار فالمال بينهما نصفان والدار لهما نصفان فاذا أراد الزوم الصلح على الانكار صلحاً عنهما أجنبي على الاقرار فلزم الصلح وكان المال بينهما على سبعة أثمان وكذلك الدار فانهما لم يقرأ له بالدار واقرار الاجنبي لا يلزمهما حكمه المثال الخامس والاربعون اذا ادعى عليه أرضاً في يده أو داراً أو بستاناً فصالحه على عشرة أذرع أو أقل أو أكثر جاز وكذلك لو صالحه على عشرة أذرع من أرض أو دار أخرى جاز لانه يقول قد أخذت بعض حقى وأسقطت البعض فان خاف أن يرفعه الى حاكم حنفي لا يرى جواز ذلك بناء على أنه لا يجوز بيع ذراع ولا عشرة من أرض أو دار فطريق الجواز أن يذرع الدار التي صالحه على هذا القدر منها ثم ينسبه الى المجموع فما أخرجه النسبة أوقع عقد الصلح عليه ويصح ذلك ويلزم المثال السادس والاربعون اذا أوصى لرجل بخدمة عبده مدة معينة أو ماعاش جاز ذلك فاذا أراد الوارث أن يشتري من الموصى له خدمة العبد لم يصح لان حق الموصى له انما هو في المتاع وبيع المتاع لا يجوز والحيلة في الجواز أن يصالحه الوارث من وصيته على مال معين فيجوز ذلك وكذلك لو أوصى له بحمل شاته أو أمته أو بما يحمل شجره عاماً فأراد الوارث شراءه منه لم يصح وله أن يصالحه عليه فان الصلح وان كان فيه شائبة من البيع فهو أوسع منه المثال السابع والاربعون لو شجره رجل فعفا المشجوع عن الشجرة وما يحدث منها ثم مات منها لم يلزم الشاج شئ ولو قال عفوت عن هذه الجراحة أو الشجرة ولم يقل وما يحدث منها فكذلك في احدي الروايتين وفي الاخرى يضمن بقسطها من الدية ولو قال عفوت عن هذه الجناية فلا شئ في السراية رواية واحدة وعند أبي حنيفة له المطالبة بالدية في ذلك كله الا اذا قال عفوت عنها وعما يحدث منها فالحيلة في تخلص المعفو عنه أن يشهد على المجنى عليه أنه عفا عن هذه الجناية أو الشجرة وما يحدث منها فيخلص عند الجميع المثال الثامن والاربعون اذا مات وترك زوجة وورثة فأرادت الزوجة أن تصالحها الورثة على حقها نظرنا في التركة وفي الذي وقع عليه الصلح فان كان في التركة أثمان ذهب أو فضة

فصل الجهم

ويعيد بن منصور وغيرهما

عن أصحاب رسول الله أنهم اذا كان أحدهم جنباً ثم أراد أن يجلس في المسجد توضأ ثم جلس فيه وهذا مذهب الامام أحمد وغيره مع ان المساجد لا تخل جنب على ان وضوءه رفع حكم الجنابة المدلقة الكاملة التي تمنع الجنب من الجلوس في بيت الله وتمنع الروح من السجود بين يدي الله سبحانه فتأمل هذه المسألة وفقهاها واعرف بها مقدار فقه الصحابة وعمق علومهم فهل ترى أجداً من المتأخرين وصل الى مبلغ هذا

الغنى الذي تحصن الله به خيار عباده وهم أصحاب نبيه وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فإذا استيقظ هذا القلب من منامه صعد إلى الله بمحبته وحببه وأشواقه مشتاقا إليه طالبا له بحاجته كما كفا عليه حاله كمال الحب الذي تاب عن محبو به الذي لا غنى له عنه ولا بدله منه وضرورته إليه أعظم من ضرورته إلى النفس والطعام والشراب فإذا نام غاب عنه فإذا استيقظ عاد إلى الحنين إليه وإلى الشوق الشديد والحب المقلق فحييه آخر خطراته عند منامه وأولها عند استيقاظه كما (٢٢٩) قال بعض المحبين لمحبوبه

آخر شيء أنت في كل هجعة

وأول شيء أنت عند هجوبى
فقد أقصم هذا الحب عن حقيقة
المحبة وشروطها فإذا كان هذا
في محبة مخلوق لمخلوق فما الظن في
محبة المحبوب الأعلى فاف لقلب
لا يصلح لهذا ولا يصدق به لقد صرف
عنه خير الدنيا والآخرة

(فصل) فإذا استيقظ أحدهم

وقد بدر إلى قلبه هذا الشأن
فأول ما يجري على لسانه ذكر محبو به
والتوجه إليه واستعطافه والتعلق
بين يديه والاستعانة به أن لا يخل
بيته وبين نفسه وأن لا يكله إليها
فيكاه إلى ضعة وعجز وذنوب وخطيئة
بل يكاؤه كرامة الوليد الذي لا يملك
لنفسه ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا
حياة ولا نشورا فأول ما يبدا به
الحمد لله الذي أحياها بعدما ماتت
والبس النشور متدبر المعناها من
ذكر نعمة الله عليه بأن أحياه بعد
نومه الذي هو أخو الموت وأعاده
إلى حاله سويا سليما محفوظا مما
لا يعلمه ولا يخطر بباله من المؤذيات
والمهلكات التي هو غرض وهدف
لسهامها كلها تقصده بالهلاك
أو الأذى التي من بعضها شياطين
الانس والجن فانها تلتقي بروحه
إذا نام فتقصداهلاكه وأداه فأولا
إن الله سبحانه يدفع عنه ما سلم هذا
ويلقى الروح في تلك الغيبة من
أنواع الأذى والخوف والمكاره

فصالحهم على شيء من الأثمان لم يصح لافضائه إلى الريالان صلحها يبيع نصيبا منهم وان
صالحتهم على عرض أو عقار أو كان في التركة دراهم فصالحتهم بدنانير أو بالعكس جاز ولا
تضر جهاله حقها لأن عقد الصلح أوسع من البيع كما تقدم فإن كان في التركة ديون لم يصح
الصلح لأن بيع الدين من غير الذي هو في ذمته لا يصح ويحتمل أن يقول بعبثته كما يصح
عن المجهول وإن لم يصح بيعه فالخيلة في صلحها عن الدين أيضا أن يجعل لها حصتها من
الدين يقرضها الورثة ذلك وتوكلهم باقتضائه ثم تصالحهم من الأعيان على ما اتفقوا عليه
لأنهم إذا أقرضوها حصتها من الدين ثم وكلتهم بقبض حصتها من الدين فإذا قبضوا حصتها
من الدين فقد حصل في أيديهم بمالها من جنس مالهم عليها فيستقاسان ويكون عقد
الصلح قد وقع عن العروض والمتاع خاصة فإن لم تطب أنفسهم أن يقرضوها قدر حصتها
من الدين وأحببت تعجيل الصلح صلحهم عن حقها من المتاع والعروض دون الديون
وكما قبض من الدين شيء أخذت حقها منه فإن تعسر ذلك وشق عليها وأحببت الخلاص
حاسبوها في الصلح من الأعيان بأكثر من حقه ما منها وأقرت أن الدين حق للورثة دونها
من ثمن متاع باعه الميت لهم فإن أراد واقعة الدين في الذم فالمشهور أنه لا يصح لأن الذم
لا يتسكاف وفيه رواية أخرى يجوز قسمته وهي الصحيحة فإنه قد يكون مصلحة الورثة
والغرماء في ذلك وتفاوت الذم لا يمنع القسمة فإن التفاوت في المحل والمقسوم واحد متمثل
وان اختلفت محاله وإذا كان الغرماء كلهم موسرين أو معسرين أو بعضهم موسرا
وبعضهم معسرا فآخذ كل من الورثة موسرا ومعسرا كان هذا عدلا غير ممتنع وقد
تراضوا به فلا وجه لبطلانه المثال التاسع والأربعون إذا كان لرجل على رجل دين فقال
تصدق به عني ففعل لم يبرأ وكانت الصدقة عن المخرج وذمته باق قاله أصحابنا لأنه لم يتعين
ولأنه لا يكون مبرئا لنفسه بفعله قالوا وطريق الصحة أن يقول تصدق عني بكذا بقدر دينه
ويكون ذلك اقراضا منه فإذا فعل ثبت له في ذمته ذلك القدر وعليه له مثله فيستقاسان
وكذلك لو قال له ضارب بالمال الذي عليك والربح بيننا لم يصح والخيلة في صحته أن
يقول أذنت لك في دفعه إلى ابنك أو جنتك وديعة ثم وكلتك في أخذه والمضاربة به
والظاهر أنه لا يحتاج إلى شيء من ذلك يكفي قبضه من نفسه لرب المال وإذا تصدق عنه
بالذي قال كان عن الآخر وهذا هو الصحيح وهو يخرج لبعض أصحابنا ولا حاجة به إلى هذه
الخيلة فإذا عينه بالنية تعين وكان قابضاً من نفسه ولو كلفه وأي محذور في ذلك المثال
الخمسون يجوز استئجار الأجير بطعامه وكسوته عندنا وكذلك الدابة بعلفها وكذلك
المرضة وهو مذهب مالك وقال الشافعي لا يجوز فيهما وجوزه أبو حنيفة في الغنم خاصة

والغزيريات ومجارب الأعداء والتشويش والتخبط بسبب ملاستها تلك الأرواح فمن الناس من يشعر بذلك لرقه وروحه ولطافتها ويجد
أثر ذلك فيها إذا استيقظ من الوحشة والخوف والفرع والوجع الروح الذي يغلب حتى سرى إلى البدن ومن الناس من تكون
روحه أغلا وأكثف وأقسى من أن تشعر بذلك فهي مشغنة بالجراح مزمنة بالأمراض ولكن لنومها بالتحس بذلك هذا وكما من يريد
إهلاك الجسم من الهوام وغيرها وقد حفره منه فهي في أبحارها مجبوسة عنه لو خليت وطبعها لاهلكته من ذا الذي كلاه وحرسه وقد غاب

بعد ما ولى الله سبحانه ورضي عنه ورضي عنه فلا بد من البلاء من أي مكان يعلم بشعره وأهله إذ كثر سبحانه عباد هذه النعمة وأعداء عليهم من جهة نعمة
فقال من يكاؤكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذلك كرمهم معرضون فإذا تصور العبد ذلك فقال الحمد لله كان حمله بأبلغ وأكمل من
حمد الخائف عن ذلك ثم تفكر في أن الذي أعاده بعد هذه الامانة حيا سليما قادر على أن يعيده بعد موته الكبرى حيا كما كان وله ذاك يقول
بعد ما ولى الله النشور ثم يقول لا اله الا الله وحده (٢٣٠) لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير سبحانه الله والحمد لله ولا اله

الا لله والله أكبر ولا حول ولا قوة
الا لله ثم يدعو ويتضرع ثم يقوم
الى الوضوء بقلب حاضر متصحب
لما فيه ثم يضلي ما كتب الله له
صلاة يحب زاد محبوبه متذلل
من كسر بين يديه لاصلاة مدلهما
عليه يرى من أعظم نعمهم محبوبه
عليه أن أقامه وأقام غيره واستزاره
وطرد غيره وأهله وحرم غيره
فدور زاد ذلك محبة الى محبته
يرى أن قرعة عينه وحياة قلبه وجنة
روحه ونعيمه ولذته وسروره
في تلك الصلاة فهو يتمنى طول
ليله ويهتم بطاوع العجز كما يتمنى
الحب الفائق بوصول محبوبه ذلك
فهو كقيل

بودان ظلام الليل دام له

وزيد فيه سواد القلب والبصر
فهو يتلقى فيها مولاه فخلق الحب
لمحبوبه العزيز الرحيم ويناجيه
بكلامه معطيا لكل آية حظها من
العبودية فتجذب قابله وروحه اليه
آيات المحبة والوداد والآيات التي
فيها الاسماء والصفات والآيات
التي تعرف بها الى عبادته بالآية
والنعم عليهم واحسانه اليهم
وتطيله السير آيات الرجاء والرحمة
وسعة البر والمغفرة فتسكون له
بقرعة الحادي الذي يطيله السير
ويؤونه عليه وتعلقه آيات الخوف
والعدل والانتقام واحلال غضبه
بالمعرضين عنه العادلين به غيره

فاذا عقد الاجارة كذلك ثم خاف أن يرفعه الى حاكم يرى بطلانها فيلزمه بأجرة مثله
فالحيلة في تصحيح ذلك أن يستاجر به بنقده معلوم يكون مقدار الطعام والكسوة ثم يشهد
عليه انه وكله في اتفاق ذلك على نفسه وكسوته وكذلك في الدابة المثال الحادي والخمسون
يجوز للمستاجر أن يؤثر ما استاجر له مؤجره كما يجوز لغيره وأبو حنيفة يبطل هذه الاجارة
فالحيلة في لزومها أن يؤثر ذلك لاجنبي غير المؤجر ثم يؤثر اياه لاجنبي المثال الثاني
والخمسون اذا كفل اثنان واحدا فسلمه أحدهما برئ الآخر كالموضعنا دينا فقضاء
أحدهما فان خاف أن يرفعه الى حاكم لا يرى ذلك ويلزم الآخر بتسليمه فالحيلة في
خلاصه أن يكفلا هذا المكفول به على أنه اذا دفعه أحدهما فلهما جميعا برئان أو يشهدا
عليهما ان كل واحد منهما وكيل صاحبه في دفع المكفول به الى الطالب والتبري اليه منه
فيبرآن على قول الجميع المثال الثالث والخمسون يصح ضمان المجهول وضمان ما لم يجب
عندنا كما يصح ضمان الدرك فاذا قال ما أعطيت لفلان فأناضا من له صح ولزمه وقال
الشافعي لا يصح فالحيلة في صحته لتلا بطل ذلك حاكم يرى بطلانه أن يقول ما أعطيت
لفلان من درهم الى ألف فأناضا من له فان ضمنه اثنان وأطلقا جاز واستويا في الغرم فان
ضمناه على ان على أحدهما الثلث وعلى الآخر الثلثين جاز ذلك لان المال انما يجب على
كل منهما بالتزامه فاذا التزمه على هذا الوجه صح فان أراد أحدهما الضامين أن يضمن
الآخر ما لزمه من هذا الضمان فيصير ضمانا جاز ذلك أيضا لان المال قد ثبتت في ذمة
كل واحد منهما فاذا ضمنه أحدهما جاز كما يجوز في الاصل المثال الرابع والخمسون
اذا اشترك رجلان شركة عنان فساقر أحدهما بالمال باذن شريكه فخاف أن
يموت المقيم فيشتري بالمال بعد موته متاعا فيضمن لانه قد انتقل الى الورثة وبطلت
الشركة فالحيلة في تخلصه من ذلك أن يشهد على شريكه المقيم أن حصته في المال الذي
بينه وبينه لولده الصغار وقد أوصى الى شريكه بالتصرف فيه وأمره أن يشتري لهم
ما أحب في حياته وبعد وفاته فان كان ولده كبيرا أشهد على نفسه أن هذا المال لهم
ثم يأمر ولده الكبار هذا الشريك أن يعمل لهم ما لم يرضوا به هذا ما يرى ويشترى
لهم ما أحب المثال الخامس والخمسون اذا كان لرجلين على امرأة ألف درهم
مثلا فتزوجها أحدهما على نصيبه في المال الذي عليها صح النكاح وبرئت ذمة المرأة
من ذلك المقدار ولم يلزم الزوج أن يضمن لصاحبه شيئا منه لانه لم يقبض شيئا من نصيبه
ولم يحصل في ضمانه فخرى مجرى ابرائه لها منه وبعض الفقهاء يضمنه نصيب شريكه
من المهر ويجعله كالمقبوض لانه عاوض عليه بالبضع فهو كالمواشترى منها به سلعة

فانه

المائلين الى سواه فيجمع عليه ويمنعه أن يشرد قلبه عنه فتأمل هذه الثلاثة وتفق فيها والله المستعان

ولا حول ولا قوة الا بالله وبالجملة في شاهد المتكلم سبحانه وقد تجلى في كلامه ويعطى كل آية حظها من عبودية قلبه الخاصة الزائدة على مجرد
تلاوته والتصدق بانها كلام الله بل الزائدة على نفس فهمها ومعرفة المراد منها ثم شأن آخر لو فطن له العبد لعلم انه كان قبل يا عجب كما
قبل وكنت أرى ان قد تناهى به الهوى الى غاية ما بعد هالي مذهب فلما تلاقينا وعانيت منها * تيقنت اني انما كنت ألعب

فوا أسفاه واحسرتاه كيف ينقضى الزمان وينقذ العمر والقلب محجوب بعاشم لهذا راحة وخرج من الدنيا كما دخل اليها وما ذاق أطيب ما فيها بل عاش فيها عيش البهائم وانتقل منها انتقال الغاليس فكانت حياته عجزا وموته كدًا ومعاذ حسرة وأسفًا اللهم فإنا الجسد واليك المشتكى وأنت المستعان وبك المستغاث وعليك الشكلا ولا حول ولا قوة الا بك (فصل) فاذا صلى ما كتب الله مجلس مطرقا بين يدي ربه هيبة له واجلالا واستغفره استغفار من قد يتقن انه هالك ان لم يغفر له (١٣١) ويرجعه فاذا قضى من الاستغفار وطرا

وكان عليه بدليل اضطلع على شقه الا عن مجمل نفسه مريحا لها مقويا لها على أداء وظيفة الغرض فيستقبله نشيطا بجد وهمة كأنه لم يزل نائما طول ليلته لم يعمل شيئا فهو يريد أن يستترك ما فاتته في صلاة الفجر فيصلي السنة ويتهل الى الله بينهما وبين الغرض فانه لذلك الوقت شانا يعرفه من عرفه ويكتفيه من قول يا حي يا قيوم لا اله الا انت فلهذا الذكرك في هذا الموطن تأثير عجيب ثم ينهض الى صلاة الصبح فاصدا الصف الاول عن عين الامام أو خلف فقاه فان فانه ذلك قصد القرب منه مهما أمكن فان القرب من الامام تأثير في سر الصلاة ولهذا القرب تأثير في صلاة الفجر خاصة يعرفه من عرف قوله تعالى وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا قبل يشهده الله عز وجل وملائكته وقيل يشهده ملائكة الليل وملائكة النهار فيتم قول هؤلاء البديل عند صعود أولئك فيجتمعون في صلاة الفجر وذلك لانهم اهل اول ديوان النهار وآخر ديوان الليل فيشهدها ملائكة الليل والنهار واحتج بهذا القول بما في الصحيح من حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله فضل صلاة الجميع على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة ويجمع

فانه يكون بينهما وهما تَعذر مشاركتيه في البضع فيشاركه في بدله وهو المهر فكانت بينهما وقته نصيبه من الدين وطريق الحيلة في تخلصه من ذلك أن يهب لها نصيبه مما عليها ثم يتزوجها بعد ذلك على خمسمائة في ذمته ثم تهب له المرأة ما لها عليه من الصداق فان أحد الشريكين اذا وهب نصيبه من المال المشترك لا يضمن لشريكه شيئا لانه متبرع فان خاف أن يهبها أو يبرئها فتعتد به ولا تتزوج به فالحيلة له أن يشهد على اقاربه انه يستحق عليها ذلك المبلغ مادامت أجنبية منه وانه لا يستحق على زوجته فلا شيء من ذلك المال وأكثر ما فيه انه يسميها زوجة قبل العقد فاذا تم العقد برئت من الدين فان خاف ان لا تبرئه من الصداق وتطالبه به ويسقط حقه من المال الذي عليها فالحيلة له ان يشهد عليها في العقد انه يبرأ اليها من الصداق وانها لا تستحق المطالبة به المثال السادس والخمسون اذا أراد ان يشتري جارية وعرض له آخر يريد شراءها فاستخلف أحدهما صاحبه انه ان اشتراها فهي بينه وبينه نصفين فأراد أن يشتريها وتكون له يتأول في يمينه انه ان اشتراها لنفسه فهي بينه وبينه فاذا وكل من يشتريها له كانت له وحده فان استخلفه انه ان ملكها فهو شريكه فيها بطلت هذه الحيلة فله أن يأمر من يثق به ان يشتريها لنفسه ويؤدي هو عنه الثمن ثم يزوجه اياها فاذا أراد بيعها استبرأها ثم أمر ذلك الرجل ان يبيعها ويرجع ثمنها اليه المثال السابع والخمسون اذا كان بينهم ما عرض من العروض فاشتراه منهما أجنبي بمائة درهم وقبضه ثم ان المشتري أراد ان يصالح أحدهما من جميع الثمن على بعضه على أن يضمن له الدرك من شريكه حتى يخلصه منه أو يرد عليه جميع الثمن الذي وقع العقد عليه فقال القاضي لا يجوز ذلك لان الضمان على شريكه انما يجب بقبضه المال وذلك لم يوجد فلا يكون مضمونا عليه فالحيلة للمشتري أن يكون بريئا وان أدركه درك من شريكه رجع به على الذي صالحه ان يحط الشريك المصالح عن المشتري نصيبه كله من الثمن ثم يدفع المشتري اليه نصيب صاحبه الذي قضى له على أنه ضامن لما أدركه من شريكه حتى يخلصه منه أو يرد عليه ما قبضه منه ويبرئه هو من نصيبه لانه اذا أبرأه من نصيبه لم يبق من الدين الا نصيب صاحبه فاذا قبضه كان مضمونا عليه لانه قبض دين الغير بغير أمره لمثال الثامن والخمسون اذا كان عبد بين شريكين موسرين فأراد كل منهما ما عتق نصيبه وان لا يغرم لشريكه شيئا فالحيلة ان يوكلار جلا فيعتقه عنهما ويكون ولاؤه بينهما المثال التاسع والخمسون اذا سأل عبده ان يزوجه أمته فخلف ان لا يفعل ثم بدله في تزوجه فالحيلة ان يبيع العبد والامة لمن يثق به ثم يزوجه المشتري فاذا تم العقد أقاله

ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر لقول أبي هريرة واقرؤا ان شئتم وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا واه البخاري في الصحيح قال أصحاب القول الاول وهذا لا ينافي قولنا وهو ان يكون الله سبحانه وملائكة الليل والنهار يشهدون قرآن الفجر وليس المراد الشهادة العامة فان الله على كل شيء شهيد بل المراد شهادة خاصة وهي شهادة حضور ودنو متصل بدنو الرب ونزوله الى سماء الدنيا في الشطر الاخير من الليل وقد روى البيهقي بن سعد حدثني زيادة بن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد الانصاري عن أبي المرداء عن رسول الله

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل ينزل في ثلاث ساعات يبين من الليل فيفزع الذ كرفي الساعة الاولى الذي لم يره غيره فيمحو الله ما يشاء ويثبت ثم ينزل في الساعة الثانية الى الجنة عدن وهي داره التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر وهي مسكنة لا يسكنها معه من بني آدم غير ثلاث وهم النديون والصديقون والشهداء ثم يقول طوبى لمن دخل في الساعة الثالثة الى سماء الدنيا برزوحه وملائكته فتنقصر فيقول قومي بعزقي ثم يطلع الى عبادته فيقول (٢٣٢) هل من مستغفر فاغفر له الامن سائل يسألني فأعطيه الامن داع يدعوني فأجيبا

في البيع ولا بأس بمثل هذه الحيلة فانها لا تتضمن ابطال حق ولا تحليل محرم وذلك غير ممتنع على أصلنا لان الصفة وهي عقد النكاح قد وجدت في حال زوال ملكه فلا يتعلق بها حنث ولا يحنث أيضا باستدامة التزويج بعدم ملكهما لان التزويج عبارة عن العقد وقد انقضى وانما بقي حكمه ولهذا لو حلف لا يتزوج فاستدام التزويج لم يحنث وهذا بخلاف ما اذا حلف على عبده انه لا يدخل الدار قبضه ودخلها ثم ملكه فان دخلها حنث لانه ابتداء الدخول والعين باقية ولو دخلها في حال زوال ملكه ثم ملكه وهو داخل فيها حنث لان الدخول عبارة عن الكون وذلك موجود بعد الملك الثاني فيحنث به كما لو كان موجودا في الملك الاول وقد قال أحمد في رواية مهنأ في رجل قال لامرأته أنت طالق ان رهنك كذا وكذا فاذا هي رهنه قبل يمينه فقال أخاف أن يكون حنث قال القاضي وهذا محمول على انه قال ان كنت رهنه وهذا تأويل منه لكلام أحمد وظاهر كلامه انه جعل استدامة الرهن بمنزلة ابتداءه كالدخول المثال الستون اذا كان له عليه مال فرض المستحق وأراد ان يبرئه منه وهو يخرج من ثلثه نخاف ان يكتم الورثة ماله ويقولوا لم يدع الا الدين الذي على هذا فالحيلة في خلاصه ان يخرج المريض من ماله بقدر الدين الذي على غريمه فيملكه اياه ثم يستوفيه منه ويشهد على ذلك وكذلك اذا أراد المريض ان يعتق عبدا وله مال يخرج من ثلثه ويملكه ماله نخاف ان يقول الورثة لم يدع الميت شيئا غير هذا العبد وماله فالحيلة ان يبيع المريض العبد من رجل يثق به ويقبض الثمن فيه للمشتري ثم يعتقه المشتري فان كان على الميت دين وله وفاء وفضل يخرج العبد من ثلثه نخاف المريض أن يغيب الورثة ماله ثم يقولوا أعتق العبد ولا مال له غيره فلا يجوز له ما صنع من ذلك فالحيلة فيه أن يبيع العبد من نفسه ويقبض الثمن منه بمحض من الشهود ثم يهب المريض للعبد ما قبض منه في السرفيا من حيثئذ من اعتراض الورثة فان لم يكن للعبد مال يشتري به نفسه وهبه السيد ما لا في السروا قبضه اياه فيشتري به العبد نفسه من سيده فان لم يرد السيد عتقه وأراد بيعه من بعض ورثته بمال للوارث على المريض ليست له به بينة فالحيلة في ذلك أن يقبض وارثه ماله عليه في السر ثم يبيعه العبد ويشهد له على ذلك ويقبض الثمن بمحض من الشهود فيخلص من اعتراض الورثة المثال الحادي والستون اذا أوصى الى رجل نخاف أن لا يقبل فقال ان لم يقبل فلان وصيتي فهي لفلان صح ذلك بسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصحيحة الضريحة التي لا تجوز مخالفتها حيث علق الامارة بالشرط فتعلق الوصية أولى لانه يستفيد بالامارة أكثر مما يستفيد بالوصية وبعض الفقهاء يبطل ذلك فالحيلة في ذلك ان يشهداها جميعا وصياها فان

حتى يكون صلاة الفجر وذلك يقول الله عز وجل وقرآن الفجر ان الفجر كان مشهودا يشهده الله عز وجل وملائكته ملائكة الليل والنهار في هذا الحديث أن النزول يدوم الى صلاة الفجر وعلى هذا فيكون شهود الله سبحانه لقرآن الفجر مع شهود ملائكة الليل والنهار وهذه خاصة لصلاة الصبح ليست غيرها من الصلاة وهذا لا ينافي دوام النزول في سائر الاحاديث الى طلوع الفجر ولا سيما وهو معلق في بعضها على انفجار الصبح وهو اتساع ضوئه وفي لفظ حتى يضيء الفجر وفي لفظ حتى يسطع الفجر وذلك هو وقت قراءة الفجر وهذا دليل على استحباب تقديمها مع واطبة النبي وخلفائه الراشدين على تقديمها في أول وقتها فكان النبي يقرأ فيها بالسنتين الى المائة ويطلب ركوعها وسجودها وينصرف منها والنساء لا يعرفن من الغلس وهذا لا يكون لامع شدة التقديم في أول الوقت انتقع القراءة في وقت النزول فيحصل الشهود بالخصوص مع انه قد جاء في بعض الاحاديث مصر به دوام ذلك الى الانصراف من صلاة الصبح رواه الدارقطني في كتاب نزول الرب كل ليلة الى سماء الدنيا من حديث محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله قال ينزل الله

عز وجل الى سماء الدنيا نصف الليل الا تحراً والنكت الا تحري يقول من ذا الذي يدعوني فاستجب له من ذا الذي يسألني فأعطيه من ذا الذي يستغفرني فأغفر له حتى يطلع الفجر أو ينصرف القارئ من صلاة الصبح رواء عن محمد جماعة منهم سليمان بن بلال واسماعيل بن جعفر والدارا وردي وحفص بن غياث ويزيد بن هرون وعبد الوهاب بن عطاء ومحمد بن جعفر والنضر بن سميل كاهم قال أو ينصرف القارئ من صلاة الفجر فان كانت هذه اللفظة محفوظة عن النبي صلى الله عليه وسلم فهي صريحة في المعنى كاشفة

المراد وان لم تكن محفوظة وكانت من مثل الراوى هل قال هذا أو هذا فقد قدمنا أنه لا منافاة بين اللغتين وان حديث البيت بن سعد عن محمد بن زياد يدل على دوام النزول الى وقت صلاة الفجر وان تعليقه بالطول لكونه أول الوقت الذي يكون فيه الصعود كرواه يونس بن ابى اسحق عن أبيه عن الاغرأبى مسلم قال شهدت على أبي هريرة وأبي سعيد الخدري أنهما شهدا على النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل يهل حتى اذا كان ثابث الليل هبط الى هذه السماء ثم أمر باواب السماء فتفتحت (٢٣٣) ثم قال هل من سائل فأعطيه هل من داع فأجيبه هل من مستغفر فأعقره

هل من مستغيث أعيشه هل من مضطراً كشف عنه فلا يزال ذلك مكانه حتى يطلع الفجر في كل ليلة من الدنيا ثم يصعد الى السماء قال الدارقطني فزاد فيه يونس بن اسحق زيادة حسنة والمقصود ذكر القرب من الامام في صلاة الفجر وتقديمها في أول وقتها والله أعلم

فصل فاذا فرغ من صلاة الصبح أقبل بكليته على ذكر الله والتوجه اليه بالاذكار التي شرعت أول النهار فيجعلها وردا له لا يخل بها أبدا ثم يزيد عليها ما شاء من الاذكار الفاضلة أو قراءة القرآن حتى تطلع الشمس فاذا طلعت فان شاء ركع ركعتي الضحى وزاد ما شاء وان شاء قام من غير ركوع ثم يذهب متضرعا الى ربه سائلا له أن يكون ضامنا عليه متصرفا في مرضاته بقية يومه فلا ينقلب الا في شيء يظهر له فيه مرضاة ربه وان كان من الافعال العادية الطبيعية قلبه عبادة بالنية وقصد الاستعانة به على مرضاة الرب وبالجملة فيعقب عند أول الداعي الى فعله فيفتش ويستخرج منه منفعا ومسلكا يسلك به الى ربه فينقلب في حقه عبادة وقربة وشتان كم بين هذا وبين من اذا عرض له أمر من أوامر الرب لا بد له من فعله وقتش

لم يقبل أحدهما وقبل الآخر فالذي قبل منهما وصى وحده فان قبل أحدهما فليس كل واحد منهما أن يتصرف بالتصرف عن صاحبه لانه رضي بتصرف كل واحد منهما ما قاله القاضي فان خاف أن يمنع ذلك من لا يرى انفراد أحدهما بالتصرف ويقول قد شرك بينهما وجعلهما بمنزلة وصى واحد فالخيلة في الجواز أن يقول أوصيت اليهما على الاجتماع والانفراد المثال الثاني والستون اذا تصرف الوصى وباع واشترى وأنفق على اليتيم فلما حكم أن يحاسبه ويسأله عن وجوه ذلك ولا يمنعه من محاسبته كونه أمينا فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حاسب عماله كما ثبت في صحيح البخاري أنه بعث ابن التبية عاملا على الصدقة فلما جاء حاسبه فان أراد الوصى ان يتخلص من ذلك فالخيلة له ان يجعل غيره هو الذي يتولى بيع التركة وقبض الدين والاتفاق ولا يشهد على نفسه بوصول شيء من ذلك اليه فاذا سأله الحاكم قال لم يصل الى شيء من التركة ولا تصرفت فيها فان كانت التركة قد بيعت بامر وقبض ثمنها بامر وصرف بامر خلفه الحاكم انه لم يقبض ولم يوكل من قبض وتصرف وأنفق فان كان محسنا قد وضع التركة موضعا ولم يخن وسعه ان يتأول في يمينه وان كان ظالما لم ينفعه تأويله المثال الثالث والستون يصح وقف الانسان على نفسه على أصح الروايتين ويجوز اشتراط النظر لنفسه ويجوز أن يستثنى الاتفاق منه على نفسه ما عاش أو على أهله وغير أهله ما تنازعا في ذلك فاذا خاف من حاكم يبطل الوقف على هذا الوجه فالخيلة له أن يملكه لولده أو زوجته أو أجنبي يثق به عليه ويشترط له النظر فيه وان يقدم على غيره من الموقوف عليهم بغلته أو بالاتفاق عليه فيصح حينئذ ولا يبقى للاعتراض عليه سبيل المثال الرابع والستون اذا اشترى جارية وقبضها فوجد بها عيبا ولم يكن قد ثمنها فأراد ردها فصالحه البائع على ان يأخذ البائع الجارية باقل من الثمن الذي اشتراها به فقال القاضي لا يجوز ذلك لان هذا الصلح في معنى البيع وبيع المبيع من بائعه باقل من ثمنه لا يجوز لانه ذريعة الى الربا وهو كسالة العينة فان كان قد حدث بالجارية عيب عند المشتري جاز ذلك لان مقدار الخط يكون بازاء العيب الذي حدث عند المشتري فلا يؤدي الى مسئلة العينة والخيلة في جواز ذلك في الصورة الاولى على وجه لا يشبه العينة ان يخرج الجارية من ملكه فيبيعهها لرجل بالثمن الذي يأخذها به البائع فيصالح الذي في يده الجارية بالبائع على أن يقبلها بدون الثمن الذي وقع عليه العقد ويجعل هذا الثمن الذي يأخذها به الجارية قضاء عن مشتري الجارية لان المشتري الثاني متى صالح البائع على ان يقبل الجارية بدون الثمن الذي اشترى به فهو عقد جري بينهما مبتدأ من غير بناء أحد العقدين على الآخر فاذا اشتراها

(٣٠ - اغانة اللفهان) فيه على مراد لنفسه وغرض لطبعه ففعل لاجل ذلك وجعل الامر طريقا له ومنفذ المقصوده فسبحان من فاق بين النفوس الى هذا الحد والغاية فهذا عباداته عادات والاول عادات فاذا جاء فرض الظهر باحواليه مكملاله ناصحا فيه لعبوده كنصح المحب الصادق المحبة المحبوبة الذي قد طلب منه أن يعمل له شيئا فهو لا يبق في مجهود ابل ينذل مقدوره كله في تحسينه وتزيينه واصلاحه واكمله ليقع موقعا من محبوبه فينال به رضاه عنه وقر به منه أفلا يستحي العبد من ربه ومولاه ومعبوده ان لا يكون في

فإنه لا يري المحسن في أشغال محبوبهم من الخلق كيف يجتهدون في إبقاءها على أحسن وجه وأكمل بل هو يجد من نفسه ذلك مع من يحب من الخلق فلا أول من أن يكون مع ربه بهذه المنزلة ومن أنصف نفسه وعرف أعماله استحي من الله أن يواجهه بعمله أو برضاه له وهو يعلم من نفسه أنه لو عمل لمحبوبه من الناس لبذل فيه نفسه ولم يدع من حسنه شيئا إلا فعله وبالجملة فهذا حال هذا العبد مع ربه في جميع أعماله فهو يعلم أنه لا يوفي هذا المقام (٢٣٤) حقه فهو أبدأ يستغفر الله عقيب كل عمل وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم من الصلاة استغفر الله ثلاثا وقال

تعالى وبالا سحرهم يستغفرون قال الحسن مدوا الصلاة إلى السحر ثم جلسوا يستغفرون ربه وقال تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم فامر سبحانه بالاستغفار بعد الوقوف بعرفة والمزدلفة وشرع للمتوضئ أن يقول بعد وضوئه اللهم اجعاني من التوابين واجعاني من المتطهرين فهذه توبة بعد الوضوء وتوبة بعد الحج وتوبة بعد الصلاة وتوبة بعد قيام الليل فصاحب هذا المقام مضطرا إلى التوبة والاستغفار كما تبين فهو لا يزال مستغفرا نائبا وكما كثرت طاعاته كثرت توبته واستغفاره

(فصل) وجاع الأمر في ذلك إنما هو بتكميل عبودية الله في الظاهر والباطن فتكون حركات نفسه وجسمه كلها في محبوبات الله وكمال عبودية العبد موافقته له في محبته ما أحبه وبذل الجهد في فعله وموافقته في كراهته ما كرهه وبذل الجهد في تركه وهذا إنما يكون للنفس المطمئنة لا لإمارة ولا للوامة فهذا كمال من جهة الإرادة والعمل وأما من جهة العلم والمعرفة فإن تكون بصيرته منفتحة في معرفة الاسماء والصفات والأفعال له شهود خاص فيها مطابق لما جاء به الرسول لا يخالفه فإن

البائع من هذا الثاني حصل ثمنها في ذمته له وله هو على المشتري الأول ثمنها فإذا طالبه البائع بالثمن أحاله على المشتري الأول فيستقاصان المثال الخامس والستون الضمان لا تبرأ ذمة المضمون عنه بمجرد حيا كان المضمون عنه أو ميتا وفيه رواية أخرى أنه يبرئ ذمة الميت دون الحي وهي مذهب أبي حنيفة وفيه قول ثالث أنه يبرئ ذمة الحي والميت كالحالة وهو مذهب داود فإذا أراد الضامن أن يكون ضمانه مبرا للذمة المضمون عنه فالخيلة في ذلك أن يقول لأضمن ذمته إلا بشرط أن تبرئه منه فتي أبرأته منه فانا ضامن له ويصح تعليق الضمان بالشرط في أقوى الوجهين فإذا أبرأه صححت البراءة ولزم الدين الضامن وحده فإن خاف رب الدين أن يرفعه إلى حاكم لا يرى صحة الضمان المعلق فيبطل دينه من ذمة الأصل بالأبراء ولا يثبت له في ذمة الضامن فالخيلة له أن يكتب ضمانه ضمانا مطلقا ويشهد عليه به من غير شرط بعد إقراره ببراءة الأصل فيحصل مقصودهما المثال السادس والستون الحوالة تنقل الحق من ذمة المحيل إلى ذمة المحال عليه فلا يملك مطالبة المحيل بعد ذلك إلا في صورة وهي أن يشترط ملأه المحال عليه فيتبين مغلسا وعند أبي حنيفة إذا توى المال على المحال عليه بأن يحده حقه وحلف عليه أو مات مغلسا رجع على المحيل وعند مالك أن ظن ملأه فبان مغلسا رجع وإن طرأ عليه الغلس لم يكن له الرجوع فإذا أراد صاحب الحق التوثق لنفسه وأنه أن توى ماله على المحال عليه رجع على المحيل فالخيلة له في ذلك أن يحتمل حوالة قبض لا حوالة استيفاء فيقول للمحيل أحلني على غريمك أن أقبض لك ما عليه من الدين فيجيبه إلى ذلك فحاقبضه منه كان على مالك المحيل فيأذن له في استيفائه فإن خاف المحيل أن يهلك هذا المال في يد القابض ولا يغرر به لانه وكيل في قبضه فالخيلة أن يقول له ما قبضته فهو قرض في ذمتك فيثبت في ذمته نظير ماله عليه فيستقاصان فالحوالة ثلاثة أنواع حوالة قبض محض فهي وكالة وحوالة استيفاء وهي التي تنقل الحق وحوالة اقراض فالأولى لا يثبت المقبوض في ذمة المحال والثانية تجعل حقه في ذمة المحال عليه والثالثة يثبت المأخوذ في ذمته لحكم الاقتراض المثال السابع والستون إذا ضمن الدين ضامن فلم يستحقه مطالبة أيهما شاء وعن مالك روايتان أحدهما كذلك والثانية أنه ليس له مطالبة الضامن إلا إذا تعذر مطالبة الأصل فإن أراد الضامن أن يضمن على هذا الوجه فالخيلة أن يقول ان تعذر مالك قبضه فانا ضامن له ويصح تعليق الضمان على الشرط على الأصح فإن أراد أن يصح ذلك على كل قول ويأمن رفعه إلى من يرى بطلان ذلك فالخيلة فيه أن يقول ضمننت ما يتوى لك على فلان أو يجز عن أدائه فيصح ذلك ولا يمكن من مطالبته إلا إذا توى المال على الأصل أو

عجز

بحسب مخالفته له في ذلك يقع الانحراف ويكون مع ذلك قائما بأحكام العبودية الخاصة التي تقتضيها

كل صفة بخصوصها وهذا سألوا كياس الذين هم خلاصة العالم والسالكون على هذا الدرب أفراد من العالم طريق سهل قريب موصل طريق آمن أكثر السالكين في غفلة عنه ولكن يستدعي رسوخا في العلم ومعرفة تامة به وإقداما على رد الباطل المخالف له ولو قاله من قاله وإيسر عند أكثر الناس سوى رسوم تلقوها عن قوم معظمين عندهم ثم لا يحسان ظنهم بهم قد وقفوا عند أقوالهم ولم يتجاوزوها

فصار حجاباً لهم وأى حجاب فن فتح الله عليه بصيرة قلبه وإيمانه حتى خرقها وجاوزها إلى مقتضى الوحي والقطرة والعقل فقد أوتي خيراً كثيراً ولا يخاف عليه الأمن ضعف همته فإذا انضاف إلى ذلك الفتح همه عالية فذلك السابق حقاً وأجد الناس بزمانه لا يلحق شأوه ولا يشق غباره فشتان ما بين من يتلقى أحواله وورداته عن الاسماء والصفات وبين من يتلقاها عن الاوضاع الاصطلاحية والرسوم أو عن مجرد ذوقه ووجدته إذا استحسن شيئاً قال هذا هو الحق فالسير إلى الله من طريق الاسماء (٢٣٥) والصفات شأنه عجب وفتح عجب صاحب به قد

سبقت له السعادة وهو مستلق على فراشه غير تعب ولا مكدر ودولة مشيت عن وطنه ولا مشرد عن سكنه وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب وليس العجب من سائر في ليله ونهاره وهو في النري لم يبرح من مكانه وإنما العجب من ساكن لا يرى عليه أثر السفر وقد قطع المراحل والمغاور فسائر قدر كبتة نفسه فهو حاملها سائر بهامبلول يعاقبها وتعاقبه ويحجرها وترب منه ويخطو بها خطوة إلى أمامه فتجذبه خطواتين إلى ورائه فهو معها في جهدها وهي معه كذلك وسائر قدر كبت نفسه وملك عنانها فهو يسوقها كيف شاء وأين شاء لا تلوى عليه ولا تنجذب ولا تنهز منه بل هي معه كالسير الضعيف في يد مالكه وأسرته كاللابة الرينة المنقادة في يد سائسها وراكبها فهي منقادة معه حيث قادها فإذا رام التقدم به جزئيه وأسرت فإذا أرسلها سارت به وجزئته الحلبة إلى الغابة ولا يرد هاتمي فتسير به وهو ساكن على ظهرها ليس كالذي نزل عنها فهو يحجرها بلجامها ويشحطها ولا تشحط فشتان ما بين المسافرين فتأمل هذا المثل فإنه مطابق لحال السائر في المذكورين والله يختص برحمته من يشاء

(فصل) ومن شأن القوم أن تسلم نفوسهم من التسدير

عجز عنه المثال الثامن والستون إذا بذت عليه امرأته فقال الطلاق يلزمني منك لا تقولين لي شيئاً الا قلت لك مثله فقالت أنت طالق ثلاثاً فقال بعضهم يقول لها أنت طالق ثلاثاً بفتح التاء ولا تطلق لان الخطاب لا يصلح لها وهذا ضعيف جداً لان قوله أنت طالق إما أن يعنى به أو يعنى غيرها فان لم يعنى الم يكن قد قال لها مثل ما قالت بل يكون القول لغيرها فلا يبرئها وان عناه به طلقت للواجهة وفتح التاء لا يمنع صحة الخطاب والمعنى أنت أيها الشخص أو الانسان ثم ما يقول هذا القائل اذا قالت له فعل الله بك فقال لها فعل الله بك وفتح الكاف هل يكون باراً في يمينه بذلك فان قال لا يبر لزمه مثله في الطلاق وان قال لا يبر كان قائلاً لها ذلك فيكون مطلقاً لها وأجود من هذا ان يكون قوله على التراخي مالم يقيد به بالغور بلفظه أو نيته وقالت طائفة يقول لها أنت طالق ثلاثاً ان لم أفعل كذا وكذا أو ان فعلت لا لا تقدر هي عليه فيكون قد قال لها مثل ما قالت وزاد عليه وفي هذا ضعف لا يخفى لان هذه الزيادة تنقص الكلام فهي زيادة في اللفظ ونقصان في المعنى فانه اذا علق الطلاق بشرط خرج من التجيز إلى التعليق وصار كله كلاماً واحداً وهي لم تعلق كلامها وإنما تجزئته فالمثالة تقتضي تجيزاً مثله وأجود من هذا كله ان يقال لا يدخل هذا الكلام الذي صدر منها في يمينه لانه لم يردده قطعا ولا خطر به اليه فيمينه لم يتناولوه فهو غير محالوف عليه بلا شك واللفظ العام يختص بالنية والعرف والعرف في مثل هذا لا يدخل فيه قولها ذلك والايمان يرجع فيها إلى العرف والنية والسبب وهذا مظهر ظاهر على أصول مالك وأجد في اعتبارهم عرف الخالف ونيته وسبب يمينه والله أعلم المثال التاسع والستون يجوز ان يستأجر الشاة والبقرة ونحوهما مدة معلومة للبنها ويجوز ان يستأجرها لذلك بعلفها وبدرهم مسعاة والعلف عليه هذا مذهب مالك وخالفه الباقر وقوله هو الصحيح واختاره شيخنا لان الحاجة تدعو اليه ولانه كاستئجار الطير للبنها مدة ولان اللبن فيها من الكلا جائرة وهو عين ولان اللبن حصل بعلفه وخدمته فهو كحصول المغل ببيئته وخدمته ولا فرق بينهما فان تولد اللبن من العلف كتولد المغل من البذر فهذا من أصح القياس وأيضاً فإنه يجوز ان يقفها فينتفع الموقوف عليه بلبنها وحق الواقف انما هو في منفعة الموقوف مع بقاء عينه وأيضاً فإنه يجوز أن يمنحها غيره مدة معلومة لاجل لبنها وهي باقية على ملك المانح فيجري منحتها مجرى اعارتها والعارية اباحة المنافع فإذا كان اللبن يجري مجرى المنفعة في الوقف والعارية جري مجراها في الاجارة وأيضاً فان الله سبحانه قال فان أرضعن لكم فآتوهن أجورهن فسمى ما تأخذهن المرضعة في مقابلة اللبن

الاختيار الذي يخالف تدبيره تعالى واختياره بل قد سلوا اليه سبحانه التدبير كله فلا يراحم تدبيرهم تدبيره ولا اختيارهم اختياره لتيقنهم أنه الملك القاهر القابض على نواصي الخلق المتولى لتدبير أمر العالم كله وتيقنهم مع ذلك أنه الحكيم في أفعاله الذي لا تخرج أفعاله عن الحكمة والصحة والرجة فلم يدخلوا أنفسهم معهم في تدبيره ملكه وتصريفه أمور عباده بلو كان كذا وكذا ولا يعسى ولعل ولا يلبت بل بهم أجل وأعظم في قلوبهم من أن يعترضوا عليه أو يتخطوا تدبيره أو يتمنوا سواه وهم أعلم به وأعرف بأسمائه وصفاته من أن

بما هو في تدبيره أو نظره في الإحلال يقتضي حكمته وعده بل هو ناظر بعين قلبه إلى باري الأشياء فاطرها ناظر إلى اتقان صنعه مشاهد
لحكمته فيه وإن لم يخرج ذلك على مكاييل عقول البشر وعوائدهم ومألوفاتهم قال بعض السلف لو فرض جسمي بالمقاريض أحب إلى من
أن أقول أشي قضاء الله ليته لم يقضه وقال آخر أذنب ذنبا أبكى عليه منذ ثلاثين سنة وكان قد اجتهد في العبادة قيل له وما هو قال قلت من
أشئ كان ليته لم يكن وبعض العارفين يجعل (٢٣٦) عيب الخلوقات وتنقيصها بمنزلة الغيب اصانعها وخالقها لأنها صنعتها

أجر أولي يسمه ثمنا وأيضاً يجوز أن يستأجر بثراً مدة معلومة لما شأها والماء لم يحصل بعمله
فلان يجوز استئجار الشاة للينها الحاصل بعلفه والقيام عليها أولى وأيضاً فانه يجوز أن
يستأجر بركة يعيش فيها السمك لاجله فهذا أولى بالجواز لانه معلوم بالعرف وهو حاصل
بعلفه والقيام على الحيوان وقياس المنع على تحريم بيع اللبن في الضرع قياس فاسد فان
ذلك بيع مجهول لا يعرف قدره وما يتحصل منه وهو بيع معدوم فلا يجوز والاجارة
أوسع من البيع ولهذا تجوز على المنافع المعدومة المستخلقة شيئاً بعد شيء فاللبن في ذلك
كالمنفعة سواء وإن كان عينا فهذا القول هو الصحيح فان خاف أن يرفعه إلى حاكم يبطل
هذا العقد فالخيلة في لزومه أن يؤثره الحيوان مدة بدراهم مشاة ثم يأذن له في علفه
بها ويبيحه اللبن وهذه الخيلة تنافي في اجارة البقرة والناقة والجاموس إذ يمكن الحرث عليها
وركوبها وأما الشاة فلا يراد منها إلا الدر والنسل فلا تنهي الاجارة على منفعتها فالطريق
في ذلك أن يستأجرها لرضاع سمخة له مدة معلومة ويؤكله في النفقة عليها باجرتها أو
بيعها ويبيحه اللبن المثال السبعون إذا دفع إليه ثوبه وقال بعه بعشرة فما زاد فلك فنص
أحمد على صحته تبعاً لعبد الله بن عباس ووافقه اسحق ومنعه أكثرهم ووجه الخلاف أن
في هذا العقد شائبة الو كالة والاجارة والمضاربة فمن رجع جانب الو كالة صحح العقد ومن
رجح جانب الاجارة أو المضاربة أبطله لان الاجارة والرجح الذي جعل له مجهول والصحيح
الجواز لان العشرة تجري مجرى رأس المال في المضاربة وما زاد فهو كالرجح فاذا جعله
كله له كان بمنزلة الإيضاع إذا دفع إليه ما لا يضارب به وقال ما رجحت فهو لك فليس العقد
من باب الاجارات بل هو بالمشاركات أشبه فان خاف أن يرفعه إلى حاكم يري بطلانه
فالخيلة في ذلك أن يقول وكلتك في بيعه بعشرة فان بعته بأكثر فلاحق لي في الزيادة
فيصح هذا وتكون الزيادة للوكيل المثال الحادي والسبعون قال الامام أحمد في رواية
مهني لا بأس أن يحصد الزرع ويصرم النخل بسدس ما يخرج منه وهو أحب إلى من
المقاطعة يعني أن يقطعه على كل بعين أو دراهم أو عروض وكذلك نص في رواية الأثرم
 وغيره في رجل دفع دابة إلى آخر ليعمل عليها أو ما رزق الله بينهما نصفين إن ذلك جائز
وقال أحمد أيضاً لا بأس بالثوب يدفع بالثلث والرابع لحديث جابر أن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم أعطى خبير على الشطر ونقل عنه أبو داود وفيمن يعطى فرسه على النصف من
الغنيمة فارجو أن لا يكون به بأس وقال في رواية اسحق بن ابراهيم إذا كان على النصف
والربع فهو جائز ونقل عنه أحمد بن سعيد فيمن دفع عبده إلى رجل ليكتسب عليه
ويكون له ثلث الكسب أو ربعه انه جائز ونقل عنه حرب فيمن دفع ثوباً إلى خياط ليعصمه

حكمته وهو سبحانه أحسن كل
شي خلقه وأتقن كل شيء وهو
أحكم الحاكمين وأحسن الخالقين
له في كل شيء حكمته بالغه وفي كل
مصنوع صنع متقن والرجل إذا
عاب صنعة رجل آخر وذمها سري
ذلك إلى صانعها فن عاب صنعة
الرب سبحانه بلاذنه سري ذلك إلى
الصانع لانه كذلك صنعها وعن
حكمته أظهرها إذا كانت الصنعة
مجبولة لم تصنع نفسها ولا صنع لها
في خلقها فالعارف لا يعيب إلا
مأباه الله ولا يذم إلا ما ذمته وإذا
سبق إلى قلبه ولسانه عيب ما لم يعبه
الله وذم ما لم يذمه الله تاب إلى الله منه
كما يتوب صاحب الذنب من ذنبه
فانه يستحي من الله أن يكون في داره
وهو يعيب آلات تلك الدار وما فيها
فهو يرى نفسه بمنزلة رجل دخل
إلى دار ملك من الملوك ورأى ما فيها
من الآلات والبناء والترتيب فاقبل
يعيب منها بعضها ويذمه ويقول
لو كان كذا بدل كذا لكان خيراً
ولو كان هذا في مكان هذا لكان
أولى وشاهد ذلك الملك يولي ويعزل
ويحرم ويعطي فجعل يقول لو ولي
هذا مكان فلان كان خيراً ولو عزل
هذا المشولي لكان أولى ولو عوفي
هذا ولو أغنى هذا فكيف يكون
مقت الملك لهذا المعترض وأخراجه
له من قربه وكذلك لو أضافه
صاحب له فقدم إليه طعاماً فجعل

يعيب صفته ويذمه أ كان ذلك يهون على صاحب طعام قالت عائشة ما عاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم طعاماً قط إن اشتبهت شيئاً كله والآخر كله والمقصود أن من شأن القوم ترك الاهتمام بالتدبير والاختيار بل همهم كله في إقامة حققه
عليهم وأما التدبير العام والخاص فقد سلموه لولي الأمر كله ومالكه الفاعل لما يريد ولكل نقول من الذي ينزع الله في تدبيره فاطر إلى
نفسه في عجزها وضعفها وجهلها كيف هي عرضت للمنازعة منازعة جاهل عاجز ضعيف لو قدر أظهر منه العجائب فسبحان من أدله

بحجزة وضعفه وجهه وأراه الغبر في نفسه لو كان ذا بصيرة كيف هو بالقدرة جبار الإرادة عند قروب مدبر مملوك ليس له من الأمر شيء وهو مع ذلك ينازع الله ربوبيته وحكمته وتديره لا يرضى بما رضى الله به ولا يسكن عند مجازي أقدره بل هو عبد ضعیف مسكين يتعاطى الربوبية فقير مسكين في مجموع حالاته يرى نفسه غنيا جاهل ظالم يرى نفسه غارفا محسنا فأجاهله بنفسه وبربه وما أتركه لحقه وأشد اضاعته لحظه ولو أحضر رشده لرأى ناصيته ونوامي الخلائق بيد الله سبحانه وتعالى (٢٣٧) يحفضها ويرفعها كيف يشاء وقلوبهم

بيده سبحانه وفي قبضته يقام بها كيف يشاء يرفع منها من يشاء ويقيم من يشاء ويسكن هذا غالب على شهود قلبه فيغيب به عن مشيئته وإرادته واختياره ولعسرف ان التدبير والركون الى حول العبد وقونه من الجهل بنفسه وبربه فينقى العلم بالله الجهل عن قلبه فتحمي منه الارادات والمشيات والتدبيرات ويفوضها الى مالك القلوب والنوامي فيصير بذلك عبدا لربه تقيبه يد القدرة ويصير ابن وقته لا يمتظر وقتا آخر يدبر نفسه فيه لان ذلك الوقت بيد موقته فيرى نفسه بمنزلة الميت في قبره ينتظر ما يفعل به مستسلم لله منقطع المشيئة والاختيار هذا ما يجري على أحوالهم من فعل الله وحكمه وقضائه الكوني فاذا جاء الاسرجات الارادة والاختيار والجد والسعي واستفراغ الفكر وبذل الجهد فهو قوي حي فعال يشاهد عبودية مولاه في أمره فهو متحرك فيها بظاهره وباطنه قد أخرج مقدوره من القوة الى الفعل وهو مع ذلك مستعين بربه قائم بحوله وقوته ملاحظ لضعفه وبحجزة قد تحقق بمعنى اياك تعبد واياك نستعين فهو ناظر بقلبه الى مولاه الذي حركه مستعين به في أن يوفقه لما يحببه ويرضاه عينه في كل لحظة شائخة الى حقه المتوجه

قيصا يبيعها وله نصف ربحها بحق عمله فهو جائز ونص في رجل دفع غزله الى رجل يسميه ثوبا يثك ثمنه أو ربه انه جائز قال في المغني وعلى قياس قول أحد يجوز ان يعطى الطحان أوفره معلومة يطعمها بفقير دقيق منها وحكي عن ابن عقيل المنع منه واحتج بان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن فقير الطحان قال الشيخ وهذا الحديث لا يعرفه ولا ثبت عندنا صحته وقياس قول أحد جواز ما ذكره عنه من المسائل وكذلك لو دفع شبكته الى صياد ليصيدها والسهم بينهما نصفين قال في المغني فقياس قول أحد صحة ذلك والسهم بينهما شركة وقال ابن عقيل السهم للصائد ولصاحب الشبكة أجرة مثلها ولو كان له على رجل مال فقال لرجل اقبضه منه ولك أربعة أو ثلثه أو ما قبضته منه فلك منه الربع أو الثلث فهو جائز وكذلك لو غصبت منه عين فقال لرجل خالصها الى ولك نصفها جاز أيضا ولو غرق متاعه في البحر فقال لرجل ما خلصته منه فلك نصفه أو ربه جاز ولو أبق عبده فقال لرجل أو قال من رده على فله فيه نصفه أو ربه أو شردت دابته فقال ذلك صح ذلك كله قلت وكذلك يجوز ان يقول له انقض الى هذا الزيتون بالسدس أو الربع أو اعصره بالثلث أو الربع أو اكسر هذا الخطب بالربع أو اخبز هذا العجين بالربع وما أشبه ذلك فكل هذا جائز على نصوصه وأصوله وهو أحب من المقاطعة في بعض الصور ولم يجوز الشافعي وأبو حنيفة شيئا من ذلك وأما مالك فقال أصحابه عنه اذا قال احصد زرعى ولك نصفه فذلك جائز وان قال احصد اليوم فاحصدت فلك نصفه لم يجوز عند ابن القاسم وفي العينية انه يجوز فان قال القط زيتوني فاقطت فلك نصفه فهو جائز عند ابن القاسم وروى سمعون انه لا يجوز ولو قال انقض زيتوني فاقطت فلك نصفه لم يجوز عند ابن القاسم وأجازه عبد الملك بن حبيب فان قال اقبض الى المائة دينار التي على فلان ولك عشرها جاز عند ابن القاسم وابن وهب وعند أشهب لا يجوز فلو قال اقبض ديني الذي على فلان ولك من كل عشرة واحد ولم يبين قدر الدين لم يجوز عند ابن وهب وأجازه ابن القاسم وأصبغ والذين منعوا الجواز في ذلك جعلوه جارة والاجر فيها مجهول والصحيح ان هذا ليس من باب الاجارات بل من باب المشاركات وقد نص أحد على ذلك فاحتج على جواز دفع الثوب بالثلث والربع بحديث خيبر وقد دلت السنة على جواز ذلك كما في المسند والسنن عن رويغ بن ثابت قال ان كان أحدنا في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لياخذ نضو أخيه على ان له النصف مما يغنم ولنا النصف وان كان أحدنا يطير له النصل والريش وللاخر القدر وأصل هذا كله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دفع أرض خيبر الى اليهود يعملون بها بشر ما يخرج منها من ثمر أو زرع

عليه لربه ليؤديه في وقته على أكمل أحواله فاذا وردت عليهم أقداره التي تصيبهم بغير اختيارهم قابلوها بقرينة ضاهها من العبودية وهم فيها على مراتب ثلاثة احداها الرضا عنه فيها والمزيد من حبه والشوق اليه وهذا نشأ من مشاهدتهم لطفه فيها وبره وإحسانه العاجل والآجل ومن مشاهدتهم حكمته فيها ونصيبها بالمصالح لهم وشوقهم اليها الى حبه ورضوانه ولهم من ذلك مشاهد أخر لا تسعها العبارة وهي فتح من الله على العبد لا يبلغه علمه ولا عمله المرتبة الثانية شكره عليها كشكره على النعم وهذا فوق الرضا عنه بها ومنه ينتقل الى هذه

المراتب من ثبات لاهل هذا الشأن والثالثة المقصود من رتبة البراءة اذا نزل منها نزل الى نقصان الايمان وفواته من التسخط والتشكي واستبطاء الفرج وليأس من الروح والجزع الذي لا يفيد الا فوات الاجر وتضاعف المصيبة فالصبر اول منازل الايمان ودرجته وأوسطها وآخرها فان صاحب الرضا والشكر لا يعدم الصبر في مرتبته بل الصبر معه وبه يتحقق الرضا والشكر لا يتصور ولا يتحقق لهما دورته وهكذا كل مقام مع الذي فوقه كالنوكل (٢٣٨) مع الرضا والخوف والرجاء مع الحب فان المقام الاول لا ينععدم بالتقدم بالترقي الى

الآخر ولو عدم خلفه ضده وذلك رجوع الى نقص الطبيعة وصفات النفس المذمومة وانما يندرج حكمه في المقام الذي اعلى منه فيصير الحكم له كما يندرج مقام التوكل في مقام المحبة والرضا وليس هذا كمنزل سير الابدان الذي اذا قطع منها منزل اخافه وراء ظهره واستقبل المنزل الآخر معرضا عن الاول بارتجاله بل هذا كمنزلة التاجر الذي كلما باع شيئا من ماله ورج فيه ثم باع الثاني ورج فقد ربح به مائة ما عاود هكذا أبدا يكون ربحه في كل صفقة متضاعفا بانضمامه الى ما قبله فالرج الاول اندرج في الثاني ولم يعدم فتأمل هذا الموضع وأعطه حقه يزل عنك ما يعرض من الغلط في تلك المقامات وتعلم ان دعوى المدعي انهما من منازل العوام ودعوى انهما معسولة غلط وجهين أحدهما ان أعلى المقامات مقررون بادانها مصاحب له كما تقدم متضمن له تضمن الكل لجزئه أو مستلزم له استلزام الملزوم للارزاه لا ينبغي عنه أبدا ولكن لا ندراجه فيه وانطواء حكمه تحته يصير المشهود والحكم للعالي الوجه الثاني ان تلك المقامات والمنازل انما هي منازل العوام وتعرض لها العلل بحسب متعلقاتها وغاياتها فان كان متعلقها وغاياتها بريثا من شوائب العلل وهو أجل

وأجمع المسلمون على جواز المضاربة وانما دفع ماله لمن يعمل عليه بجزء من ربحه فكل عين تنمي فائدتها من العمل جازا لصاحبها فدفعها لمن يعمل عليها بجزء من ربحها فهذا محض القياس وموجب الادلة وليس مع المانعين حجة سوى ظنهم ان هذا من باب الاجارات بعوض مجهول وبهذا أبطلوا المساقاة والمزارعة واستثنى قوم بعض صورها وقالوا المضاربة على خلاف القياس انهم اجازة بعوض لا يعلم قدره وأجدر حجه الله جعل هذا الباب كله أطيب وأحل من المؤاجرة لانه في الاجارة يحصل المؤجر على سلامة المعوض قطعاً والمستأجر متردد بين سلامة المعوض وهلاكه فهو على خطر وقاعدة العدل في المعاوضات ان يستوى المتعاقدان في الرجاء والخوف وهذا حاصل في المزارعة والمساقاة والمضاربة وسائر هذه الصور المحقة بذلك فان المنفعة ان سلمت سلمت لهما وان تلفت تلفت عليهما وهذا من أحسن العدل واحتج المتأخرون من المانعين بحديث أبي سعيد الذي رواه الدارقطني نهى عن قفيز الطحمان وهذا الحديث لا يصح وسمعت شيخ الاسلام يقول هو موضوع وجهه بعض أصحابنا على ان المتهم عنه طحن الصبرة لا يعلم كيلها بقفيز منها لان ما عداه مجهول فهو كبيعها لا قفيزا منها فاما اذا كانت معلومة القفران فقال اطحن هذه العشرة بقفيز منها صحح حبا ودقيقا أما اذا كان حبا فقد استأجره على طحن تسعة أقدرة بقفيز حنطة وأما اذا كان دقية فقد شاركه في ذلك على أن العشر للعامل وتسعة للأعشار للآخري فيصير شريكه بالجزء المسمى فان قيل فالشركة عندكم لا تصح بالعروض قيل بل أصح الروايتين صحتهما وان قلنا بالرواية الاخرى فالخاف هذه بالمساقاة والمزارعة أولى منها بالخافها بالمضاربة على العروض لان العروض تتضمن التجارة والتصرف في رقة المال بايداله بغيره بخلاف هذا فان قيل دفع حبه الى من يطحنه بجزء منه مطحونا أو غزله الى من يشحبه بجزء منه منسوجا يتضمن محذورين أحدهما ان يكون طحن قدر الاجرة ونسجه مستحقا على العامل بحكم الاجارة ومستحقا له بحكم كونه أجرة وذلك متناقض فان كونه مستحقا عليه يقتضي مطالبة المستأجر به وكونه مستحقا له يقتضي مطالبة المأجر به الثاني أن يكون بعض المعقود عليه هو العوض نفسه وذلك ممتنع قيل انما نشأ هذا من ظن كونه اجارة وقد بينا أنه مشاركة لا اجارة ولو سلم أنه من باب المؤاجرة فلا تناقض في ذلك فان جهة الاستحقاق مختلفة فانه يستحق له بغير الجهة التي يستحق بها عليه فأى محذور في ذلك وأما كون بعض المعقود عليه يكون عوضا فهو انما عقد على عمله فالمعقود عليه العمل والنفع بجزء من العين وهذا أمر متصور شرعا وحساقطه أن صحة هذا الباب هي مقتضى النص والقياس وبالله التوفيق وعلى هذا فلا يحتاج الى حيلة

متعلق وأعظمه فلا حيلة فيه بحال وهي من منازل الخواص حيث تدوان كان متعلقها حظا للعباد وأمرنا مشوبا بحظه فهي معاملة من جهة تعلقها بحظه ولذا كررنا ذلك أمثلة المثال الاول الارادة فان الله جعلها من منازل صفوة عباده وأمر رسوله أن يصبر نفسه مع أهلها فقال واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقال وما لاحد عنده من نعمة تجزي الا ابتغاء وجه ربه الاعلى وقال حكاية عن أوليائه قولهم انما نطعمكم لوجه الله وهو لام التعليل الدخلة على الغايات المرادة وهي

كثيرة في القرآن فقالت طائفة الارادة حلية العوام وهي تجر يد القصد وجرم النية والجد في الطلب وذلك غير في طريق الخواص وتفرق
ورجوع الى النفس فان ارادة العبد عن حظه وهو رأس الدعوى وانما الجمع والوجود في ما يراد بالعدل فيما يريد كقوله تعالى وان
يردك بخير فلا راد لفضله فيكون مراده ما يراد به واختياره ما يختاره اذ لا ارادة للعبد مع سيده ولا نظر كما قال
أريد وصاله ويريد هجرى * فاقول ما أريد بما يريد ومن هذا قول أبي (٢٣٩) يزيد قيل لي ما تريد قلت أريد أن لا أريد لاني

أنا المراد وأنت المريد فيقال ليس
المراد من العوام في كلامهم العامة
الجهال وانما مرادهم بهذه اللفظة
مجموع السالكين دون أهل
الخصوص والاصلين منازل الفناء
وعين الجمع واذا عرف هذا فالكلام
على ما ذكر في الارادة من وجوه
أحدها ان الارادة هي مركب
العبودية وأساس بنائها الذي لا
تقوم الاعليه فلا عبودية لمن لا ارادة
له بل أكمل الخلق أكملهم عبودية
ومحبة وأصحهم حالا وأقومهم
معرفة وأتمهم ارادة فكيف يقال
انها حلية العوام أو من منازل
العوام الوجه الثاني انه يلزم من
هذا أن تكون المحبة من منازل
العوام وتكون معلولة أيضا لانها
ارادة تامة للمعبوب ووجود المحبة
بلا ارادة كوجود الانسانية من
غير حيوانية وكوجود مقام
الاحسان بدون الايمان والاسلام
فاذا كانت الارادة معلولة وهي
من منازل العوام لم أن تكون
المحبة كذلك فان قيل المحبة التي
لا علّة فيها هي تجرد الحب عن الارادة
وفناء بارادة محبوبه عن ارادته قيل
هذا هو حقيقة الارادة أن يبقى
مراده مراد محبوبه فلو لم يكن
مراد المراد محبوبه لم يكن موافقا
له في الارادة والمحبة هي موافقة
المحبوب في ارادته فعلا لا مراما الى
ما أشرنا اليه ان المعلول من ذلك

لتصحح ذلك الا اذا خيف عند أحدهما وباطاله للعقد والرجوع الى أجرة المثل فالحيلة
في التخلص من ذلك أن يدفع اليه ربع الغزل والحب أو نصفه ويقول انسج لي باقيه بهذا
القدر فيصير ان شر يكتفي في الغزل والحب فاذا تشار كافي به بعد ذلك صح وكان بينهما على
قدر ما شرطاه والمحجب أن المانعين جوزوا ذلك على هذا الوجه وجعلوه مشاركة
لامؤاجرة فهل أجازوه من أصله كذلك وهل الاعتبار في العقود لا بمقاصدها ومعانيها
دون صورها وأنفاظها وبالله التوفيق المثال الثاني والسبعون اذا كان على رجل دين
فتواري عن غريمه وله هودين على آخر فأراد الغريم أن يقبض دينه من الدين الذي له
على ذلك لم يكن له ذلك الا بحوالة أو وكالة وقد توارى عنه غريمه فبعت عليه الحوالة
والوكالة فالحيلة له في اقتضاء دينه من ذلك أن يوكله فيقول وكتبتك في اقتضاء ديني الذي
على فلان وبالحصومة فيه وكتبتك أن تجعل ماله عليك قصاصا بما لي عليه وأجزت أمرك
في ذلك فيقبل الوكيل ويشهد عليه شهودا ثم يشهد الوكيل أولئك الشهود أو غيرهم
ان فلانا وكتني بقبض ماله على فلان وان أجمعه قصاصا بما لفلان علي وأجاز أمرى في ذلك
وقد قبلت من فلان ما جعل الي من ذلك وأشهدوا اني قد جعلت الالف درهم التي لفلان
على قصاصا بالالف التي لفلان موكلتي عليه فيصير الالف قصاصا ويتحول ما كان للرجل
المتواري على هذا الوكيل للرجل الذي وكله المثال الثالث والسبعون اذا كان لرجل
على رجل مال فغاب الذي عليه المال وأراد الرجل أن يثبت ماله عليه حتى يحكم الحاكم
عليه وهو غائب جاز للعالم أن يحكم عليه في حال غيبته مع بقائه على حجة في أصح
المذهبين وهو قول أحمد في الصحيح عنه ومالك والشافعي وعند أبي حنيفة لا يجوز الحكم
على الغائب فاذا لم يكن في الناحية الا حاكم يرى هذا القول ويخشى صاحب الحق من
ضياع حقه فالحيلة له أن يجي برجل فيضمن لهذا الرجل الذي له المال جميع ماله على
الرجل الغائب ويسميه وينسبه ويشهد على ذلك ثم يقدمه الى القاضي فيقر الضامن
بالضمان ويقول قد ضمننت له ماله على فلان ابن فلان ولا أدري كم له عليه ولا أدري له عليه
مال أم لا فان القاضي يكاف المضمون له أن يحضر بينته على ذلك بماله على فلان فاذا
أحضر البينة قبلها القاضي بمحضر من هذا الضمين وحكم على الغائب وعلى هذا الضامن
بالمال بموجب ضمانه ويجعل القاضي هذا الضمين بالمال خصما عن الغائب لانه قد
ضمن ماله ولا يجوز الحكم على هذا الضمين حتى يحكم على المضمون عنه ثم يحكم بذلك على
الضمين لانه فرعه فالم يثبت المال على الاصل لا يثبت على الفرع المثال الرابع والسبعون
اذا غصبه متاعا له ويقول له في السر بعنيه ويحججه في العلانية ويريد تخليص ماله منه

ما تعلق المريد دون محبوبه فاذا صارت ارادته موافقة لارادة محبوبه لم تكن تلك الارادة من منازل العوام ولا معلولة بل هذه أشرف
منازل الخواص وغاية مطالبهم وليس وراءها الا التجرد عن كل ارادة والفناء بشهوده عن ارادة ما يريد وهذا هو الذي يشير اليه السالكون
الى منازل الفناء ويجعلونه غاية الغايات وهذا عند أهل الكمال نقص وتغيير في وجه المحبة وهضم لجانب العبودية وفناء بحظ المحب من
مشاهدته جمال محبوبه وفنائته فيه عن حق المحبوب ومراده فهو الوقوف مع نفس الخطأ والهروب عن حق المحبوب ومراده هل مثل هذا

الكل رجلين ادعى بحبته ملك فخر ابن يديه فقال ما تريد ان يدان فقال احدهم اريد ان لا اريد شيئا بل افي عن ارادتي وكون انا المراد وان
 تريد ما تشاء وقال الآخر اريد ان اتفق انفاسي وفرائي في محابك ومرضاتك منفذ الاوامر مشعرا في طاعتك الوجه حيث توجهني
 وافعل ما تأمرني بهذا الذي اريده فقال للاخر وانا اريد منك ان تفعل مثل هذا فاني سابعثكم في اشغال ومهمات فاما احدهما فقال
 لا حظ لي سوى اتباع مرضاتك والقيام (٢٤٠) بحقوقك وقال الآخر لا اريد الا مشاهدتك والنظر اليك والفناء فيك فهل

يكونان في نظر سواء وهل تستوي
 منزلتهما عنده ولو اتفهما النظر
 لعلموا ان صاحب الفناء هو
 طالب الحظ الواقف معه وان
 الآخر وان لم ينسلك من الحظ
 ولكن حظه امراد المحبوب منه
 لامراده هو من المحبوب وبين
 الامر من الفرق كباين الارض
 والسماء فالعجب من يفضل صاحب
 الحظ الذي يريده من محبوبه على
 من صار حظه مراد محبوبه منه
 بل الفناء الكامل ان يفنى ارادته
 عن ارادة من سواه ويحبه عن حب
 ماسواه ويرجائه عن رجاء ماسواه
 وبخشيتيه عن خشية ماسواه
 وبالتوكل عليه عن التوكل على
 ماسواه ليس ان تفنى بحظك منه
 عن مراده منك وهذا موضع يشبه
 علما ولا ذوقا الاعلى من فتح الله
 عليه بفرقان بين هذا وهذا
 الوجه الثالث ان الارادة انما
 تكون ناقصة بحسب نقصان المراد
 فاذا كان مرادها اشرف المراتب
 فارادته اشرف الارادات ثم اذا
 كانت الوسيلة اليه اجل الوسائل
 وانفعها واكملها فارادتها كذلك
 فلا تخرج ارادته عن ارادة اشرف
 الغايات واردة اقرب الوسائل
 اليه وانفعها فاي علة في هذه الارادة
 وأي شيء فوقها لا خواص الوجه
 الرابع ان نقصان الشيء يكون من
 وجهين احدهما ان يوجب

فالحيلة له ان يبيعه ممن يتق به ويشهد له على ذلك بيينة عادلة ثم يبيعه بعد ذلك من
 الغاصب ويكون بين البيعين من المدة ما يعرفه الشهود ليوقتوا بذلك عند الاداء فاذا
 شهد للغاصب بالبيع في الوقت المعين جاء الذي باع منه المغصوب قبله بيئته فيحكم له
 اسبق بيئته فيرجع الغاصب على المغصوب منه بالثمن الذي دفعه اليه ويسلم العين للمغصوب
 منه وكذلك لو اقربها للمغصوب منه لرجل يتق به ثم باعها بعد ذلك للغاصب ثم جاء المقر
 له فاقام بيئته على الاقرار السابق فان قيل فلو خاف الغاصب من هذه الحيلة وقال
 للمغصوب منه استأبناك من هذه الساعة خشية هذا الصنع ولكن اؤمر من يتبعها
 منك لي فارد المغصوب منه حيلة ترجع اليه بها سلعته فالحيلة ان يبيعهما أولا ممن يتق
 به ولا يكتب في كتاب التبايع قبضه ثم يبيعهما بعد ذلك من الرجل الذي يريد شراءها
 للغاصب ويكتب في هذا الشراء الثاني قبض المشتري فانه اذا اقر وكيل الغاصب بقبض
 العين من المغصوب منه ثم جاء الرجل الذي كتب له المغصوب منه الشراء كان أولى بها
 من وكيل الغاصب لان وقت شرائه اقدم واقاراه بقبضها وتسليمها الى الرجل المشتري لها
 أولا أولى ويرجع وكييل الغاصب على المغصوب منه بالثمن الذي دفعه اليه المثال
 الخامس والسبعون اذا اقرضه مالا أو اجله لم تأجيله على أصح المذهبين وهو مذهب
 مالك وقول في مذهب أحمد والمنصوص عنه أنه لا يتأجل كما هو قول الشافعي وأبي حنيفة
 ويدل على التأجيل قوله تعالى أوفوا بالعقود وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون
 ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقوله وأوفوا بالعهد وقوله صلى
 الله تعالى عليه وسلم المسلمون عند شروطهم وقوله آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب
 واذا عاهد غدر وقوله ينصب لكل غادر لواء عند استه يوم القيامة بقدر غدرته وقوله
 لا تغدروا وقوله ان الغدر لا يصلح وقوله في صفة المنافق اذا وعد أخلف واخلف الوعد
 مما فطر الله العباد على ذمه واستقبحه وما رآه المؤمنون قبيحا فهو عند الله قبيح وعلى
 هذا فلا حاجة الى التحيل على لزوم التأجيل وعلى القول الآخر قد يحتاج الى حيلة يلزم بها
 التأجيل فالحيلة فيه أن يحيل المستقرض صاحب المال بماله الى سنة أو نحوها بقدر مدة
 التأجيل فيكون المال على المحتال عليه الى ذلك الاجل فان الحوالة تنقل الحق ولو احال
 المحال عليه صاحب المال على رجل آخر الى ذلك الاجل جازت الحوالة فان مات المحال عليه
 الاول لم يكن لصاحب المال على تركته سبيل ولا على المحال عليه الثاني المثال السادس
 والسبعون اذا رهنه دارا أو سلعة على دين وليس عنده من يشهد له على قدر الدين ويكتبه
 فالقول قول المرتهن في قدره ما لم يدع أكثر من قيمته هذا قول مالك وقال الشافعي

واو
 ضررا والثاني أن تكون له ثمرة نافعة لكن يشتغل عما هو أكمل منه وكلاهما منتف عن الارادة
 فكيف تكون ناقصة معلولة فان قيل لما كان الوقوف معهما رجوعا الى النفس وتفرقا ووقفا مع حظ المر يد كانت ناقصة قيل هذا منشأ
 الغلط وجوابه بالوجه الخامس وهو أن يقال قوله ان الارادة تفرق فان أردتم بالتفرق شهودا المر يد لارادته ولمراده رعبوديته ولمعبوده
 وللمحبته وللمحبوبه فلم قلتم ان هذا التفرق نقص وهل هذا الا عين الكمال وهل تتم العبودية الا به اذا فان من شهد عبوديته وغاب به عني معبوده

استعمال العبد بهذا الحظ بعض في حقه وهل هو هذا حال فطلبه العبد لم يعال و كان قوفه على اهل منه سبحانه سبحان العبدية وهذه اياه اشتغالا بخله أيضا فيكون ناقضا فان الكمال فان قلتم في تركه حظوظه كلها قبل لكم وترى كه هذا الخطا ايضا هو من حظوظه فانه لا يه معطلا فارغ من الارادة أصلا بل لا بد له من ارادة ومزاد وكل ارادة لكم رجوع الى الحظ فأي اشتغل به وبارادته كان وقوفه عن حظوظه فبها العبد متى يكون عبدا محضا حاله به (٢٤٢) يوضح هذا الوجه الثامن ان الحظ لا ينفك عن الارادة مادام شاعرا بنفسه و

ينفك عنه اذا غاب عنه شعوره يعارض من العوارض فالارادة من لوازم الحياة فدعوى ان الكمال في التجرد عن ادعوى باطلة مستحيلة طبعا وحسا بل الكمال في التجرد عن الارادة التي تراحم مراد المحبوب لاعتن الارادة التي توافق مراده الوجه التاسع قوله الجمع والوجود فيما يراد بالعبد لا فيما يريد الى آخره فيقال هذا على نوعين أحدهما ما يراد بالعبد من المقدور والذي يجري عليه بغير اختياره كالغنى والفقر والصحة والمرض والحياة والموت وغير ذلك فهذا لا ريب ان الكمال فناء العبد فيه عن ارادته وقوفه مع ما يراد به لا يكون له ارادة تراحم ارادة الله منه كمال الثلاثة الذين قال أحدهم أنا أحب الموت للقاء الله وقال الآخر أحب البقاء لطاعته وعبادته فقال الثالث غلطتما ولكن أنا أحب من ذلك ما يجب فان كان يجب اما تقي أحببت الموت وان كان يجب حياتي أحببت الحياة فأنا أحب ما يجب من الحياة والموت فهذا كمال منهما وأصح حالا فيما يراد بالعبد والنوع الثاني ما يراد من العبد من الاوامر والقربات فهذا ليس الكمال الا في ارادته وان فرقته فهو مجموع في تفرقه متفرق في جمعته وهذا حال الكمال من الناس

النصيحة وهذا الارشاد والتعليم الذي لو أخذ به الناس لم يضع في الاكثر حق أحدهم يتمكن المبطل من الجحود والنسيان فهذا حكمه سبحانه المتضمن لمصالح العباد في معاشه ومعادهم والمقصود انه لو لم يقبل قول المرتين على الراهن في قدر الدين لم يكن وثيقة و حافظا لدينه ولا بدلا من الكتاب والشهود فان الراهن يتمكن من أخذه منه ويقول انه رهنه منه على ثمن درهم ونحوه ومن يجعل القول قول الراهن فانه يصدق على ذلك ويقبل قوله في الرهن الربيع والضبيعة على هذا القدر فالذي نعتقه وندين الله به قول أهل المدينة فاذا أراد الرجل حفظ حقه وخاف أن يقع التحاكم عندكم كما لا يرى هذا المذهب فالحيالة في قبول قوله أن يستره المرتين على قيمته ويدفع اليه ما اتفق عليه ويشهد الراهن أن الباقي من قيمته أمانة عنده أو قرض في ذمته يطالبه به متى شاء فيتمسك كل واحد منهم ما من أخذ حقه ويأمن ظلم الآخر له والله أعلم المثال السابع والسبعون اذا كان لرجل على رجل ألف درهم وفي يده رهن بالالف فطالب صاحب الدين الغريم بالالف وقدمه الى الحساكم وقال لي على هذا ألف درهم وخاف أن يقول وله عندي رهن بالالف وهو كذا وكذا فيقول الغريم ماله على هذه الالف التي يديها ولا شيء منها وهذا الذي ادعى أنه لي رهن في يده هولي كما قال ولد كنهه ليس برهن بل وديعة أو عارية فبأخذه منه ويبطل حقه فالحيالة في أمته من ذلك أن يدعى بالالف فيسأل الحساكم المطلوب عن المال فاما أن يقربه واما أن ينكره فان أقربه وادعى ان له رهنا لزمه المال ودفع الرهن الى صاحبه أو يبيع في وفائه وان أنكره وقال ليس له شيء ولي عنده تلك العين اما الدار واما الدابة فليقل صاحب الحق للقاضي سله عن هذا الذي يدعى على أي وجه هو عندي عارية أم غصب أم وديعة أم رهن فان ادعى انه في يده على وجه الرهن حلف على ابطال دعواه وكان صادقا وان ادعى انه في يده على وجه الرهن قال القاضي سله على كم هو رهن فان أقرب بقدر الحق أقربه بالعين وطالب بحقه وان حجب بعضه حلف على نفي ما ادعاه وكان صادقا المثال الثامن والسبعون اذا باعه سلعة ولم يقبضه اياها أو آخره دارا ولم يتسلمها أو وزوجه ابنته ولم يسلمها اليه ثم ادعى عليه بالثمن والاجر أو المهر فخاف ان أنكر أن يستحلفه أو يقيم عليه البينة بجريان هذه العقود وان أقرب لزمه ما ادعى عليه به فالحيالة في تخلصه أن يقول في الجواب ان ادعيت هذا المبلغ من ثمن مبيع لم أقبضه أو اجارة دار لم يسلمها الي أو نكاح امرأة لم يسلمها الي أو كانت المرأة هي التي ادعت فقال ان ادعيت هذا المبلغ من مهر أو كسوة أو نفقة من نكاح لم تسلم الي نفسك فيه ولم تمكنيني من استيفاء المعقود عليه فانا مقرب به وان كان غير ذلك فلا اقراز وهذا جواب صحيح يتخلص به فان قيل

متفرق الارادة في الامر مجتمع على الامر فهو مجموع عليه متفرق فيه ولا يكون فعل الارادات المختلفة بارادة واحدة بالعين وانما غايتها أن تكون هنا ارادتان أحدهما ارادة واحدة للامراد المحبوب والثاني ارادات متفرقة لحقه ومحابه وما أمر به فهو وان تعددت وتكثرت فرجعها الى مراد واحد بارادة كلية وكل فعل منه ارادة جزئية محضة الوجه العاشر ان قول أبي يزيد أريد أن لا أريد تناقض بين فانه قد أريد عدم الارادة فاذا قال أريد أن لا أريد يقال له فقد أردت وأحسن من هذا أن يكون الجواب أريد ما تريد

لأنه أراد إذا كان لا بد من إرادة ففرق بين الإرادتين إرادة سلب الإرادة وإرادة موافقة المحبوب في مراده والله أعلم الوجه الحاشي عشرانه
 فسر الإرادة بتجريد التصديق والنية والجد في الطلب وهذا هو عين كمال العبد وهو متضمن للصدق والاتصال والقيام بالعبودية فأى
 نقص في تجريد التصديق هو تخليصه من كل شائبة نفسانية أو طبيعية وتجريد المراد المحبوب وحده والجد في طلبه وطلب مرضاته وجزم
 النية وهو أن لا يعثر به أوقفة ولا تأخير وهذا الأمر هو غاية منازل الصديقين (٢٤٣) وصديقية العبد بحسب رسوخه في هذا

المقام وكما ازداد قربه وعلام مقامه
 قوى عزمه وتجرد صدقه فالصدق
 لا نهاية لطلبه ولا قنور لقصد
 بل قومه أتم وطلبه أكمل ونيته
 أحزم قال تعالى وأعبد ربك حتى
 يأتيك اليقين واليقين هنا الموت
 باتفاق الاسلام بخاءه صلى الله
 عليه وسلم إذا جاءه وإرادته وقصد
 ونيته في الذروة العليا ونهاية
 كمالها وتماها فأن العلة في هذه
 الإرادة ولكن العلة والنقص في
 الإرادة التي يكون مصدرها
 النفس والهوى وغايتها نيل حظ
 المريد من محبوبه وإن كان
 المحبوب يريد ذلك لكن غيره أحب
 إليه منه وهو أن يكون مراده
 محض حق محبوبه وحصول مرضاته
 فأنيا عن حظه هو من محبوبه بل
 قد صار حظه منه نفس حقه
 ومراده فهذه هي الإرادة والمحبة
 التي لا علة فيها ولا نقص نسأل الله
 تعالى أن يوفق عباده ويحيينا ولو
 بنفس منها كما أن بتعليمها ومعرفتها
 أنه جواد كريم الوجه الثاني عشر
 أنه قال بعد هذا فصحة الإرادة بذل
 الوسع واستفراغ الطاقة مع ترك
 الاختيار والسكون إلى مجاري
 الأقدار فيكون كالميت بين يدي
 الغاسل يقبله كيف يشاء فإن هذا
 من قوله وذلك في طريق الخواص
 نقص وتفرق وهل يكون بذل
 الوسع واستفراغ الطاقة الامع تمام

فهذا تعليق للاقرار بالشرط والاقرار لا يصح تعليقه كما لو قال إن شاء الله أو إن شاء زيد
 فله على ألف قيل يصح تعليق الاقرار بالشرط في الجملة كقوله إذا جاء رأس الشهر فله
 على ألف فهذا اقرار صحيح ولا يلزمه قبل مجيء الشهر وكذا لو قال إن شهد فلان على بما
 ادعاه صدقته صح التعليق فإذا شهد به عليه فلان كان مقرابه ولا فرق بين تقديم الشرط
 وتأخيره كما في تعليق الطلاق والعتاق والخلع وفيه وجه آخر أنه إن أخر الشرط لم ينفعه
 وكان اقرارا ناجزا وهذا ضعيف جدا فإن الكلام بآخره ولو بطل الشرط الملحق به لبطل
 الاستثناء والبدل والصفة فإن ذلك يغير الكلام ويخرجه من العموم إلى الخصوص
 والشرط يخرجه من الإطلاق إلى التقييد فهو أولى بالحكمة وقد جاء تأخير الشرط في
 القرآن فيما هو أبلغ من الاقرار كقوله تعالى كما عنت به شعيب أنه قال لقومه قد
 اقترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم وقد وافق صاحب هذا الوجه على أنه قال له على
 ألف درهم إذا جاء رأس الشهر أنه يصح وجه واحد وهذا يبطل تعليقه بأن الحاق الشرط
 بعد الخبر كالرجوع عن الاقرار وعلى هذا فلو قال له على ألف مؤجل صح الاقرار ولزمه
 الألف مؤجلا وقيل القول قول خصمه في حلولة وشبهة هذا أنه مقر بالدين مدع لحلوله
 وهذا ظاهر البطلان فإنه إنما أقرب به على هذه الصفة كما لو وصفها بنقد غير النقد الغالب
 أو استثنى منها شيئا وكذا لو قال له على ألف من ثمن مبيع لم أقبضه أو أجرة عن دار لم أسلمها
 أو قال هلك قبل التمكن من قبضه على أصح الوجهين لأنه إنما أقرب به على هذه الصفة
 فلا يجوز الزامه به مطلقا وكذا لو قال كان له على ألف فقضيته لم يلزمه لأنه إنما أقرب به في
 الماضي لا في الآن هذا منصوص أحد وليس الكلام بمتناقض في نفسه فيكون بمنزلة
 قوله له على ألف لا يلزمني والفرق بين الكلامين أظهر من أن يحتاج إلى بيان وعن أحد
 رواية أخرى أنه مقر بالحق مدع لقضائه فلا يقبل منه الإيمنة وهذا قول الأئمة الثلاثة
 وعنه رواية ثالثة أن هذا ليس بجواب صحيح فيطالب برد الجواب وعلى هذا فإذا قال له
 على ألف قضيته أياه ففيه ثلاث روايات منصوصات أحدها أنه غير مقر كما لو قال كان له
 على والثانية أنه مقر مدع للقضاء فلا يقبل منه الإيمنة والثالثة أنه لا يسمع منه دعوى
 القضاء ولو أقام به بينة بل يكون مكذبا لها وعلى هذا إذا قال كان له على ولم يزد على هذا
 فهو مقر وخرج أنه غير مقر من نصه على أنه إذا قال كان له على وقضيته أنه غير مقر وهو
 تخريج في غاية الصحة فإن أحد لم يجعله غير مقر من قوله وقضيته فإن هذا دعوى منه
 للقضاء وإنما جعله كذلك من جهة أنه أخبر عن الماضي لا عن الحال فلا يلزم بكونه في ذمته
 في الحال وهو لم يقر به والمقصود أن المدعى عليه إذا كان مظلوما فالحيطة في تخلصه أن

الإرادة وإنما الذي يفرض له النقص من الإرادة فوعان أحدهما إرادة مصدرها طلب الحظ والثاني اختياره فيما يفعل به بغير اختياره
 فمن هاتين الإرادتين ينبغى القضاء وفيهما يكون النقص فالكمال ترك الاختيار فيهما والسكون إلى مراد المحبوب وبوجهه في الأولى وإلى مجاري
 أقداره وحكمه في الثانية فيكون في الأولى حيا فعلا منازعا لقواطعه عن مراد محبوبه وفي الثانية كالميت بين يدي الغاسل يقبله كيف يشاء
 وبهذا التفصيل ينكشف سر هذه المسألة ويحصل التمييز بين محض العبودية وحظ النفس والله الموفق للصواب فصل المثال الثاني

الزهد قال أبو العباس هو العوام أيضا لأنه حبس النفس عن المذوذات وأما كها عن قسور الشهوات ومخالفة دواعي الهوى وترك ما لا ينفع من الأشياء وهذا نقص في طريق الخاصة لأنه تعظيم الدنيا واحتباس عن انتقادها وتعذيب الظاهر بتركها مع تعلق الباطن بها والميل بالدينايين الرجوع إلى ذاتك وتضييع الوقت في منازعة نفسك وشهو دجنسك وبقائك معك ألا ترى إلى من أعطاه الله الدنيا بخذا فبره كيف قال هذا عطاؤا فامن أو أمسك بغير (٢٤٤) حساب وذلك حيث عافى باطنه من شهودها وظاهره من التعلق بها فالزهد صرف

الرغبة إليه وتعلق الهممة به والاستغال به عن كل شيء يشتغل عنه ليتولى هو وحسب هذه الأسباب عندك كما قيل إن بعض المريدين سأل بعض المشايخ فقال أيها الشيخ بأي شيء تدفع ابليس إذا قصدك بالوسوسة فقال الشيخ انني لا أعرف ابليس فأحتاج إلى دفعه نحن قوم مرفناهم منا إليه فكنا نأما دونه وكما قيل تسترت عن دهرى بظل جناحه فعني ترى دهرى وليس يراني فلوتسأل الأيام ما اسمي مادوت وأين مكاني ما عرفن مكاني فيقال الكلام على هذا من وجوه أحدها أن جعل الزهد للعوام لما ذكره انما يتم إذا كان الزهد ملازما للزعة النفس ومجاذبتها لدواعي الشهوة والهوى وحينئذ فيكون قلبه مشغولا بتلك الدواعي والجواذب ونفسه تطالبه بها وزهده يأمره باجتنابها ولا ريب أن فوق هذا مقاما أعلى منه وهو طمأنينة نفسه وسكونها إلى محبوبها وانجذاب دواعيها إلى محابها ومرضاة وهذا الخواص من المؤمنين ولكن هذه المنازعة غير لازمة للزهد وإن كان لابد منها في حكم الطبيعة لتحقيق الابتلاء والامتحان وليتحقق ترك العبد خطه وهو له لربه إشارته على هواه ونفسه الثاني أنه ولو كانت هذه

يقول إن ادعيت كذا من جهة كذا وكذا فأنما غير مقرب به وإن ادعيت من جهة كذا وكذا فأنما مقرب به كان جوابا صحيحا ولم يكن مقرا على الإطلاق المثال التاسع والسبعون قال أصحابنا لا يملك البائع حبس المبيع على قبض ثمنه بل يجبر على تسليمه إلى المشتري ثم إن كان الثمن معيناً اقتساحنا في المبتدى بالتسليم جعل بينهما عدل يقبض منهما ويسلم اليهما وإن كان ديناً أجبر البائع على التسليم ثم يجبر المشتري على دفع الثمن فإن كان ماله غائباً عن المجلس جبر عليه في ماله كله حتى يسلم الثمن وإن كان غائباً عن البلد فوق مسافة القصر ثبت للبائع الفسخ وإن كان دونها فهل يجبر عليه أو يثبت للبائع الفسخ على وجهين وإن كان المشتري معسراً فللبائع الفسخ والرجوع في عين ماله هذا منصوص أحمد والشافعي ولا شافعية وجه أنه تباع السلعة ويقضى دينه من ثمنها فإن فضل له فضل أخذه وإن فضل عليه شيء استقر في ذمته والصحيح أن البائع يملك حبس السلعة على الثمن حتى يقبضه هذا هو موجب العدل والافق تمكين المشتري من القبض قبل الاقباض إضراراً بالبائع فإنه قد يتلف المبيع بأن يكون طعاماً أو شراباً فيستهلكه ويتعذر أو يتعسر عليه مطالبته بالثمن فيضربه ولا يزال ضرره إلا بحبس المبيع على ثمنه وعلى هذا لو دفع الثمن الأدرهما منه فله حبس المبيع كله على باقي الثمن كما يقول في الرهن وفيه قول آخر أنه يملك أن يتسلم من المبيع بقدر ما دفع من الثمن لأن كل جزء من المبيع في مقابلة كل جزء من أجزاء الثمن فإذا سلم بعض الثمن ملك وتسلم ما يقابله والفرق بينه وبين الرهن أن الرهن ليس بعوض من الدين وإنما هو وثيقة فذلك حبسه إلى أن يستوفي جميع الدين والاول هو الصحيح لأنه إنما رضى باخراج المبيع من ملكه إذا سلم له جميع الثمن ولم يرض باخراجه ولا اخراج شيء منه ببعض الثمن فإذا خاف البائع أن يجبر على التسليم ثم يحال على تقاضي المشتري فالخيلة له في الأمن من ذلك أن يبيعه العين بشرط أن يرتبها على ثمنها ويجوز شرط الرهن والضمين في عقد البيع ويصح رهنه قبل قبضه على ثمنه في أصح الوجهين كما يصح رهنه قبل القبض بدين آخر غير ثمنه ومن غير البائع بل رهنه على ثمنه أولى فإنه يملك حبسه على الثمن بدون الرهن كما تقدم فلان يصح حبسه على الثمن رهنأولى وأخرى وأيضاً فإذا جاز التصرف فيه بالرهن من الاجنبي قبل القبض بخوازه من البائع أولى لأن المشتري يملك من التصرف مع البائع قبل القبض بالاقالة وغيرهما لا يملكه مع الاجنبي ومن منع رهنه على ثمنه قبل قبضه لزمه أن يمنع رهنه على غير الثمن أو من الاجنبي فإن قيل الفرق بينهما أنه قبل القبض عرضه للتلف فيكون من ضمان البائع وكونه رهنًا يقتضي أن يكون من ضمان رهنه فتتافى الأمران حيث يكون مضموناً له

ومضمونا

المنازعة وحبس النفس عن المذوذات من لوازم الزهد لم يكن فيها نقص ولا علة فانها من لوازم الطبيعة

وأحكام الجبلة وهي كالجوع والعطش والام والتعب فحبس النفس عن اجابة دواعيها إشارته ومرضاته عليها لا يكون نقصاً ولا مستلزماً لنقص وقد اختلف أرباب السالك هنا في هذه المسألة وهي أيهما أفضل من له داعية وشهوة وهو يحبسه الله ولا يطيعها حبالة وخيائه منه وخوفاً ومن لا داعية له تنازعه بل نفسه خالية من تلك الدواعي والشهوة قد طمأننت إلى ربه واستغلت به عن غيره وامتلأت بحبه واداته

فليس فيها موضع لإرادة غيره ولا حجة فربحت طائفة الأول وقال هذا يدل على قوة تعلقه وشدة محبته فهو يعاصي دواعي الطبع والشهوة ويقهرها سلطان محبته وإرادته وخوفه من الله وهذا يدل على تمكنه من نفسه وتمكن حاله من الله وغلبة داعي الحق عنده على داعي الطبع والنفس قالوا أيضا أنه مريد في حاله وإيمانه بهذا الأثر والترك مع حضور داعي الفعل عنده ومريد بمجاهدة عدوه الباطن ونفسه وهو أهله كما يكون له مريد بمجاهدة عدوه الظاهر قالوا والذوق والوجد يشهدان يده من الحب (٢٤٥) والانس والسرور والغريخ مريد به عند إثارة

على دواعي الهوى والنفس

والمطمئن الذي ليس فيه هذا الداعي

ليس له مريد من هذه الجهة وإن

كان مريده من جهة أخرى

فهو مشترك بينهما ويختص هذا

بمريده من الأثر والمجاهدة قالوا

وأيضا فهو مريد على هذه الدواعي

والأرادات وذلك معاني منها وقد

جرت سنة الله في المؤمنين من عباده

أن يتبليهم على حسب إيمانهم فمن

ازداد إيمانه زيد في بلائه كما ثبت

عن النبي أنه قال يتبلى المرء على

حسب دينه فان كان في دينه

صلابة شدد عليه البلاء وإن كان في

دينه رقة خفف عنه البلاء والمراد

بالدين هنا الإيمان الذي يثبت عند

نوازل البلاء فان المؤمن يتبلى على

قدر ما يحمله إيمانه من وارد البلاء

قالوا فالبلاء بمنزلة دواعي النفس

والطبع من أشد البلاء فانه لا يصير

عليه إلا الصديقون وأما البلاء

الذي يجري على العبد بغير اختياره

كالمرض والجوع والعطش ونحوها

فالصبر عليه لا يتوقف على الإيمان بل

يصبر عليه البر والفاجر لا سيما إذا

علم أنه لا معول له إلا الصبر فانه إن

لم يصبر اختار الصبر اضطرارا ولهذا

كان بين ابتلاء يوسف الصديق لما

فعل به أخوته من الأذى والالقاء

في الحب وبيعه ببيع العبيد

والتفريق بينه وبين أبيه وابتلائه

بمرأته المرأة وهو شاب عذب

غريب بمنزلة العبد لها وهي الداعية إلى ذلك فرق عظيم لا يعرفه إلا من عرف مراتب البلاء فان السبب دافع إلى الشهوة والشباب قد يستحي

من أهله ومعارفه من قضاء وطره فاذا صار في دار الغربة زال ذلك الاستحياء والاحتشام وإذا كان عزبا كان أشد لشهوته وإذا كانت

المرأة هي الطالبة كان أشد وإذا كانت جميلة كان أعظم فان كانت ذات منصب كان أقوى في الشهوة فان كان ذلك في دارها وتحت

حكمها بحيث لا تخاف الفضيحة ولا الشهرة كان أبلغ فان استوثقت بتغليق الأبواب والاحتفاظ من الداخل كان أقوى أيضا للطلب فان كان

ومضمونا عليه من جهة واحدة وهذا بخلاف رهنه من أجنبي قبل القبض فانه يكون مضمونا عليه للاجتنبي ومضمونا له من البائع ولا تنافي بين أن يكون مضمونا له لشخص ومضمونا عليه لغيره كالعين المؤجرة إذا أجرة المستأجر صارت المنافع مضمونة عليه للمستأجر الثاني ومضمونة له من المؤجر الأول وكذلك الثمار إذا بدأ صلاحها جاز للمشتري بيعها وهي مضمونة له على البائع الأول ومضمونة عليه للمشتري الثاني قيل هذا الفرق الذي بني عليه هذا القول ممنوع ولكن يقال أي محذور في ذلك وإن يكون مضمونا له وعليه وقولكم إن ذلك من جهة واحدة ليس كذلك فانه مضمون له من جهة كونه مشتريا فهو من ضمان البائع حتى يمكنه من قبضه ومضمونا عليه من جهة كونه راهنا فاذا تلف تلف من ضمانه حتى لو اتخذت الجهة لم يكن في ذلك محذور بحيث يكون مضمونا له وعليه من جهة واحدة كما قلتم انه يجوز للمستأجر اجارة ما استأجره لمؤجره فتكون المنافع مضمونة عليه وله فأى محذور في ذلك فان قيل فاذا تلف هذا الرهن فمن ضمان من يكون فالبائع يقول للمشتري تلف من ضمانك لانه رهن والمشتري يقول تلف من ضمانك لانه مبيع لم يقبض وليس أحدهما بترجيح جانبه أولى من الآخر قيل بل يكون تلفه من ضمان البائع لان ضمانه أسبق من ضمان الرهن لانه لما باعه كان من ضمانه حتى يسلمه فحسبه على ثمنه لا يسقط عنه ضمانه كما لو حبسه من غير ارتهاه فارتهاه أياه لم يسقط عنه مالزمه بعقد البيع من التسليم فانه انما احتاط لنفسه بعقد الرهن والراهن لم يتعوض عن الرهن بدين يكون الرهن في مقابله فاذا تلف كان قد انتفع بالدين الذي أخذه في مقابلة الرهن فان أراد الحيلة في تصحيح الرهن والوثيقة وإن لا يعرضه للبطلان فالحيلة له أن يقبضه من البائع ثم يرهنه أياه على ثمنه بعد قبضه فيصح الرهن ولا يتو إلى هناك ضمانا فاذا تلف بعد ذلك تلف من ضمان المشتري ولا يسقط الثمن عنه فان خاف البائع أن يغيب المشتري أو يؤخر فكذلك الرهن كتب كتابا وأشهد فيه شهودا انه ان مضى وقت كذا وكذا ولم يقتك الرهن فقد أذن له في بيعه وقبض دينه من ثمنه وما بقي منه فهو أمانة في يده فان خاف أن يبطل هذه الكالة من يرى أنه لا يصح تعليقها بالشروط كتب في الكتاب أنه قد وكله الآن ويعلق تصرفه فيه بالبيع بمجيء الوقت فيعلق التصرف وينجز التوكيل فان خاف أن يعزله الموكل فلا ينفذ تصرفه فيه فالحيلة له أن يوكله وكالة دورية عند من يرى ذلك فيقول وكلنا عزله فقد وكلته وإن شاء أن يقول وكلته وكالة لا تقبل العزل وإن شاء أن يقول على أنى متى عزله فلاحق لي عنده ولا دعوى وما أدعيه عليه من جهة كذا وكذا فدعوى باطلة والله أعلم المثال

غريب بمنزلة العبد لها وهي الداعية إلى ذلك فرق عظيم لا يعرفه إلا من عرف مراتب البلاء فان السبب دافع إلى الشهوة والشباب قد يستحي من أهله ومعارفه من قضاء وطره فاذا صار في دار الغربة زال ذلك الاستحياء والاحتشام وإذا كان عزبا كان أشد لشهوته وإذا كانت المرأة هي الطالبة كان أشد وإذا كانت جميلة كان أعظم فان كانت ذات منصب كان أقوى في الشهوة فان كان ذلك في دارها وتحت حكمها بحيث لا تخاف الفضيحة ولا الشهرة كان أبلغ فان استوثقت بتغليق الأبواب والاحتفاظ من الداخل كان أقوى أيضا للطلب فان كان

الرجل من أجلها وهي كماله عليه السلام مرة الناهية كان أبلغ في الداعي فإذا كانت المرأة شديدة العشق والمحبة للرجل قد امتلأ قلبه من حبه فهذا الابتلاء الذي صبر معه مثل الكريم ابن الكريم ابن الكريم صلوات الله عليهم أجمعين ولا ريب أن هذا الابتلاء أعظم من الابتلاء الأول بل هو من جنس ابتلاء الخليل يذبح ولده إذ كلاهما ابتلاء بمخالفة الطبع ودواعي النفس والشهوة وسفارقة حكم طبعه وهذا بخلاف البلوى التي أصابت ذا النون (٢٤٦) والتي أصابت أيوب قالوا وأيضا فان هذه هي المكنة التي من أجلها كان

صالحو البشر أفضل من الملائكة لان الملائكة عبادتهم بريئة عن شوائب دواعي النفس والشهوات البشرية فهي صادرة عن غير معارضة ولا مانع ولا عائق وهي كائنات للنفس للحى وأما عبادات البشر من زعجات النفوس وقمع الشهوات ومخالفة دواعي الطبع فكانت أكمل ولهذا كان أكثر الناس على تفضيلهم على الملائكة لهذا المعنى ولغيره فن لم يخلق له تلك الدواعي والشهوات فهو بمنزلة الملائكة ومن خلقت له وأعانه الله على دفعها وقهرها وعصيانها كان أكمل وأفضل قالوا وأيضا فان حقيقة المحبة اثار المحبوب ومرضاته على ما سواه قالوا وكيف يصح الا يثار من لا تنازعه نفسه وطبعه الى غير المحبوب قالوا وليس العجب من قاب حال عن الشهوات والارادات قدماءت دواعي طبعه وشهوته اذا كف على محبوبه ومعبوده واطمان اليه واجتمعت همته وانما العجب من قلب قد ابتلى بما ابتلى به من الهوى والشهوة ودواعي الطبيعة مع قوة سلطانها وغلبتها وضعفه وكثرة الجيوش التي تغير على قلبه كل وقت اذا أثر به ومرضاته على هواه وشهوته ودواعي طبعه فهو هارب الخربه من بين تلك الجيوش وعما كف عليه في تلك الزعازع

الثمانون اذا ادعت عليه المرأة أنه لم ينفق عليها ولم يكسها مائة مقامها معه أو سنين كثيرة والحس والعرف يكذبها لم يحل للحاكم أن يسمع دعواها ولا يطاق اليه برد الجواب فان الدعوى اذا ردها الحس والعادة المألوفة كانت كاذبة وفي الصحيح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من ادعى ما ليس له فليس منا وليتبعوا مقعده من النار فلا يجوز لاحداكم ولا غيره أن يساعد من ادعى ما يشهد الحس والعرف والعادة أنه ليس له وان دعواه كاذبة ففي سماع دعواه واحضاره المدعى عليه واحلافه أعظم مساعدة ومعاونة على ما يكذب به الحس والعادة ثم كيف يسع الحاكم أن يقبل قول المرأة أنها هي التي كانت تنفق على نفسها وتكسو نفسها هذه المدة كلها مع شهادة العرف والعادة المطردة بكذبها ولا يقبل قول الزوج أنه هو الذي كان ينفق عليها ويكسوها مع شهادة العرف والعادة له ومشاهدة الجيران وغيرهم أنه كل وقت يدخل الى بيته الطعام والشراب والغا كهة وغير ذلك فكيف يكذب من معه مثل هذه الشهادة ويقبل قول من يكذب دعواه ذلك وكيف يمكن الزوج أن يتخلص من مثل هذا البلاء الطويل والخطب الجليل الا بان يشهد كل يوم بكرة وعشية شاهدي عدل على الانفاق وعلى الكسوة أو يفرض لها كل شهر دراهم معلومة يقبضها ياها باسهاد ثم اما أن يمكنها تخرج من بيته كل وقت تشتري لها ما يقوم بمصالحها أو يتصدى هو لخدمتها وشراء حوائجها فيكون هو العاني الاسير المالك وهي المالك الحاكم عليه وكل هذا ضد ما قصد الشارع من النكاح من اللفة والمودة والمعاشرة بالمعروف فان هذه المعاشرة من أنكر المعاشرة وأبعد ما من المعروف ثم من العجب أنها اذا ادعت الكسوة والنفقة لمدة مقامها عنده فقال الزوج للحاكم سلها من أين كانت تأكل وتشرب وتلبس فيقول الحاكم لا يلزمها ذلك فيا لله العجب اذا كانت غير معروفة بالدخول والخروج ولا يمكن الزوج أحد ايدخل عليها وهي في منزله عدد سنين تأكل وتشرب وتلبس كيف لا يسألها الحاكم من الذي كان يقوم لك بذلك ومتى سأل الزوج سؤالها وجب عليه ذلك ومتى تركه كان تاركا للحق فان سمعت أجنبيا غير الزوج كلفها الحاكم البينة على ذلك وان قالت أنا الذي كنت أطعم نفسي وأكسوها في هذه المدة كان كذبها معلوما ولم يقبل قولها فان النفقة والكسوة واجبان على الزوج وهي تدعى أنها هي التي قامت عنه بهذا الواجب وأدته من مالها وهو يدعى أنه هو الذي فعل هذا الواجب وقام به وأسقطه عن نفسه ومعه الظاهر والاصل أما الظاهر فلا يمكن عاقلا أن يكافيه بل هو ظاهر ظهور راقري بيا من القطع بل يقطع به في حق أكثر الناس وأما الاصل فهو أيضا من جانب الزوج فانها قد اتفقت على القيام بواجب حقها وهي تضيف ذلك الى نفسها أو الى

اجنبى
والاهوية التي تغشى على الاسماع والابصار والافتدة يتحمل منها لاجل محبوبه ما لا تحمله الجبال الراسيات قالوا وأيضا فهى النفس عن الهوى عبودية خاصة لها تأثير خاص وانما يحصل اذا كان ثم ما ينهى عنه النفس قالوا وأيضا فالهوى عدو الانسان فاذا قهر عدوه وصارت تحت قبضته وسلطانه كان أقوى وأكمل ممن لا عدوله يقهره قالوا ولهذا كان حال النبي صلى الله عليه وسلم في قهره قهره حتى انتقاد وأسلم له فلم يكن يأمره الا بخيرا كمل من حال عمر حيث كان الشيطان اذا رآه يفر منه وكان اذا سلك الخسالك غير خفه

وهذا خرج الجواب عن السؤال المشهور وهو كيف لا يقف الشيطان لعمر بل يفر منه ومع هذا قد تغلبت على النبي وتعرض له وهو في الصلاة وأراد أن يقطع عليه صلته ومعالم حال الرسول أكمل وأقوى والجواب ما ذكرناه أن شيطان عمر كان يفر منه فلا يقدر أحدهما على قهر صاحبه وأما الشيطان الذي تعرض النبي فمما أخذوا أسر وجعله في قبضته كالأسير وأين من يهرب منه عدوه فلا يظفر به إلى من يظفر به عدوه في أسرته وتحت يده وقبضته فهذا ونحوه مما احتج به أرباب هذا (٢٤٧) القول وأخرج أرباب القول الثاني وهم

الذين رجحوا من المنازعة في طابعه ولا هو إلى يغالبه بأن قالوا كيف تستوي النفس المطمئنة إلى ربها العاكفة على حبه التي لا منازعة فيها أصلاً ولا داعية تدعوها إلى الأعراض عنه والنفس المشغولة بمحاربة هواها ودواعيها وجوانبها قالوا أيضاً في الزمن الذي يشتغل هذا بنفسه ومحاربة هواه وطبعه يكون صاحب النفس المطمئنة قد قطع مراحل من سيره وفارق يقرب فأن صاحب المحاربة والمنازعة قالوا وهذا كماله كان رجلاً من مسافرين في طريق فطلع على أحدهما فاطع اشتغل بدفعه عن نفسه ومحاربته لئلا يتمكن من سيره والاخر سائر لم يتعرض له فاطع بل هو على جادة سيره فان هذا يقطع من المسافة أكثر مما يقطع الأول ويقرب إلى الغاية أكثر من قربه قالوا أيضاً فان للقلب قوة يسير بها فإذا صرف تلك القوة في دفع العوارض والدواعي القاطعة له عن السير اشتغل قلبه بدفعها عن السير في زمن المدافعة قالوا ولأن المقصود بالقصد الأول إنما هو السير إلى الله والاشتغال بدفع العوارض مقصود لغيره والاشتغال بالمقصود لنفسه أولى وأفضل من الاشتغال بالوسيلة قالوا أيضاً فالعوارض المانعة للقلب من سيره هي من باب المرض

أجنبي وهو يدعي أنه هو الذي قام بهذا الواجب فقدا تفقأ على وصول النفقة والكسوة إليها وهي تقول كان ذلك بطريق البذل والنيابة عنك وهو يقول لم يكن بطريق النيابة بل بطريق الاصل وهذا بخلاف ما إذا لم يعلم وصول الحق إلى مستحقه كالديون والاعيان المضمونة فان قبول قول المنكر متوجه ومعه الاصل وتطيره أن يعترف بقضاء الدين ووصوله اليه ثم ينكر أن يكون وصل اليه من جهة من عليه الدين فيقول وصل إلى الدين الذي لي لكن ليس من جهتك بل غيرك أداه عنك فهل يقبل قوله ههنا أحد ويقال الاصل بقاء الدين في ذمته وهذا نظير مسألة الانفاق سواء بسواء فانها مقررة بوصول النفقة إليها ولو أنكرتها الكذب بالحس ومدة عية أن وصول ذلك إلى لم يكن من جهتك فدعواها تخالف الاصل والظاهر جميعاً ولهذا لا يقبلها مالك وفقهاء أهل المدينة وقولهم هو الصواب والحق الذي ندين الله به ولا نعتقد سواء وأي قبس أعظم من دعوى امرأة على الزوج ترك النفقة والكسوة سنتين سنة أو أكثر وهي لا تدخل ولا تخرج ولا يمكنها تعيش عيش الملائكة فيطالب الزوج بنفقة جميع المدة التي ادعت ترك الانفاق فيها وقد تستغرق جميع ماله وداره ونيابه ودوابه فيؤخذ ذلك كله منه ويحبس على الباقي ويجعل ديناً مستقراً في ذمته تطالبه به متى شئت وهي تعلم كذب دعواها وإياها يعلم ذلك وجيرانها والله وملائكته والذي يساعدها ويخاصم عنها ولما علم فقهاء العراق كآبي حنيفة وأصحابه ما في ذلك من الشر والفساد والضرر الذي لا تأتي به شريعة أسقطوا النفقة والكسوة عن الزوج بمضي الزمان فلم يسمعوا دعوى المرأة بذلك كما يقوله منازعوهم في نفقة القريب فتنفستوا الخناق عن الأزواج بهذا القول وأشموهم رائحة الحياة ونفستوا عنهم بعض الكرب ولقد أقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد أن أرسله الله تعالى إلى الناس ثلاث عشرة سنة بمكة وعشر بالمدينة فألزم زوجاً قط بنفقة وكسوة ماضية ولا ادعتهم امرأة وكذلك خلفاؤه الراشدون من بعده وكذلك عصر الصحابة جميعهم وعصر التابعين ولا حبس على عهده وعهد أصحابه وتابعيهم رجل واحد على ذلك ولا على صداق امرأته مع صيانة نسايتهم ولزومهم بيوتهم وعدم تبرجهم وتزينهم وخروجهم في الأسواق والطرفات والأزواج في الحبوس وهن مسيبات يخرجن ويذهبن حيث أردن فوالله لو رأى هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لشق عليه غاية المشقة ولعظم عليه وعز عليه ولو كان إلى دفعه وانكاره أسرع منه إلى غيره وبالحجة فالدعوى إذا كانت مما تردها العادة والعرف والظاهر لم يجز سماعها ومن ههنا قال أصحاب مالك إذا كان رجل حائراً لداره متصرفاً فيهم مدة السنين الطويلة بالبناء والهدم والاجارة والعمارة

واجتماع القلب على الله وطماننته به وسكونه اليه بلامنازع ولا جاذب ولا معارض هو صحته وحياته ونعيمه فكيف يكون القلب الذي يتعرض له مرض وهو مشغول بدوائه أفضل من القلب الذي لاداءه ولا علة قالوا وأيضاً فهذه الدواعي والميول والارادات التي في القلب تقتضي جذبها وتعويقه عن وجه سيره وما فيه من داعي المحبة والايمان يقتضي جذبها عن طريقها فتعارض الجوانب فان لم توقفه عوقه ولا بدقاً من السير بلامعوق من السير مع المعوق قالوا أيضاً فالذي يسير العبد بأذن ربه إنما هو همته والهمة إذا علمت وارتفعت لم تلحقها القواطع

ويعجز عن الخروج من الجوارح والكراسر وانما الحق الاكف والدواعي والارادات الهمة النازلة فاما اذا علمت فلا تلحقها الاكف
قالوا ايضا فالحس والوجوه شاهد بان قلب المحب متى خلا من غير المحبوب واجتمعت شؤنه كلها على محبوبة ولم يبق فيه التفات الى غيره
كان اكمل محبة من القلب الملتفت الى (٢٤٨) الرقيب المقيم بحاربتهم ومدافعهم والهرب منهم والتواري عنهم قالوا فكم بين محب

يجتاز على الرقيب بطرق من هيئته
وخشيته ولا يرفع أحدهم رأسه
اليه وبين محب اذا اجتاز بالرقباء
هاشوا عليه كالزنابير أو كالكلاب
فاشتغل بدفعهم وحراهم أو جدي
الهرب منهم فكيف يسوى هذا
بهذا أم كيف يفضل عليه مع هذا
التباين قالوا وايضا فالمحبة الخالصة
الصادقة حقيقة انها نار تحرق
من القلب ماسوى مراد المحبوب
واذا حترق ماسوى مراده عدم
وذهب أثره فاذا بقي في القلب شيء
من سوى مراده لم تكن المحبة تامة
ولا صادقة بل هي محبة مشوبة
بغيرها فالمحب الصادق ليس في
قلبه سوى مراد محبوه حتى ينارعه
ويدافعه والاخر في قلبه بقية
لغير المحبوب فهو جاهد على اخراجها
واعدامها قالوا وايضا فالواردات
الالهية ترد على القلوب على قدر
استعدادها وقبولها فاذا صادفت
القلب خاليا فارغا من العوارض
والمنازعات ودواعي الطبع والهوى
ملائة على قدر فراغه واذا امتلأ
منها لم يبق لاصدادها واعدائها
فيه مسالك واذا صادفت فيه موصفا
مشغولا بغير من الاختيار لم يساكن
ذلك الموضع فيدخل الضد والعدو
من تلك الناحية كما قال القائل
لا كان من لسواك فيه بقية
يجد السبيل بها الى العذل
وقال

وينسبها الى نفسه ويضيفها الى ملكه وانسان حاضر يراه ويشاهد افعاله فيها طول هذه
المدة وهو مع ذلك لا يعارضه فيها ولا يذكر أن له فيها حق ولا مانع يمنعه من مطالبتها من
خوف سلطان أو نحو ذلك من الضرر والممانع من المطالبة بالحق ولا بينه وبين المتصرف
في الدار قرابة ولا شركة في ميراث وما أشبه ذلك مما يتسامح به القرابات وذوو الصهر بينهم
في اضافة أحدهم أموال الشركة الى نفسه بل كان عريا عن ذلك كله ثم جاء بعد طول هذه
المدة يدعي لنفسه ويرغم أنها له ويريد أن يقيم بذلك بينة فدعواه غير مسموعة أصلا
فضلا عن بينة وتقر الدار بيد حائرها قالوا لان كل دعوى ينفيها العرف وتكذيبها العادة
فانها مرفوضة غير مسموعة قال تعالى وأمر بالعرف وأوجب الشريعة الرجوع اليه عند
الاختلاف في الدعاوى وغيرها قلت ومما يدل على ذلك أن الظن المستفاد من هذا
الظاهر أقوى بكثير من الظن المستفاد من شاهدين أو شاهد ويمين أو مجرد النكول أو الرد
وايضا فان البينة على المدعي والبيئة هي كل ما يبين الحق والعرف والعادة والظاهر القوي
الذي ان لم يقطع به فهو أقرب الى القطع يدل على صدق الزوج وكذب المرأة في امساكها
عن كسوتها والانفاق عليها مدة سنين متطاولة ولا يدخل عليها أحد ولا هي ممن تخرج
تستري لها مائتا كل وتلبس فالشريعة جاءت بما يعرف لا بما ينكر وقد أخبر سبحانه أن
للزوجة مثل الذي عليها بالمعروف وليس من المعروف الزام الزوج بنفقة ستين سنة
وكسوتها واجتياح ماله كله وسلبه نعمة الله عليه وجعله مسكينا اذا متر به وجعله أسيرا لها
ينافي ما يرغب به بل هذا من انكر المنكر وعما يراه المسلمون بل وغير المسلمين قبيحا وايضا فالرجل
له ولاية الانفاق على زوجته كماله ولاية حبسها ومنعها من الخروج من بيته فالشارع جعل
اليه ذلك وأمره أن يقوم على المرأة ولا يؤتمرها ماله بل يرزقها ويكسوها فيه وجعلها الله
سجانه في ذلك بمنزلة الصغير والمجنون مع وليه كما قال تعالى ولا تؤنوا السفهاء
أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها وكسوهم قال ابن عباس لا تعد الى
مالك الذي خولك الله وجعله لك معيشة فتعطيه امرأتك وبنيت فيكونوا هم الذين
يقومون عليك في كسوتهم ورزقهم ومؤنتهم فالسفهاء هم النساء والصبيان وقد
جعل الله سبحانه الأزواج قوامين عليهم كما جعل ولي الطفل قواما عليه والقوام على غيره
أمين عليه ومن قبل قول الزوجة أو الطفل بعد البلوغ في عدم ايصال النفقة اليه ما فقد
جعله قواما على الأزواج والاولياء ولولم يقبل قول الزوج لم يكن قواما على المرأة
فان المرأة اذا كانت غريما مقبول القول دون الزوج كانت هي القوامة وبالجملة فالرجل
على امرأته ولاية حتى في مالها فان له أن يمنعها من التبسرع لانه انما يبذل لها المهر لمالها

ونفسها

قالوا وايضا فدواعي الطبع

يجد نحوك الا لا حتى سبيل الى العذل

وارادات النفس وشهواتها مصدرها اما جهل واما ضعف فانما لا تصدر الا من جهل العبد باثاها وموجباتها أو يكون عالما بذلك لكن
فيه ضعف وعجز يمنعه عن محوها من قلبه بالكيفية وما كان سببه جهلا أو عجزا لا يكون كالا ولا مستلزما للكمال وأما القلب الخالي منها ومن
الاشتغال بدفعها فقلب شريف قوي عاوى رفيع قالوا وايضا فهذه الارادات والدواعي لا تسير العبد بل اما أن تنكسه ان أجابها واما أن تعوقه

ووقفه ان اشغل عند افعنها والارادات القلب السليم منها والنفس المطمئنة برها فكل ارادة منها تسير به من اجل على مهله فهو يسير
 ويبدأ وقد سبق السعادة كما قيل من لي بمن سلك المذلل * عشى ويبدأ ويحيى في الاول قالوا وايضا فان هذه الدواعي
 والارادات انما تحدد عاقبتها اذا ردت صاحبها الى حال السليم منها فيكون كماله في تشييه به وسيره معه فكيف يكون اكمل ممن كماله انما
 هو في تشييه به قالوا وايضا فالنفوس ثلاثة امارة ولوامدة ومطمئنة والنفس الامارة (٢٤٩) هي الطبيعة لدواعي طبعها وشهواتها

فيأدى كونها امارة هي تلك
 الدواعي والارادات فتستحكم
 فتصير عزومات ثم توجب الافعال
 فيبدأ صفة الذم فيها تلك الدواعي
 وأما النفس المطمئنة فهي
 التي عذمت هذه المبادئ
 فعذمت غاياتها فكيف
 تكون مبادئ النفس الامارة بما
 يوجب لها مزية على النفس
 المطمئنة فهذا ونحوه مما احتج به
 هذه الطائفة أيضا لقولها والحق
 ان كلا الطائفتين على صواب
 من القول لكن كل فرقة لحظت
 غير ملحظا للفرقة الاخرى فكانهما
 لم يتواردا على محل واحد بل للفرقة
 الاولى نظرت الى نهاية سير المجاهد
 لنفسه وارادته وما ترتب له عليها
 من الاحوال والمقامات فأوجب
 لها شهودنهايته رجحانه فحكمت
 بترجيحه واستحلت بتفضيله
 والفرقة الثانية نظرت الى بدايته
 في شأنه ذلك ونهاية النفس
 المطمئنة فأوجب لها شهود
 الامرين الحكم بترجيح القلب
 الخالي من تلك الدواعي ومجاهدتها
 وكل واحدة من الطائفتين فقد
 أدلت بحجج لا تمنع وأثبت بينات
 لا ترد ولا تدفع وفصل الخطاب في
 هذه المسألة يظهر بمسألة يرتفع
 معها من لبانها ويخرج من
 مشكاتها وهي ان العبد اذا كان

ونفسها فليس لها أن تتصرف في ذلك بما يمنع الزوج من كمال استمتاعه وقد سوى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بين نفقة الزوجات ونفقة المالك وجعل المرأة عانية عند
 الزوج والعاني هو الاسير وهو نوع من الرق فقال في المرأة تطعمها مما تأكل وتكسوها
 مما تلبس وكذلك قال في الرقيق سواء فهو أمين على نفقة امرأته ورقيقه وأولاده بحكم
 قيامه عليهم ولم يوجب الله سبحانه على الأزواج تملك النساء طعاما واداما ولا دراهم أصلا
 وانما أوجب اطعامهن وكسوتهن بالمعروف وإيجاب التملك مما يدل عليه كتاب ولا
 سنة ولا إجماع وكذلك فرض النفقة وتقديرها بدراهم لأصل له من كتاب ولا سنة
 ولا قول صاحب ولا تابع ولا أحد من الأئمة الأربعة فان الناس لهم قولان منهم من
 ترى تقديرها بالحب كالشافعي ومنهم من يردّها الى العرف وهم الجمهور ولا يعرف عن
 أحد من السلف والأئمة تقديرها بالدراهم البتة ثم ان فيه إيجاب المعاوضة على الزوج
 لها بغير رضا الزوج ومن يجيز اعتبار كون الدراهم قيمة الواجب لها من الحب أو الواجب
 بالعرف ففرض الدراهم يخالف لهذا وهذا ولا قول جميع السلف والأئمة وفيه من
 الفساد ما لا يحصىه الا الله فانه ان ممكن المرأة تخرج كل وقت تشتري لها طعاما واداما
 دخل على الزوج والزوجة من الشر والفساد ما يشهد به العيان وان منعها من الخروج
 أضربها وبالزواج وجعله كالأجير والاسير معها وبالجملة فبني الحكم في الدعاوى على غلبة
 الظن المستفاد من براءة الاصل تارة ومن الاقرار تارة ومن البينة تارة ومن النكول مع
 بين الطالب المردودة أو بدونها وهذا كله مما بين الحق ظاهرا فهو بينة وتخصيص البينة
 بالشهود عرف خاص والا فالبينة اسم لما بين الحق فن كان ظن الصدق من جانبه أقوى
 كان بالحكم أولى ولهذا قدمنا جانب المدعي عليه حيث لا بينة ولا اقرار ولا نكول ولا
 شاهد خلا استنادا الى الظن المستفاد من البراءة الاصلية فاذا كان في جانب المدعي بينة
 شرعية قدم لقوة الظن في جانبه بالبينة وكذلك اذا كان في جانبه قرينة ظاهرة كاللوث
 قدم جانبه ولذلك قدم جانبه في اللعان اذا نكلت المرأة فانها ترجح بايمانه لقوة الظن في
 جانبه باقدامه على اللعان مع نكول المرأة عن دفع الحد والعار عنها باليمين وقد أجمع
 الناس على جواز طء المرأة التي تزف الى الزوج ليله العرس وان لم يكن رآها ولا وصفت
 له من غير اشتراط شهادي عدل يشهدان أنها هي امرأته التي وقع عليها العقد اكتفاء
 بالظن الغالب بل بالقطع المستفاد من شاهد الحال وكذلك يجوز الاكل من الهدى
 المنخور اذا كان بالفلاة ولا أحد عنده اكتفاء بشاهد الحال وكذلك درج السلف
 والخلف على جواز أكل الفقير مما يدفعه اليه الصبي ويخرجه من البيت من كسرة

(٣٢ - اغانة اللفان) له حال أو مقام مع الله ثم نزل عنه الى ذنب ارتكبه ثم تاب من ذنبه هل يعود الى مثل ما كان أو لا يعود
 بل ان رجع رجع الى أنزل من مقامه وأنقص من رتبته أو يعود خيرا مما كان فقالت طائفة يعود بالنوبة الى مثل حاله الاولى فان التائب من
 الذنب كان لا ذنب له واذا حيى أثر الذنب بالتوبة صار وجوده كعدمه فكانه لم يكن فيعود الى مثل حاله قالوا ولان التوبة هي الرجوع الى الله
 بعد الاباق منه فان المعصية اباق العبد من ربه فاذا تاب الى الله فعد رجوع اليه واذا كان معصيا التوبة هو الرجوع فلو لم يعد الى حاله الاولى

مع العلم بان التوبة في الكلام انما هو في التوبة في النصوص الواردة في التوبة في الحال بالاقتلاع عنه وفي المستقبل
بالعزم على ان لا يعود فكذلك ترفع اثره في الماضي جلا ومن اثره في الماضي انحطاط منزلته عند الله ونقصانه عنده فلا بد من ارتفاع هذا
الاثر بالتوبة واذا ارتفع بها عاد الى مثل حاله قالوا لانه لو بقي نازلا من مرتبته منحطاً عن منزلته بعد التوبة كما كان قبلها لم تكن التوبة قد
محت اثر الذنب ولا افادت في الماضي شيئا (٢٥٠) وان عاد الى دون منزلته ولم يبلغها فلوغته تلك الدرجة انما كان بالتوبة فلو ضعف

تأثير التوبة عن اعادته الى منزلته
الاولى لضعف عن تبلغه تلك المنزلة
التي وصل اليها وان لم تكن التوبة
ضعيفة التأثير عن تبلغه تلك المنزلة
لم تكن ضعيفة التأثير عن اعادته
الى المنزلة الاولى قالوا وايضا سبحانه
ربط الجزاء بالاعمال وربط الاسباب
بمبانيها فالجزاء من جنس العمل
فكارجع التائب الى الله بقلبه
رجوعا تاما رجع الله عليه بمنزله
وطاله بل رجع العبد الى الله
حتى رجع الله بقلبه اليه أولا
فرجع الله اليه وتاب عليه ثانيا
فتوبة العبد مخفوفة بتوبتين من
الله توبة منه اذنا وتمكيناً فتاب بها
العبد وتاب الله عليه قبولاً ورضى
فتوبة العبد بين توبتين من الله
وهذا يدل على عنايته سبحانه وبره
ولطفه بعبد التائب فكيف يقال
انه لا يعيده مع هذا اللطف والبر
الى حاله قالوا وايضا فان التوبة
من أجل الطاعات وأوجبه على
المؤمنين وأعظمها غناء عنهم وهم
اليها أخرج من كل شيء وهي من
أحب الطاعات الى الله فانه يحب
التوايين ويفرح بتوبة عبده اذا
تاب اليه أعظم فرح وأكمل
واذا كانت بهذه المثابة فالأحق بها
آت بما هو من أفضل القرات وأجل
الطاعات فاذا كان قد حصل له
بالمعصية انحطاط ونزول مرتبة
في التوبة يحصل له مزيد تقدم

ونحوها اعتمادا على شاهد الحال وكذلك يكفي بشاهد الحال في بيع المحقرات بالمعاطاة
وهو عمل الامة قديما وحديثا واكتفى الشارع بسكوت البكر في الاستئذان وجعله
دليلا على رضاها اكتفاء بشاهد الحال واكتفت الامة في الاعتماد على المعاملات
والهدايا والتبرعات بكونها بيد الباذل لان دلالتها على ملكه يورث ظنا ظاهرا
واكتفت بمعاملة مجهول الحرية والرشد واقراره وأكل طعامه وقبول هديته واباحة
الدخول الى منزله اعتمادا على شاهد الحال والنظر الغالب واكتفى الشارع بقول
الحارس الواحد في محل الظن والحرص نظرا الى الظن المستفاد من حرصه واكتفت
الامة بقول المقومين في صادق وجل اعتمادا على الظن المستفاد من تقويمهم وقد اكتفى
الشارع بتقويم اثنين في جزاء الصيد واكتفى بواحد في الحرص واكتفى بواحد في
رؤية هلال رمضان واكتفت الامة بقول القاسم وحده أو بقول اثنين وكذلك
القائف أو القائفين واكتفت بقول المؤذن الواحد وقد اكتفى كثير من الفقهاء
بانتساب الصغير وميل طبعه الى من ادعاه من رجلين أو أكثر اعتمادا على الظن
المستفاد من ميل طبعه وهو من أضعف الظنون ولذلك كان في آخر رتب الخاق
عند عدم القائف وكذلك الاعتماد في وجوب دفع اللقطة أو جوارزه على الظن المستفاد
من وصف الواصف لها وكذلك الاعتماد على أمارات الطهارة والنجاسة والقبالة
والاعتماد على قول الكيال والوزان وقال كثير من الفقهاء بحبس المدعي عليه بشهادة
المستورين الى أن يغدلا اذ الغالب من المستورين العدالة فاستجازوا عقوبة
الرجل المسلم بمثل هذا الظن وقالوا تسمع الشهادة على المقر بالقرار من غير اشتراط ذكر
الشاهدين أهلية المقر حال اقراره اعتمادا على ظن الرشد والاختيار وقالوا اذا كان
الجدار حائلا بين الجدار وبين ملك المدعي أو بين ملكه وبين موات اختص به المدعي لان
الظاهر أن الطريق والموات لا يحاط عليهما وقالوا لو كان بين الملكين جدار متصل بأبنية
أحد الملكين اتصالا بدواخل وبرصيف اختص به صاحب الرصيف لقوة الظن من جانبه
اذ معه دلالتان أحدهما الاتصال والثانية التداخل والرصيف فلو تداخل من أحد طرفيه
في ملك أحدهما ومن الطرف الآخر في الملك الآخر اشترى كافيه لتساويهما في الدلالتين
وقالوا ان الابواب المشرعة في الدروب غير النافذة دالة على الاشتراك في الدرب الى حد كل
باب منها فيكون الاول شريكا من أول الدرب الى بابه والثاني شريكا الى بابه والذي في آخر
الدرب شريك من أول الدرب الى بابه قولا واحدا والى آخر الدرب على الصحيح وكل ذلك بناء
على الظن المستفاد من الاستمطارق وانه بحق وقالوا ان الاجنحة المطلة على ملك الجار

وعلاو درجة فان لم تكن درجته بعد التوبة أعلى فانها لا تكون أقل قالوا وايضا فاننا اذا قلنا بين جنابة
المعصية والتقرب بالتوبة وجدنا الحاصل من التوبة أخرج من الاثر الحاصل من المعصية والكلام انما هو في التوبة النصوص الكاملة
وجانب الفضل أرجح من جانب العدل ولهذا كان في جانب العدل أحاديا وأحادو جانب الفضل آحاد بعشرات الى سبع مائة الى اضعاف كثيرة
وهذا يدل على رجحان جانب الفضل وغلبته وكذلك مصدرهما من الغضب والرحمة فان رحمة الرب تغلب غضبه قالوا وايضا فالذنب بمنزلة المرض

وعلى

والتوبة بمنزلة العافية والعبد اذا مرض ثم عوفي وتكملت عافيته رجعت محبته الى ما كانت بل رجع اقوى واكمل مما كانت عليه لانه ربما كان معه في حال العافية آلام واسقام كآمنة فاذا اعتل ظهرت تلك الاسقام ثم زالت بالعافية جلة فتعود قوته خيرا مما كانت وأكمل وفي مثل هذا قال الشاعر لعل عيبك محمود عواقبه * وربما صحت الاجسام بالعلل وهذا الوجه هو أحسن ما احتج به من قال انه يعود بالتوبة خيرا مما كان قبل التوبة واجتنبوا قولهم ايضا بان (٢٥١) التوبة تنمّر للعبد محبة من الله خاصة لا تحصل بدون التوبة بل التوبة شرط في حصولها وان حصل له محبة أخرى بغيرها من الطاعات فالمحبة الخاصة له بالتوبة لا تنال بغيرها فان الله يحب التوابين ومن محبته له فرحه بتوبة أحدهم أعظم فرح وأكمله فاذا أثمرت له التوبة هذه المحبة ورجع بها الى طاعته التي كان عليها أولا انضم أثرها الى أثر تلك الطاعات فقوى الأثران فحصل له المزيد من القرب والوسيلة وهذا بخلاف ما يظنه من نقصت معرفته بربه من انه سبحانه اذا غفر لعبده ذنبه فإنه لا يغفر الذل الذي كان له منه قبل الجنابة واحتجوا في ذلك بأثر اسرائيل مكذوب ان الله قال لداود يا داود أما الذنب فقد غفرناه وأما الود فلا يعود وهذا كذب قطعاً فان الود يعود بعد التوبة النصوح أعظم مما كان فإنه سبحانه يحب التوابين ولولم يعد الود لما حصلت له محبته وأيضاً فإنه يفرح بتوبة التائب ومجال أن يفرح بها أعظم فرح وأكمله وهو لا يحبه وتأمل سراقرة هذين الاسمين في قوله انه هو يبدئ ويعبد وهو الغفور الودود تجد فيه من الرد والانكار على من قال لا يعود الود والمحبة منه لعبده أبدا ما هو من كنوز القرآن واطنائف فهمه وفي ذلك ما يهيج القلب السليم ويأخذ بمجامعه ويجعله كافاً على ربه

وعلى الدروب غير النافذة أنها ملك لأصحابها اعتمادا على غلبة الظن بذلك وانها وضعت باستحقاق وكذلك القنوت والحداد الجارية في ملك الغير دالة على اختصاصها بأرباب المياه بنسبها على الظن المستفاد من ذلك وان صورها دالة على أنها وضعت باستحقاق ومن ذلك دلالة الأيدي على الاستحقاق اعتمادا على الظن الغالب مع القطع بكونه وضع الأيدي عدوانا وظلما ولا سيما ما طردت العادة بإجارتها وخروجه عن يدها لكونه الى يد مستأجره كالاراضي والدواب والحوائيت والرابع والمجمعات وان الغالب فيها الخروج عن يدها لكونها وقد اعتبرتم اليد وقد استشكل كثير من فضلاء أصحابكم هذا واعترف بأن جوابه مشكل جدا ولما كان الظن المستفاد من الاقرار اقوى من الظن المستفاد من هذه الوجوه قدم عليها ولما كان الظن المستفاد من الاقرار اقوى من الظن المستفاد من الشهود قدم الاقرار عليها وكذلك اكتفى كثير من الفقهاء بالمرة الواحدة في الاقرار بالزنا والسرقة لهذه القوة قالوا لان وازع المقر طبعي ووازع الشهود شرعي والوازع الطبيعي اقوى من الوازع الشرعي ولذلك يقبل الاقرار من المسلم والكافر والبر والفاجر لقيام الوازع الطبيعي ولما كان الوازع عن الكذب على نفسه مخصوصا بالمقر كان اقراره حجة قاصرة عليه وعلى من يتلقى عنه لكونه فرعه ولما كان الوازع الشرعي عاما بالنسبة الى جميع الناس كان حجة عامة فان خوف الله يزع الشاهد عن الكذب في حق كل أحد وكان قوله حجة عامة لكل أحد ولما كان وازع الكذب مختصا بالمقر قصر عليه فهو خاص قوي والشهادة عامة ضعيفة بالنسبة الى الاقرار قوية بالنسبة الى الأيدي والى ما ذكرناه من الدلالات ومعهم ان الظنون لا تقع الا بأسباب تثيرها وتحركها فن أسبابها الاستصحاب واطراد العادة أو كثرة وقوعها أو قول الشاهد أو شاهد الحال ولا يقع في الظنون تعارض وانما يقع في أسبابها وعلاماتها فاذا تعارضت أسباب الظنون فان حصل الشك لم يحكم بشئ وان وجدنا ظن في أحد الطرفين حكم به والحكم للراجح لان مرجوحية مقابلة تدل على ضعفه فاذا تعارضت أسباب ظن وكان كل واحد منهما مكدبالآخر تساقطا كتعارض البينتين والامارتين وان لم يكن كل واحد منهما مكدبالآخر عمل بهما على حسب الامكان كدابة عليها راكبان وعبد عسك يديه اثنان ودار فيها ساكن وخشية لها حاملا ن وجدار متصل بملكين وتطائر هذا فان كان أحدهما أراجح من الآخر عمل بالراجح كالشاهد مع البراءة الأصلية ومع اليد يقدم عليها لرجحانه ولما كانت اليد لها مراتب في القوة والضعف كان يد اللابس لثيابه وعمامة وخفه ومنطقته ونعله اقوى من يد الجالس على البساط والراكب على الدابة ويد

الذي لا اله الا هو ولا رب له سواء عكوف المحب الصادق على محبوبه الذي لا غنى له عنه ولا بد له منه ولا تدفع ضرورته بغيره أبدا واحتجوا ايضا بان العبد قد يكون بعد التوبة خيرا منه قبل الخطيئة لان الذنب يحدث له من الخوف والخشية والانكسار والتذليل لله والتضرع بين يديه والبكاء على خطيئته والندم عليها والاسف والاشقاء ما هو من أفضل أحوال العبد وأنفعها له في دنياه وآخرته ولم تكن هذه الامور لتحصل بدون أسبابها اذ حصول الملزوم بدون لازمه محال والله يحب من عبده كسره وتضرعه وذله بين يديه واستعطافه وسؤاله أن يعفو عنه

الامر من اوله ذاك بعض السلف لم تكن التوبة أحب الاشياء اليه لما ابتلى بالذنب كرم الخلق عليه وقيل ان في بعض الآثار يقول الله داود يا داود كنت تدخل على المملوك واليوم تدخل على المملوك قالوا قد قال غير واحد من السلف كان داود بعد التوبة خيرا منه قبل الخطيئة قالوا (٢٥٢) ولهذا قال سبحانه فغفرنا له ذلك وان له عندنا الزلفي وحسن ما آب فراده على المغفرة

امر من الزلفي وهي درجة القرب منه وقد قال فيها سلف الامة وأنها مالا تحمله عقول الجهمية وفراخهم ومن أراد معرفتها فعليه بتفسير السلف والثاني حسن المآب وهو حسن المنقلب وطيب المآوى عند الله قالوا ومن تأمل زيادة القرب التي أعطاها داود بعد المغفرة علم صحة ما قلنا وان العبد بعد التوبة يعود خيرا مما كان قالوا وأيضا فان العبودية لوازم وأحكاما وأسرار وكالات لا تحصل الا بها ومن جلتها تكميل مقام الذل للعزير الرديم فان الله سبحانه يحب من عبده أن يكمل مقام الذل له وهذا هو حقيقة العبودية واشتقاقها يدل على ذلك فان العرب تقول طريق معبد أي مذل بوطه الاقدام والذل أنواع أكملها ذل الحب المحبوبة الثاني ذل المملوك لما لكه الثالث ذل الجاني بين يدي المنعم عليه المحسن اليه المآله الرابع ذل العاجز عن جميع مصالحه وحاجاته بين يدي القادر عليها التي هي في يده وبأمره ونحت هذا فسمان أحدهما ذل في أن يجلب له ما ينفعه والثاني ذل في أن يدفع عنه ما يضره على الدوام ويدخل في هذا ذل المصائب كالفسق والمرض وأنواع البلاء والمحن فهذه خمسة أنواع من الذل اذا وفاها العبد حقها وشهدا كما ينبغي

الراكب أقوى من يد السائق والقائد ويد الساكن للدار أضعف من تلك الايدي ويد من هو داخل الحزام والخان أضعف من هذا كله قدم أقوى الايدي على أضعفها فلو كان في الدار اثنتان وتنازع فيها وفي لباسهما الذي عليهما جعلت الدار بينهما لا سواهما في اليد وكان القول قول كل منهما في لباسه المختص به لقوة يده بالقرب والاتصال ولو تنازع الزوجان في متاع البيت أو الصانعان في حنوت كان القول قول من يدعي منهما ما يصلح له وحده لغلبة الظن القريب من القطع باختصاصه به وكذلك لو رأيت رجلا شريفا حاسر الرأس وأمامه ذاعر على رأسه عمامة ويده عمامة لا تليق به وهو هارب فتقديم يده على الظن المستفاد من كونها عادة مما يقطع ببطالانه وكذلك فقيه له كتب في داره وامرأته غير معروفة بشئ من ذلك البتة فتقديم يدها على شاهد حال الفقيه في غاية البعد وأين الظن المستفاد من هذا وأمثاله الى الظن المستفاد من النكول ومن الظن المستفاد من اليد بل أين ذلك الظن من الظن المستفاد من الشاهد واليمين ومن الممتنع أن يرتب الشارع الاحكام على هذه الظنون ولا يرتبها على الظنون التي هي أقوى منها بمراتب كثيرة بل يكاد يقرب من القطع كما أنه من المحال أن يحرم التأنيف للوالدين ويبيع شتمهما وضرهما وهل تقديم قول المدعي في القسامة الاعتمادا على الظن الغالب بالوثوق وقدم هذا الظن على ظن البراءة الاصلية لقوته وقد حكى الله سبحانه في كتابه عن الشاهد الذي شهد من أهل امرأة العزيز وحكم بالقرائن الظاهرة على براءة يوسف عليه السلام وكذب المرأة بقوله ان كان قيصره قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قيصره قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى قيصره قد من دبر قال انه من كيد كن ان كيد كن عظيم وسبحي الله سبحانه ذلك آية وهي أبلغ من البينة فقال ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسبحنه حتى حين وحكى سبحانه ذلك مقرر له غير منكر وذلك يدل على رضاه به ومن هذا حكم نبي الله سليمان بن داود عليه السلام بالولد الذي تنازع فيه المرأتان فقضى به داود للكبرى فخرجتا على سليمان فقصة عليه القصة فقال سليمان عليه السلام اتتوني بالسكين أشقه بينكما فقالت الصغرى لا تفعل يا بني الله هو ابنها فقضى به للصغرى ولم يكن سليمان ليفعل ولكن أوهمها ذلك فطابت نفس الكبرى بذلك استروا حانها الى راحة التسلل والتأني بذهاب ابن الأخرى كما ذهب ابنها ولم يطب قلب الصغرى بذلك بل أدركتها شفقة الأم ورجتها فاشدته أن لا يفعل استروا حانها الى بقاء الولد ومشاهدته حيا وان اتصل الى الأخرى وتأمل حكم سليمان به للصغرى وقد أقرت به للكبرى نجد تحتها ان الاقرار اذا ظهرت أمارات كذبه وبطلانه لم يلتفت اليه ولم يحكم به على المقر وكان وجوده كعدمه وهذا هو

وعرف ما يراد به منه وقام بين يدي به مستصحبها لها شاهد الله من كل وجه ولعزير به وعظمته وجلاله كانت قليل أعماله قائمة مقام الكثير من أعمال غيره قالوا وهذه أسرار لا تترك بمجرد الكلام فن لا نصيب له منها فلا يضره أن يخلى المطي وحاديها يعطى القوس بارها فلا كثافة أقوام لها خلقوا * ولا محبة أ كباد وأجفان قالوا وأيضا قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الله أشد فرحا بتوبة عبده من أحدكم أضل راحلته قالوا وهذا أعظم ما يكون من الفرح وأكمله فان صاحب هذه الرحلة

كان عليها مادة حياته من الطعام والشراب وهي مركبة الذي يقطع به مسافة سفره فلو عدمه لا يقطع في طريقه فكيف اذا عدم مع مركبة طعامه وشرابه ثم انه عدمها في ارض دوية لا آيس بها ولا معين ولا من يأوي له ويرجى ويحميه ثم انما يهلكه لانه لا طعام فلما آيس من الحياة بقدر ما وجلس ينتظر الموت اذا هو براجلته قد اضرقت عليه ودفنت منه فأي فرحة تعدل فرحة هذا ولو كان في الوجود فرح أعظم من هذا لمثل به النبي صلى الله عليه وسلم ومع هذا فرح الله بنو عبده اذا تاب اليه (٢٥٢) أعظم من فرح هذا براجلته وتحت هذا

سر عظيم يختص الله بفهمه من يشاء فان كثرت ثمن غلظ حجابك وكثفت نفسه وطباعه فعليك بوادي الخفا وهو وادي المحرقة في السكك عن مواضعه الواضحة على غير المراد منه فهو وادى قد سلكه خلق وتفرقوا في شعباته وطرقه ومتاهاته ولم يستقر لهم فيه قدم ولا لجؤا منه الى ركن وثيق بل هم كخاطب الليل وحاطم السيل وان نجح الله من هذا الوادي فتأمل هذه الالفاظ النبوية المعصومة التي مصادرها المتكلم بها غاية البيان مع مصادرها عن كمال العلم بالله وكمال النصيحة للامة ومع هذه المقامات الثلاث أعني كمال بيان المتكلم وقضائته وحسن تعبيره عن المعاني وكمال معرفته وعلمه بما يعبر عنه وكمال نصحه وارادته لهداية الخلائق يستحيل عليه ان يخاطبهم بشئ وهو لا يريد منهم ما يدل عليه خطابه بل يريد منهم امر بعيدا عن ذلك الخطاب عما يدل عليه كدلالة الالغاز والاجابى مع قدرته على التعبير عن ذلك المعنى بأحسن عبارة وأجزها فكيف يليق به ان يغدل عن مقتضى البيان الرافع للشك كالنزول للاجمال ويوقع الامة في أودية التاويلات وشعاب الاحتمالات والتجوزات سبحانه هذا به ن عظيم وهل قدر الرسول

الحق الذي لا يجوز الحكم بغيره وكذلك اذا غلط المقر أو أخطأ أو نسي أو أقر بما لا يعرف مضمونه لم يؤخذ بذلك الاقرار ولم يحكم به عليه كما لو أقر مكرها والله تعالى دفع المؤاخذه بلغو اليقين ليكون الخائف لم يقصد موجبها وأخبر أنه انما يؤخذ بكسب القلب والغالب والمخطئ والناسي والجاهل والمكرم لم يكسب قلبه ما أقر به أو حلف عليه فلا يؤخذ به والمقصود أن الزوج المظلم المدعى عليه دعوى كاذبة ظالمة بأنه ترك النفقة والكسوة ثلاث السنين كلها أو مدة مقامها عنده اذا تبين كذب المرأة في دعواها لم يجز للحاكم سماعها فضلا عن مطالبة مرد الجواب فله طرق في التخلص من هذه الدعوى أحدها هذا أن يقول كيف يسوغ سماع دعوى تكذيبها العادة والعرف ومشاهدة الجيران الثاني أن يقول للحاكم سماعها من كان ينفق عليها ويكسوها في هذه المدة فان ادعت أن غيره كان يؤدي ذلك عنه لم يسمع دعواها وكانت الدعوى لذلك الغير ولا يقبل قولها على الزوج ان غيره قام بهذا الواجب عنه وهذا مما لا يخفى به ولا اشكال فيه وان قالت انا كنت أنفق على نفسي قال الزوج سماعها هل كانت هي التي تدخل وتخرج تشتري الطعام والادام فان قالت نعم ظهر كذبها ولا سيما ان كانت من ذوات الشرف والاقدار وان قالت كنت أؤكل غيري في ذلك ألزمت ببينانه والاظهر كذبها وظلمها وعدوانها وكانت معاونة على ذلك معاونة على الاثم والعدوان فان أعوز الزوج حاكم عالم متحرر للحق لا يأخذه فيه لومة لائم فليعدل الى التحيل بالخلاص بما يبطل دعواها الكاذبة اما بان يحشد استحقاتها لما ادعت به ولا يعدل الى الجواب المفصل فتحتاج الى اقامة البينة على سبب الاستحقاق وقد يتعذر أو يتعسر عليها ذلك فان حضرت الصداق واقامت البينة فان كانت لم تنتقل معه الى داره جحد تسليمها اليه والقول قوله اذا لم تكن معه في منزله فان كانت قد انتقلت معه الى منزله وادعى نشوزها تلك المدة وأمكنه اقامة البينة بذلك سقطت نفقتها في مدة النشوز وان لم يمكنه اقامة البينة وادعى عدم تمكينه من الوطء وادعت انها مكنته فالقول قوله لان الاصل عدم التمكين وهذا غير دعواه النشوز فان النشوز هو العصيان والاصل عدمه وهذا انكار لاستيفاء حقه والاصل عدمه فتأمل فان كان له منها ولم يمكنه هذا الانكار ومتى احس بالشر والمكر احتال بان يخفي شاهدي عدل بحيث يسمعان كلامها ولا تراهما ثم يدفع اليها مالا أو ما ترضى به وتلطف بها ثم يقول أريد ان يجعل كل مناصبته في حل حتى تطيب أنفسنا ولعل الموت يأتي بغتة ونحو ذلك من الكلام وان أمكنه ان يستنطقها بانها لا تستحق عليه الى ذلك الوقت نفقة ولا كسوة وانه يرضيها من الآن ويدفع اليها ما ترضى به كان أقوى ثم يأخذ خط الشاهدين بذلك ويكتبه منها فان أعجزه

حق قدره أو مرسله حق قدره من نسب كلامه سبحانه أو كلام رسوله الى مثل ذلك ففصاحة الرسول وبيانه وعلمه ومعرفته ونصحه وشفقته يحيل عليه أن يكون مراده من كلامه ما يحمله عليه المحرفون المتأولون له غير تناويله وان يكون كلامه من جنس الالغاز والاجابى والجد لله رب العالمين فان قلت فهل من مسلك غير هذا الوادي الذي ذمته فنسلك فيه أو من طريق يستقيم عليه السالك قلت نعم بحمد الله الطريق واضحة المنار بينة الاعلام مضية للسالكين وأولها ان تحذف خصائص الخلقين عن اضافتها الى صفات رب

عن ذلك اللازم وهذا كقول من أتى عند سبحانه (٢٥٤) الفرح والمحبة والرضى والغضب والكراهة والمقت والبغض ووردها كلها إلى

الامر عن ذلك وأمكنه المبادرة برفعها إلى حاكم مالي أو حنفى بادر إلى ذلك وبالجملة فالخازم من يستعد لحيلهن ويعدها حيلة يتخلص بهامنها وهذا لا بأس به ولا اثم فيه ولا في تعليمه فان فيه تخليص المظلوم واغاثة الملهوف واخزاء الظالم المعتدى والله الموفق للصواب وانما أطلعنا الكلام في هذا المثال لشدة حاجة الناس إلى ذلك ولعموم البلوى وكثرة الفجور وانتشار الضرر بتكثير المرأة من هذه الدعوى وسماعها وجعل القول قولها في ذلك كفاية والافهى فحتمل أكثر من ذلك

(فصل) والمقصود بهذه الامثلة واضعافها مما لم نذكره ان الله سبحانه أغنانا بما شرعه لنا من الخفيفة السمحة وما يسره من الدين على لسان رسوله وسهله للامة عن الدخول في الاصرار والاغلال وعن ارتكاب طرق المكروا والحدادع والاحتتيال كما أغنانا عن كل باطل ومحرم وصار بما هو أنفع لنا منه من الحق والمباح النافع فأغنانا بعباد الاسلام عن أعياد الكفار والمشركين من أهل السكاب والجوس والصابئين وعبدة الاصنام وأغنانا بوجوه التجارات والمكاسب الحلال عن الربا والميسر والقمار وأغنانا بنكاح ما طاب أنسا من النساء منى وثلاث ورباع والتسرى بما شئنا من الاماء عن الزنا والفواحش وأغنانا بأنواع الاثربة اللذيذة النافعة للقلب والبدن عن الاثربة الخبيثة المسكرة المذهبة للعقل والدين وأغنانا بأنواع الملابس الفاخرة من الكتان والقطن والصوف عن الملابس المحرمة من الحرير والذهب وأغنانا عن مماع الايات وقرآن الشيطان بسماع الايات وكلام الرحمن وأغنانا عن الاستقسام بالالزام طلبا لما هو خير وأنفع لنا باستخارته التي هي توحيد وتغويض واستعانة وتوكل وأغنانا عن طلب التنافس في الدنيا وعاجلها بما أحبه لنا وندبنا اليه من التنافس في الآخرة وما أعد لنا فيها وأباح الحسد في ذلك وأغنانا به عن الحسد على الدنيا وشهواتها وأغنانا بالفرح بفضله ورجته وهما القرآن والايمان عن الفرح بما يجمعه أهل الدنيا من المتاع والعقار والاثمان فقال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون وأغنانا بالتكبر على أعداء الله تعالى واظهار الفخر والخيلاء لهم عن التكبر على أولياء الله تعالى والفخر والخيلاء عليهم فقال لمن رآه يتختر بين الصفتين انهما المشية ببغضها الله الا في مثل هذا الموطن وأغنانا بالفروسية الايمانية والشجاعة الاسلامية التي تأثيرها في الغضب على أعدائه ونصرة دينه عن الفروسية الشيطانية التي يبعث عليها الهوى وجبة الجاهلية وأغنانا بالحلوة الشرعية حال الاعتكاف عن الخلوة البدعية التي يترك لها الحج والجهاد والجمعة والجماعة وكذلك أغنانا بالطرق الشرعية عن طرق المكرو والاحتتيال فلا تستد

الارادة فانه فهم فرحنا مستلزما لخصائص المخلوق من انبساط دم القلب وحرارة ما يتفعله وكذلك فهم غضبا هو غلبان دم القلب طلبا للانتقام وكذلك فهم محبة ورضى وكراهة ورجمة مقرونة بخصائص المخلوق فان ذلك هو السابق الى فهمه وهو المشهود في غامه الذي لم تصل معرفته الى سواء ولم يحط علمه بغيره ولما كان هو السابق الى فهمه لم يجد بدا من نفيه عن الخالق والصفة لم تجرد في عقله من هذا اللازم فلم يجد بدا من نفيه باثم لاحباب هذه الطريق مسلكا كان أحدهما مسلك التناقض البين وهو اثبات كثير من الصفات ولا يلتفت فيها الى هذا الخيال بل يشبه مجردة عن خصائص المخلوق كالعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر وغيرها فان كان اثبات تلك الصفات التي نفاها يستلزم المحذور الذي فرم منه فكيف لم يستلزمه اثبات ما أثبتته وان كان اثبات ما أثبتته لا يستلزم محذورا فكيف يستلزمه اثبات ما نفاها وهل في التناقض أعجب من هذا والمسالك الثاني مسلك النقي العام والتعطيل المحض هر با من التناقض والتزاما لا عظم الباطل واحتمال المال فاذا الحق المحض في الاثبات المحض الذي أثبتته الله لنفسه في كلامه وعلى لسان رسوله من غير تشبيه ولا

حاجة

تمثيل ومن غير تحريف ولا تبديل ومنشغلط المحرفين انما هو ظنهم ان ما يلزم الصفة في المحل المعين يلزمها

لذاتهم فينفون ذلك اللازم عن الله فيضطرون في نفيه الى نفي الصفة ولا ريب ان الامور ثلاثة أمر يلزم الصفة لذاتهم من حيث هي فهذا لا يجب بل لا يجوز نفيه كما يلزم العلم والبصر من تعلقها بعلوم ومسموع ومبصر فلا يجوز نفي هذه التعلقات عن هذه الصفات اذ لا تحقق لها بدونها وكذلك الارادة مثلا تستلزم العلم لذاتها فلا يجوز نفي لازمها عنها وكذلك السمع والبصر والعلم يستلزم الحياة فلا يجوز نفي لوازمها

وكذلك كون المرتضى مرتبة حقيقة له لو ازم لا ينفع عنها ولا سبيل الى نفي تلك الوازم الابتنى الرؤية وكذلك الفعل الاختياري له لو ازم لا بد فيه منها فنفي الوازم نفي الفعل الاختياري ولا بد من هنا كان اهل الكلام أكثر الناس تناقضا واضطرابا فانهم ينفون الشيء ويثبتون ملازمه ويثبتون الشيء وينفون لازمه فتناقض أقوالهم وأدلتهم ويقع السالك خلفهم في الحيرة والشك ولهذا يكون نهاية أسوأ أكثرهم الشك والحيرة حاشي من هو في حيرة بلادته منهم أو من قد خرب تلك (٢٥٥) الخيالات وقطع تلك الشبهات وحكم

القطرة والشرعة والعقل المؤيد بنور الوحي عليها فنقد هاتقد الصيارف فتنى زغلها وعلم ان الصحيح منها ما أن يكون قد تولت النصوص بيانه وأما أن يكون فيها غلبة عنه بما هو خير منه وأقرب طريقا وأسهل تناولا لا يستفيد المؤمن البصير بما جاء به الرسول العارف به من المتكلمين سوى مناقضة بعضهم بعضا ومعارضة وابداء بعضهم عوار بعض ومخاربه بعضهم بعضا فيقول بعضهم بخاربه بعض ويسلم بما جاء به الرسول فاذا رأى المؤمن العالم الناصح لله ولرسوله أحدهم قد تعدى الى ما جاء به الرسول يناقضة ويعارضه فليعلم انهم لا طريق لهم الى ذلك أبدا ولا يقع ردهم الاعلى آراء أمثالهم وأشباههم وأما ما جاء به الرسول فمحفوظ محروس مصون من تطرق المعارضة والمناقضة اليه فان وجدت شيئا من ذلك في كلامهم فبإدبار يدك الى ابداء فضائحهم وكشف تلبيسهم ومخالهم وتناقضهم وتبين كذبهم على العقل والوحي فانهم لا يردون شيئا مما جاء به الرسول الا بزخرف من القول يغتر به ضعيف العقل والایمان فاكشفه ولا تخنه تجده كسر اب ببيعة يحسب به الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجد شيئا وجد

حاجة الامة الى شيء الا وفيما جاء به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ما يقتضي اباحتها وتوسعتها بحيث لا يحوجهم فيه الى مكر واحتيال ولا يلزمهم الا تضار والا غلال فلا هذا من دينه ولا هذا كما أغنانا بالبراهين والآيات التي أرشد اليها القرآن عن الطرق المتكلفة المتعسفة المعقدة التي باطلها أضـعاف حقها من الطرق الكلامية التي الصحيح منها كحكم جل غث على رأس جبل وعرا لسهل فيرتقى ولا سمين فينتقل ونحن نعلم علما لا نشك فيه ان الحيل التي تتضمن تحليل ما حرّم الله تعالى واسقاط ما أوجبه لو كانت جائزة لسنها الله سبحانه ونذب اليها لما فيه من التوسعة والفرج للمكروب والاغانة للمهوف كما نذب الاصلاح بين الخصمين وقد قال المبعوث بالحنيفية السمحة صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركت من شيء يقربكم الى الجنة الا وقد حدثتكم به ولا تركت من شيء يبعدكم عن النار الا وقد حدثتكم به تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدى الا هالك فهالكم ان نذب صلى الله تعالى عليه وسلم الى الحيل وحض عليها كما حض على اصلاح ذات البين بل لم يزل يحذرو من الخداع والمكر والنفاق ومشابهة اهل الكتاب باستحلال محارمه بأدنى الحيل ولو كان مقصود الشارع اباحة تلك المحرمات التي رتب عليها أنواع الذم والعقوبات وسد الذرائع الموصلة اليها لم يحرمها ابتداء ولا رتب عليها العقوبة ولا سد الذرائع اليها ولكن ترك أبوابها مفتحة أسهل من المبالغة في غلقها وسدها ثم يفتح لها أنواع الحيل حتى تنقب المحتمل عليها من كل ناحية فهذا مما يسان عنه الشرائع فضلا عن أكلها شريعة وأفضلها ديناً وقد قدمنا ان الضرر والمفاسد الحاصلة من تلك المحرمات لا يزول بالاحتياط والنقب عليها بل تتقوى ويستند مفاسدها

(فصل) اذا عرف هذا فالطريق التي يتضمن نفع المسلمين والذب عن الدين ونصر المظلومين واغاثة المهوفين ومعارضة المحتالين بالباطل ليدحضوا به الحق من أنفع الطرق وأجلها علما وعملا وتعلما فيجوز للرجل أن يظهر قولا أو فعلا مقصوده به مقصود صالح وان ظن الناس انه قصده غير ما قصده اذا كان فيه مصلحة دينية مثل دفع ظلم عن نفسه أو عن مسلم أو معاهد أو نصره حق أو ابطال باطل من حيلة محرمة أو غيرها أو دفع الكفار عن المسلمين أو التوصل الى تنفيذ أمر الله تعالى ورسوله فكل هذه طرق جائزة أو مستحبة أو واجبة وانما المحرم أن يقصد بالعقود الشرعية غير ما شرعت له فيصير مخادعا لله فهذا مخادع لله ورسوله وذلك مخادع للكفار والفجار والظلمة وأرباب المكر والاحتيال فيبين هذا الخداع وذلك الخداع من الفرق كما بين البر والاثم والعدل

الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب ولولا ان كل مسائل القوم وشبههم التي خالفوا فيها النصوص بهذه المثابة لذكرنا من أمثلة ذلك ما تقر به عيون أهل الإيمان السائر الى الله على طريق الرسول وأصحابه وان وفق الله سبحانه جردنا لذلك كنا بامقردا وقد كفنا شيخ الاسلام ابن تيمية هذا المقصد في عامة كتبه لاسيما كتابه الذي وسمه ببيان موافقة العقل الصريح للنقل الصحيح أنزق فيه شهادهم كل ممزق وكشف أسرارهم وهتك أسرارهم فجزاه الله عن الاسلام وأهله من أفضل الجزاء واعلم انه لا ترد شبهة بحجة قط على ما جاء به الرسول بل

الشبهة التي يوردونها أهل البدع والضلال على أهل السنة لا تخلو من قسمين إما أن يكون القول الذي أوردت عليه ليس من أقوال الرسول بل يكون نسبتة إليه غلطاً وهذا لا يكون متفقاً عليه بين أهل السنة أبداً بل يكون قد قاله بعضهم وغلط فيه فإن العصمة إنما هي لمجموع الأمة لا لطائفة معينة منها وإما أن يكون القول الذي أوردت عليه قولاً صحيحاً لكن لا ترد تلك الشبهة عليه وحديث فلا بد لها من أحد أمرين إما أن تكون لازمة وإما أن لا تكون (٢٥٦) لازمة فإن كانت لازمة لما جاء به الرسول فهي حق لا شبهة إذ لازم الحق حق ولا ينبغي

الفرار منها كما يفعل الضعفاء من المنتسبين إلى السنة بل كل ما لازم من الحق فهو حق يتعين القول به كائناً ما كان وهل تساطأهل البدع والضلال على المنتسبين للسنة إلا بهذه الطريق ألزمهم بلوازم تلزم الحق فلم ياتزموها ودفعوها وأثبتوا ملزوماتها فاستسلطوا عليها بما أنكروها لا بما أثبتوه فلأثبتوا الوازم الحق ولم يغروا منهم لم يجدوا دواعيهم اليهم سبيلاً وإن لم تكن لازمة لهم فالزامهم إياها باطل وعلى التقديرين فلا طريق لهم إلى رد أقوالهم وحينئذ ذلهم جوابان مركب مجمل ومفرد مفصل أما الأول فيقولون لهم هذه الوازم التي تلزمونابها إما أن تكون لازمة في نفس الأمر وإما أن لا تكون لازمة فإن كانت لازمة فهي حق إذ قد ثبت أن ما جاء به الرسول فهو الحق الصريح ولازم الحق حق وإن لم تكن لازمة فهي مندفة ولا يجوز الزامها ولا التزامها وإما الجواب المفصل فيردون كل الزام بجواب ولا يردونه مطلقاً بل ينظرون إلى ألفاظ ذلك الزام ومعانيه فإن كان لفظها موافقاً لما جاء به الرسول يتضمن أثبات ما أثبتوه ونفي ما نفيه فلا يكون المعنى لاحقاً فيقبلون ذلك الزام وإن كان مخالفاً لما جاء به الرسول متضمناً لنفي ما أثبتوه أو إثبات ما نفيه كان باطلاً لفظاً ومعنى

والظلم والطاعة والمعصية فأين من قصده اظهار دين الله تعالى ونصر المظلوم وكسر الظالم إلى من قصده ضد ذلك إذا عرف هذا فنقول الحيل أقسام أحدها الطرق الخفية التي يتوصل بها إلى ما هو محرم في نفسه فتي كان المقصود بها محرم ما في نفسه فهي حرام باتفاق المسلمين وصاحبها فاجر ظالم آثم وذلك كالتحليل على هلاك النفوس وأخذ الأموال المعصومة وفساد ذات البين وحيل الشياطين على اغواء بني آدم وحيل المخادعين بالباطل على ادخاض الحق واظهار الباطل في الخصومات الدينية والدنيوية فكل ما هو محرم في نفسه فالتوصل إليه محرم بالطرق الظاهرة والخفية بل التوصل إليه بالطرق الخفية أعظم أثماً وأكبر عقوبة فإن أذى المخادع وشربه يصل إلى المظلوم من حيث لا يشعرو ولا يمكنه الاحتراز ولهذا قطع السارق دون المنتهب والمحتلس ومن هذا رأى مالك ومن وافقه أن القاتل غيلة يقتل وإن قتل من لا يكافئه لمفسدة فعله وعدم إمكان التحرز منه ومن هذا رأى عبد الله بن الزبير قطع يد الزغلي لعظم ضرره على الأموال وعدم إمكان التحرز منه فهو أولى بالقطع من السارق وقوله قوي جداً ومن هذا رأى الإمام أحمد قطع يد جاحد العمارية لأنه لا يمكن الاحتراز منه بخلاف جاحد الوديعة فإنه هو الذي أثمته والعمدة في ذلك على السنة الصحيحة التي لا معارض لها والقصد أن التوصل إلى الحرام حرام سواء توصل إليه بحيلة خفية أو بامر ظاهر وهذا النوع من الحيل ينقسم قسمين أحدهما ما يظهر فيه أن مقصود صاحبه الشر والظلم كحيل اللصوص والظلمة والخونة والثاني ما لا يظهر ذلك فيه بل يظهر المحتمل أن قصده الخير ومقصوده الظلم والبغي مثل إقرار المريض لو ارث لاشئ له عنده قصد التخصيص بالمقر به أو إقراره بوارث وهو غير وارث اضراً بالورثة وهذا حرام باتفاق الأمة وتعليقه لمن يفعله حرام والشهادة عليه حرام إذا علم الشاهد صورة الحال والحكم بموجب ذلك حكم باطل حرام يأنم به الخاكيم باتفاق المسلمين إذا علم صورة الحال فهذه الحيلة في نفسها محرمة لأنها كذب وزور والمقصود بها محرم لكونه ظملاً وعدواناً ولو كان لما أمكن أن يكون صدقاً اختلف العلماء في إقرار المريض لو ارث هل هو باطل سداً للذريعة ورد الإقرار الذي صادف حق الورثة فيما هو متهم فيه لأنه شهادة على نفسه فيما يتعلق به حقه فيردللتهمة كالشهادة على غيره أو هو مقبول احساناً للظن بالمقر ولا سيما عند الخاتمة ومن هذا الباب احتيال المرأة على فسخ نكاح الزوج مع امسأكه بالمعروف بانكارها الأذن للولي أو إساءة عشرة الزوج ونحو ذلك واحتتيال البائع على فسخ البيع بدعواه أنه كان مجبوراً عليه واحتتيال المشتري على الفسخ بأنه لم ير المبيع واحتتيال المؤجر على المستأجر في فسخ الإجارة أو احتيال المستأجر عليه بأنه استأجر ما لم يره

فيقالونه بالرد وإن كان لفظاً محتملاً لا محتملاً حق وباطل لم يقبلوه مطلقاً ولم يردوه مطلقاً حتى يستفسروا واحتيال قائله ماذا أراد به فإن ردهم عن صحاح مطابقة لما جاء به الرسول قبلوه ولم يطلقوا اللفظ المحتمل إطلاقاً وإن أراد معنى باطلاً ردهم ولم يطلقوا نفي اللفظ المحتمل أيضاً فهذه قاعدة تتم التي هي معتصمون وعابها يعولون وبسط هذه الكهات تستدعي أسفار الأسفار واحداً ومن لاضياء له لا يتفع بها ولا يغيرها فله مقتصر على أولئك إلى المقصود فنقول وبالله التوفيق فرح الرب سبحانه هذا الفرع العظيم بتوبة عبده إذا تاب إليه

هو من مازومات محبته ولو ازمها أعنى كونه محبا لعباده المؤمنين محبوا باللهم وانما خلق خلقه لعبادته المتضمنة لكامل محبته والخضوع له ولهذا خلق الجنة والنار ولهذا أرسل الرسل وأنزل الكتب وهذا هو الحق الذي خلق به السموات والارض وأنزل به الكتاب قال تعالى وما خلقتنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وقال تعالى ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون الى قوله هو (٢٥٧) الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره

منار لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق وقوله الم الله الا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق فهذا امره وتنزيله مصدره الحق والاول خلقه وتكوينه مصدره الحق أيضا بالحق كان الخلق والامر وعنه صدر الخلق والامر وقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فأخبر سبحانه ان الغاية المطلوبة من خلقه هي عبادته التي أصلها كمال محبته وهو سبحانه كما انه يحب أن يعبد يحب أن يحمد ويشئ عليه ويذكر بأوصافه العلى وأسمائه الحسنى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا أحد أحب اليه المدح من الله ومن أجل ذلك أثنى على نفسه وفي المسند من حديث الاسود بن مريع انه قال يا رسول الله انى حدث ربى بحمد فقال ان ربك يحب الحمد فهو يحب نفسه ومن أجل ذلك يثنى على نفسه ويحمد نفسه ويقدم نفسه ويحب من يحبه ويحمده ويشئ عليه بل كما كانت محبة عبده له أقوى كانت محبة الله له أكمل وأتم فلا أحد أحب اليه ممن يحبه ويحمده ويشئ عليه ومن أجل ذلك كان الشرك أبغض الاشياء اليه لانه ينقض هذه المحبة ويجعلها بينه وبين من أشرك به ولهذا لا يغفر

واحتيال الراهن على المرتين في فسح الرهن بان يظهر أنه آجره قبل الرهن أو كان رهنه عند زوجته أو أمته ونحو ذلك فهذا النوع لا يسترىب أحدانه من كبار الاثم وهو من أقبح المحرمات وهو بمنزلة لحم خنزير ميت حرام انه في نفسه معصية لتضمن الكذب والزور ومن جهة تضمنه ابطال الحق وانبات الباطل القسم الثالث ما هو مباح في نفسه لكن بقصد المحرم صار حراما كالسفر لقطع الطريق ونحو ذلك فهذه المقصود حرام والوسيلة في نفسها غير محرمة لكن لما توصل الى الحرام صارت حراما القسم الرابع أن يقصد بالحيلة أخذ حق أو دفع باطل لكن تكون الطريق الى حصول ذلك محرمة مثل أن يكون له على رجل حق فيجده فيقيم شاهدين لا يعرفان غريمه ولم يريا به شهدان له بما ادعاه فهذا محرم أيضا وهو عند الله تعالى عظيم لأن الشاهدين يشهدان بالزور وشهادة الزور من الكبائر وقد جعلها على ذلك وكذلك لو كان له عند رجل دين فجعله اياه وله عنده وديعة فجحد الوديعة وحلف أنه لم يودعه أو كان له على رجل دين لا يئس له به ودين آخر به بينة لكنه اقترضه منه فيدعي هذا الدين ويقدم به بينة وينكر الاستيفاء أو يكون قد اشترى منه شيئا فظهر به عيب تلف المبيع به فادعي عليه بثمنه فأنكر أصل العقد وأنه لم يشتر منه شيئا أو تزوج امرأة فأنفق عليها مدة طويلة فادعت عليه أنه لم ينفق عليها شيئا فجحد ذلك كالحا بالكاكية فهذا حرام أيضا لانه كذب ولا سيما ان حلف عليه ولكن لو تناول في يمينه لم يكن به بأس فانه مظلوم فان قيل فساتقولون لو عامله معاملة ربا فقبض رأس ماله ثم ادعى عليه بالزيادة المحرمة هل يسوغ له أن ينكر المعاملة أو يحلف عليها قيل يسوغ له الحلف على عدم استحقاقها وان دعواها دعوى باطلة فلوم يقبل منه الحاكم هذا الجواب ساغ له التأويل في اليمين لانه مظلوم ولا يسوغ له الانكار والحلف من غير تأويل لانه كذب صريح فليس له أن يقابل الفجور بمثله كما أنه ليس له أن يكذب على من كذب عليه أو يقذف من قذفه أو يفجر بزوجته من فجر بزوجته أو يابن من فجر بابنه فان قيل فساتقولون في مسألة الظفر هل هي من هذا الباب أو من القصاص المباح قيل قد اختلف الفقهاء فيها على خمسة أقوال أحدها انها من هذا الباب وأنه ليس له أن يخون من خانه ولا يجحد من جحده ولا يغصب من غصبه وهذا ظاهر مذهب أحمد ومالك والثاني يجوز له أن يستوفي قدر حقه اذا ظفر بماله سواء ظفر بجنسه أو غير جنسه وفي غير الجنس يدفعه الى الحاكم يديعه ويستوفي ثمنه منه وهذا قول أصحاب الشافعي والثالث يجوز له أن يستوفي قدر حقه اذا ظفر بجنس ماله وليس له أن يأخذ من غير الجنس وهذا قول أصحاب أبي حنيفة والرابع أنه ان كان عليه دين لغيره لم يكن له الأخذ وان لم يكن عليه دين فله الأخذ وهذا

(٣٣ - اغانة اللهقان)

الله أن يشرك به لان الشرك يتضمن نقصان هذه المحبة والتسوية فيها بينه وبين غيره ولا ريب أن هذا من أعظم ذنوب المحب عند محبوبه التي ينقص بها من عينه وتسقط بها مرتبته عنده اذا كان من المخلوقين فكيف يحتمل رب العالمين أن يشرك بينه وبين غيره في المحبة والمخلوق لا يحتمل ذلك ولا يرضى به ولا يغفر هذا الذنب لمحبه أبدا وعساه أن يتجاوز لمحبه عن غيره من الهوان والزلات في حقه ومتى علم بأنه يجب غيره كما يجب لم يغفر له هذا الذنب ولم يقرب به اليه هذا مقتضى الطبيعة والفطرة أفلا يستحي العبد

الذي هو من عباده العبدون والذين يحبون الله فالحق سبحانه ان من أحب شيئا دون الله كما يحب الله فقد اتخذناه وهذا معنى قول المشركين لعبدودهم تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين فهذه تسوية في المحبة والتأله لافى الذات والافعال والصفات والمقصود انه سبحانه يحب نفسه أعظم محبة ويحب من يحبه وخلق خلقه لذلك (٢٥٨) وشرع شرائعه وأنزل كتبه لأجل ذلك وأعد الثواب والعقاب لأجل ذلك وهذا هو

محض الحق الذي به قامت السموات والارض وكان الخلق والامر فاذا قام به العبد فقد قام بالامر الذي خلق له فرضى عنه صانعه وبارئه وأحبه اذ كان يحب ورضى فاذا صدق عن ذلك وأعرض عنه وأبق عن ماله وسيده أبغضه ومقتله لانه خرج عما خلق له وصار الى ضد الحال التي هولها فاستوجب منه غضبه بدلا من رضاه وعقوبته بدلا من رجمته فكانه استدعى من رجمته أن يعامله من نفسه بخلاف ما يجب فانه سبحانه عفو يحب العفو ومحسن يحب الاحسان جواد يحب الجود سبقت رجمته غضبه فاذا أبق منه العبد وخامر عليه ذاهبا الى عدوه فقد استدعى منه أن يجعل غضبه غالبا على رجمته وعقوبته على احسانه وهو سبحانه يحب من نفسه الاحسان والبر والانعام فقد استدعى من ربه فعل ما غيره أحب اليه منه وهو بمنزلة عبد السوء الذي يحمل أسناده من المخلوقين المحسن اليه الذي طبيعته الاحسان والكرم على خلاف مقتضى طبيعته وسجيته فاستأذنه يحب لطبعه الاحسان وهو باسائه ولومه يكافئه ضد طباعه ويحمله على خلاف سجيته فاذا راجع هذا العبد ما يجب سيده ورجع اليه وأقبل اليه ورجع عن عدوه

احدى الروايتين عن مالك والخامس أنه ان كان سبب الحق ظاهرا كالكاح والقراية وحق الضيف جاز للمستحق الاخذ بقدر حقه كما أذن فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهند أن تأخذ من مال أبي سفيان ما يكفها ويكفي بناتها وكما أذن لمن نزل بقوم ولم يضيفوه أن يعقبهم في مالهم بمثل قراه كما في الصحيحين عن عتبة بن عامر قال قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انك تبعثنا فنزل بقوم لا يقرؤنا فأتري فقال إنما انزلتم بقوم فأمروا لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم وفي المسند من حديث المقدم بن أبي كريمة أنه سمع النبي عليه السلام يقول من نزل بقوم فعلمهم ان يقرؤه فان لم يقرؤه فله أن يعقبهم بمثل قراه وفي المسند لا جذا من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أيما ضيف نزل بقوم فأصبح الضيف محروما فله أن يأخذ بقدر قراه ولا حرج عليه وان كان سبب الحق خفيا بحيث يتم بالاخذ وينسب الى الخيانة ظاهرا لم يكن له الاخذ ويعرض نفسه للتهمة والخيانة وان كان في الباطن آخذا حقه كما أنه ليس له أن يتعرض للتهمة التي تسلط الناس على عرضه وان ادعى أنه محق غير منهم وهذا القول أصح الاقوال وأسدّها وأوفقها لقواعد الشريعة وأصولها وبه تجتمع الاحاديث فانه قد روى أبو داود في سنته من حديث يوسف بن ماهك قال كنت أكتب لفلان نفقة أيتام كان ولهم فغالب طوه بألف درهم فأداهما لهم فأدركت له من أموالهم مثلها فقلت اقبض الألف الذي ذهبوا به منك قال لا حدثني أبي أنه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول إذا أمانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك وهذا وان كان في حكم المنقطع فانه له شاهد من وجه آخر وهو حديث طلق بن غنم أخبرنا شريك وقيس عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا أمانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك وقيس هو ابن الزبيع وشريك ثقة وقد قوى حديثه بمتابعة قيس له وان كان فيه ضعف وله شاهد آخر من حديث أيوب بن سويد عن أبي شاذب عن أبي التياح عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه وأيوب بن سويد وان كان فيه ضعف فحديثه يصلح للاستشهاد به وله شاهد آخر وان كان فيه ضعف فهو يقوى بانضمام هذه الاحاديث اليه رواه يحيى بن أيوب عن اسحاق بن أسيد عن أبي حفص الدمشقي عن مكحول أن رجلا قال لابي أمامة الباهلي الرجل استودعني الوديعة أو يكون لي عليه فيجسدني ثم يستودعني أو يكون له عندي الشيء فيجسدني ثم يستودعني أفأجده فقال لا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول إذا أمانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك وله شاهد آخر وهو

فقد صار الى الحال التي تقتضي محبة سيده له وانعامه عليه واحسانه اليه فيفرح به ولا بد أعظم فرح وهذا الفرع هو دليل غاية الكمال والغنى والمجد فليتبذرا لليب وجود هذا الفرع ولوازمه وملزوماته يجدي طيبه من المعارف الالهية ما لا يتسع له الا القلوب المهياة لهذا الشأن المخلوقة له وهذا فرح محسن بر لطيف جواد غني جيد لا فرح محتاج الى حصول متكامل به مستقبل له من غيره فهو عين الكمال لازم للكمال ملزوم له وأطاف من هذا الوجه ان الله سبحانه خلق عباده المؤمنين وخلق كل شيء لأجلهم كما قال تعالى

لصالحهم وصفوهم ان الله اصطفى آدم ونوحا و آل ابراهيم وآل عمران على العالمين وقال المومني واصطنعك لنفسى واتخذ منهم الخليلين
والخلة أعلى درجات المحبة وقد جاء في بعض الآثار يقول تعالى ابن آدم خلقتك لنفسى وخلقت كل شئ لك فبحق عليك لا تشغل بمخالفتك
لك عما خلقتك له وفي أثر آخر يقول تعالى ابن آدم خلقتك لنفسى فلا تلعب وتكفلت برزقك فلا تنعب ابن آدم اطلبنى تجدنى فان
وجدتنى وجدت كل شئ وان فتنك فانك كل شئ وانما أحب اليك من كل شئ قاله (٢٥٩) سبحانه خلق عباده له ولهذا اشترى منهم

أنفسهم وهذا عقد لم يعسقه مع
خلق غيرهم فيما أخبر به على لسان
رسوله ليسلموا اليه النفوس التي
خلقها له وهذا الشراء دليل على أنها
محبوبة له مصطفاه عنده مرضية
لديه وقدر السلعة تعرف بحسالة
قدر مشترىها وبقدر ثمنها هذا اذا
جهل قدرها في نفسها فاذا عرف
قدر السلعة وعرف مشترىها
وعرف الثمن المبذول فيها علم
شأنها ومربيتها في الوجود فالسلعة
أنت والله المشتري والثمن جنته
والنظر الى وجهه وسماع كلامه
في دار الأمان والسلام والله
لا يصطفى لنفسه الا أهرا الاشياء
وأعزها وأعظمها قيمة واذا كان
قد اختار العبد لنفسه وارضاءه
لمعرفته ومحبتته وبنى له دارا في
جواره وقربه وجعل ملائكته
تخدمه يسعون في مصالحه في
يقظته ومنامه وخيانه وموته ثم
ان العبد أدب عن سيده
ومالكه ذاهبا عنه مع رضاه
رضاه ثم لم يكفه ذلك حتى خامر
عليه وصالح عدوه ووالاه من دونه
وصار من جنده مؤثرا لرضاه على
مرضاه وليه ومالكه فقد باع
نفسه التي اشتراها منه الله ومالكه
وجعل ثمنها جنته والنظر الى
وجهه من عدوه وأبغض خلقه
اليه واستبدل غضبه برضاه ولعنته
برحمته ومحبتته فأى ثقت خلق هذا

مارواه الترمذى من حديث مالك بن نضلة قال قلت يا رسول الله الرجل أمر به فلا يقربنى
ولا يضيفنى فيمربى أفأجزبه قال لا أقره قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وله شاهد
آخر وهو ما رواه أبو داود من حديث بشر بن الحصاصه قال قلت يا رسول الله ان أهل
الصدقة يعتدون علينا فنكتم من أموالنا بقدر ما يعتدون علينا فقال لا وله شاهد آخر من
حديث بشر هذا أيضا قلت يا رسول الله ان لنا جيرا نألا يدعون لنا شاذة ولا فاذة الا أخذوها
فاذا قدرنا لهم على شئ أناخذهم فقال اذا الامانة الى من اتتمت ولا تخن من خانك ذكره
شيخنا في كتاب ابطال التحليل فهذه الآثار مع تعدد طرقها واختلاف مخارجها يشد بعضها
بعضا ولا يشبه الاخذ فيها الاخذ في الموضعين الذين أباح رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فيهما الاخذ لظهور سبب الحق فلا ينسب الاخذ الى الخيانة ولا يتطرق اليه تهمة
ولتسمر الشكوى في ذلك الى الحاكم واثبات الحق والمطالبة به والذين يجوزون ان يأخذوا
قدر حقه من غير زيادة لم يكن ذلك خيانة فان الخيانة أخذ ما لا يحل له أخذوه وهذا ضعيف
جدا فانه يبطل فائدة الحديث فانه قال ولا تخن من خانك فجعل مقابله له خيانة ونهاه عنها
فالحديث نص بعد صحته فان قيل فهذا جعلتموه مستوفيا لحقه بنفسه اذ عجز عن استيفائه
بالحاكم كالمغصوب ماله اذ ارآه في يد الغاصب وقدر على أخذه منه قهرا فهل يقولون انه
لا يحل له أخذ عين ماله وهو يشاهده في يد الظالم المعتدى ولا يحل له اخراجه من داره وأرضه
وكذلك اذا غصب زوجته وحال بينه وبينها وعقد عليها ظاهرا بحيث لا يتهم فهل يحرم على
الزوج الاول انتزاع زوجته منه خشية التهمة وهذا لا تقولونه أنتم ولا أحد من أهل العلم
ولهذا قال الشافعى وقد ذكر حديث هندا واذا دلت السنة واجماع كثير من أهل العلم على
أن يأخذ الرجل حقه لنفسه سرا فقد دل أن ذلك ليس بخيانة الخيانة أخذ ما لا يحل له أخذوه
فالجواب اننا نقول يجوز له أن يستوفى قدر حقه لكن بطريق مباح فاما بخيانة وطريق
محرم فلا وقواكم ليس ذلك بخيانة قلنا بل هو خيانة حقيقة ولغة وشرعا وقد سماه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيانة وغايتها أنها خيانة مقابلة ومقاصة لا خيانة
ابتداء فيكون كل منهما مسيئا الى الآخر ظالمه فان تساوت الخيانتان قدرا وصفة فقد
يتساقت اثمهما والمطالبة في الآخرة أو يكون لكل منهما على الآخر مثل ما لا يخرج عليه
وان بقي لأحدهما فضل رجع به فهذا في أحكام الثواب والعقاب وأما في أحكام الدنيا
فليس كذلك لان الأحكام فيها مرتبة على الظواهر وأما السرائر فالى الله ولهذا قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انكم تختصمون الى وانما أنا بشر أقضى بنحو مما أسمع ولعل
بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فن قضيت له بشئ من حق أخيه فلا يأخذه فانما

الخدوع عن نفسه لم يتعرض له من ربه قال تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه
أفتتخذونه وذريته أولياء من دونى وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا فتأمل ما تحت هذه المعاتبة وما فى طي هذا الخطاب من سوء هذا العبد
وما تعرض له من المقت والخرى والهوان ومن استعطاف ربه واستعباده ودعائه اياه الى العود الى ربه ومولاه الحق الذى هو أولى به فاذا عاد
اليه وتاب اليه فهو بمثابة من أسره العدو ومحبوبه واسترلوا عليه وحالوا بينه وبينه فهرب منهم ذلك المحبوب وجاء الى محبته اختيارا وطوعا

على كونه طيبة بالحق المحب من بينه فوجد محبوبه متوسداً عليه بابه واستغاده ودفعه عليها فصار يكون فرجه به والله المثل الأعلى
ويكفي في هذا المثل الذي ضرب به رسول الله صلى الله عليه وآله من قلبه فأبصر ما في طيبه وما في ضيقه وعلم أنه ليس كلام مجاز ولا مبالغة ولا تحييل بل
كلام معصوم في منطقته وعلمه وقصده وعمله كل كلمة منه في موضعها ومنزلتها ومقرها لا يتعدى بها عنه ولا يقصر بها والذي يريده هذا المبلغ
تقرر بأن محبة الرب لعبده سبقت محبة (٢٦٠) العبد له سبحانه فإنه لا لمحبة الله له لما جعل محبته في قلبه فإنه ألهمه محبة وآثر

به فلما أحبه العبد جازاه على تلك المحبة محبة أعظم منها فإنه من تقرب إليه شبراً تقرب إليه ذراعاً ومن تقرب إليه ذراعاً تقرب إليه باعاً ومن آتاه مشياً آتاه هرولة وهذا دليل على أن محبة الله لعبده الذي يحبه فوق محبة العبد له وإذا تعرض هذا المحبوب لساخط حبيبته فهو بمنزلة المحبوب الذي فر من محبه وآثر غيره عليه فإذا عاوده وأقبل إليه وتخلي عن غيره فكيف لا يفرج به محبة أعظم فرح وأكمله والشاهد أقوى شاهداً به هذا والفطرة والعقل فلولا يخبر الصادق المصدوق بما أخبر به من هذا الأمر العظيم لكان في الفطرة والعقل ما يشهد به فإذا انضافت الشريعة المنزلة إلى العقل المنور فذلك الذي لا غاية له بعده وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

(فصل) ومتى أراد العبد شاهد هذا من نفسه فليستظر إلى الفرحة التي يجدها بعد التوبة النصوح والسرور واللذة التي تحصل له والجزاء من جنس العمل فلما تاب إلى الله ففرح الله بتوبته أعقبه فرحاً عظيماً وهو هذا حقيقة قل من يتفطن لها لا يفتيه في هذا الشأن وهي أن كل تائب لا بد له في أول توبته من عصرة وضغطة في قلبه من هم أو غم أو ضيق أو

أقطع له قطعة من النار فأخبر صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يحكم بينهم بالظاهر وأعلم المبتطل في نفس الأمر أن حكمه لا يحل له أخذ ما يحكم له به وأنه مع حكمه له به فأنما يقطع له قطعة من النار فإذا كان الحق مع هذا الخصم في الظاهر وجب على الحاكم أن يحكم له به ويقره بيبه وإن كانت يد اعادة ظالمة عند الله تعالى فكيف يسوغ لخصمه أن يحكم لنفسه ويستوفي لنفسه بطريق محرمة باطلة لا يحكم بمثلها الحاكم وإن كان محققاً في نفس الأمر وليس هذا بمنزلة من رأى عين ماله أو أتمته أو زوجته بيد غاصب ظالم فخلصها منه قهرافانه قد تعين حقه في هذه العين بخلاف صاحب الدين فإن حقه لم يتعين في تلك العين التي يريد أن يستوفي منها ولأنه لا ينسب ذلك ولا يستخفي به كما يفعل الخائن بل يكابر صاحب اليد العادية ويغال به ويستعين عليه بالناس فلا ينسب إلى خيانه والأول متمكم مستخف متصور بصورة خائن وصار في فالخاق أحدهما بالآخر باطل والله أعلم

(فصل) القسم الخامس من الحيل أن يقصد حل ما حرمه الشارع أو سقوط ما أوجبه بأن يأتي بسبب نصبه الشارع سبباً إلى أمر مباح مقصود فيجعله المحتمل المخادع سبباً إلى أمر محرم مقصود اجتنابه فهذه هي الحيل المحرمة التي ذمها السلف وحرموها عليها وتعليمها وهذا حرام من جهتين من جهة غاياته ومن جهة سببه أما غاياته فإن المقصود به إباحة ما حرمه الله ورسوله واسقاط ما أوجبه وأما من جهة سببه فإنه اتخذ آيات الله هزوا وقصد بالسبب ما لم يشرع لاجله ولا قصد به الشارع بل ضده فقد ضاد الشارع في الغاية والحكمة والسبب جميعاً وقد يكون أصحاب القسم الأول من الحيل أحسن حالا من كثير من أصحاب هذا القسم فإنهم يقولون إن ما نفعه حرام وأثم ومعصية ونحن أصحاب حيل بالباطل عصاة لله ورسوله مخالفون لدينه وكثير من هؤلاء يجعلون هذا القسم من الدين الذي جاءت به الشريعة وإن الشارع جوز لهم التحيل بالطرق المتنوعة على إباحة ما حرمه واسقاط ما أوجبه فأي حال هؤلاء من حال أولئك ثم إن هذا النوع من الحيل يتضمن نسبة الشارع إلى العيب وشرع ما لا فائدة فيه إلا زيادة الكلفة والعناء فإن حقيقة الأمر عند أرباب الحيل الباطلة أن تصير العقود الشرعية عيباً لا فائدة فيها فأنهم يقصدونها المحتمل مقاصدها التي شرعت لها بل لا غرض له في مقاصدها وحققاتها البتة وإنما غرضه التوصل بها إلى ما هو ممنوع منه فجعلها ستره وجنة يتستر بها من ارتكاب ما نهى عنه صرفاً فأخرجته في قالب الشرع كما أخرجت الجهمية التعطيل في قالب التنزيه وأخرج المنافقون النفاق في قالب الاحسان والتوفيق والعقل المعيشي وأخرج الظلمة الفجرة الظلم والعدوان في قالب السياسة وعقوبة الجناة وأخرج المكاسون كل المكوس في قالب اعانة

المجاهدين

حزن ولولم يكن إلا تأله بفراق محبوبه فينضغط لذلك وينه مرقبه ويضيق صدره فكثر الخلق رجوعاً من التوبة ونكسوا على رؤسهم لاجل هذه المحبة والعارف الموفق يعلم أن الفرحة والسرور واللذة الحاصلة عقيب التوبة تكون على قدر هذه العصرة فكما كانت أقوى وأشد كانت الفرحة واللذة أكمل وأتم ولذلك أسباب عديدة منها أن هذه العصرة والقبض دليل على حياة قلبه وقوة استعداد له ولو كان قلبه ميتاً واستعداده ضعيفاً يحصل له ذلك وأيضاً فإن الشيطان لص الإيمان واللص انما يقصد

المكان المعمور وأما المكان الخراب الذي لا يرجو أن يظفر منه بشئ فلا يقصده فإذا بقيت المعارضات الشيطانية والعصرة ذل على أن في قلبه من الخير ما يستدحرص الشيطان على زعمه منه وإضافات قوة المعارض والمضاد تدل على قوة معارضته وضده ومثل هذا أمان أن يكون رأساً في الخير أو رأساً في الشر فإن النفوس الآتية القوية أن كانت خيرة فزاست في الخير وإن كانت شريرة فزاست في الشر وإيضاً فإن بحسب موافقته لهذا المعارض وصبره عليه يثمر له ذلك من اليقين والثبت والعزم ما يوجب (٢٦١) زيادة انشراحه وطماننته وإيضاً

فإنه كلما عظم المطالب كثرت العوارض والموانع دونه هذه سنة الله في الخلق فأنظر إلى الجنة وعظمتها وإلى الموانع والقواطع التي حالت دونها حتى أوجبت أن ذهب من كل ألف رجل واحد إليها وانظر إلى محبة الله والانقطاع إليه والابانة إليه والتبذل إليه وحده والانس به واتخاذ ولياً ووكيلاً وكافياً وحسيناً هل يكتسب العبد شيئاً أشرف منه وانظر إلى القواطع والموانع الحائلة دونه حتى قد تعلق كل قوم بما تعلقوا به دونه والطالبون له منهم الواقف مع علة والواقف مع عامه والواقف مع حاله والواقف مع ذوقه ورجعيته وحظه من ربه والمطالع منهم وراء ذلك كله والمقصود أن هذا الأمر الحاصل بالتوبة لما كان من أجل الأمور وأعظمها نصبت عليه المعارضات والحنن لتمييز الصادق من الكاذب وتقع الفتنة ويحصل الابتلاء ويتميز من يصلح ممن لا يصلح قال تعالى ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وقال ليملأكم أياكم أحسن عملاً ولكن إذا صبر على هذه العصرة قليلاً أفضت به إلى رياض الانس وجنات الانشراح وإن لم يصبر لها انقلب على وجهه

المجاهدين وسد الثغور وعمارة الحصون وأخرج الروافض الالحاد والكفرة القدر في سادات الصحابة وحزب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأولياؤه وأنصاره في قالب محبة أهل البيت والتعصب لهم ومموالاتهم وأخرجت المباحية وفسقة المنتسبين إلى الفقر والتصوف بدعهم وشطحهم في قالب الفقر والزهد والاحوال والمعارف ومحبة الله ونحو ذلك وأخرجت الاتحادية أعظم الكفر والالحاد في قالب التوحيد وإن الوجود واحد لا اثنان وهو الله وحده فليس ههنا وجودان خالق ومخلوق ولا رب وعبد بل الوجود كله واحد وهو حقيقة الرب وأخرجت القدرية انكار عموم قدرة الله تعالى على جميع الموجودات أفعالها وأعيانها في قالب العدل وقالوا لو كان الرب قادراً على أفعال عباده لزم أن يكون ظالمًا لهم فأخرجوا تكذيبهم بالقدر في قالب العدل وأخرجت الجهمية بحدهم أصغات كماله سبحانه في قالب التوحيد وقالوا لو كان له سبحانه سمع وبصر وقدرة وحياة وإرادة وكلام يقوم به لم يكن واحداً وكان آلهة متعددة وأخرجت الفسقة والذين يتبعون الشهوات الفسوق والعصيان في قالب الرجاء وحسن الظن بالله تعالى وعدم اساءة الظن بعفوه وقالوا تجنب المعاصي والشهوات أزرأ بعفو الله تعالى واساءة للظن به ونسبته إلى خلاف الجود والكرم والعفو وأخرجت الخوارج قتال الأمة والخروج عليهم بالسيف في قالب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأخرجت أرباب البدع جميعهم بدعهم في قوالب متنوعة بحسب تلك البدع وأخرج المشركون شركهم في قالب التعظيم لله وأنه أجل من أن يتقرب إليه بغير وسائط وشفعاء وآلهة تقربهم إليه فكل صاحب باطل لا يتهكم من ترويح باطله إلا بأخراج حقه في قالب الحق والمقصود أن أهل المكروا الحيل المحترمة يخرجون الباطل في القوالب الشرعية ويأتون بصور العقود دون حقائقها ومقاصدها

(فصل) وهذا القسم من أقسام الحيل أنواع أحدها الاحتيال لحل ما هو حرام في الحال كالحيل الربوية وحيلة التحليل الثاني الاحتيال على حيل ما انعقد سبب تحريره فهو صائر إلى التحريم ولا بد كما إذا علق طلاقها بشرط محقق تعلية يقع به ثم أراد منع وقوع الطلاق عند الشرط فخالفها خلع الحيلة حتى بانث ثم تزوجها بعد ذلك الثالث الاحتيال على إسقاط ما هو واجب في الحال كلاحتيال على إسقاط الانفاق الواجب عليه وإداء الدين الواجب بأن يملك ماله لزوجه أو ولده فيصير معسر فلا يجب عليه الانفاق والإداء كمن يدخل عليه رمضان ولا يريد صومه فسافر ولا غرض له سوى الغطر ونحو ذلك الرابع الاحتيال على إسقاط ما انعقد سبب وجوبه ولم يجب لكنه صائر إلى الوجوب فيحتمل حتى

والله الموفق لا إله غيره ولا رب سواه والمقصود أن هذا الفرع من الله بتوبته عبده مع أنه لم يأت نظيره في غيرها من الطاعات دليل على عظم قدر التوبة وفضلها عند الله وأن التوبة بها من أشرف التعبدات وهذا يدل على أن صاحبها يعود أكل ما كان قبلها فهذا بعض ما احتج به لهذا القول وأما الطائفة التي قالت لا يعود إلى مثل ما كان بل لابد أن ينقص حاله فاحتجوا بأن الجنابة توجب الوحشة وزوال المحبة ونقص العبودية بل لا ريب فليس العبد الموفق وأوقاته على طاعة ربه كالعبد المفرط في حقوقه وهذا مما لا يمكن بحده ومكابرته فإذا تاب إلى ربه

فإنه يحتاج إلى سير جديد وقطع مسافة حتى يصل إلى الموضع الذي تأخر منه قالوا ونحن لا ننكر أنه قد يأتي بطاعات وأعمال تبلغه إلى منزلته وهذا مما لا يكون فانه بالتوبة قد وجه (٢٦٢) وجهه إلى الطريق فلا يصل إلى مكانه الذي رجع منه إلا بسير مستأنف يوصيه

إليه ونحن لا ننكر أن العبد بعد التوبة يعمل أعمالاً عظيمة لم يكن يعملها قبل الذنب توجب له التقدم قالوا أيضاً فلورجع إلى حاله التي كان عليها أو إلى أرفع منها لكان بمنزلة المداوم على الطاعة أو أحسن حالاً منه فكيف يكون هذا وأين مسير صاحب الطاعة فمن من اشتغال هذا بالمعصية وكيف يلتقي رجلان أحدهما سائر نحو المشرق والآخر نحو المغرب فإذا رجع أحدهما إلى طريق الآخر والآخر يجد على سيره فانه لا يزال سابقه مالم يعرض له فتور أو توان هذا مما لا يمكن حمله ودفعه قالوا وأيضاً فرض القلب بالذنوب على مثال مرض الجسم بالاستسقام والتوبة بمنزلة شرب الدواء والمريض إذا شرب الدواء وصح فانه لا تعود إليه قوته قبل المرض وإن عادت فبعد حين قالوا وأيضاً فهذا في زمن معالجة التوبة ملبوس في نفسه مشغول بمداواتها ومعالجتها وفي زمن الذنب مشغول بشهواتها والسالم من ذلك مشغول بربه قد قرب منه في سيره فكيف يلحقه هذا فهذا ونحوه مما احتجت به هذه الطائفة لقولها وجرى هذه المسألة بحضرة شيخ الإسلام ابن تيمية فسمعت به حكى هذه الأقوال الثلاثة حكاية مجردة فاما سألته وأما سأل عن الصواب منها

يتمتع الوجوب كالاختيال على إسقاط الزكاة بتخليكه ماله قبل مضي الحول لبعض أهله ثم استرجاعه بعد ذلك وهذا النوع ضربان أحدهما إسقاط حق الله تعالى بعد وجوبه أو انعقاد سببه والثاني إسقاط حق المسلم بعد وجوبه أو انعقاد سببه كالاختيال على إسقاط الشفعة التي شرعت دفعها للضرر عن الشريك قبل وجوبها أو بعده الخامس الاحتيال على أخذ حقه أو بعضه أو بدله بخيائه كما تقدم وله صور كثيرة منها أن يحمده دينه كما يجد ومنها أن يخونه في وديعته كما خانه ومنها أن يغشيه في بيع معيب كما غشه هو في بيع معيب ومنها أن يسرق ماله كما سرق ماله ومنها أن يستعمله بآخرة دون آخرة مثله ظلماً وعدواناً أو غروراً وخداعاً أو غبناً فيقدر المستاجر له على مال فيأخذ تمام أجرته وهذا النوع يستعمله كثير من أرباب الديوان ونظار الوقوف والأعمال وجباة الفيء والحراج والجزية والصدقة وأمثالهم فإن كان المال مشتركاً بين المسلمين رتبعوا وربعوا ورأى أحدهم من الغبن أن يفوته شيء منه ويرى أن عزل أن له نصف ذلك المال ويسعى في السادس تكمله للثلاثين كما قيل في بعضهم

له نصف بيت المال فرض مقرر * وفي سدس التكميل يسعى ليخلصا من القوم لا تنهيم عن مرادهم * عقوبة سلطان بسوط ولا عصا

(فصل) وقد عرف بما ذكرنا الفرق بين الخيل التي تخلص من الظلم والبغي والعدوان والخيل التي يحتال بها على إباحة الحرام واسقاط الواجبات وإن جميعهما اسم الخيلة والوسيلة وعرف بذلك أن العينة لا تخلص من الحرام وإنما يتوسل بها إليه وهو المقصود الذي اتفقا عليه ويعلمه الله تعالى من نفوسهما وهما يعلمانه ومن شاهدتهما يعلمه وكذلك تملك ماله لولده عند قرب الحول فراراً من الزكاة لا يخلص من الاثم بل يغمره فيه لانه قصد إلى إسقاط فرض قد انعقد سببه ولكنه عذر من جوز ذلك أنه لم يسقط الواجب وإنما اسقط الوجوب وفرق بين الأمرين فانه لا يمنع الوجوب وليس له أن يمنع الواجب وهكذا القول في التحيل على إسقاط الشفعة قبل البيع فانه يمنع وجوب الاستحقاق ولا يمنع الحق الذي وجب بالبيع فذلك لا يجوز وهو نظير منع الزكاة بعد وجوبها فذلك لا يجوز بحيلة ولا غيرها وكذلك التحيل على منع وجوب الجمعة عليه بأن يسكن في مكان لا يبلغه النداء أو لا يمكنه الذهاب منه إلى الجمعة والرجوع في يومه أو السفر قبل دخول وقتها ولا يجوز له التحيل على تركها بعد وجوبها عليه وكذلك التحيل على منع وجوب الانفاق على القريب بأن لا يكتب ما لا يجب فيه الانفاق ولا يجوز له التحيل على إسقاط ما وجب من ذلك فهذا الفرق الذي اعتمده أصحاب الخيل وأما المانعون فيجيئون عن ذلك بأن هذا

فقال الصواب أن من التائبين من يعود إلى حاله ومنهم من يعود إلى أكمل منها ومنهم من يعود إلى نقص مما كان فان كان بعد التوبة خيراً مما كان قبل الخطيئة وأشد حذراً وأعظم تشميراً وأعظم دلاً وخشية واتباعاً عاد إلى أرفع مما كان وإن كان قبل الخطيئة أكمل في هذه الأمور ولم يعد بعد التوبة إليها عاد إلى نقص مما كان عليه وإن كان بعد التوبة مثلاً ما كان قبل الخطيئة رجع إلى مثل منزلته هذا معنى كلامه فالتوبة هي ما سأل هذا الموضع أخص المواضع بيانها وهي أن التائب إذا تاب إلى الله توبة

نصوا فلهل بمعنى تلك السيئات ويذهب لاله ولا عليه أو اذا بحيث أثبت له مكان كل سيئة حسنة هذا مما اختلف الناس فيه من المفسرين وغيرهم قد عاينوا فيقال الزاج ليس يجعل مكان السيئة الحسنة لكن يجعل مكان السيئة التوبة والحسنة مع التوبة قال ابن عطية يجعل أعمالهم بدل معاصيهم الاولى طاعة فيكون ذلك سببا لرحمة الله اياهم قاله ابن عباس وابن جبير وابن زيد والحسن وروى علي من قال هو في يوم القيامة قال وقد ورد حديث في كتاب مسلم من طريق أبي ذر يقضي ان الله (٢٦٣) سبحانه يوم القيامة يجعل لمن يريد المغفرة

له من الموحدين بدل سيئاته حسنات وذ كرم الترمذي والطبري وهذا تأويل سعيد بن المسيب في هذه الآية قال ابن عطية وهو معنى كرم العفو هذا آخر كلامه قلت سيأتي ان شاء الله ذكر الحديث بلفظه والى كلام عليه قال المهدوي وروى معنى هذا القول عن سلمان الفارسي وسعيد بن جبيرة وغيرهما وقال الثعلبي قال ابن عباس وابن جريح والضحاك وابن زيد يدل الله سيئاتهم حسنات يبدلهم الله بقبول أعمالهم في الشرك بحسن الأعمال في الاسلام فيبدلهم بالشرك ايماننا ويقتل المؤمنين قتل المشركين وبالزنا عفة واحصانا وقال آخرون يعني يبدل الله سيئاتهم التي عملوها في حال اسلامهم حسنات يوم القيامة وأصل القولين ان هذا التبديل هل هو في الدنيا أو يوم القيامة فن قال انه في الدنيا قال هو تبديل الأعمال القبيحة والارادات الفاسدة باضدادها وهي حسنات وهذا تبديل حقيقة والذين نصرنا هذا القول احتجوا بان السيئة لا تنقلب حسنة بل غايتها أن تمحى وتكفر ويذهب أثرها فاما أن تنقلب حسنة فلا فانها لم تكن طاعة وانما كانت بغية مكرهه للرب فكيف تنقلب بمجوبة مرضية قالوا أيضا فالذي دل عليه القرآن انما هو

لواحدى على التخييل لم يعاقب الله تعالى سبحانه أصحاب الجنة الذين عزموا على صرامها لئلا لن لا يحضرهم المساكين فهو لاه قصد وادفع الوجوب بعد ان عقاد سببه وهو تطير التخييل لاسقاط الزكاة بعد ثبوت سببها وبان هذا يبطل حكمة الايجاب فان الله سبحانه انما اوجبه في أموال الاغنياء طهرة لهم وزكاة ورحمة للمساكين وسدا لفاقتهم فالتخييل على منع وجوبها يعود على ذلك كانه بالابطال وبان الشارع لو جوز التخييل على منع الايجاب بعد ان عقاد سببه لم يكن في الايجاب فائدة اذا ما من أحد الا ويمكنه التخييل بآدنى حيلة على الدفع فيكون الايجاب عديم الفائدة فانه اذا اوجبه وجوز اسقاطه بعد ان عقاد سبب الايجاب عاد ذلك بنقض ما قصده وبانه اذا انعقد سبب الوجوب فقد تعلق الوجوب بالمكلف فلا يمكنه الشارع من قطع هذا التعلق ولا سيما اذا اشار وقت الوجوب وحضر حتى كأنه داخل فيه كما اذا بقي من الحول يوم أو ساعة فالاسقاط ههنا في حكم الاسقاط بعد الحول سواء ومفسدته كفسدته فان المصلحة القائمة بالمتع بعد تلك الساعة كالمفسدة الحاصلة بالتسبب الى المتع قبلها من كل وجه وبان الحكم بعد ان عقاد سببه كالثابت الذي قد صح وجوده وبان الوجوب قد تحقق بان عقاد سببه وانما جوز له التأخير الى تمام الحول توسعة عليه ولهذا يجوز له أداء الواجب قبل الحول ويكون واقعا ووقعه ولان القرار من الايجاب انما يقصده القرار من أداء الواجب وان يسقط ما فرضه الله عليه عند مضي الحول وليس هذا بمن ترك اكتساب المال الذي يجب فيه الزكاة فراراً من وجوبها عليه أو ترك بيع الشقص فراراً من أخذ الشفع له أو ترك التزوج فراراً من وجوب الانفاق ونحو ذلك فان هذا لم ينعقد في حقه السبب بل ترك ما يغضي الى الايجاب ولم يتسبب اليه وهذا تخييل بعد السبب على اسقاط ما تعلق به من أداء الواجب واحتمال على قطع سببه بعد ثبوته وأيضا فان قطع سبب السبب تغيير لحكم الله واسقاط للسببية بالتخييل وليس ذلك بالكلف فان الله سبحانه هو الذي جعل هذا سببا لحكمه وحكمته فليس له أن يبطل هذا الجعل بالحيلة والمخادعة وهذا بخلاف ما اذا وهبه ظاهرا وباطنا أو أنفق فانه لم يحتل باظهار أمر واطنان خلافة على منع الايجاب وأداء الواجب وأيضا فانه اذا احتال على منع الايجاب تضمن ذلك الحيلة على منع أداء الواجب ومعلوم ان منعه أداء الواجب فقط أسر من تخيله على الأمرين جميعا وأيضا فانه لا يصح فراره من الوجوب مع اتيانه لسببه فان الغار من الشيء فار من أسبابه وهذا أحرص شيء على الملك الذي هو سبب وجوب الحق عليه ومن حرصه عليه تخييل على ترك الانحراج حرصا وشحافه وفار من أداء الواجب ظانا أنه يفر من وجوبه عليه والاول حاصل له دون الثاني ونكتة الفرق من جهة الوسيلة

تكفير السيئات ومغفرة الذنوب كقوله ربنا فاعف لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وقوله ويعفو عن السيئات وقوله ان الله يغفر الذنوب جميعا والقرآن مملوء من ذلك وفي الصحيح من حديث قتادة عن صفوان بن محرز قال قال رجل لابن عمر كيف سمعت رسول الله يقول في النجوى قال سمعته يقول يدني المؤمن يوم القيامة من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه فيقول هل تعرف فيقول رب أعرف قال فاني قد سترتها علي في الدنيا وأنا آتأفركها اليوم فيغطي صحيفة حسناته وأما الكفار والمنافقون فينادي بهم على رؤس الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على

والله اعلم بالصواب الذي احكام الله عليه شئذ ذل عليه في الدنيا ومغفرته يوم القيامة ولم يقل
 له واعطيتك بكل سيئة منها حسنة فدل على ان غاية السيئات مغفرة ما وتجاور الله بها وقد قال الله في حق الصادقين يكفر الله عنهم اسوأ
 الذي عملوا ويجزيهم أجرهم باحسن الذي كانوا يعملون فهو لا خيار الخلق وقد أخبر عنهم انه يكفر عنهم سيئات أعمالهم ويجزيهم
 باحسن ما يعملون وأحسن ما عملوا انما هو (٢٦٤) الحسنات لا السيئات فدل على ان الجزاء بالحسنات انما يكون على الحسنات وحدها

وأما السيئات ان تلغى ويبطل
 أثرها قالوا وأيضا فلو انقلب
 السيئات أنفسها حسنات في حق
 التائب لكان أحسن حال من
 الذي لم يرتكب منها شيئا وأكثر
 حسنات منه لانه اذا أساء شاركه
 في حسناته التي فعلها وامتناعه
 بتلك السيئات ثم انقلب له
 حسنات ترجع عليه وكيف يكون
 صاحب السيئات أرجح ممن لا سيئة
 له قالوا وأيضا فكما ان العبد اذا فعل
 حسنات ثم أتى بما يحبطها فانها
 لا تنقلب سيئات يعاقب عليها بل
 يبطل أثرها ويكون لاه ولا عليه
 وتكون عقوبته عدم ترتب
 ثوابه عليه فكذلك من فعل سيئات
 ثم تاب منها فانها لا تنقلب حسنات
 فان قلتم وهكذا التائب يكون
 ثوابه عدم ترتب العقوبة على
 سيئاته لم تنزعكم في هذا وليس هذا
 معنى الحسنة فان الحسنة تقتضي
 ثوابا جوديا واحتجت الطائفة
 الاخرى التي قالت هو تبديل
 السيئة بالحسنة حقيقة يوم
 القيامة بان قالت حقيقة التبديل
 اثبات الحسنة مكان السيئة وهذا
 انما يكون في السيئة المحققة وهي
 التي قد فعلت ووقعت فاذا بدلت
 حسنة كان معناها انها خفيت وان ثبت
 مكانها حسنة قالوا ولهذا قال تعالى
 سيئاتهم حسنت فاضاف السيئات
 اليهم لكونهم باشروها

والمقصود فان المحتمل على المحرمات واسقاط الواجبات مقصوده فاسد وسيئاته باطلة فانه
 توسل بالشيء الى غير مقصوده وتوسل به الى مقصود محرم فان الله سبحانه انما جعل
 النكاح وسيلة الى المودة والرحمة والمصاهرة والنسل وغرض البصر وحفظ الفرج والتمتع
 والا يواء وغير ذلك من مقاصد النكاح والمحلل لم يتوصل به الى شيء من ذلك بل الى تحليل
 ما حرمه الله تعالى فانه سبحانه حرمها على المطلق لا لتعقوبته فلو فتوسل هذا بنكاحها الى
 تحليل ما حرمه الله تعالى له ولم يتوصل به الى ما شرع له فكان المقصد محرما والوسيلة باطلة
 وكذلك شرع البيع وسيلة الى انتفاع المشتري بالعين والبائع بالثمن فتوسل به المرابي الى
 محض الربا وأتى به لغیر مقصوده فانه لا غرض له في تملك تلك العين ولا الانتفاع بها وانما
 غرضه الربا فتوسل اليه بالبيع وكذلك شرع سبحانه الاخذ بالشفعة دفعا للضرر عن
 الشريك فتوصل المبطّل لها باظهار الصرف الذي لا حقيقة له الى ابطالها فكانت وسيلة
 باطلة ومقصوده محرما وكذلك الزكاة فرضها رحمة منه للمساكين وطهارة للاغنياء فتوسل
 المسقط لها الى ابطال هذا المقصود باظهار عقد لا حقيقة له من بيع أو هبة وكذلك المقرض
 شرع سبحانه فيه العدل وأن لا يزداد على مثل ما أقرض فاذا احتال المقرض على الزيادة
 فقد احتال على مقصود محرم بطريق باطلة وكذلك بيع الثمر قبل بدو صلاحها باطل لما
 يفضي اليه من أكل المال بالباطل فاذا احتال عليه بان شرط القطع ثم تركه حتى كمل
 كان قد احتال على مقصود محرم بشرط غير مقصود بل قد علم المتعاقدان وغيرهما انه
 لا يقطع ولا سيما ان كان مما لا ينتفع به قبل الصلاح بوجه كالتوت والفرس وغيرهما
 فاشتراط قطعه خداع محض وكذلك سائر الخيل التي تعود على مقصود الشارع وشرعه
 بالنقص والابطال غاياتها محرمة ووسائلها باطلة لا حقيقة لها وكذلك الغديّة والخلع التي
 شرعها الله ليخلص كل من الزوجين من الآخر اذا وقع الشقاق بينهما فجعله حيلة للخروج
 في اليمين وبقاء النكاح والله سبحانه انما شرعه لقطع النكاح حيث يكون قطعه مصلحة
 لهما وهذا يتبين لك الفرق بين الحيل التي يتوصل بها الى تنفيذ أمر الله تعالى ورسوله
 واقامة دينه والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصر الحق وكسر المبطّل والحيل التي
 يتوصل بها الى خلاف ذلك فتحصيل المقاصد المشروعة بالطرق التي جعلت موصلة اليها
 شيء وتحصيل المقاصد الفاسدة بالطرق التي شرعت لغيرها شيء آخر فالفرق بين النوعين
 ثابت من جهة الوسيلة والمقصود اللذين هما المحتمل به والمحتال عليه فالطريق الموصلة الى
 الحلال المشروع هي الطرق التي لا خداع في وسائلها ولا تحريم في مقاصدها والله
 التوفيق

فصل
 واكتسبوا ونكر الحسنات ولم يضمنها اليهم لانهم من غير صنعهم وكسبهم بل هي مجرد فضل الله
 وكرمه قالوا وأيضا فالتبديل في الآية انما هو فعل الله لا فعلهم فانه أخبرانه هو يبدل سيئاتهم حسنات ولو كان المراد ما ذكرتم لاضاف
 التبديل اليهم فانهم هم الذين يبدلون سيئاتهم حسنات والاعمال انما تضاف الى فاعلها وكسبها كما قال تعالى فيسئل الذين ظلموا قولا غير
 الذي قيل لهم وأما ما كان من غير الفاعل فانه يجعله من تبديله هو كما قال تعالى فيبدلناهم بجنّتهم جنّتين قلنا أخبر سبحانه انه هو الذي يبدل

سببناهم بحسنات دل على انه شئ فعله هو سبحانه بسببناهم لانهم فعلوه من تلقاء أنفسهم وان كان سببه منهم وهو التوبة والاعمال والعمل الصالح قالوا ويدل عليه ما رواه مسلم في صحيحه من حديث الاعمش عن المعروور بن سويد عن أبي ذر قال قال رسول الله اني لاعلم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخر أهل النار خروجا منها رجل يؤتى به يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه وارفعوا عنه كبارها فتعرض عليه صغار ذنوبه فيقال عملت يوم كذا وكذا وعملت يوم كذا (٢٦٥) وكذا كذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع أن

يسكر وهو مشفق من كبار ذنوبه ان تعرض عليه فيقال له فان لك مكان كل سيئة حسنة فيقول رب قد علمت أشياء لا أراها ههنا فلقد رأيت رسول الله ضحك حتى بدت نواجذه وقال الامام أحمد ثنا وكيع ثنا الاعمش عن المعروور بن سويد عن أبي ذر قال قال رسول الله يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه قال فتعرض عليه ويخبأ عنه كبارها فيقال عملت يوم كذا وكذا وكذا وكذا وهو مقر لا يسكر وهو مشفق من الكبار فيقال اعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة قال فيقول ان لي ذنوبا ما أراها ههنا رأيت رسول الله ضحك حتى بدت نواجذه قالوا وأيضا فروى أبو جعفر المنجلي عن محمد بن عبد الله بن أبي رزمانة ثنا الفضل بن موسى القطعي عن أبي العباس عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ليتمنن أقوام انهم أكثر من السيئات قبل من هم قال الذين يدل سببناهم بحسنات قالوا وهؤلاء هم الأبدال في الحقيقة فانهم انما هموا الأبدال لانهم بدلوا أعمالهم السيئة بالأعمال الحسنة فبدل الله سببناهم التي عملوها حسنات قالوا وأيضا فالجزاء من جنس العمل فكيف بدلواهم أعمالهم السيئة بالحسنة بدلها الله من صف الحفظ

(فصل) وأما قولكم ان من حلف بطلاق زوجته ليشر بن هذا الخمر أو ليعتقن هذا الرجل أو نحو ذلك كان في الحياة تخليصه من هذه المفسدة ومن مفسدة وقوع الطلاق فيقال نعم والله قد شرع الله له ما يتخلص به ويخلصه طرق عديدة فلا تتعين الخيلة التي هي خداع ومكر لتخليصه بل ههنا طرق عدة قد سلك كل طريق منها طائفة من الفقهاء من سلف الأمة وخلفها * الطريق الاولى طريقة من قال لا تنعقد هذه اليمين بحال ولا يجب فيها شئ سواء كانت بصيغة الحلف كقوله الطلاق يلزمني لأفعلن أو بصيغة التعليق المقصود كقوله ان طلعت الشمس أو ان حضت أو ان جاء رأس الشهر فانت طالق أو انتم تعليق المقصود به اليمين من الحض والمنع والتصدق والصدق كقوله ان لم أفعل كذا أو ان فعلت كذا فامرأتى طالق وهذا اختيار أهل أصحاب الشافعي الذين جالسوه أو من هو من أهلهم أبي عبد الرحمن وهو أهل من أصحاب الوجوه المنتسبين الى الشافعي وهذا مذهب أكثر أهل الظاهر فعندهم ان الطلاق لا يقبل التعليق كالنكاح ولم يرد مخالفوهؤلاء عليهم بحجة تشفي * الطريقة الثانية طريق من يقول لا يقع الطلاق المحلوف به ولا العتق المحلوف به ويلزمه كفارة اليمين اذا حنث فيه وهذا مذهب ابن عمرو بن عباس وأبي هريرة وعائشة وزينب بنت أم سلمة وحفصة في الحلف بالعتق الذي هو قربة الى الله تعالى بل من أحب القرب الى الله ويسرى في ملكا غير فبا يقول هؤلاء في الحلف بالطلاق الذي هو أبغض الحلال الى الله تعالى وأحب الأشياء الى الشيطان والسائل هؤلاء الصحابة انما كان امرأة حلفت بأن كل مملوك لها حر ان لم يفرق بين عبدها وبين امرأته فقالوا لها كغري عن يمينك وخلي بين الرجل وبين امرأته وهؤلاء الصحابة أفقه في دين الله وأعلم من أن يفتوا بالكفارة في الحلف بالعتق ويرونه يميناً ولا يرون الحلف بالطلاق يميناً ويلزمون الحانث بوقوعه فانه لا يجد فقيه شمر رائحة العلم بين البابين والتعليقين فرقا بوجه من الوجوه وانما لم يأخذ به أحد لانهم لم يصح عنده الامن طريق سليمان التيمي واعتقد أنه تغرد به وقد تابعه عليه محمد بن عبد الله الانصاري وأشعث الحجازي ولهذا لما ثبت عند أبي ثور قال به وظن الاجماع في الحلف بالطلاق على لزومه فلم يقل به * الطريقة الثالثة طريق من يقول ليس الحلف بالطلاق شياً وهذا صحيح عن طاوس وعكرمة أما طاوس فقال عبد الرزاق أخبرنا مھر عن ابن جريح عن ابن طاوس عن أبيه انه كان لا يرى الحلف بالطلاق شياً وقد رد بعض المتعصبين لتقليدهم ومذاهبهم هذا النقل بأن عبد الرزاق ذكره في باب يمين المكره فحماله على الحلف بالطلاق مكرها وهذا فاسد فان الحجة ليست في الترجمة وانما الاعتبار بما يروى في أثناء الترجمة ولا سيما المتقدمين

(٣٤ - اغانة اللفهان) حسنات جزاء وفاقا قالت الطائفة الاولى كيف يمكنكم الاحتجاج بحديث أبي ذر على صحة قولكم وهو صريح في ان هذا الذي قد بدلت سببناهم حسنات قد عذب علمها في النار حتى كان آخر أهلها نار وجامها فهذا قد عوقب على سببناهم فزال أثرها بالعقوبة فبدل مكان كل سيئة منها حسنة وهذا حكم غير مانحن فيه فان الكلام في التائب من السيئات لا فيمن مات مصرا عليها غير تائب فان أحد ههنا من الآخر وأما حديث الامام أحمد فهو والحديث بعينه اسنادا ومنا لا أنه مختصر وأما حديث أبي هريرة فلا

ثبت من أئمة الحديث ومن أئمة الفقه حتى قيل منهم ما يرد هذا الأمر الجليل وكيف يصح مثل هذا الحديث عن رسول الله مع شدة حرصه على التنفير من السيئات وتبجيل أهلها وذهمهم وعيهم والاختيار بأنهم اتفقوا الحسنات وتضادها فكيف يصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه يقول لبيتمني أقوام أنهم أكثر وأمنها ثم كيف يتمنى المرء أكثره منها مع سوء عاقبتها وسوء مغبتها وانما يتمنى إلا كثار من الطاعات وفي الترمذي مرفوعاً لبيتمني أقوام يوم (٢٦٦) القيامة أن جلودهم كانت تقرض بالمقاريض لما يرون من ثواب أهل البلاء فهذا

فيه ثنى البلاء يوم القيامة لا جمل من ثواب أهلها وهو ثنى الحسنات وأما ثنى السيئات فكيف يتمنى العبد أنه أكثر من السيئات هذا ما لا يكون أبداً وانما يتمنى المسمى أن لو لم يكن أساء وأما ثنيها أنه ازداد من أساءته فكذلك قالوا وأما ما ذكرتم من أن التبديل هو إثبات الحسنات مكان السيئات فحق وكذلك نقول أن الحسنات المفعولة صار ثنى مكان السيئات التي لو لا الحسنات لحلت محلها قالوا وأما احتجاجكم بإضافة السيئات إليهم وذلك يقتضي أن تكون هي السيئات الواقعة وتذكير الحسنات وهو يقتضي أن تكون حسنات من فضل الله فهو حق بل لا ريب ولكن من أين يبقى أن يكون فضل الله بهم مقارناً لكسبهم إياها بفضله قالوا وأما قولكم أن التنبؤ سبيل مضاف إلى الله لا إليهم وذلك يقتضي أنه هو الذي بدلها من الصالحين لأنهم هم الذين بدلوا الأعمال بأضدادها فهذا دليل لكم فإن الله خالق أفعال العباد فهو المبدل للسيئات حسنات خلقها وتكوينها وهم المبدلون لها فعلا وكسبا قالوا وأما احتجاجكم بأن الجزاء من جنس العمل فكذلك بدلوا سيئات أعمالهم بحسناتهم بدلها الله كذلك في صف الأعمال فهذا حق

كابن أبي شيبه وعبد الرزاق وو كيع وغيرهم فانهم يذكرون في أثناء الترجمة آثاراً لا تطابق الترجمة وإن كان لها بها نوع تعلق وهذا في كتبهم لمن تأمله أكثر وأشهر من أن يخفى وهو في صحيح البخاري وغيره وفي كتب الفقهاء وسائر المصنفين ثم لو فهم عبد الرزاق هذا وأنه في عين المكروه لم تكن الحجة في فهمه بل الأخذ بروايته وأي فائدة في تخصيص الحلف بالطلاق بذلك بل كل مكروه حلف بأى يمين كانت فيمينه ليست بشئ وأما عكرمة فقال سنيد بن داود في تفسيره حدثنا عباد بن عباد المهلب عن عاصم الاحول عن عكرمة في رجل قال أغلامه إن لم أجلكم مائة سوط فامرأتى طالق قال لا يجلد غلامه ولا يطلق امرأته وهذا من خطوات الشيطان فاذا ضمنت هذا الاثر إلى أثر ابن طاوس عن أبيه إلى أثر ابن عباس فيمن قالت لمملوك كهان لم أفرق بينك وبين امرأتك فكل مملوك لي حر إلى الأبد نار المستفيضة عن ابن عباس في الحلف بتحريم الزوجة أنها يمين يكفرها تبين لك ما كان عليه ابن عباس وأصحابه في هذا الباب فاذا ضمنت ذلك إلى آثار الصحابة في الحلف بالتعليقات كالنج والصوم والصدقة والهدى والمشى إلى مكة حافياً ونحو ذلك أنها أيمان مكفرة تبين لك حقيقة ما كان عليه الصحابة في ذلك فاذا ضمنت ذلك إلى القياس الصحيح الذي يستوى فيه حكم الأصل والفرع تبين لك توافق القياس وهذه الآثار فاذا ارتفعت درجة أخرى ووزنت ذلك بالنصوص من القرآن والسنة تبين لك الراجح من المرجوح ومع هذا كله فلا يزن ذلك بمقاواة السلطان ومن يقول حكمت ونبت عندي فالله المستعان الطريقة الرابعة طريق من يفرق بين أن يحلف على فعل امرأته أو على فعل نفسه أو على غير الزوجة فيقول إن قال لامرأته إن خرجت من الدار أو كلمت رجلاً أو فعلت كذا فانت طالق فلا يقع عليه الطلاق بفعلها ذلك وإن حلف على فعل نفسه أو غير امرأته وحنث لزمه الطلاق وهذا قول أفقه أصحاب مالك على الإطلاق وهو أشبه بن عبد العزيز ومجمله من الفقه والعلم غير خاف وما أخذ هذا أن المرأة إذا فعلت ذلك لتطلق نفسها لم يقع به الطلاق معاقبة لها بنقيض قصدها وهذا جار على أصول مالك وأحمد ومن وافقهما في معاقبة الغار من التوريت والزكاة وقاتل مورثه والموصى له ومن دبره بنقيض قصده وهذا هو الفقه لا سيما وهو لم يرد طلاقها انما أراد حضنها أو منعها وأن لا تتعرض لما يؤذيه فكيف يكون فعلها سبباً لا عظم أذاه وهو لم يملكها ذلك بالتوكيل والخيار ولا ملكها الله إياه بالغش فكيف تكون الفرقة اليها إن شاءت أقامت معه وإن شاءت فارقت بمجرد حضنها ومنعها أو أى شئ أحسن من هذا الفقه وأطرد على قواعد الشريعة الطريقة الخامسة طريق من يفصل بين الحلف بصيغة الشرط والجزاء والحلف بصيغة الالتزام

فالاول

وبه نقول وإنه بدلت السيئات التي كانت مهياً ومعداة أن تحل في الصلح بحسنات جلت موضعها فهذا

منتهى أقسام الطائفتين ومحط نظر الفرقين واليك أيها المصنف الحكم بينهما فقد أدلى كل منهما بما يحججه وأقام بينته والحق لا يعدو ههما ولا يتجاوزهما فأرشد الله من أعان على هدى فذل به درجة انداعين إلى الله القاعين ببيان حججه ودينه أو عذر طالبا منفردي طريق مطالبه قد انقطع جاز من رفيق في الطريق يغاية أمنيته أن يخلى بينه وبين سيره وأن لا يقطع عليه طريقه فنرفع له مثل هذا العلم لم ولم يشهر

اليه فقد رضى بالدون وحصل على صفة المغبون ومن ثم اليه ورام أن لا يعارضه معارض ولا يشد على له مما منع فقد منى نفسه المحال وان صبر على لا واثم واشد من افه والله الغور المبين والخطا الجزيل وما توفيق الا بالله عليه توكلت واليه أنيب فالصواب ان شاء الله في هذه المسألة أن يقال لا ريب ان الذنب نفسه لا ينقلب حسنة والحسنة انما هي أمر وجودي يقتضي ثوابا ولهذا كان تارك المنهيات انما يشاب على كف نفسه وجسدها عن موافقة المنهى وذلك الكف والحبس أمر وجودي وهو متعلق الثواب (٢٦٧) وأما من لم يحط برباله الذنب أصلا ولم

يحدث به نفسه فهذا كيف يشاب على تركه ولو أنيب مثل هذا على ترك هذا الذنب لكان مثابا على ترك ذنوب العالم السئ لا تخاطر بباله وذلك أضعاف حسنة بما لا يحصى فان الترتيب مستحب معه والمتركة لا ينحصر ولا يضبط فهل يشاب على ذلك كله وهذا مما لا يتوهم واذا كانت الحسنة لا بد أن تكون أمرا وجوديا فالتائب من الذنوب التي عملها قد قارت كل ذنب منها ندما عليه وكف نفسه عنه وعزم على ترك معاودته وهذه حسنات بلا ريب وقد سحت التوبة أثر الذنب وخلفه هذا الندم والعزم وهو حسنة قد بدلت تلك السيئة حسنة وهذا معنى قول بعض المفسرين يجعل مكان السيئة التوبة والحسنة مع التوبة فاذا كانت كل سيئة من سيئاته قد ناب منها فتوبت به منها حسنة حلت مكانها فهذا معنى التبديل لان السيئة نفسها تنقلب حسنة وقال بعض المفسرين في هذه الآية يعطيهم بالندم على كل سيئة أساوها حسنة وعلى هذا فقد زال بحمد الله الاشكال واتضح الصواب وظهر ان كل واحدة من الطائفتين ما خرجت عن موجب العلم والحجة وأما حديث أبي ذر وان كان التبديل فيه في حق المصر الذي عذب على سيئاته فهو يدل

فالاول كقوله ان فعلت كذا أو ان لم أفعله فانت طالق والثاني كقوله الطلاق يلزمي اولى لازم أو على الطلاق ان فعلت أو ان لم أفعله فلا يلزمه الطلاق في هذا القسم اذا حث دون الاول وهذا أحد الوجوه الثلاثة لأصحاب الشافعي وهو المنقول عن أبي حنيفة وقدماء أصحابه ذكره صاحب الذخيرة وأبو الليث في فتاويه قال أبو الليث ولو قال طلاقك على واجب أو لازم أو فرض أو نابت فمن المتأخرين من أصحابنا من قال يقع واحدة رجعية نواه أو لم ينوه ومنهم من قال لا يقع وان نوى والفارق العرف قال صاحب الذخيرة وعلى هذا الخلاف اذا قال ان فعلت كذا فطلاقك على راجب أو قال لازم ففعلت وذكر القدوري في شرحه أن قول أبي حنيفة لا يقع الطلاق في الكل وعند أبي يوسف ان نوى الطلاق يقع في الكل وعن محمد أنه يقع في قوله لازم ولا يقع في واجب واختار الصدر الشهيد الوقوع في الكل وكان ظهير الدين المرغيناني يفتي بعدم الوقوع في الكل هذا كله لفظ صاحب الذخيرة وأما الشافعية فقال ابن يونس في شرح التبيين وان قال الطلاق والعناق لازم لي ونواه لزمه لان ما يقع بالكناية مع النية وهذا اللفظ محتمل لفعل كناية وقال الرويانى الطلاق لازم لي صريح وعند ذلك في صرائح الطلاق ولعل وجهه غلبة استعماله لارادة الطلاق وقال القفال في فتاويه ليس بصريح ولا كناية حتى لا يقع به الطلاق وان نواه لان الطلاق لا بد فيه من الاضافة الى المرأة ولم يتحقق هذا لفظه حكى شيخنا هذا القول عن بعض أصحاب أحمد فقد صار الخلاف في هذا الباب في المذاهب الاربعة بنقل أصحابها في كتبهم ولهذا التفريق مأخذ آخر أحسن من هذا الذي ذكره الشارح وهو أن الطلاق لا يصح التزامه وانما يلتزم التطليق فان الطلاق هو الواقع بالمرأة وهو اللازم لها وانما الذي يلتزمه الرجل هو التطليق فالطلاق لازم لها اذا وقع واذا تبين هذا فالتزام التطليق لا يوجب وقوع الطلاق فانه لو قال ان فعلت كذا فاعلى أن أطلقك أو فله على أن أطلقك أو فلتطليقك لازم لي أو واجب على وحش لم يقع عليه الطلاق فهكذا اذا قال ان فعلت كذا فالطلاق يلزمي لانه انما التزم التطليق ولا يقع بالتزامه والموقعون يقولون هو قد التزم حكم الطلاق وهو خروج البضع من ملكه وانما يلزمه حكمه اذا وقع فصار هذا الالتزام مستلزما لوقوعه فقال لهم الا تخرون انما يلزمه حكمه اذا أتى بسببه وهو التطليق فينبذ يلزمه حكمه وهو لم يأت بالتطليق منجزا بالارباب وانما أتى به معلقا والتزام التطليق بالتبجيز لا يلزم فكيف يلزم بالتعليق والمنصف المتبصر لا يخفى عليه الصحيح وبالله التوفيق

(فصل) وعن ذكر الفرق بين الطلاق وبين الخلاف بالطلاق القاضي أبو الوليد هشام

بطريق الاولى على حصول التبديل للتائب المقام النادم على سيئاته فان الذنوب التي عذب عليها المصر لما زال أثرها بالعقوبة بقيت كان لم تكن فاعطاه الله مكان كل سيئة منها حسنة لان ما حصل له يوم القيامة من الندم المفرط عليهما مع العقوبة لا يفتضى زوال أثرها وتبديلها تحسنات فان الندم لم يكن في وقت ينفعه فلما عوقب عليها وزال أثرها بدلها الله له حسنات فزوال أثرها بالتوبة النصوح أعظم من زوال أثرها بالعقوبة فاذا بدلت بعدزوالها بالعقوبة تحسنات فلان تبديل بعدزوالها بالتوبة حسنات أولى وأحرى وتأثير التوبة في هذا المحر والتبديل

أقوى من تأنيب العقوبة لأن الثوبة فعل اختياري أثني به العبد طوعاً ومحبة لله وفرقاً منسه وأما العقوبة فالتكفير بها من جنس التكفير بالمصائب التي تصيبه بغير اختياره بل بفعل الله ولا ريب أن تأنيب الأفعال الاختيارية التي يحبها الله ويرضاها في محو الذنوب أعظم من تأنيب المصائب التي تناله بغير اختياره ولترجع الآن إلى المقصود وهو ما ذكره أبو العباس بن الصائغ في علل المقامات فقد ذكرنا كلامه في عدة مقام الارادة وذكرنا ان الكلام على ذلك (٢٦٨) من وجوه هذا آخر الوجه الثاني منها الوجه الثالث أن يقال قوله الزهد تعظيم

للدنيا واحتباس عن الاتغاف بها إلى آخر الفصل إن أراد به أن زهده دليل على تعظيم الدنيا وإن لها في قلبه من القدر والمنزلة ما يكره لأجله نفسه على تركها أو مستلزم لذلك فإن الزهد لا يدل على هذا التعظيم ولا يستلزمه وإن كان من عوارض غلبات الطبع التي تدمر مساكنتها وانحجاب القلب بها بل زهده فيها دليل على خروج عظمها من قلبه ومبالاة به أو ترك الاهتبال بشأنها فكيف يكون هذا انقصاب وجهه بل النقص في الزهد يكون من أحد وجوه ثلاثة إما أن يزهد فيما ينبغي منه ويكون قوة له على سيره ومعوته له على سفره فهذا نقص فإن حقيقة الزهد هي أن تزهد فيما لا ينفعك والورع أن تتجنب ما قد يضرك فهذا الفرق بين الأمرين الثاني أن يكون زهده مشوباً بما ينوع عجزاً أو لالة وسامة وتأذيه بها وبأهلها وتعب قلبه بشغلها ونحو هذا من المزهدات فيها كما قيل لبعضهم ما الذي أوجب زهدك في الدنيا قال قلة وفاتها وكثرة جفاتها وخسة شركائها فهذا زهد ناقص فلو صفت الزاهد من تلك العوارض لم يزهد فيها بخلاف من كان زهده فيها لا متلاء قلبه من الآخرة ورغبته في الله وقر به فهذا لا نقص في زهده ولا علة من جهة كونه

ابن عبد الله الأزدي القرطبي في كتابه مفيد الأحكام فيما يعرض لهم من نوازل الأحكام فقال في كتاب الطلاق من ديوانه وقد ذكر اختلاف أصحاب مالك في الإيمان اللازمة ثم قال ولا ينبغي أن تتأني هذه المسألة هكذا تلقينا تقليدياً إلا أن يشعها نور الفهم ويوضحها لسان البرهان وأنا أشير لك إلى نكتة تسعد بالعرض فيها أن شاء الله تعالى منها الفرق بين الطلاق بإيقاعا وبين اليمين بالطلاق وفي المدونة كتابان موضوعان أحدهما لنفس الطلاق والثاني للإيمان بالطلاق ووراء هذا الفن فقه على الجملة وذلك أن الطلاق صورته في الشرع حل واردة على عقد واليمين بالطلاق عقد فاي فهم هذا وإذا كان عقدا لم يحصل منه حل إلا أن تنقله من موضع العقد إلى موضع الحل نية ليخرج بها اللفظ من حقيقة إلى كناية فقد نجمت هذه المسألة في أيام الحجاج بعد أن استعمل الشرع بأصوله وفروعه وحقائقه ومجازاته في إيمان البيعة وليس في إيمان الطلاق إلا ما ذكره لك وذلك أن الطلاق على ضربين صريح وكناية فالصريح كل لفظ استقل بنفسه في اثبات حكمه تحديدا والكناية على ضربين كناية غالبية وغير غالبية فالغالبية كل ما يشعر بثبوت الطلاق في موضوع اللغة أو الشرع كقوله الحق بأهلك واعتدي وغير الغالبية كل ما لا يشعر بثبوت الطلاق في وضع اللغة والشرع كقوله ناويني الثوب وقال أردت بذلك الطلاق فإذا عرضنا لفظ الإيمان تلزمني على صريح الطلاق لم يكن من قسمه وإن عرضناها على الكناية لم تكن من قسمها لا بقرينة من شاهد حال أو جاري عرف أو نية تقارن اللفظ فإن اضطرب شاهد الحال أو جاري العرف باحتمال يحتمله فقد تعذر الوقوف على النية ولا ينبغي لحاكم ولا غيره أن يمد القلم في فتوى حتى يتأمل مثل هذه المعاني فإن الحكم أن لم يقع مستوضحا عن نور فكري مشعر بالمعنى المربوط اضمحل ثم قال وأنا ذا كر لك ما بلغني في هذه اليمين من كلام العلماء ورأيته من أقوال الفقهاء وهي يمين محدثة لم تقع في الصدر الأول ثم ذكر اختلاف أهل العلم في الحلف بالإيمان اللازمة والمقصود أنه ذكر الفرق القطري العقلي الشرعي بين إيقاع الطلاق والحلف بالطلاق وأنه ما يابان مفرقان بحقائقهما ومقاصدهما وألفاظهما فيجب افتراقهما حكماً أما افتراقهما بالحقيقة فإذ كره من أن الطلاق حل وفسخ واليمين عقد والتزام فهم إذا حقيقتان مختلفتان قال تعالى ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان ثم أشار إلى الافتراق في الحكم بقوله وإذا كانت اليمين عقدا لم يحصل بها حل إلا أن ينقل من موضع العقد إلى موضع الحل ومن البين أن الشارع لم ينقلها من العقد إلى الحل فيجب بقاؤها على ما وضعت عليه نعم لو قصد الحالف بها إيقاع الطلاق عند الحنث فقد استعملها في العقد والحل فتصير

كناية

وهذا الثالث أن يشهد زهده ويحظه ولا يفتي عنه بما زهد لأجله فهذا نقص أيضاً فالزهد كله أن تزهد

في رؤية زهدك وتعجب برؤية الفضل ومطالعة المنه وأن لا تقف عنده فتقطع بل اعرض عنه جادا في سيرك غير ملتفت إليه مستصغرا حاله بالنسبة إلى مطالبك مع أن هذه العلة مطردة في جميع المقامات على ما فيها كما سننبه عليه إن شاء الله فان ربط هذا الشأن بالنصوص النبوية والعقل الصريح والفطرة السكاملة من أهم الأمور فلا يحسن بالناسخ لنفسه أن يقنع فيه بمجرد تقليد أهل فناء كثير غلطهم فيه ونحكيهم

مجرد الذوق وجعل حكم ذلك الذوق كليا عاما فهذا ونحوه من مشاركات الغلط الوجه الرابع ان الزهد على أربعة أقسام أحدها فرض على كل مسلم وهو الزهد في الحرام وهذا متى أنحل به انعقد سبب العقاب فلا يمتنع وجود مسيبه مالم ينعقد سبب آخر يضاده الثاني زهد مستحب وهو على درجات في الاستحباب بحسب المزهد وقبه وهو الزهد في المكروه وفضول المباحات والتغنى في الشهوات المباحة الثالث زهد الداخلين في هذا الشأن وهم المشمرون في السير الى الله وهو نوعان أحدهما الزهد في الدنيا جلة (٢٦٩) وليس المراد تخليها من اليد ولا اخراجها

وقعوده صفر امنها وانما المراد اخراجها من قلبه بالكفاية فلا يلتفت اليها ولا يدعها تساكن قلبه وان كانت في يده فليس الزهد ان تترك الدنيا من يدك وهي في قلبك وانما الزهد ان تتركها من قلبك وهي في يدك وهذا كمال الخلفاء الراشدين وعمر بن عبد العزيز الذي يضرب بزهد المثل مع ان خزائن الاموال تحت يده بل كمال سيد ولد آدم صلى الله عليه وسلم حين فتح الله عليه من الدنيا ما نفع ولا يزيده ذلك الا زهدا فيها ومن هذا الاثر المشهور وقد روى مرفوعا وموقوفا ليس الزهد في الدنيا بتحريم الحلال ولا اضعاف المال ولكن الزهد في الدنيا ان تكون بما في يد الله أوثق منك بما في يدك وان تكون في ثواب المصيبة اذا أصبت بها أرغب منك فيها لو أنها بقيت لك والذي يصح هذا الزهد ثلاثة أشياء أحدها علم العبد انما ظل زائل وخيال زائر وانها كما قال تعالى فيها انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وقال تعالى انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض مما يأك كل الناس والانعام حتى اذا أخذت الارض

كناية في الوقوع وقد نواه فيقع به الطلاق لان هذا العقد صالح للكناية وقد اقترنت به النية فيقع الطلاق أما اذا نوى مجرد العقد ولم ينو الطلاق البتة بل هو شئ أكره اليه فلم يأت بما ينقل اليمين من موضوعها الشرعي ولا نقلها عنه الشارع فلا يلزمه غير موجب الايمان فليتامل المنتصف العالم هذا الفرق ويخرج قلبه ساعة من التعصب والتقليد واتباع غير الدليل والمقصود ان باب اليمين وباب الايقاع مختلفان في الحقيقة والقصد واللفظ فيجب احتلافهما في الحكم أما الحقيقة فساتقدم وأما القصد فلان الخالف مقصوده الحض والمنع أو التصديق أو التكذيب والمطلق مقصوده التخلص من الزوجة من غير أن يخطر بباله حض ولا منع ولا تصديق ولا تكذيب فالتسوية بينهما لا يخفى حالها وأما اختلافهما لفظا فان لفظ اليمين لا بد فيها من الزام قسمي يأتي فيه بجواب القسم أو تعليق شرطي يقصد فيه انتفاء الشرط والجزاء أو وقوع الجزاء على تقدير وقوع الشرط وان كان يكرهه ويقصد انتفائه فالمقدم في الصورة الاولى مؤخر في الثانية والمنفي في الاولى ثابت في الثانية ولفظ الايقاع لا يتضمن شيئا من ذلك ومن تصور هذا حق التصور جزم بالحق في هذه المسألة والله الموفق * الطريقة السادسة أن يزول المعنى الذي كانت اليمين لاجله فاذا فعل المحلوف عليه بعد ذلك لم يحث لان امتناعه باليمين انما كان لعله فيزول بزوالها وهذا مطرد على اصول الشرع وقواعد مذهب أحمد وغيره ممن لم يعتبر النية والقصد في اليمين تعميما وتخصيصا واطلاقا وتقييدا فاذا حلف لأ كلف فلانة وكان سبب اليمين والذي هيجهما كونها اجنبية يخاف الوقوع في عرضه بكلامها فترجوها لم يحث بكلامها اعمالا لسبب اليمين وما هيجهما في التقييد بكونها اجنبية هذا اذا لم يكن له نية ما دامت كذلك أما اذا كانت له نية فلا اشكال في تقييد اليمين بها وتطيره أن يحلف لا يكلم فلانا ولا يعاشره لكونه صبيبا فصار رجلا وكانت نيته وسبب يمينه لاجل صباه وتطيره أن يحلف لا دخلت هذه الدار لاجل من يظن به التهمة لدخولها فبات أو سافر فدخلها لم يحث وبذلك أفتى أبو حنيفة وأبو يوسف من حلف لا دخلت دار فلان هذه ولا كلمت عبده هذا فباع العبد والدار وتطيره هذا أن يحلف أن لا يكلم فلانا والحامل له على اليمين كونه تاركا للصلاة أو مرائيا أو نجارا أو واليا فتاب من ذلك كله وزالت الصفة التي حلف لاجلها لم يحث بكلامه وكذلك اذا حلف لا تزوجت فلانة والحامل له على اليمين صفة فيها مثل كونها بغيا أو غير ذلك فزالت تلك الصفة لم يحث بتزوجها كل هذا مراعاة للقاصد التي الالفاظ دالة عليها فاذا ظهر القصد كان هو المعتبر ولهذا لو حلف ليقضينه حقه في غدا وقصده أو السبب أن لا يجاوزه فقضاه قبله لم يحث ولو حلف لا يبيع عبده الا بالف فباعه

زخر بها وازينت ووطن أهلها انهم قادرون عليها تأها أمرنا لئلا تؤخرارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالامس كذلك تفصل الآيات لقوم يتفكرون وقال واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرا وسموها سبحانه متاع الغرور ونهى عن الاغترار بها وأخبرنا عن سوء عاقبة المغترين وحذرنا مثل مصارعهم وذنم من رضى بها واطمأن اليها وقال النبي صلى الله عليه وسلم مالي والدنيا انما آتاكرا كب قال في نخل شجرة ثم راح وتركها وفي المسند عنه صلى الله عليه وسلم

ومعبودها ومولاهما الحق فياقره عينها به ويأتممها وسرورها بقره ويأتممها بالخلاص من عدوها ومولاهما ومالك أمرها وتولى مصالحها وهذا الزهد هو أول نقدة من مهر الحب فيامفلس تأخر والنوع الثاني غاية وكال وهو ان يبذلها للمحبوب جلة بحيث لا يستبقى منها شيئا بل يزهد فيها زهدا في الحب في قدر خسيس من ماله قد تعلق رغبة محبوبة به فهل يجد من قلبه رغبة في امساك ذلك القدر وتبسه عن محبوبة فهكذا زهد الحب الصادق في نفسه قد خرج عنها وسامها لربه فهو يبذلها له دائما (٢٧١) بتعرض منه لقبولها وجميع مراتب الزهد

المتقدمة مبادي وسائل لهذه المرتبة ولكن لا يصح الابتك المراتب فن رام الوصول الى هذه المرتبة بدون ما قبلها فتعنت من كمن رام الصعود الى أعلى المنارة بلا سلم قال بعض السلف انما حرموا الوصول بتضييع الاصول فن ضيع الاصول حرم الوصول واذا عرف هذا فكيف يدعى ان الزهد من منازل العوام وانه نقص في طريق الخاصة وهل الكمال الا في الزهد وما النقص الا في نقصانه وانه الموفق للصواب

(فصل) المائال الرابع التوكل قال أبو العباس هو العوام أيضا لانه كلتك أمرك الى مولاك والتجاولك الى علمه ومغرفته لتدبير أمرك وكفاية همك وهذا في طريق الخواص عني عن الكفاية به ورجوع الى الاسباب لانك رفضت الاسباب ووقفت مع التوكل فصار بدلا عن تلك الاسباب فانك معلق بما رفضته من حيث معتقدك الانفصال وحقيقة التوكل عند القوم التوكل في تخليص القلب من علة التوكل وهو ان يعلم ان الله لم يترك أمرا هملا بل فرغ من الاشياء وقدرها وان اختلف منها شيء في العقول وتوشوش في المحسوس أراضطرب في المعهود فهو المدبر له وشانه سوق المقادير الى المواقف والمتوكل من أراح نفسه من كل النظر في مطالعة السبب سكونا الى ما سبق من القسمة مع استواء الخالين عنده وهو ان العلم ان الطالب لا يجمع والتوكل لا يمنع ومتى طالع بتوكله عرضا كان توكله مدخولا وقصده معلولا فاذا خلاص من ريق هذه الاسباب ولم يلاحظ في توكله سوى خالص حق الله كفاه الله كل مهم ثم ذكر حكاية عن موسى انه في رعايته نام عن غنمه فاستيقظ فوجد الذئب واضعاعصاه على عاتقه برها ففجأ من ذلك فاوحى الله اليه يا موسى كن لي كما تريد بدأ كن لك كما تريد فبقية الكلام على هذا من وجوه أحدها ان جعله التوكل من منازل العوام باطل كما

(فصل) وأما قوله تعالى لا يوب عليه السلام وخذي يدك ضعتا فاضرب به ولا تحنت فن العجب أن يحتج بهذه الآية على من يقول انه لو حلف ليضرب به عشرة أسواط فجمعها وضرب به بها ضربة واحدة لم يبر في يمينه هذا قول أصحاب أبي حنيفة ومالك وأصحاب أحمد وقال الشافعي ان علم أنهم ستمته كلها بر في يمينه وان علم أنهم لم يمسلم يبر وان شك لم يحنت ولو كان هذا موجبا لبر الخالف لسقط عن الزاني والقاذف والشارب بعد الضرب بأن يجمع له مائة سوط أو ثمانين ويضرب به بها ضربة واحدة وهذا انما يجري في المرض كما قال الامام أحمد في المريض عليه الحد يضرب بعنكال يسقط عنه الحد واحتج بما رواه عن أبي امامة بن سهل عن سعيد بن سعد بن عباد قال كان بين أبنائنا رويجل ضعيف مخدج فلم يرع الحى الا وهو على أمة من امائم بحيث بها قال فذكر ذلك سعد بن عباد لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ذلك الرجل مسلما فقال اضربوه حدة قالوا يا رسول الله انه أضعف مما يحسب لو ضرب بناه مائة قتلناه فقال خذوا له عنك لافيه مائة شمراخ ثم اضربوه به ضربة واحدة ففعلوا وأما قصة أيوب فلهما فقه دقيق فان امرأته كانت لشدة حرصها على عافيتها وخلاصه من دائه تلتمس له الدواء بمائة در عليه فلما لقيها الشيطان وقال ما قال أخبرت أيوب عليه السلام بذلك فقال انه الشيطان ثم حلف لئن شغاه الله تعالى ليضرب بها مائة سوط فكانت معذورة محسنة في شأنه ولم يكن في شرعهم كفارة فانه لو كان في شرعهم كفارة لعدل الى التكفير ولم يحتج الى ضربها فكانت اليمين موجبة عندهم كالحدود وقد ثبت أن المحدود اذا كان معذورا خفف عنه بان يجمع له مائة شمراخ أو مائة سوط فيضرب بها ضربة واحدة وامرأة أيوب كانت معذورة لم تعلم أن الذي خاطبها الشيطان وانما قصدت الاحسان فلم تكن تستحق العقوبة فافتى الله نبيه أيوب عليه السلام أن يعاملها معاملة المعذور هذا مع رفقها به واحسانها اليه فجمع له بين البر في يمينه والرفق بامرأته المحسنة المعذورة التي لا تستحق العقوبة فظهر موافقة نص القرآن في قصة أيوب عليه السلام لنص السنة في شأن الضعيف الذي زنى فلا يتعدى بهما عن محلها فان قيل فقولوا هذا في نظير ذلك من حلف ليضرب بن امرأته أو أمته مائة وكأنا معذورين لا ذنب لهما أنه يبر بجمع ذلك في ضربه بمائة شمراخ قيل قد جعل الله له مخرجا بالكفارة ويجب عليه أن يكفر بيمينه ويقضى الله بالبر في يمينه ههنا ولا يحل له أن يبر فيها بل بره فيها هو حنته مع الكفارة ولا يحل له أن يضرب بها مائة مفرقا ولا مجموعا فان قيل فاذا كان الضرب واجبا كالحدهل تقولون ينفعه ذلك قيل اما أن يكون العذر مرجو الزوال كالحر والبرد الشديد والمرض اليسير فهذا ينتظر زواله ثم يحل الحد الواجب كما روى مسلم

نفسه من كل النظر في مطالعة السبب سكونا الى ما سبق من القسمة مع استواء الخالين عنده وهو ان العلم ان الطالب لا يجمع والتوكل لا يمنع ومتى طالع بتوكله عرضا كان توكله مدخولا وقصده معلولا فاذا خلاص من ريق هذه الاسباب ولم يلاحظ في توكله سوى خالص حق الله كفاه الله كل مهم ثم ذكر حكاية عن موسى انه في رعايته نام عن غنمه فاستيقظ فوجد الذئب واضعاعصاه على عاتقه برها ففجأ من ذلك فاوحى الله اليه يا موسى كن لي كما تريد بدأ كن لك كما تريد فبقية الكلام على هذا من وجوه أحدها ان جعله التوكل من منازل العوام باطل كما

يقدم بل الخاصة أخرج اليه من العامة وتوكل كل الخواص أعظم من توكل العوام والتوكل مصاحب الصادق من أول قسم يضعه في الطريق إلى نهايته وكلما ازداد قربه وقوى سيره ازداد توكله فالتوكل مركب السائر الذي لا يتأهل به السير إلا به ومتى نزل عنه انقطع لوقته وهو من لوازم الإيمان ومقتضياته قال الله تعالى وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين فجعل التوكل شرطاً في الإيمان فدل على انتفاء الإيمان عند انتفاء التوكل وفي الآية (٢٧٢) الأخرى وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين

بفعل دليل صحة الإسلام التوكل وقال وعلى الله فليستوكل المؤمنون فذكر اسم الإيمان ههنا دون سائر أسمائهم دليل على استدعاء الإيمان للتوكل وإن قوة التوكل وضعفه بحسب قوة الإيمان وضعفه وكلما أقوى إيمان العبد كان توكله أقوى وإذا ضعف الإيمان ضعف التوكل وإذا كان التوكل ضعيفاً فهو دليل على ضعف الإيمان ولا بد والله تعالى يجمع بين التوكل والعبادة والتوكل والإيمان وبين التوكل والتقوى وبين التوكل والإسلام وبين التوكل والهداية فاما التوكل والعبادة فقد جمع بينهما في سبعة مواضع من كتابه أحدها في سورة أم القرآن فقال يا أيها العبد ربك نستعين الثاني قوله حكاية عن شعيب أنه قال وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب الثالث قوله حكاية عن أوليائه وعباده المؤمنين أنهم قالوا ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير الرابع قوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأذكري اسم ربك وتبذل إليه تبتلى رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً الخامس قوله ولله غيب السموات والأرض وإليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون السادس قوله فاقسموا

في صحبه عن علي رضي الله عنه أن أمة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زنت فأمرني أن أجلد هافاً تيمناً فإذا هي حديثه عهد بنفاس فخشيت أن جلدتها أن أقتلها فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال أحسنت أتركيها حتى تمسائل (فصل) وأما حديث بلال في شأن التمر وقوله عليه السلام له بيع التمر بالدرهم ثم اشتري بالدرهم جنيباً فقال شيخنا ليس فيه دلالة على الاحتياط بالعقود التي ليست مقصودة لوجوه أحدها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمره أن يبيع سلعة الأولى ثم يبتاع بثمنها ساعة أخرى ومعلوم أن ذلك إنما يقتضي البيع الصحيح ومتى وجد البيعان على الوجه الصحيح جاز ذلك بلال ريب ونحن نقول كل بيع صحيح يفيد الملك لكن الشأن في بيوع قد دلت السنة وأقوال الصحابة على أن ظاهرها وإن كان بيعاً فإنها ربا وهي بيع فاسد ومعلوم أن مثل هذه لا يدخل في الحديث ولو اختلف رجلان في بيع مثل هذا هل هو صحيح أو فاسد وأراد أحدهما دخاله في هذا اللفظ لم يمكنه ذلك حتى يثبت أنه يبيع صحيح ومتى أثبت أنه يبيع صحيح لم يحتج إلى الاستدلال بهذا الحديث فتبين أنه لا حجة فيه على صورة من صور النزاع البتة قلت وتظير ذلك أن يحتج به محتج على جواز بيع الغائب أو على البيع بشرط الخيار أكثر من ثلاث أو على البيع بشرط البراءة وغير ذلك من أنواع البيوع المختلف فيها ويقول الشارع قد أطلق اللفظ في البيع ولم يقيد به وحقيقة الأمر أن يقال إن الأمر المطلق بالبيع إنما يقتضي البيع الصحيح ونحن لا نسلم أن هذه الصورة التي تواطأ فيها على ذلك بيع صحيح الوجه الثاني أن الحديث ليس فيه عموم لأنه قال وابتع بالدرهم جنيباً والأمر بالحقيقة المطلقة ليس أمر بشئ من قيودها لأن الحقيقة مشتركة بين الأفراد والقدر المشترك ليس هو ما يميز كل واحد من الأفراد عن الآخر ولا هو مستلزم له فلا يكون الأمر بالمشتركة أمراً بالميز بحال نعم هو يستلزم لبعض تلك القيود لا بعينه فيكون عاماً لها على سبيل البديل لكن ذلك لا يقتضي العموم بالأفراد على سبيل الجمع وهو المطلوب فقوله بيع هذا الثوب لا يقتضي الأمر ببيعه من زيد أو عمرو ولا بكذا وكذا ولا بهذه السوق أو هذه فإن اللفظ لا دلالة له على شيء من ذلك لكن إذا أتى المسمى حصل عملاً من جهة وجود تلك الحقيقة لا من جهة وجود تلك القيود إذا تبين ذلك فليس في الحديث أنه أمره أن يبتاع من المشتري ولا أمره أن يبتاع من غيره ولا بنقد البلد ولا غيره ولا بثمن حال أو مؤجل فإن هذه القيود خارجة عن مفهوم اللفظ ولو زعم زاعم أن اللفظ يعبر عن هذا كله كان مبطلاً لكن اللفظ لا يمنع الأجزاء إذا أتى بها وقد قال بعض الناس إن عدم الأمر بالقيود يستلزم عدم الأجزاء إذا أتى بها لا بقرينة وهذا غلط بين فإن اللفظ

لا

الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم نعم المولى ونعم النصير السابع قوله قل هو ربي لا إله

إلا هو عليه توكلت وإليه متاب فهذه السبعة مواضع جعلت الأصل التوكل وهي الوسيلة والابانة وهي الغاية فإن العبد لا بد له من غاية مطلوبة ووسيلة موصلة إلى تلك الغاية فأشرف غاياته التي لا غاية له أجل منها عبادته وبالإبانة إليه وأعظم وسائله التي لا وسيلة له غيرها البتة التوكل على الله والاستعانة به ولا سبيل له إلى هذه الغاية إلا بهذه الوسيلة فهذه أشرف الغايات وتلك أشرف الوسائل وأما الجمع بين

تجانبه هو الموفق وقوله الحق ودينه الحق ووعدته حق وأما قوله حق في أفعاله شيء باطل بل أفعاله سبحانه بريئة من الباطل كما أقواله كذلك فلما كان الباطل لا يتعلق به بل هو مقطوع البتة كان صاحبه كذلك ومن لم يكن له تعاق بانه العظيم وكان منقطعاً عن ربه لم يكن الله وليه ولا ناصر ولا وكيله فتدبر هذا السر العظيم في اقتران التوكل والكفاية بالحق والهدى وارتباط أحدهما بالآخر ولولم يكن في هذه الرسالة الا هذه القائدة (٢٧٤) السرية لكانت حقيقة أن تودع في خزانة القلب لشدة الحاجة اليها والله المستعان

وعليه التكلان فتدبر ان التوكل أصل لجميع مقامات الايمان والاحسان وجميع أعمال الاسلام وان منزلته منها منزلة الجسد من الرأس فكما لا يقوم الرأس الاعلى البدن فكذلك لا يقوم الايمان ومقاماته وأعماله الاعلى ساق التوكل والله أعلم الوجه الثاني ان قوله في التوكل انه في طريق الخواص عني عن الكفاية ورجوع الى الاسباب الى آخر كلامه مضمونه ان التوكل لا يتم الا برفض الاسباب والاعراض عنها جلية والتوكل من أقوى الاسباب وأعظمها في حصول المطلوب فكانه قدر فرض سبباً وتعلق بسبب وقد ناقض في أمره وله هذا قال فصار بدلاً عن تلك الاسباب وكانك تعلقت بمارضة فهذه هي النكتة التي لاجلها صار التوكل عنده من منازل العوام وهذه هي غير مسألة الجمع بين التوكل والسبب بل هذه مسألة تعديل نفس التوكل فيقال قولك انه عني عن الكفاية ليس كذلك بل هو نظر الى نفس الكفاية وملاحظة لها ولا ريب ان الكفاية من الله لا تنال الا باسبابها من عبوديته وسببها مقتضى لها هو التوكل كما قال تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه أي كفيه بفعل التوكل سبباً للكفاية فربط الكفاية بالتوكل كربط سائر

الاستدلالات فانها استدلال بعام لفظاً ومعنى وقد علق الحكم فيه بمعنى مقصود يقتضي العموم وتلك مطلقة لا عموم فيها لفظاً ولا معنى ولم يقصد بها تلك الصور التي استدلوها عليها اذا عرف هذا فالاستدلال بقوله بيع التمر بالدرهم ثم ابتاع بالدرهم جندياً لا يدل على جواز بيع العينة بوجه من الوجوه فمن احتج به على جوازه وصحته فاحتجاجة باطل وليس الغالب أن بائع التمر يدرهم يبتاع بها من المشتري حتى يقال هذه الصورة غالبية بل الغالب أن من يفعل ذلك يعرضه على أهل السوق عامة أو حيث يقصد أو يتأدى عليه واذا باعه لواحد منهم فقد يكون عنده السلعة التي يريد بها وقد لا يكون ومثل هذا اذا قال الرجل فيه لو كئيله بع هذا القطن واشتر بثمانه ثياب قطن أو بع هذه الخنطة العتيقة واشتر بثمانها جديدة لا يكاد يخطر بباله الاشتراء من ذلك المشتري بعينه بل يشتري من حيث وجد عرضه ووجود عرضه عند غيره أغلب من وجوده عنده فان قيل فهب ان الامر كذلك فهل انهاء عن تلك الصورة وان لم يدخل في لفظه فاطلاقه يقتضي عدم النهي قيل اطلاق اللفظ لا يقتضي المنع منها ولا الاذن فيها كما تقدم بيانه فحكمها اذنا ومنعاً يستفاد من موضع آخر فغاية هذا اللفظ أن يكون قد سكنت عنها فقد علم تحريمها من الأدلة الدالة على تحريم العينة الوجه الثالث ان قوله بيع الجمع بالدرهم انما يفهم منه البيع المقصود الخالي عن شرط يمنع كونه مقصوداً بخلاف البيع الذي لا يقصد فانه لو قال بع هذا الثوب أو بعث هذا الثوب لم يفهم منه بيع المكره ولا بيع الهازل ولا بيع التجئة وانما يفهم منه البيع الذي يقصده فعل ملك العوضين وقد تقدم تقرير هذا بوضوحه ان مثل هذين يتراوضان أولاً على بيع التمر بالتمر مفاضلاً ثم يجمع لان الدراهم محللا غير مقصودة والمقصود انما هو بيع صاع بصاعين ومعلوم أن الشارع لا يأذن في مثل هذا فضلاً أن يأمر به ويرشداً اليه الوجه الرابع أن النبي عليه السلام نهى عن بيعتين في بيعة ومتى تواطأ على أن يبيعه بالثمن ثم يبتاع به منه فهو بيعتان في بيعة فلا يكون داخل في الحديث اذا انتهى عنه لا يتناول المأذون فيه يبين ذلك الوجه الخامس وهو أنه صلى الله عليه وسلم قال بع الجمع بالدرهم ثم ابتاع بالدرهم جندياً وهذا يقتضي بيعاً ينشئه ويبتدئه بعد انقضاء البيع الاول ومتى واطأه من أول الامر على أن أبيعك وأبتاع منك فقد اتفقا على العقدين معاً فلا يكون داخل في حديث الاذن بل في حديث النهي الوجه السادس أنه لو فرض أن في الحديث عموماً لفظياً فهو مخصوص بصورة لا تعد فان كل بيع فاسد فهو غير داخل فيه فتضعف دلالة ويخص منه الصورة التي

الاسباب بمسبباتها فكيف يقال ان التوكل عني عن الكفاية وهل التوكل الا محض العبودية التي جازوها الكفاية ذكرناها وهي لا تحصل بدون بل العلة ههنا شهود حصولها بفعلك وتوكلك غير ناظر الى مسبب الاسباب الذي أجرى عليك هذا السبب ليوصلك به الى الكفاية فأول الامر وآخره منه فهو المنعم بالسبب والمسبب جميعاً ولكن لا يوجب نظر العبد الى المسبب المنعم بالسبب قطع نظره عن السبب والقيام به بل الواجب القيام بالامر من معاً الوجه الثالث ان قوله انه يرجوع الى الاسباب ان أراد به أنه يرجوع الى سبب ينقص

العبودية ويضعف التوكل فليس كذلك وظاهره ان الامر ليس كذلك وان اراد به انه رجوع الى سبب نصبه الله مقتضيا للكفاية منه ووثب عليه جزاء لا يحصل بدونه فهذا حق ولكن القيام بهذا السبب يحض الكمال ونفس العبودية وهو يجعل الاسلام والاعمان والاحسان اسبابا مقتضية للنجاح والسعادة بل يجعل سائر أعمال القلوب والجوارح اسبابا مقتضية لما رتب عليها من الجزاء وهى الكمال الا القيام بهذه الاسباب فالاسباب التى تكون مباشرتها نقصا هى الاسباب التى تضعف التوكل واما (٢٧٥) أن يكون التوكل نفسه ناقصا يكون

التحقق به تحقيقا بالسبب فقلب للحقائق الوجه الرابع ان قوله لانك رفضت الاسباب ووقفت

مع التوكل كل ان اراد به رفض الاسباب جملة فهذا كما انه ممنوع عقلا وحسافه هو محرم شرعا وديننا فان رفض الاسباب بالسبب انسلخ من العقل والدين وان اراد به رفض الوقوف معها والوقوف بها وان يقوم بها قياما ناطرا الى سببها فهذا حق ولكن النقض لا يكون فى السبب ولا فى القيام به وانما يكون فى الاعراض عن السبب تعالى كما تقدم فنع الاسباب أن تكون اسبابا قدح فى العقل والشرع واثباتها والوقوف معها وقطع النظر عن سببها قدح فى التوحيد والتوكل والقيام بها وتنزيهاها من انزلها والنظر الى سببها وتعلق القيام به جمع بين الامر والتوحيد وبين الشرع والقدر وهو الكمال والله اعلم الوجه الخامس قوله فصار التوكل بدلا عن تلك الاسباب هذا حق فان التوكل من أعظم الاسباب ولكنه بدل عنها كما تكون الطاعة بدلا عن المعصية والتوحيد بدلا عن الشرك فهو بدل واجب مأمور به مطلوب من العبد والمذموم أن يجعل العبد الاسباب بدلا عن التوكل لان يجعل التوكل بدلا عن الاسباب الوجه السادس قوله فكانك

ذكرناها بالادلة التى هى نصوص أو كالتصوص فاجراها من العموم من أسهل الاشياء وبالله التوفيق

(فصل) وقد تبين بهذا بطلان الاستدلال على جواز الحيل الباطلة بقوله الا أن تكون تجارة حاضرة تدبر ونهايتكم وان هذا يتناول صورة العينة وغيرها فان المتبايعين يدبران السلعة بينهما فان الله سبحانه قسم البياعات المقصودة التى شرعها لعباده ونصها لاقامة مصالحهم فى معاشهم ومعادهم الى بيوع مؤجلة وبيوع حالة ثم أمرهم أن يستوثقوا فى البيوع المؤجلة بالكتاب والشهود وان عدم موافق ذلك فى السفر استوثقوا بالرهن حفظا لاموالهم وتخلصا من بطلان الحقوق بمجرد أو نسيان ثم أخبرهم أنه لا حرج عليهم فى ترك ذلك فى البيوع الحسالة لانهم فيها مفسدة التجاحد والنسيان فالمراد بالتجارة الدائرة البياعات التى تقع غالباً بين الناس ولم يفهم أحد من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا من التابعين ولا تابعيهم ولا أهل التفسير ولا أئمة الفقهاء منها المعاملة الدائرة بالربا بين المترايين بل فهموا تحريمها من نصوص تحريم الربا ولا ريب أن دخولها فى تلك النصوص أظهر من دخولها فى هذه الآية وما يدل عليه أن هذه المعاملة الدائرة بينهما بالربا لا تكون فى الغالب الا مع أجل بان يتناع منه سلعة بثمن حال ثم يبيعها اياه بأكثر منه الى أجل وذلك فى الغالب مما يطلب عليه الشهود والكتاب خشية الجحود والله سبحانه قال الا أن تكون تجارة حاضرة تدبر ونهايتكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها فاستثنى هذا من قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه وهذه المعاملة الربوية قد اتفقا فيها على التدان الى أجل مسمى واتفقا فيها على المائة بمائة وثلاثين ونحو ذلك فإين هى من التجارة الحاضرة التى يعرف الناس الفرق فيها بين التجارة والربا فالتجارة فى كلام الله ورسوله ولغة العرب وعرف الناس انما تنصرف الى البياعات المقصودة التى تصدق فيها الثمن والمثمن وأما ما تواطأ فيه على الربا المحض ثم أظهر اياه غير مقصود لهما ألبتة يتوسلان به الى أن يعطيه مائة حالة بمائة وعشرين مؤجلة فهذا ليس من التجارة المأذون فيها بل من الربا المنهى عنه والله أعلم

(فصل) وأما استدلالكم بالمعارض على جواز الحيل فأبطله من استدلال فإين المعارض التى يتخلص بها الإنسان من الظلم والكذب الى الحيل التى يسقط بها ما فرض الله تعالى ويستحل بها ما حرم فالمعرض تكلم بحق ونطق بصدق فيما بينه وبين الله تعالى لا سيما اذا لم ينو باللفظ خلاف ظاهره فى نفسه وانما كان الظهور من ضعف فهم السامع وقصوره فى معرفة دلالة اللفظ ومعارض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومزاحه عامته

تعلقت برفضته من حيث معتقده الانفصال ليس كذلك فان المرفوض هو التعلق بغير الله والالتفات الى سواه فهذا هو الذى رفضه وأما الذى تعق به فهو التوكل على الله والاعتماد اليه والتفويض اليه والاستعانة به فقد فرض المخلوق وتعلق بالخالق فكيف يقال انه تعلق بما رفضه الوجه السابع ان قوله من حيث معتقده الانفصال يشير به الى ان التوكل نوع تفرقة وانفصال يشهد فيه مع الله غيره وهذا مناف للفناء فى التوحيد وأن لا يشهد مع الله غيره أصلا وهذا قطب رضى السيرة الذى يشير اليه القوم والعلم الذى يشمرون اليه ولا حيلة يحفلون

كل مادونه من المقامات معلول ولا بد من فصل القول فيه بعون الله وتأييده فانه ثمينة اقدارهم وعناية حرامهم فنقول وبالله التوفيق الفناء الذي يشار اليه على السنة السالكين ثلاثة اقسام فناء عن وجود السوي وفناء عن شهود السوي وفناء عن عبادة السوي وارادته وليس هنا قسم رابع فاما القسم الاول فهو فناء القائلين بوحدة الوجود فهو فناء باطل في نفسه مستلزم بحال الصانع وانكار ربوبيته وخلقه وشرعه وهو غاية الاتحاد والزندقة وهذا هو الذي (٢٧٦) يشير اليه علماء الاتحادية ويسمونه التحقيق وغاية احدثهم فيه أن لا يشهدوا

وعبدوا وخالفوا مخالفاً قواً آمراً وأما مورا وطاعة ومعصية بل الامر كله واحد فيكون السالك عندهم في بدايته يشهد طاعة ومعصية ثم يرتفع عن هذا الفرق بكشف عندهم الى أن يشهد الافعال كلها طاعة لله لا معصية فيها وهو شهود الحكم والقدر فيشهدها طاعة لموافقها الحكم والمشية وهذا ناقص عندهم أيضاً اذهب ومتضمن للفرق ثم يرتفع عندهم عن هذا الشهود أن لا يشهد طاعة ولا معصية اذ الطاعة والمعصية انما تكون من غير لغير وما ثم غير فاذا تحقق بشهود ذلك وفني فيه فقد فني عن وجود السوي فهذا هو غاية التحقيق عندهم من لم يصل اليه فهو محجوب ومن أشعرهم في هذا قول قائلهم وما أنت غير السالك بل أنت عينه ويفهم هذا السر من هو ذاتي وقول الآخر

ما الامر الانساق واحد

ما فيه من مدح ولا ذم وانما العادة قد خصصت

والطبع والشارع بالحكم وقول الآخر

وما الموح الا البحر لا شيء غيره

وان فرقتك كثر المتعدد

والقسم الثاني من اقسام الفناء

هو الذي يشير اليه المتأخرون

كان من هذا الباب كقوله نحن من ماء وانا حامولك على ولد النسافة وزوجك الذي في عينه بياض ولا يدخل الجنة عجزوا كثيراً معارض السلف كانت من هذا فالمعرض انما يقصد باللفظ ما جعل اللفظ دالاً عليه ومثبتاً له في الجملة فهو لم يخرج بتعريضه عن حدود الكلام فان الكلام فيه الحقيقة والمجاز والعام والخاص والمطلق والمقيد والمفرد والمشارك والمتباين والمترادف وتختلف دلالاته تارة بحسب اللفظ المفرد وتارة بحسب التأليف فإين هذا من الخيل التي يقصد بالعقد فيها ما لم يشرع العقد له أصلاً ولا هو مقتضاه ولا موجهه شرعاً ولا حقيقة وفرق ثان وهو ان المعرض لو صرح بقصده لم يكن باطلاً ولا محرماً بخلاف المحتمل فانه لو صرح بما قصده باظهار صورة العقد كان محرماً باطلاً فان المرابي بالحيلة لو قال بعثت مائة حالة بمائة وعشرين الى سنة كان حراماً باطلاً وذلك عين مقصوده ومقصود الآخر وكذلك المقرض لو قال اقترضك الفاعلى أن تعيدها الى ومعه زيادة كذا وكذا كان حراماً باطلاً وذلك نفس مقصوده وكذلك المحلل لو قال تزوجتها على أن أحلها للمطلق ثلاثاً والمعرض لو صرح بمقصوده لم يكن حراماً فإين أحدهما من الآخر وفرق ثالث وهو ان المعرض قصد بالقول ما يحتمله اللفظ أو يقتضيه والمحتال قصد بالعقد ما لا يحتمله ولا جعل مقتضيه لا شرعاً ولا عرفاً ولا حقيقة وفرق رابع وهو ان المعرض مقصوده صحيح ووسيلته جائزة فلا جرم عليه في مقصوده ولا في توسله الى مقصوده بخلاف المحتمل فان قصده أمر محرّم ووسيلته باطلة كما تقدم تقريره وفرق خامس وهو ان التعريض المباح ليس من مخادعة الله سبحانه في شيء وانما غايته أنه مخادعة المخلوق أباح الشارع مخادعته لظلمه جزاء له على ذلك ولا يلزم من جواز مخادعة الظالم جواز مخادعة المحق فإين كان من التعريض مخالفاً لظاهر اللفظ في نفسه كان قبيحاً الا عند الحاجة وما لم يكن كذلك كان جائزاً الا عند تضمن مقصودة والذي يدخل في الخيل المذمومة انما هو الاول فالمعرض قاصد لدفع الشر والمحتال بالبطل قاصد لدفع الحق والتعريض كما يكون بالقول يكون بالفعل كما يظهر المحارب أنه يريد وجهاً من الوجوه ويسافر الى تلك الناحية بحسب العدد وانه لا يريد ثم يكر عليه ومثل أن يستطرد المبارزين يدي خصمه ليظن هزيمته ثم يعطف عليه ومثل أن يظهر ضعة او عجزاً يتخلص به من تسخيره وأذا هو ونحو ذلك وقد يكون التعريض بالقول والفعل معاً كما قال سليمان عليه السلام ائتوني بالسكين أشقه بينكما وقد يكون باظهار الصمم وانه لا يسمع وباطهار النوم واظهار الشبع واظهار الغنى بحيث يحسبه الجاهل غنياً وكما يقع الاجال في الاقوال فكذلك يقع في الافعال كما أعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عمر رضي الله عنه حلة من حرير فلما لبسها أنكر

عليه

من أرباب السلوك وهو الفناء عن شهود السوي مع تقريرهم بين الرب والعبد وبين الطاعة والمعصية

وجعلهم وجود الخالق غير وجود الخلق ثم هم يختلفون في هذا الفناء على قولين أحدهما انه الغاية المطلوبة من السلوك ومادونه بالنسبة اليه ناقص ومن هنا يجعلون المقامات والمازل معلولة والقول الثاني انه من لوازم الطريق لا بد منه للسالك ولكن البقاء أكمل منه وهؤلاء يجعلونه ناقصاً ولكن لا بد منه وهذه طريقة كثير من المتقدمين وهؤلاء يقولون ان الكمال شهود العبودية مع شهود العبودية فلا

يطلب عباده عن عبودته ولا يعبرونه عن عبادته ولكن لقوة الوارد وضعف المحصل وغلبة استيلاء الوارد على القلب حتى يملكه من جميع جهاته يفسد الفناء والتحقيق ان هذا الفناء ليس بغاية ولا هو من لوازم الطريق بل هو عارض من عوارض الطريق يعرض لبعض السالكين دون جميعهم وسببه أمور ثلاثة أحدها قصد وادارته والعمل عليه فانه اذا علم أنه الغاية المطبوعة شمساً ثراً اليه عاملاً عليه فاذا أشرف عليه وقف معه ونزل وادبه وطلب مساكنته فهو لا غنى يحصل لهم (٢٧٧) الفناء لان سيرهم كان على طلب حفظهم

ومرادهم من الله وهو الفناء لم يكن سيرهم على تحصيل مراد الله منهم وهو القيام بعبوديته والتحقيق بها والسائر على طلب تحصيل مراد الله منه لا يكاد الفناء يحصل بساحته ولا يعثر به السبب الثاني قوة الوارد بحيث يغمره ويستولي عليه فلا يبقى فيه متسع لغيره أصلاً السبب الثالث ضعف المحل عن احتمال ما يرد عليه من هذه الأسباب الثلاثة يعرض الفناء ولم أر أي الصادق في طريقه السالك إلى ربه أن أكثر أصحاب الفرق محجوبون عن هذا المقام مشغولون في أودية الفرق وشهدوا نقصهم ورأوا ما هم فيه من الفناء أكمل ظنوا انه لا كمال وراء ذلك وانه الغاية المطبوعة فن هنا جعلوه غاية ولكن أكمل من ذلك وأعلى وأجل هو القسم الثالث وهو الفناء عن عبادة سوى وادته ومحبه وخشيته ورجائه والتوكل عليه والسكون اليه فيغني بعبادة ربه ومحبه وخشيته ورجائه والتوكل عليه وبالسكون اليه عن عبادة غيره وعن محبه ورجائه والتوكل عليه مع شهود الغير ومعانيته فهذا أكمل من فناءه عن عبودية الغير ومحبه مع عدم شهوده له وغيبته عنه فاذا شهد الغير في مرتبته أوجب شهوده له زيادة في محبه

عليه وقال لم أعط كمالها لتلبسها فكساها أخاله مشتركاً بمكة فكل من الاجال والاشترك والاشتباه يقع في الالفاظ تارة وفي الافعال تارة وفيها معاناة ومن أنواع التعريض ان يتكلم المتكلم بكلام حق يقصده حقيقة وظاهره ويوهم السامع نسبه الى غير قائله ليقبله ولا يرد عليه أو ليتخلص به من شره وظلمه كما أنشد عبد الله بن رواحة رضي الله تعالى عنه امرأته تلك الابيات وأوهمها انه يقرأ القرآن فتخلص بذلك من شرها وكذلك اذا كان الرجل يريد تنفيذ حق صحيح ولكن لا يقبل منه لكونه هو أو من لا يحسن به الظن قائله فاذا عرض للمخاطب بنسبة الكلام الى معظم يقبله منه كان من أحسن التعريض كما علمه أبو حنيفة رحمه الله أصحابه حين شكوا اليه اننا نقول لهم قال أبو حنيفة فيبادرون بالانكار فقال قولوا لهم المسألة فاذا استحسنوها ووقعت منهم بموقع فقولوا هذا قول أبي حنيفة وكما يجري لأصحابنا مع الجهمية وفروخهم كثيراً

(فصل) وأما استدلالهم بأن الله سبحانه علم نبيه يوسف عليه السلام الحيلة التي توصل بها الى أخيه الى آخره فهذا ظن بعض أرباب الحيل أنه حجة لهم في هذا الباب وليس كما زعموا والاستدلال بذلك من أبطال الباطل فان المحتجين بذلك لا يجوزون شيئاً مما في هذه القصة ألبتة ولا تجوزها شر يعتن بوجهه من الوجوه فكيف يحتج المحتج بما يحرم العمل به ولا يسوغه بوجه من الوجوه والله سبحانه انما سوغ ذلك لنبيه يوسف عليه السلام جزاء لآخوته وعقوبة لهم على ما فعلوا به ونصراً له عليهم وتصديقاً لروايه ورفعاً لدرجته ودرجة أبيه وبعد في قصته مع أخوته ضروب من الحيل المستحسنة أحدها قوله لقميته اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون فانه تسبب بذلك الى رجوعهم وقد ذكرنا في ذلك معاني منها انه يخاف أن لا يكون عندهم ورق يرجعون بها ومنها انه خشي أن يضرب أخذ الثمن بهم ومنها انه رأى لو ما أخذ الثمن منهم ومنها أنه أراهم كرمه في رد البضاعة ليكون لهم الى العود وقد قيل انه علم أن أمانتهم تحوجهم الى الرجعة ليردوها اليه فهذا المحتال به عمل صالح والمقصود رجوعهم ومجيء أخيه وذلك أمر فيه منفعة لهم ولا يبيهم وهو مقصود صالح وانما لم يعرفهم نفسه لأسباب أخر فيها منفعة لهم ولا يبيهم وله وتمام لما أراد الله تعالى بهم من الخير في هذا البلاء وأيضاً لو عرفهم نفسه في أول مرة لم يقع الاجتماع بهم وبآبائه ذلك الموقع العظيم ولم يحل ذلك المحل وهذه عادة الله سبحانه في الغايات العظيمة الحميدة اذا أراد أن يوصل عباده إليها لها أسباباً من المحن والبلايا والمشاق فيكون وصوله الى تلك الغايات بعد ما كوصول أهل الجنة الى بعد الموت وأهوال البرزخ والبعث والنشور

معبوده وأعظم حاله وهو وبال به وضنا به فان نظر المحب الى مبادئ محبو به ومضاده بوجوب زيادة محبه له وفي هذا المعنى قال القائل واذا نظرت الى أميري زادني * حباله نظري الى الأمراء وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت وفي سجوده اللهم لك سجدت وبك آمنت وكذلك في ركوعه اللهم لك ركعت وبك آمنت فهذا دعاء من قد جمع بين شهود عبوديته وشهود معبوده ولم يغلب بأحد ههما عن الآخر وهل هذا الا كمال العبودية أن يشهد

ما يأتى من العبودية فهو عبادتها الى العبودية الحق فخصر الهاتين يدبه من رايه فاما الغيبة عنها بالكلية بحيث تبقى الحركات كأنها طبيعية غير واقعة بالارادة فهذا وان كان أكمل من حال الغائب بشهود عبوديته عن معبوده فقال الجامع بين شهود العبودية والمعبود أكمل منهما واذا عرفت هذه القاعدة ظهرت ان تعليله التوكل بما ذكره تعليل باطل الوجه الثامن ان التوكل على الله نوعان أحدهما توكل عليه في تحصيل حظ العبد من الرزق والعافية (٢٧٨) وغيرها والثاني توكل عليه في تحصيل مرضاه فاما النوع الاول فغاياته المطالبة وان

لم تكن عبادة لانها محض حظ العبد فالتوكل على الله في حصوله عبادة فهو منشأ الصلحة دينه ودنياه وأما النوع الثاني فغاياته عبادة وهو في نفسه عبادة فلا علة فيه بوجه فانه استعانة بالله على ما يرضيه فصاحبه متحقق بآيالك تعبدوا بآيالك نستعين فتركه ترك الشطر الايمان والعلة انما هي في ضعف هذا التوكل فذهب ان التوكل في حصول الحظ معلول فيلزم من هذا ان يكون التوكل في حصول مراد الرب سبحانه ومرضاته معلولا الوجه التاسع قوله وحقيقة التوكل عند القوم التوكل في تخليص القلوب من علة التوكل فيقال اذا كان هذا التوكل عندك ليس بمعلول ولا هو عي عن الكفاية ولا رجوع الى الاسباب بعد رفضها بطل تعليل التوكل بما علة الله به وان كانت هذه العلة بعين موجوده في هذا التوكل بطل أن يكون علة فلزم بطلان كونه معلولا على التقديرين وظهر ان العلة في التوكل لا تخرج عن أحد شيئين اما أن يكون متعلقا به خطا من حظوظك ولما وقفتك معك وركونك اليه فقط فاذا خلاص التوكل من هذا وهذا فلا علة تلحقه ولا نقيصة تدركه الوجه العاشر ان علة التوكل عنده هي ترك التوكل كما فسره فكيف يتوكل

والموقف والحساب والصرط ومقاساة تلك الاحوال والشدائد وكما أدخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى مكة ذلك المدخل العظيم بعد أن أخرجه الى كفار ذلك المخرج ونصره ذلك النصر العزيز بعد أن قاسى مع أعداء الله ما قاساه وكذلك ما فعل برسالة كنوح وابراهيم وموسى وهود وصالح وشعيب عليهم السلام فهو سبحانه يوصل الى الغايات الحميدة بالاسباب التي تكرر ههنا النفوس وتشق عليها كما قال تعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون وربما كان مكروه النفوس الى محبوبها سببا مائلا سبب وبالجمله فالغايات الحميدة في خبايا الاسباب المكروهة الشاقة كما أن الغايات المكروهة المؤلمة في خبايا الاسباب المشتهة المستلذة وهذا من حين خلق الله سبحانه الجنة وحفها بالمكاره والنار وحفها بالشهوات

(فصل) ومنها أنه لما جهزهم في المرة الثانية بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه وهذا القدر يتضمن اتهام أخيه بأنه سارق وقد قيل انه كان بمواطاة من أخيه ورضامنه بذلك والحق كان له وقد أذن فيه وطابت نفسه به ودل على ذلك قوله تعالى فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال انى أنا أخوك فلا تبتئس بما كانوا يعملون فهذا يدل على أنه عرف أخاه نفسه وقد قيل انه لم يصرح له بأنه يوسف وانه أراد بقوله انى أنا أخوك أى أنا ما كان أخيك المفقود ومن قال هذا قال انه وضع السقاية في رحل أخيه والاخ لا يشعر بذلك والقرآن يدل على خلاف هذا والعدل يردّه وأكثر أهل التفسير على خلافه ومن لطيف الكيد في ذلك انه لما أراد أخذ أخيه توصل الى أخذه بما يقر أنه حق وعدل ولو أخذه بحكم قدرته وسلطانه لانسب الى الظلم والجور ولم يكن له طريق فى دين الملك يأخذه بها فتوصل الى أخذه بطريق يعترف اخوته انها ليست ظلما فوضع الصواع في رحل أخيه بمواطاة منه له على ذلك ولهذا قال لا تبتئس بما كانوا يعملون ومن لطيف الكيد أنه لم يفتش رحلهم وهم عنده بل أمهلهم حتى جهزهم بجهازهم وخرجوا من البلد أرسل في آثارهم كذلك قال ابن أبي حاتم في تفسيره حدثنا على بن الحسين حدثنا محمد بن عيسى حدثنا سلمة عن ابن اسحق قال أمهلهم حتى اذا انطلقوا فأمعنوا من القرية أمر فادركوا ثم جلسوا ثم ناداهم مناد أيتها العير انكم لسارقون فوقفوا وانتهى اليهم رسوله فقال لهم فيما يد كرون ألم يكرم ضيافتكم ويوفىكم كيلكم ويحسن منزلتكم ويفعل بكم ما لم يفعل بغيركم وأدخلناكم علينا في بيوتنا ومنزلنا قالوا بلى وما ذاك قال انكم لسارقون وذكر عن السدى فلما ارتحلوا أذن مؤذن أيتها العير والسياف يقتضى ذلك اذلو كان

هذا هذا متضادين الوجه الحادى عشر قوله وهو ان يعلم أن الله سبحانه لم يترك أمرا مهملا بل فرغ من الاشياء وقدرها وان اختلف منها شئ في العقول أو تشوش في المحسوس أو اضطرب في المعهود فهو المسد بمره وشانه سوق المقادير الى المواقيت والتوكل من أراح نفسه من كذا النظر في مطالعة السبب سكونا الى ما سبق من القسمة مع استواء الحالين عنده الى آخر كلامه فيقال هو سبحانه فرغ من الاشياء وقدرها بالاسباب المفضية اليها فكأن المسببات من قدره الذي فرغ منه فاسبابها أيضا من

قدره الذي فرغ منه فتقدّر به المقادير بأسبابها لا ينافي القيام بتلك الأسباب بل يتوقف حصولها عليها وقد سئل النبي فقبل له أرايت أدوية
تندأوى بها ورقي تسرقى بها هل ترد من قدر الله شيئا فقال هي من قدر الله وسئل صلى الله عليه وسلم اعلم أهل الجنة والنار فقال نعم قالوا فقيم
العمل قال اعلموا فكل مسرعا خاق له فامرهم بالأعمال وأخبرهم ان الله يسر كل عبدا لما خلق فجعل عمله سبيلا للنيل ما خلق له من الثواب
والعقاب فلا بد من اثبات السبب والمسبب جميعا الوجه الثاني عشر قوله المتوكل (٢٧٩) من أراح نفسه من كد النظر في مطالعة

السبب سكنوا الى ما سبق من
القسمة مع استواء الحالين عنده
فهذا الكلام ان أخذ على اطلاقه
فهو باطل قطعافان السكون الى
ما سبق من القسمة وترك السبب
في أعمال البرعين العجز وتعطيل
الامر والشرع ولا يجوز شرعا
ولاعقلا التسوية بين الحالين
وأما السكون الى ما سبق من
القسمة في أسباب المعيشة فهو
حق ولكن الكمال أن يكون
ساكنا الى ما سبق مع قيامه وهذه
حال الكمال من الصحابة ومن
بعدهم فالكمال هو تنزيل الأسباب
منزلها على ما وعمل الا اعراض عنها
ومحوها ولا الانتهاء اليها والوقوف
عندها الوجه الثالث عشر قوله
مع استواء الحالين عنده وهو ان
يعلم ان الطالب لا يجمع والتوكل
لا يمنع يشير به الى استواء الحالين
في مباشرة السبب وتركه نظرا
الى ما سبق وهذا ليس بأمور ولا
معذور فانه لا يستوى الحالين
شرعا ولا قدرا وكيف يستوى ما لم
يسره الله شرعا ولا قدرا الوجه
الرابع عشر قوله الطالب لا يجمع
والتوكل لا يمنع فقد بين ان التوكل
لا ينافي الطالب بل حقيقة التوكل
وكماله ما رتبته للطالب ومصاحبه
للسبب وأما توكل مجرد عن الطالب
والسبب فمجز وأمان فتوكل
الحراث انما هو بعد شق الارض

هذا وهم بحضرة لم يحتاج الى الاذان وانما يكون الاذان نداء ليعيد يطلب وقوفه وحسنه
فكان في هذا من لطيف الكيد انه بعد من التهمة للطالب بالمواطاة والموافقة وانه
لا يشعر بما فقد له مكانه لما خرج القوم وارتحلوا وفصلوا عن المدينة احتياج الملك الى
صواعه لبعض حاجته اليه فالتقه فلم يجدته فسأل عنه الحاضرين فلم يجدوه فارتدوا في أثر
القوم فهذا أحسن وأبعد من التفتيش للحيلة من التفتيش في الحال قبل انقصا لهم عنه
بل كلما ازدادوا بعدا عنه كان أبلغ في هذا المعنى ومن لطيف الكيد انه أذن فيهم
بصوت عال رفيع يسمع جميعهم ولم يقل لواحد واحد منهم اعلموا بان ذهاب الصواع أمر
قد اشتبه ولم يبق به خفاء وأنتم قد اشتبهتم بأخذه ولم ينهم به سواكم ومن لطيف الكيد
أن المؤذن قال انكم لسارقون ولم يعين المسروق حتى سألهم عنه القوم فقالوا لهم ماذا تفقدون
قالوا تفقد صواع الملك فاستقر عند القوم أن الصواع هو الماتم به وانهم لم يفقدوا غيره
فاذا ظهر لم يكونوا ظالمين باتهامه بغيره وظهر صدقهم وعدلهم في اتهامهم به وحده وهذا
من لطيف الكيد ومن لطيف الكيد قول المؤذن وأصحابه لآخوة يوسف عليه السلام
فما جزاؤه ان كنتم كاذبين أي عقوبة من ظهر عليه أنه سرقه منكم ووجد معه أي
ما عقوبته عندكم في دينكم قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه فأخذوه بمأ
حكموا به على نفوسهم لا يحكم الملك وقوته ومن لطيف الكيد أن الطالب لما هم
بتفتيش رواحهم بدأ بأوعيتهم قبل وعاء من هو معه تطمينهم وبعدا عن التهمة فانه
لو بدأ بوعاء من هو فيه لقالوا وما يدريه أنه في هذا الوعاء دون غيره من أوعيتنا وما هذا
الابمواطاة وموافقة فأزال هذه التهمة بأن بدأ بأوعيتهم أولا فلما لم يجدوه فيها هم بالرجوع
قبل تفتيش وعاء من فيه الصواع قال ما أراكم سارقين وما أظن هذا أيضا أخذ شيئا
فقالوا لا والله لاندعكم حتى تفتشوا متاعه فانه أطيب لقلوبكم وأظهر لبراءتنا فلما ألحوا
عليهم بذلك فتشوا متاعه فاستخرجوا منه الصواع وهذا من أحسن الكيد فلهذا قال
تعالى كذلك كدنا ليوسف ما كان لياخذ أخاه في دين الملك الا أن يشاء الله نرفع درجات
من نشاء وفوق كل ذي علم عليم فالعلم بالكيد الواجب أو المستحب الذي يتوصل به الى
طاعة الله تعالى ورسوله ونصر الحق وكسر المبطل مما يرفع الله به درجة العبد وقد
ذكرنا في تسميتهم سارقين وجهين أحدهما انه من باب المعارض وان يوسف عليه
السلام نوى بذلك أنهم سرقوه من أبيه حيث غيبوه عنه بالحيلة التي احتالوا بها عليه
وخانوه فيه والخائن يسمى سارقا وهو من الاستعمال المشهور الثاني أن المتأدي هو الذي
قال ذلك من غير أمر يوسف عليه السلام قال أبو يعلى وغيره أمر يوسف بعض أصحابه أن

وبذرهما وحينئذ يصح منه التوكل في طلوع الزرع وأما توكله من غير حث ولا بذر فمجز وبطالة الوجه الخامس عشر قوله ومضى طالع
بتوكله عرضا كان توكله مدخولا وقصده معلولا فاذا خلص من رق هذه الأسباب ولم يلاحظ في توكله سوى حاله حق الله كفاه كل مهم
فيقال التوكل يكون في أحد شيئين إما في حصول حظ العبد ورزقه ونصره وعافيته وإما في حصول مراد به منه وكذا عبادته وأمور بها
والثاني أكمل من الأول بحسب المتوكل فيه ولكن توكله في الأول لا يكون معلولا من حيث هو توكل وانما يكون معلولا من حيث هو توكله الى

ففيه أول التوكل منه وهذا انما يكون نقصا اذا ضعف توكله في الامر ومراة الله منه وانما لم يضعفه بل اعطى كل مقام حقه من التوكل
فهذا انحصر العبودية والله اعلم (فصل) المثال الخامس الصبر قال ابو العباس وهو من منازل العوام ايضا لان الصبر حبس النفس
على مكروه وعقل اللسان عن شكوى ومكابدة الغصص في تحمله وانتظار الفرج عند عاقبته وهذا في طريق الخاصة تجلد ومناواة وجراة
ومنازعة فان حاصله يرجع الى كتمان (٢٨٠) الشكوى في تحمل الاذى بالبلى وتحقيقه الخروج عن الشكوى بالتلذذ

بالبلى والاستبشار باختبار المولى وقيل انه على ثلاث مقامات مرتبة بعضها فوق بعض فالاول التصبر وهو تحمل مشقة وتجرع غصصة والثبات على ما يجري من الحكم وهذا هو التصبر لله وهو صبر العوام والثاني الصبر وهو نوع سهولة تخفف على المبتلى بعض الثقل وتسهل عليه صعوبة المراد وهو الصبر لله وهو نوع سهولة وهو صبر المريدين والثالث الاصطبار وهو التلذذ بالبلى والاستبشار باختبار المولى وهذا هو الصبر على الله وهو صبر العارفين والكلام على هذا من وجوه احدها ان يقال الصبر نصف الدين فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر قال تعالى ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور وقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يقضى الله للمؤمن قضاء الا كان خيرا له ان اصابته سراء شكر فكان خيرا له وان اصابته ضراء صبر فكان خيرا له وليس ذلك الا للمؤمن فانزل الايمان كلها بين الصبر والشكر والذي بوضع هذا الوجه الثاني وهو ان العبد لا يخلو قط من ان يكون في نعمته او بليته فان كان في نعمته ففرضها الشكر والصبر اما الشكر فهو قيدها وثباتها والكفيل بزيدها اما الصبر فعن مباشرة

يجعل الصاع في رحل أخيه ثم قال بعض الموكلين به لما فقدوه ولم يدروا من أخذه أيتها العير انكم لسارقون على ظن منهم أنهم كذلك ولم يأمرهم يوسف عليه السلام بذلك ولعل يوسف عليه السلام قال للنادي هؤلاء قد سرقوا وعنى سرقة من أبيه والمنادي فهم سرقة الصواع وصدق في قوله انكم لسارقون ولم يقل صواع الملك ثم لما جاء الى ذكر المفقود قال نفقد صواع الملك وهو صادق في ذلك فحذف المفعول في قوله لسارقون وذكره في قوله نفقد صواع الملك وكذلك قال يوسف عليه السلام لما عرض عليه أن يأخذ أحدهم مكان أخيه معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده ولم يقل أن نأخذ إلا من سرق فان التساع كان موجودا عنده ولم يكن سارقا وهذا من أحسن المعارض وقد قال نصر بن حجاب سئل سفيان بن عيينة عن الرجل يعتذر الى أخيه من الشيء الذي قد فعله ويحرف القول فيه ليرضيه أيا ثم في ذلك فقال ألم تسمع قوله عليه السلام ليس بكاذب من أصل بين الناس فكذب فيه فاذا أصل بينه وبين أخيه المسلم كان خيرا من أن يصلح بين الناس بعضهم في بعض وذلك أنه أراد به مرضاة الله وكرهية أذى المؤمن ويندم على ما كان منه ويدفع شره عن نفسه ولا يريد بالكذب اتخاذ المنزلة عندهم ولا طمعا في شيء يصيب منهم فانه لم يرخص في ذلك ورخص له اذا كره موجودتهم وخاف عداوتهم قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه اني اشتري ديني ببعضه ببعض مخافة أن أقدم على ما هو أعظم منه قال سفيان وقال الملك كان خصمان بغى بعضنا على بعض أراد معنى شيء ولم يكونا خصمين فلم يصير بذلك كاذبين وقال ابراهيم عليه السلام اني سقيم وقال بل فعله كبيرهم هذا وقال يوسف عليه السلام انكم لسارقون أراد معنى أخاهم فبين سفيان رحمه الله تعالى ان هذا كله من المعارض المباحة مع تسميته كذبا وان لم يكن في الحقيقة كذبا قال شيخنا وهذه الحجة ضعيفة فان يوسف عليه السلام لم يكن يملك حبس أخيه عنده بغير رضاه ولم يكن هذا الاخ عن ظلم يوسف حتى يقال قد اقتص منه وانما سائر الاخوة هم الذين كانوا قد فعلوا ذلك نعم كان تخلفه عنهم مما يؤذيهم اتأذى أبيهم وليلتاق الذي أخذه عليهم وقد استثنى في الميثاق بقوله إلا أن يحاط بكم وقد أحبط بهم ويوسف عليه السلام لم يكن قصده باحتباس أخيه الانتقام من اخوته فانه كان أكرم من هذا وان كان في ضمن ما فعل من تأذى أبيه أعظم من أذى اخوته فانما ذلك أمر الله تعالى به ليلبغ الكتاب أجله ويتم البلاء الذي استحق به يوسف ويعقوب عليهم السلام كمال الجزاء وعلو المنزلة وتبلغ حكمة الله تعالى التي قدرها وقضاها نهايتها ولو فرض ان يوسف عليه السلام قصد الاقتصاص منهم

الاسباب التي تسلمها وعلى القيام بالاسباب التي تحفظها فهو أحوج الى الصبر فيها من حاجة المبتلى ومن هنا يعلم بما سألته الغنى الشاكر والفقر الصابر وان كلامهما محتاج الى الشكر والصبر وانه قد يكون صبرا لغنى أو كمل من صبرا لفقر كما قد يكون شكر الفقير أو كمل فافضلها أعظمها شكر الصابر فان فضل أحدهما في ذلك فضل صاحبه فالشكر مستلزم للصبر لا يتم الا به والصبر مستلزم للشكر لا يتم الا به ففي ذهاب الصبر ومتى ذهب الصبر ذهب الشكر وان كان في إية ففرضها الصبر والشكر أيضا أما الصبر

فظاهر وأما الشكر فإلزام بحق الله عليه في تلك البلية فإن الله على العبد عبودية في البلاء كله عليه عبودية في النعماء وعليه أن يقوم بعبوديته في هذا وهذا فعلم أنه لا انفكاك له عن الصبر مادام سائرا إلى الله الوجه الثالث أن الصبر ثلاثة أقسام إما صبر عن المعصية فلا يرتكبها وإما صبر على الطاعة حتى يؤديها وإما صبر على البلية فلا يشكورها فيها وإذا كان العبد لا بد له من واحد من هذه الثلاث فالصبر لازم له أبدا لا خروج له عنه البتة الوجه الرابع أن الله سبحانه ذكر الصبر في كتابه (٢٨١) في نحو تسعين موضع طائفة أمر به ومرة

أثنى على أهله ومرة أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يبشرهم ومرة جعله شرطاً في حصول النصر والكفاية ومرة أخبرانه مع أهله وأثنى به على ضعفونه من العالمين وهم أنبياءه ورسله فقال عن نبيه أيوب إننا وجدناه صابراً نعم العبد أنه أواب وقال لخاتم أنبيائه ورسله فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل وقال واصبر وما صبرك إلا بالله وقال يوسف الصديق وقد قال له أخوته أنك لانت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا أنه من يثق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين وهذا يدل على أن الصبر من أجل مقامات الإيمان وأن أنص الناس بالله وأولاهم به أشدهم قياماً وتحققاً به وأن الخاصة أحوج إليه من العامة الوجه الخامس أن الصبر سبب في حصول كل كمال فالكل الخلق أصبرهم ولم يتخلف عن أحد كماله الممكن إلا من ضعف صبره فإن كمال العبد بالعزيمة والثبات فمن لم يكن له عزيمة فهو ناقص ومن كانت له عزيمة ولكن لا ثبات له عليها فهو ناقص فإذا انضم الثبات إلى العزيمة أتمر كل مقام شريف وحال كامل ولهذا في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الذي رواه الإمام أحمد وابن حبان في صحيحه اللهم اني أسألك الثبات في

بما فعل فليس هذا موضع الخلاف بين العلماء فإن الرجل له أن يعاقب بمثل ما عوقب به وإنما موضع الخلاف هل له أن يخونه كما خانه أو يسرقه كما سرقه ولم تكن قصة يوسف عليه السلام من هذا النوع نعم لو كان يوسف عليه السلام أخذ أخاه بغير أمره لكان لهذا المحتج شبهة مع أنه لا شبهة له أيضاً على هذا التقدير فإن مثل هذا لا يجوز في شرعنا بالاتفاق ولو كان يوسف قد أخذ أخاه واعتقله بغير رضاه كان في هذا ابتلاء من الله تعالى لذلك المعتقل كأمر إبراهيم عليه السلام بذبح ابنه فيكون المبيح له على هذا التقدير وحيثاً خاصاً كالوحي إلى إبراهيم عليه السلام بذبح ابنه ويكون حكمته في حق الأخ امتحانه وابتلاءه لينال درجة الصبر على حكم الله والرضا بقضائه ويكون حاله في هذا كحال أبيه يعقوب عليه السلام في احتباس يوسف عليه السلام عنه وقد دل على هذا نسبة الله سبحانه ذلك الكيد إلى نفسه بقوله كذلك كدنا ليوسف ما كان لياخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله وهو سبحانه ينسب إلى نفسه أحسن هذه المعاني وما هو منها حكمته وحق وصواب وجزاء للمسيء وذلك غاية العدل والحق كقوله أنهم يكيدون كيدا وكيداً وكيداً وقوله ومكروا ومكر الله وقوله الله يستهزئ بهم وقوله أن المنافقين يحادعون الله وهو خادعهم وقوله وأملى لهم أن كيدى متين فهذه من سمجته في أعلى مراتب الحسن وإن كان من العبد قبيحاً سيئاً لأنه ظالم فيه وموقعه بمن لا يستحقه والرب تعالى عادل فيه وموقعه بأهله ومن يستحقه سواء قيل أنه مجاز لثأ كالة الصورية أو للقبالة أو سماء كذلك مشأ كلة لاسم ما فعلوه أو قيل أنه حقيقة وإن مسمى هذه الأفعال ينقسم إلى مذموم ومحمود واللفظ حقيقة في هذا وهذا كما قد بسطنا هذا المعنى واستوفينا الكلام عليه في كتاب الصواعق

(فصل) إذا عرف ذلك فيوسف صلوات الله عليه وسلامه كيد من وجوه عديدة أحدها أن أخوته كادوه حيث احتالوا في التفريق بينه وبين أبيه كما قال له يعقوب عليه السلام لا تقصص رؤياك على أخوتك فيكيدوا لك كيدا وثانيها أنهم كادوه حيث باعوه بيع العبيد وقالوا أنه غلام لنأبق وثالثها كيد امرأه العزيزة بتغليب الأبواب ودعائه إلى نفسها ورابعها كيد هاله بقولها ما حزن من أراد بأهلك سواء إلا أن يسجن أو عذاب أليم فكادته بالمرادة أولاً وكادته بالكذب عليه ثانياً ولهذا قال لها الشاهد لما تبين له براءة يوسف عليه السلام أنه من كيد كثر أن كيد كثر عظيم وخامسها كيد هاله حيث جمعت له النسوة وأخرجه عليهن تستعين بهن عليه وتستعذر اليهن من شغفها به وسادسها كيد النسوة له حتى استجار بالله تعالى من كيدهن

(٣٦ - اغانة اللفهان) الأمر والعزيمة على الرشد ومعلوم أن شجرة الثبات والعزيمة لا تقوم إلا على ساق الصبر فلو علم العبد الكثر الذي تحت هذه الأحرف الثلاثة أعنى اسم الصبر لما تخلف عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أعطى أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر وقال عمر بن الخطاب حين غشي عليه أدركناه بالصبر وفي مثل هذا قال القائل تزه فزادك عن سوانا والقنا * فجنابنا حل أنكل منزه والصبر طلسم لكثرة وصلنا * من حل ذا الطلسم فاز بكثرة فالصبر طلسم على كثرة السعادة من حسله نطفة بالكثرة

الوجه السادس قوله الصبر حبس النفس على مكروها وعقل اللسان عن الشكوى ومكابد الغصص في محله وانتظار الفرج عند عاقبته
فيقال هذا أحد أقسام الصبر وهو الصبر على البلاء وأما الصبر على الطاعة فقد يعرض فيه ذلك أو بعضه وقد لا يعرض فيه بل يحل بها ويأتي
بها محبة ورضى ومع هذا فالصبر واقع عليها فإنه حبس النفس على مداومتها والقيام بها قال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي الآية وأما الصبر عن المعصية (٢٨٢) فقد يعرض فيه ذلك أو بعضه وقد لا يعرض فيه لتمكن الصابر من قهر داعيها وغلبته

وإذا كان ما ذكر من الأمور
الاربعة انما يعرض في الصبر على
البلية فقوله انه في طريق الخاصة
تجاذ ومناوأة وجراءة ومنازعة
ليس كذلك وانما فيه التجلدفان
المناوأة والجراءة والمنازعة وأما
لوازم الطبيعة من وجود ألم البلوى
فلا ينبغي ولا يعدم فلا يصح
أن يقال ان وجود التأم والتجلد
عليه وحبس النفس عن التسخط
واللسان عن الشكوى جراءة
ومنازعة بل هو محض العبودية
والاستكانة وامثال الامر وهو
من عبودية الله المفروضة على عبده
في البلاء فالقيام بها عين كمال العبد
ولوازم الطبيعة لا بد منها ومن رام
ان لا يجسد البرد والحر والجوع
والعطش والالم عند تمام أسبابها
وعللها فقد رام الممتنع وهل يكون
الاجر الا على وجود تلك الآلام
والمشاق والصبر عليها وقد ثبت عن
النبي انه قال أشد الناس بلاء الانبياء
ثم لا مثل فالامثل وقيل له في مرضه
انك لتوعدك وعكاشد يد اقل أجل
ان لا أجزر جلين منكم يعني في
وعكه ولا ريب ان ذلك الوعدك
مؤلم له صلى الله عليه وسلم وأيضاً
في مرض موته قال وارأساه وهذا
انما هو من وجود ألم الصداق
وكان يقول في غمرات الموت اللهم
أعني على سكرات الموت وهذا
كله لتكميل أجره وزيادة رفعة

فقال ولا تصرف عني كيدهن أصب البهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له ربه فصرف
عنه كيدهن انه هو السميع العليم ولهذا لما جاء الرسول بالخروج من السجن قال له
ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم فان قيل
فما كان مكر النسوة اللاتي مكرن به وسمعت به امرأة العزيز فان الله سبحانه لم يقصه في
كتابه قيل بلى قد أشار اليه بقوله وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه
قد شغفها حباً انالزها في ضلال مبين وهذا الكلام متضمن لوجوه من المكر أحدها
قولهن امرأة العزيز تراود فتاها ولم يسموها باسمها بل ذكرها بالوصف الذي يتأذى
عليها بقبح فعلها بكونها ذات بعل فصدور الفاحشة منها أقبح من صدورها من لا زوج
لها الثاني أن زوجها عزيز مصر ورئيسها وكبيرها وذلك أقبح لوقوع الفاحشة منها
الثالث أن الذي تراوده مملوك لآخر وذلك أبلغ في القبح الرابع أنه فتاها الذي هو في بيدها
وتحت كنفها فحكمه حكم أهل البيت بخلاف من طلب ذلك من الاجنبي البعيد
الخامس أنها هي المرادة الطالبة السادس انها قد بلغ بها عشقه اله كل مبلغ حتى وصل
حبها له الى شغاف قلبها السابع ان في ضمن هذا أنه أعف منها وأبر وأوفى حيث كانت
هي المرادة الطالبة وهو الممتنع عفاً وكرماً وحياء وهذا غاية الذم لها الثامن انهن أتبن
بفعل المرادة بصيغة المستقبل الدالة على الاستمرار والوقوع حالا واستقبالا وان هذا شأنها
ولم يقلن تراودت فتاها ورفق بين قولك فلان أضاف ضيفاً وفلان يقرى الضيف ويطعم
الطعام ويحمل الكل فان هذا يدل على أن هذا شأنه وعادته التاسع قولهن انالزها
في ضلال مبين أي انالستقبح منها ذلك غاية الاستقبح فنسب الاستقبح اليهن ومن
شأنهن مساعدة بهضهن بعضاً على الهوى ولا يكدرن بين ذلك قبيحاً كما يساعد الرجال
بعضهم بعضاً على ذلك فثبت استقبح منها ذلك كان هذا دليلاً على انه من أقبح الأمور
وأنه مما لا ينبغي ان تساعد عليه ولا يحسن معاونتها عليه العاشر انهن جمعن لها في
هذا الكلام واللوم بين العشق المفرط والطلب المفرط فلم تقتصد في حبها ولا في طلبها
أما العشق فقولهن قد شغفها حباً أي وصل حبه الى شغاف قلبها وأما الطلب المفرط
فقولهن تراودت فتاها والمرادة الطلب مرة بعد مرة فنسبوه الى شدة العشق وشدة
الحرص على الفاحشة فلما سمعت بهذا المكر منهن هيأت لهن مكرأ أبلغ منه فهيأت لهن
متكأ ثم أرسلت اليهن فجمعتهن وخبأت يوسف عليه السلام عنهن وقيل انها جلسته
والبسته أحسن ما يقدر عليه وأخرجه عليهن فجأة فلم يرعهن الا و أحسن خلق الله
وأجلاه قد طلع عليهن بغتة فراعهن ذلك المنظر البهي وفي أيديهن مدى يقطعن بهما

ياكلنه

درجاته صلى الله عليه وسلم وهل كان ذلك الامحض العبودية وعين الكل وهل الجراءة والمناوأة

والمنازعة الا في ترك الصبر وفي التسخط والشكوى الوجه السابع قوله فان حمله يرجع الى كتمان الشكوى في تحامل الاذى بالبلوى
والاستبصار باختيار المولى فيقال الذي يمكن الخروج عنه هو الشكوى واما أن يخرج عن ذوق البلوى فلا يجده أو يتلذذ بها فهذا غير ممكن
ولا هو في الطبيعة وانما الممكن أن يشاهد العبد في تضاعيف البلاء لطف صنع الله به وحسن اختياره له وبره به في حمله عنه مؤنة حمله وتشتغل

النفس باستقراج لطائف صنع الله به وبره وحسن اختياره عن شهود حمله فيحصل له لذة بما شهدته من ذلك وفوق هذا مرتبة أرفع منه وهي ان يشهد ان هذا امراد محبوبه وانه يرى منه ومستمتع وانه هديته الى عبده وخلعته التي خلعتها عليه ليرفل له في اذبال التذلل والمسكنة والتضرع لعزته وجلاله فيعلم العبدان حقيقة المحبة هي موافقة المحبوب في محابه فيحب ما يحبه محبوبه فيحب العبد تلك الحال من حيث موافقته لمحبوبه وان كرهها من حيث الطبع البشري فان هذه الكراهة لاتنافي محبته (٢٨٣) لها كما يكره طبعه الدواء الكره به وهو

يحب به من وجه آخر وهذا لا ينكر في المحبة المتعلقة بالخلق مع ضعفها وضعف اسبابها كما قال القائل في ذلك

أهوى هوامو بعدي عنه يحبه
فالبعد قد صار لي في حبه أربا
وقال الآخر

أريد وصاله ويريد هجرى
فأزلما أريد لما يريد
وقال الآخر

وأهنتني فاهنت نفسي جاهدا

ما من بهون عليك ممن أكرم
وانه لتبلغ المحبة بالعبد الى حيث
يفنى بمراد محبوبه عن مراده هو
منه فاذا شهد مراد محبوبه أحبه
وان كان كرهها اليه فهذا

لا ينكر ولا ينافي التام بمراد المحبوب
المنافى للمعصية وصبره عليه بل
يجتمع في حقه الامران وتقوى
هذه المحبة باستبشاره وعلمه بعاقبة
تلك البسوى وافضائها الى غاية
النعيم واللذة فكما قوى علمه

بذلك وقويت محبته لمن ذكره
بانتسالاته ازدادت لذه بهامع
الكراهة الطبيعية التي هي من
لوازم الخلقة ولا سيما اذا علم المحب
الذي أحب الاشياء اليه ان يجرى
ذكره على بال محبوبه أن محبوبه
قد ذكره بنوع من الامتحان فانه
يقرح بذكره له وان أساء ما ذكره
به كما قال القائل

لئن ساء في ان نلتني بمساءة

يا كنه فدهشني حتى قطع من أيديهم وهن لا يشعرون وقد قيل انهم ابن أيديهم
والظاهر خلاف ذلك وانما تقطيعهم أيديهم جرحها وشقها بالمدى لدهشهم بمرأين
فقابلت مكرهن القولي بهذا المكر الفعلي وكانت هذه في النساء غاية في المكر والمقصود
أن الله سبحانه كاد ليوسف عليه السلام بأن جمع بينه وبين أخيه وأخرجه من أيدي
أخوته بغير اختيارهم كما أخرجوا يوسف من يد أبيه بغير اختياره وكاد له بأن أوقفهم
بين يديه موقف الذليل الخاضع المستجدي فقالوا يا أيها العزيز زمسنا وأهلبنا الضر وجئنا
ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين فهذا الذل
والخضوع في مقابلة ذله وخضوعه لهم يوم القائه في الحب وبيعه ببيع العبد وكاد له
بان هيأ له الاسباب التي سجدوا له هم وأبوه وخالته في مقابلة كيدهم له حذرا من وقوع
ذلك فان الذي جملهم على القائه في الحب خشيتهم أن يرتفع ذلك عليهم ثم حتى يسجدوا له
كلهم فكادوه خشية ذلك فكاد الله تعالى له حتى وقع ذلك كما رآه في منامه وهذا كما
كاد فرعون بني اسرائيل يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم خشية أن يخرج فيهم من
يكون زوال ملكه على يديه فكاده الله سبحانه بان أخرجه هذا المولود ورباه في بيته وفي
حجره حتى وقع به منه ما كان يحذره كما قيل

واذا خشيت من الامور مقدرا * وفرت منه فتحوه تتوجه

(فصل) وكيد الله سبحانه لا يخرج عن نوعين أحدهما أن يفعل سبحانه فعلا خارجا
عن قدرة العبد الذي كاد له فيكون الكيد قد راحض اليه من باب الشرع كما كاد الذين
كفروا بان انتقم منهم بأنواع العقوبات وكذلك كانت قصة يوسف عليه السلام فان
يوسف أكثر ما قدر عليه أن ألقى الصواع في رحل أخيه وأرسل مؤذنا يؤذن أيها
العيرانكم لسارقون فلما أنكروا قال فما جزاؤه ان كنتم كاذبين فالوا جزاؤه من وجد
في رحله فهو جزاؤه أي جزاؤه استعباد المسروق ماله لا سارق اما مطلقا واما الى مدة
وهذه كانت شريعة آل يعقوب عليه السلام حتى قيل ان مثل هذا كان مشروعا في
أول الاسلام أن المدين اذا أعسر بالدين استرقه صاحب الحق وعليه جل حديث بيع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الذي سرق وقيل بل كان يبيعه اياه ابجاره لمن يستعمله وقضى دينه
باجرته وعلى هذا فليس بمنسوخ وهو احدى الروايتين عن أحمد رحمه الله تعالى أن المغلس
اذا بقيت عليه ديون وله صنعة أجبر على اجارته نفسه أو أجره الحالك وفي دينه من أجرته
وكان الهام الله تعالى لاختوة يوسف عليه السلام قوطهم من وجد في رحله فهو جزاؤه
كيد من الله تعالى ليوسف عليه السلام أجراه على ألسن اخوته وذلك خارج عن قدرته

لقد سرني اني خطرت ببالكما الوجه الثامن قوله وهو على ثلاث مقامات مرتبة بعضها فوق بعض فالاول التصبر الى قوله وهو صبر العوام
فيقال لا ريب ان التصبر مؤذن بتكليف وبمحمل على كره ولكن هذا لا بد منه في الصبر وهو سببه الذي يناله بالتصبر من العبد والصبر
ثمرته التي يفرعها الله اذا تعاطاه وتكافه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ومن يتصبر يصبره الله فترتله التصبر من الصبر منزلة التعلم والتفهم من
العلم والفهم فلا بد منه في حصول الصبر الوجه التاسع قوله والثاني الصبر وهو نوع سهوة يخفف على المتبلى بعض الثقل ويسهل عليه

وكان يمكنهم أن يتخلصوا من ذلك بأن يقولوا لأجزاء عليه حتى يثبت أنه هو الذي سرق فان مجرد وجوده في رحله لا يوجب أن يكون سارقا وقد كان يوسف عليه السلام عادلا لا يأخذهم بغير حجة وكان يمكنهم التخلص أيضا أن يقولوا أجزاءه أن يفعل به ما تفعلونه بالسارق في دينكم وقد كان من دين ملك مصر فيما ذكر ان السارق يسرب ويغرم قيمة المسروق مرتين فلو قالوا له ذلك لم يمكنه أن يلزمهم بما لا يلزم به غيرهم فلذلك قال سبحانه كذلك كدنا يوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله أي ما كان ليأخذ أخاه أخذه في دين ملك مصر لأنه لم يكن في دينه طريق إلى أخذه وقوله إلا أن يشاء الله استثناء منقطع أي لكن ان شاء الله أخذه بطريق آخر ويجوز أن يكون متصلا والمعنى إلا أن يهيئ الله سببا آخر يؤخذ به في دين الملك غير السرقة وفي هذه القصة تنبيه على الأخذ باللوث الظاهر في الحدود وإن لم تقم بينة ولم يحصل اقرار فان وجود المسروق مع السارق أصدق من البينة فهو بينة لا يلحقها التهمة وقد اعتبرت شريعتنا ذلك في مواضع منها اللوث في القسامة والصحیح أنها تقادحها كمال عليه النص الصريح ومنها حد الهجاء رضي الله عنهم في الخمر بالرائحة والقيء ومنها حد عمر رضي الله عنه في الزنا بالحبل وجعله قسيم الاعتراف والشهادة فوجود المسروق مع السارق ان لم يكن أظهر من هذا كله فليس دونه فلما فتشوا متاعه فوجدوا فيه الصواع كان ذلك قائما مقام البينة والاعتراف فلهذا لم يمكنهم أن يتظلموا من أخذه ولو كان هذا ظما لقالوا كيف يأخذه بغير بينة ولا اقرار وقد أشبعنا الكلام في ذلك في كتاب الاعلام باتساع طرق الأحكام والمقصود انه ليس في قصة يوسف عليه السلام شبهة فضلا عن الحجة لأرباب الحيل فانا انما تسكنا في الحيل التي يفعلها العبد وحكمها في الإباحة والتحريم لا فيما يكيد الله سبحانه لعبد بل في قصة يوسف عليه السلام تنبيه على أن من كاد غيره كيدا محرما فان الله سبحانه لا بد أن يكيد له وأنه لا بد أن يكيد للظالم اذا صبر على كيد كائده وتلطف به فالؤمن المتوكل على الله اذا كاده الخلق فان الله تعالى يكيد له وينتصر له بغير حول منه ولا قوة فهذا أحد النوعين من كيد سبحانه لعبد النوع الثاني أن يلهمه أمرا مباحا أو مستحبا أو واجبا يوصله به إلى المقصود الحسن فيكون على هذا الهامه يوسف عليه السلام أن يفعل ما فعل هو من كيد سبحانه أيضا فيكون قد كادله نوعي الكيد ولهذا قال سبحانه نرفع درجات من نشاء وفي ذلك تنبيه على أن العلم الدقيق بلطف الحيل الموصلة إلى المقصود الشرعي الذي يحبه الله تعالى ورسوله من نصر دينه وكسر أعدائه ونصر الحق وقع المبتل صفة مدح يرفع الله تعالى به درجة العبد كما أن العلم الذي يخص به

للمرضاة وقوابه فهو صابر على لعمل صابر المحرمات وأما الصبر به هو تبرؤ من الحول والقوة وإضافة لك إلى الله وهو صبر المرید وأما لصبر على الله فصبر السالك على إيجي به متعلق اقتداره وأحكامه الصواب ان الصبر لله أكمل من لصبر به فان الصبر به متعلق بالهيئة بحبته والصبر به متعلق برؤيته بمشيتته وماله أكمل مما به فان ماله هو الغاية وماله هو الوسيلة فالصبر وسيلة والصبر به غاية وبينهما من التفاوت ما بين الغايات والوسائل وأيضا فان الصبر به متعلق بقوله يا لك نعبد ويا لك نستعين وهاتان لكاهتان منقسمتان بين العبد وبين الله كما ثبت عن النبي فيهما بروى عن ربه ويا لك نعبد هي لتي لله ويا لك نستعين هي التي للعبد وماله أكمل مما للعبد فان متعلق بماله أفضل مما متعلق بما هو للعبد وأيضا فالصبر به مصدره المحبة والصبر به مصدره الاستعانة والمحبة أكمل من الاستعانة وأما الصبر على الله فهو الصبر على أحكامه الدينية والكونية فهو يرجع إلى الصبر على أوامره والصبر على ابتلائه فليس في الحقيقة قسما ثالثا والله أعلم فقد تبين أن الصبر بجميع أقسامه أصل مقامات الأئمة وهو أصل لسكال العبد الذي لا كمال له بدونه ولا يذم منه الا قسم واحد وهو الصبر عن الله فانه صبر المعرضين المحجوبين فالعبد عن المحبوب أقبح شيء وأسوأ وهو الذي يسقط المحب من عين محبوه فان المحب كلما كان أكمل محبة كان صبره عن محبوه متعذرا الوجه العاشر قوله الثالث الاصطبار وهو التلذذ بالبلى والاستبصار باختيار المولى وهذا هو الصبر على الله وهو صبر العارفين فيقال الاصطبار افعال من الصبر كالا كنساب والافتاد وهو مشعر بزبادة المعنى على الصبر كانه صار سحبة ولمسكة فان هذا البناء مؤذن بالافتاد والا كنساب قال تعالى فان رقبته واصطبر

ولا يذم منه الا قسم واحد وهو الصبر عن الله فانه صبر المعرضين المحجوبين فالعبد عن المحبوب أقبح شيء وأسوأ وهو الذي يسقط المحب من عين محبوه فان المحب كلما كان أكمل محبة كان صبره عن محبوه متعذرا الوجه العاشر قوله الثالث الاصطبار وهو التلذذ بالبلى والاستبصار باختيار المولى وهذا هو الصبر على الله وهو صبر العارفين فيقال الاصطبار افعال من الصبر كالا كنساب والافتاد وهو مشعر بزبادة المعنى على الصبر كانه صار سحبة ولمسكة فان هذا البناء مؤذن بالافتاد والا كنساب قال تعالى فان رقبته واصطبر

فلا تطبار أبلغ من الصبر كان الا كساب أبلغ من الكسب وهذا كان في العمل الذي يكون على صاحبه والكسب فيه ماله قال تعالى
 لهاما كسبت وعليهما ما اكتسبت تنبيه على ان الثواب يحصل لها بأدنى سعي وكسب وان العقاب انما هو باكتسابها وتصرفها وما نعانى به
 واذا علم هذا فالتمس بالبر والابتغاء بختار الله سبحانه لا يختص الا بطبار بل يكون مع الصبر ومع التضرع ولكن لما كان الاضطراب
 أبلغ من الصبر وأقوى كان بهذا التلذذ والابتغاء أولى والله أعلم (قاعدة) الصبر (٢٨٥) عن المعصية ينشأ من أسباب عديدة أحدها

علم العبد بقبحها ورذالتها ودناءتها
 وان الله انما حرمها ونهى عنها
 صيانة وحماية عن الدنيا والردائل
 كما يحمي الوالد الشقيق ولده عما
 يضره وهذا السبب يحمل العاقل
 على تركها ولو لم يعلق عليها وعيد
 بالعذاب السبب الثاني الحياء من
 الله سبحانه فان العبد متى علم بنظره
 اليه ومقامه عليه وأنه يرى منه
 ومستمع وكان خيما استحي من
 ربه أن يتعرض لمساخطة السبب
 الثالث مراعاة نعمه عليه
 واحسانه اليك فان الذنوب تزيل
 النعم ولا بد فإذ ذنب عبد ذنباً لا
 زالت عنه نعمة من الله بحسب
 ذلك الذنب فان تاب وراجع
 رجعت اليه أو مثلها وان أصر لم
 ترجع اليه ولا تزال الذنوب تزيل
 عنه نعمة نعمة حتى تسلب النعم
 كلها قال تعالى ان الله لا يغير
 ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم
 وأعظم النعم الايمان وذنوب الزنا
 والسرقة وشرب الخمر وانتهاج
 الشهوة يزِيلها ويسلبها وقال بعض
 السلف اذ ذنب ذنباً فخرمت قيام
 الليل سنة وقال آخر اذ ذنب ذنباً
 فخرمت فهم القرآن وفي مثل هذا
 قيل
 اذا كنت في نعمة فارعها

فان المعاصي تزيل النعم
 وبالجملة فان المعاصي تار النعم
 تا كلها كما تا كل النار الحطب

المبطل ويدحض حجة صفة مدح يرفع به درجة عبده كما قال سبحانه في قصة ابراهيم عليه
 السلام ومنافرة قومه وكسر حجتهم وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات
 من نشاء وعلى هذا فيكون من الكيد ما هو مشروع ولكن ليس هو الكيد الذي يستحل به
 المحرمات ويسقط به الواجبات فان هذا كيد لله تعالى ودينه فإله سبحانه ودينه هو المكيد
 في هذا القسم فمحال أن يشرع الله سبحانه هذا النوع من الكيد وأيضاً فان هذا الكيد
 لا يتم الا بفعل يقصده غير مقصوده الشرعي ومحال أن يشرع الله تعالى لعبد أن يقصد
 بفعله ما لم يشرع الله ذلك الفعل له وأيضاً فان الامر المشروع هو عام لا يختص به شخص
 دون شخص فإشئ اذا كان مباحاً لشخص كان مباحاً لكل من كان حاله مثل حاله فن
 احتال بحيلة فقهية محرمة أو مباحة لم يكن له اختصاص بتلك الحيلة عن لا يفهمها ولا
 يعلمها وانما خاصية الفقيه اذا حدثت حادثة أن يتعظن لا ندراجها تحت الحكم العام الذي
 يعلمه هو وغيره والله سبحانه انما كاد ليوسف عليه السلام كيدا خاصاً به جزاء له على صبره
 واحسانه وذكره في معرض المنة عليه وهذه الافعال التي فعلها يوسف عليه السلام
 والافعال التي فعلها الله سبحانه له اذا تأملها اللبيب رآها لا تخرج عن نوعين أحدهما
 الهام الله سبحانه له فعلاً مباحاً له أن يفعله الثاني فعل من الله تعالى به خارج
 عن مقدور العبد وكلا النوعين مبين للحيل المحرمة التي يحتمل بها على اسقاط الواجبات
 وإباحة المحرمات

(فصل) لعلك تقول قد أطلت الكلام في هذا الفصل جدا وقد كان يكفي الإشارة
 اليه فيقال بل الامر أعظم مما ذكرنا وهو بالاطالة أجدر فان بلاء الاسلام ومحنته عظمت
 من هاتين الطائفتين أهل المكر والمخادعة والاحتيال في العمليات وأهل التحريف
 والسفسطة والقرمطة في العمليات وكل فساد في الدين بل والدنيا فنشؤه من هاتين
 الطائفتين وبالتأويل الباطل قتل عثمان رضي الله عنه وعاشت الأمة في دماثها وكفر
 بعضها بعضها وتفرقت على بضع وسبعين فرقة فجرى على الاسلام من تأويل هؤلاء
 وخداع هؤلاء ومكرهم ما جرى واستولت الطائفتان وقويت شوكتهما وعاقبوا من
 لم يوافقهم وانكروا عليهم ويأبى الله الا أن يقيم لدينه من يذب عنه ويبين اعلامه وحقائقه
 لكيلا تبطل حجج الله وبيناته على عباده فلنرجع الى ما نحن بصدد من بيان مكاييد
 الشيطان ومصايد

(فصل) ومن مكاييد ومصايد ما فتن به عشاق الصور وتلك لعمري الله الفتنة الكبرى
 والبليّة العظمى التي استعبدت النفوس لغير خلاقها وملكت القلوب لمن يسومها

عباداً بالله من زوال نعمته وتحويل عافيته السبب الرابع خوف الله وخشية عقابه وهذا انما يثبت بتصديقه في وعده وعيده والايمان
 به وبكتابه وبرسوله وهذا السبب يقوى بالعلم واليقين ويضعف بضعفهما قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال بغض السلف كفى
 بخشية الله علما وبالاعتزاز بانه جهلا السبب الخامس محبة الله وهي من أقوى الاسباب في الصبر عن مخالفة ومعاصيه فان المحب لمن يحب
 مطيع وكما يقوى سلطان المحبة في القلب كان انتضاؤه للطاعة وترك المخالفة أقوى وانما تصدّر المعصية والمخالفة من ضعف المحبة وسلطانها

وفرق بين من يحمله على ترك معصية سيده خوفاً من سوطه وعقوبته وبين من يحمله على ذلك حبه لسيده وفي هذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ولم يخف الله لم يعصه يعني انه لو لم يخف من الله لكان في قلبه من محبة الله واجلاله ما يمنعه من معصيته فالحب الصادق عليه رقيب من محبوه
 برعي قلبه وجوارحه علامة صدق المحبة شهود هذا الرقيب ودوامه وههنا لطيفة يجب التنبيه لها وهي ان المحبة المجردة لا توجب هذا
 الاثر ما لم تقترن باجلال المحبوب وتعظيمه (٢٨٦) فاذا قارنوا بالاجلال والتعظيم اوجبت هذا الحياء والطاعة والا فالمحبة الخالية

عنهما انما توجب نوع انس وانسباط
 وتذكر واشتياق ولهذا يختلف
 عنها اثرها وموجها ويقتش العبد
 قلبه فيرى فيه نوع محبة لله ولكن
 لا يحمله على ترك معاصيه وسبب
 ذلك تجردها عن الاجلال والتعظيم
 فاعمر القاب: أي كالمحبة المقترنة
 باجلال الله وتعظيمه وتلك من
 أفضل مواهب الله لعبده أو أفضلها
 وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 السبب السادس شرف النفس
 وزكاؤها وفضائلها وانفتحتها
 وحجتها ان تختار الاسباب التي تحطها
 وتضع قدورها وتخفص منزلتها
 وتحقرها وتوسى بينها وبين
 السفلة السبب السابع قوة العلم
 بسوء عاقبة المعصية وقبح أثرها
 والضرر الناشئ منها من سواد
 الوجه وظلمة القلب وضيقه ونجسه
 وحزنه وألمه وانحصاره وشدة قلقه
 واضطرابه وتزق شمله وضعفه عن
 مقاومة عدوه وتعريه من زينته
 بالثوب الذي جعله الله وزينه به
 والعصمة التي تمناه والقسمسوة
 والخبرة في أمره وتخلي واهيه وناصره
 عنه وتولي عدوه المبين له وتواري
 العلم الذي كان مستعدا له عنه
 ونسيان ما كان حاصله أو ضعفه
 ولا بد ومرضه الذي اذا استحكم
 به فهو الموت ولا بد فان الذنوب
 تقيت القلوب ومنها ذل بهدعه
 ومنها انه يصير أسيرا في يد أعدائه

الهوان من عشاها وألقت الحرب بين العشق والتوحيد ودعت الى موالاته كل
 شيطان مريد فصيرت القلب للهوى أسيرا وجعلته عليه حاكما وأميرا فأوسعت
 القلوب محنة وملاحتها فتنة وحالت بينها وبين رشدها وصرفتها عن طريق قصدتها
 ونادت عليها في سوق الرقيق فباعنها بأبخس الأثمان وأعاضتها بأخس الحظوظ وأدنى
 المطالب عن العالی من عرف الجنان فضلا عما هو فوق ذلك من القرب بالرحمن
 فسكنت الى المحبوب الحسيس الذي ألمها به أضعاف لذتها ونيله والوصول اليه أكبر
 أسباب مضرتها فأسوأ وشكه حبيبا يستحيل عدوا عن قريب ويتبرأ منه محبة لو أمكنه
 حتى كأن لم يكن له محبوب وان تمتع به في هذه الدار فسوف يجذبه أعظم الالم بعد حين
 لاسيما اذا صار الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين فياحسرة المحب الذي
 باع نفسه لغير الحبيب الاول بثمن بخس وشهوة عاجلة ذهبت لذتها وبقيت تبعاتها
 وانقضت منفعتها وبقيت مضرتها فذهبت الشهوة وبقيت الشقوة وزالت النشوة
 وبقيت الحسرة فوارجتها أصب جمع له بين الحسرتين حسرة فوت المحبوب الأعلى
 والنعيم المقيم وحسرة ما يقاسيه من النصب في العذاب الاليم فهناك يعلم المخدوع أي
 بضاعة أضاع وان من كان مالك رقه وقلبه لم يكن يصلح أن يكون له من جلة الخدم
 والاتباع وأي مصيبة أعظم من مصيبة ملك أنزل عن سرير مملكته وجعل لمن
 لا يصلح أن يكون مملوكه أسيرا وجعل تحت أوامره ونواهيته مقهورا فلورأيت قلبه
 وهو في يد محبوبه لرأيت

كعصفورة في كف طفل يسومها * حياض الردي والطفل يلهو ويلعب
 ولو شاهدت حاله وعيشه لقلت

وما في الأرض أشقى من محب * وان وجد الهوى حلا والمذاق
 تراه باكا في كل حين * مخافة فرقة أو لاشتياق
 فيبكي ان ناوا شوقا اليهم * ويبكي ان دنوا حذر الفراق
 ولو شاهدت نومه وراحته لعلمت أن المحبة والتمام تعاندا وتحالفان ليس يلتقيان
 ولو شاهدت فيض مدامعه ولهيب النار في أحشائه لقلت
 سيجان رب العرش متقن صنعه * ومؤلف الاضداد دون تعاند
 قطر تولد عن لهيب في الحشا * ماء ونار في محمل واحد
 ولو شاهدت مسلك الحب في القلب وتغلغله فيه لعلمت أن الحب الطيف مسلك كافي من
 الارواح في أبدانها فهل يليق بالعاقل أن يبيع هذا الملك المطاع لمن يسومه سوء

العذاب

فلا نفوذ في رعيته ولا في الخارج فلا

وعيته تطيعه اذا أمرها ولا ينغذي غيرهم ومنهار وال أمنه وتبدله به مخافة فأخوف الناس أشدهم اساءة ومنهار وال الانس والاستبدال به
 وحشة وكما ازداد اساءة ازداد وحشة ومنهار وال الرضى واستبداله بالسخط ومنهار وال الطمانينة بالله والسكون اليه والابواء عنده
 واستبدال النار والبعد منه ومنها وقوعه في بئر الحسرات فلا يزال في حسرة دائمة كلما نال لذة نازعته نفسه الى نظيرها ان لم يقض منها وطرا

أولى غيرها أن يغنى وطهره منها وما ينجز عنه من ذلك اضعاف اضعاف ما يقدر عليه وكما اشتد نزوعه وعرف عجزه اشتدت حسرته وخرجه
في الهلاك وقد عذب بها القلب في هذه الدار قبل نار الله الموقدة التي تطلع على الاقدار ومنها فقره بعد غناه فانه كان غنيا بما جمعه من رأس مال
الايمان وهو يتجر به ويربح الارباح الكثيرة فاذا سلب رأس ماله أصبح فقيرا مع ما كان يسعى بتحصيل رأس مال آخر بالتوبة النصوح
والجد والتشمير فقد فاته ربح كثير بما أضاعه من رأس ماله ومنها نقصان رزقه فان (٢٨٧) العبد يحرم الرزق بالذنوب يصيبه ومنها

ضعف بدنه ومنه زوال المهابة
والخلاوة التي يسهاها بالطاعة فتبدل
بمهماته وحقارة ومنها حصول
البغضة والنفرة منه في قلوب الناس
ومنها ضياع أعز الاشياء عليه
وأفنىها وأعلاها وهو الوقت
الذي لا عوض منه ولا يعود اليه
أبدا ومنها طمع عدوه فيه وطمعه
به فانه اذا رآه منقادا له مستحييا
لما يامر به اشتد طمعه فيه وحدث
نفسه بالظفر به وجعله من حربه
حتى يصير هو وليه دون مولاه
الحق ومنها الطبع والرين على
قلبه فان العبد اذا أذنب نكث في
قلبه نكته سوداء فان تاب منها
مقل قلبه ران أذنب ذنبا آخر نكث
فيه نكته أخرى ولا تزال حتى تعلو
قلبه فذلك هو الران قال الله كاذبا
ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون
ومنها انه يحرم خلاوة الطاعة فاذا
فعالها لم يجد أثرها في قلبه من
الخلاوة والقوة ومزيد الايمان
والعقل والرغبة في الآخرة فان
الطاعة تثمر هذه الثمرات ولا بد
ومنها ان تمنع قلبه من ترحله من
الدنيا وتزوله بساحة القيامة فان
القلب لا يزال مشتتا ضيعا حتى
يرحل من الدنيا وينزل في الآخرة
فاذا نزل فيها أقبلت اليه وفود
التوفيق والعناية من كل جهة
واجتمع على جمع أطرافه وقضاء
جهازه وتعبية رآه ليوم معاده

العذاب ويوقع بينه وبين وليه ومولاه الحق الذي لا غشاء له عنه ولا بد له منه أعظم
الحجاب فالمحب بمن أحبه قليل وهوله عبد خاضع ذليل ان دعاه لباه وان قيل له ما ينبغي
فهو غاية ما يتمناه لا يأنس بغيره ولا يسكن الى سواه فحقيق أن لا يملك رقه الا لاجل
حبيب وأن لا يبيع نصيبه منه بأحسن نصيب

(فصل) اذا عرف هذا فاصل كل فعل وحركة في العالم من الحب والارادة فهما مبدأ
جميع الافعال والحركات كما ان البغض والكراهية مبدأ كل ترك وكف اذا قيل ان
الترك والكف أمر وجودي كما عليه أكثر الناس وان قيل انه عدمي فيكفي في عدمه
عدم مقتضيه والتحقيق ان الترك نومان ترك هو أمر وجودي وهو كف النفس ومنعها
وحبسها عن الفعل فهذا سببه أمر وجودي وترك هو عدم محض فهذا يكفي فيه عدم
المقتضى فانقسم الترك الى قسمين قسم يكفي فيه عدم السبب المقتضى لوجوده وقسم
يستلزم وجود السبب الموجب له من البغض والكراهية وهذا السبب لا يقتضى بمجرد
كف النفس وحبسها والالتزام مسبب عن المحبة والارادة تقتضى أمرا هو أحب اليه من
هذا الذي كف نفسه فيتعارض عنده الامران فيؤثر خيرهما وأعلاهما وأنفعهما له
وأحبهما اليه على أدناهما فلا يترك محبوبا لا محبوب هو أحب اليه منه ولا يرتكب
مبغوضا الا ليتخلص به من مبغوض هو أكره اليه منه ثم خاصية العقل واللب التمييز
بين مراتب المحبوبات والمكروهات بقوة العلم والتمييز واشاراً على المحبوبين على أدناهما
واحتمال أدنى المكروهين للتخلص من أعلاهما بقوة الصبر والنيات واليقين فالنفس
لا تترك محبوبا لا محبوب ولا تتحمل مكروها الا لتحصيل محبوب أو للتخلص من مكروه آخر
وهذا التخلص لا تقصده الامانة لمحبوها فصار سعيها في تحصيل محبوبها بالذات
واسبابه بالوسيلة ودفع مبغوضها بالذات واسبابه بالوسيلة فسعيه في تحصيل محبوبه لماله
فيه من اللذة وكذلك سعيه في دفع مكروهه أيضا لماله في دفعه من اللذة كدفع ما يؤلمه
من البول والنحو والدم والقيء وما يؤلمه من الحر والبرد والجوع والعطش وغير ذلك واذا
علم ان هذا المكروه يفضي الى ما يحبه يصير محبوبا له وان كان يكرهه فهو بحبه من وجه
ويكرهه من وجه وكذلك اذا علم ان هذا المحبوب يفضي الى ما يكرهه يصير مكروها
له وان كان يحبه فهو يكرهه من وجه ويحبه من وجه فلا يترك المحي ما يحبه ويهواه مع
قدرته الا ما يحبه ويهواه ولا يرتكب ما يكرهه ويخشاه الا حذار وقوعه فيما يكرهه
ويخشاه لكن خاصة العقل أن يترك أدنى المحبوبين وأقلهما نفعاً لأعلاهما وأعظمهما
نفعاً ويرتكب أدنى المكروهين ضرراً ليتخلص به من أسداهما ضرراً فبين بذلك أن

ومالم يترحل الى الآخرة ويحضرها فالتعب والعناء والتشتت والكسل والبطالة لازمة له لا محالة ومنها اعراض الله وملائكته وعباده عنه
فان العبد اذا أعرض عن طاعة الله واشتغل بمعاصيه أعرض الله عنه فأعرضت عنه ملائكته وعباده كما انه اذا أقبل على الله أقبل الله عليه وأقبل
بقلوب خلقه اليه ومنها ان الذنب يستدعي ذنباً آخر ثم يقوى أحدهما بالآخر فيستدعيان ثالثاً ثم تجميع الثلاثة فتستدعي رابعاً وهكذا
حتى تغمره ذنوبه وتحيط به خطيته قال بعض السلف ان من ثواب الحسنة الحسنة بعد ها ومن عقوبة السيئة السيئة بعدها ومنها اعلمه

بأنواعها وأحب اليه وخير له منها من جنسها وغير جنسها فإنه لا يجمع الله لعبده بين الدارين إلا في الآخرة كما قال تعالى
 ويوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاعلموا من لا يذهب طيباته في الدنيا بل لا بد أن يترك
 بعض طيباته للآخرة وأما الكافر فإنه لا يؤمن بالآخرة فهو حريص على تناول حظوظه كلها وطيباته في الدنيا ومنها علمه بأن أعماله هي
 زاده ووسيلته إلى دار أقامته فإن تزود من (٢٨٨) معصية الله أو صله ذلك الزاد إلى دار العصاة والجنات وإن تزود من طاعته وصل إلى

دار أهل طاعته وولايته ومنها علمه
 بأن عمله هو واهيه في قبره وأنيسه
 فيه وشفيعه عند ربه والخاصم
 والمناج عنه فإن شاء جعله له وإن شاء
 جعله عليه ومنها علمه بأن أعمال
 البر تنهض بالعبد تقوم به وتصعد
 إلى الله به فبحسب قوة تعلقه
 بها يكون صعوده مع صعودها
 وأعمال الفجور تنهوي به وتجذب
 إلى الهاوية وتجره إلى أسفل سافلين
 وبحسب قوة تعلقه بها يكون هبوطه
 معها ونزوله إلى حيث يستقر به
 قال تعالى إليه يصعد الكلم الطيب
 والعمل الصالح يرفعه وقال إن الذين
 كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها
 لا تفتح لهم أبواب السماء فلما لم
 تفتح أبواب السماء لأعمالهم بل
 أغلقت عنها لم تفتح لأرواحهم
 عند المفارقة بل أغلقت عنها
 وأهل الإيمان والعمل الصالح
 لما كانت أبواب السماء مفتوحة
 لأعمالهم حتى وصلت إلى الله
 سبحانه فتحت لأرواحهم حتى
 وصلت إليه تعالى رقامت بين يديه
 فرحها وأمر بكتابة أسمائها في علمين
 ومنها خروج من حصن الله الذي
 لا ضيعة على من دخله فيخرج
 بمعصيته منه إلى حيث يصير فيها
 لأوص وقطاع الطريق نال الظن
 بمن خرج من حصن حصين
 لا تدركه فيه آفة إلى خربة موحشة

المحبة والارادة أصل للبغض والكراهة وعلة لهما من غير عكس فكل بغض فهو لمنافاة
 البغض المحبوب ولولا وجود المحبوب لم يكن البغض بخلاف الحب للشئ فإنه قد يكون
 لنفسه لا لاجل منافاته للبغض وبغض الإنسان لما يصاد محبوه مستلزم لمحبة لخصمه
 وكلما كان الحب أقوى كانت قوة البغض للنافي أشد ولهذا كان أوثق عرى الإيمان
 الحب في الله والبغض في الله وكان من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد
 استكمل الإيمان فإن الإيمان علم وعمل والعمل ثمره العلم وهو نوعان عمل القلب حباً وبغضاً
 ويترتب عليهما عمل الجوارح فعلا وتركا وهما العطاء والمنع فإذا كانت هذه الأربعة
 لله تعالى كان صاحبها مستكمل الإيمان وما نقص منها فكان لغير الله نقص من إيمانه
 بحسبه

(فصل) إذا عرف هذا فكل حركة في العالم العلوي والسفلي فسيبها المحبة والارادة وغايتها
 المحبة والارادة فإن الحركات ثلاث ارادية وطبيعية وقسرية فإن المتحرك إن كان له شعور
 بحركته وادته لها فحركته ارادية وإن لم يكن له شعور بحركته أوله بها شعور وهو غير
 مريد لها فحركته إما على وفق طبيعته أو على خلافه فالأولى طبيعية والثانية قسرية وأظهر
 من هذا أن يقال مبدأ الحركة إما أن يكون أمراً مبيناً للمتحرك أو قوة فيه فالأول الحركة
 فيه قسرية والثاني إما أن يكون له به شعور أم لا فالأول الحركة فيه ارادية والثاني طبيعية
 فالحركة متى لازمت الشعور والارادة فهي ارادية ومتى انتفى عنها الأمران فإن كانت
 بقوة في المتحرك فهي الطبيعية وإن كانت من قوة في المتحرك فهي القسرية وكل حركة
 في السموات والأرض من حركات الأفلاك والنجوم والشمس والقمر والرياح والسحاب
 والنبات والحيوان فهي ناشئة عن الملائكة الموكلين بالسموات والأرض كما قال تعالى
 فالمدبرات أمرا وقال فالمقصود أمرا وهي الملائكة عند أهل الإيمان واتباع الرسل عليهم
 السلام وأما المكذبون للرسل المنكرون للصانع فيقولون هي النجوم وقد أشبهنا الرد
 على هؤلاء في كتابنا الكبير المسمى بالفتح وقد دل الكتاب والسنة على أصناف الملائكة
 وانها موكلة بأصناف المخلوقات وانه سبحانه وكل بالجبال ملائكة ووكل بالسحاب والمطر
 ملائكة ووكل بالرحم ملائكة تدبر أمر النطفة حتى يتم خلقها ثم ووكل بالعبد ملائكة
 لحفظه وملائكة لحفظ ما عمله وأحصائه وكتابته ووكل بالموت ملائكة ووكل بالسؤال
 في القبر ملائكة ووكل بالأفلاك ملائكة يحركونها ووكل بالشمس والقمر ملائكة
 ووكل بالنار وابقادها وتعذيب أهلها وعمارتها ملائكة ووكل بالجنة وعمارتها
 وغراسها وعمال الأنهار ملائكة فالملائكة أعظم جنود الله تعالى ومنهم المرسلات عرفا

مأوى الأوص وقطاع الطريق فهل يترك كون معه شيئا من متاعه ومنها أنه بالمعصية قد تعرض لحق
 بركته وبالجملة فإن آثار المعصية القبيحة أكثر من أن يحيط بها العبد علما وآثار الطاعة الحسنة أكثر من أن يحيط بها علما فخير الدنيا والآخرة
 بخلافه في طاعته وشر الدنيا والآخرة بخلافه في معصيته وفي بعض الآثار يقول الله سبحانه من ذا الذي أطاعني فشقي بطاعتي
 ومن ذا الذي عصاني فسدت عصيتي السبب الثامن قصر الأمل وعلمه بسرعة انتقاله وأنه كسافر دخل قرية وهو منزعج على الخروج منها

والناشرات

أو كراكب قال في ظل شجرة ثم سار وتركها فهو لعلمه بقلة مقامه وسرعة انتقاله حتى يص على ترك ما يثقله حمله ويضره ولا ينفعه
حريص على الانتقال بخير ما يحضره فليس العبد أنفع من قصر الأمل ولا أضرب من التسويف وطول الأمل السبب التاسع مجانبة الفضول
في مطعمه ومشربه وملبسه ومنامه واجتماعه بالناس فان قوة الداعي الى المعاصي انما تنشأ من هذه الفضلات فانها تطلب لها مصرفا فيضيق
عليها المباح فتتعداه الى الحرام ومن أعظم الأشياء ضررا على العبد بطالته وفراغه فان (٢٨٩) النفس لا تقدر فارغة بل ان لم يشغلها

بما ينفعها اشغلت بما يضره ولا بد
السبب العاشر وهو الجامع
لهذه الاسباب كلها ثبات شجرة
الايان في القلب فصر العبد عن
المعاصي انما هو بحسب قوة ايمانه
فكما كان ايمانه أقوى كان صبره
أتم واذا ضعف الايمان ضعف الصبر
فان من باشر قلبه الايمان بقيام الله
عليه ورؤيته له وتحريره لما حرم
عليه وبغضه له ومقته لغايله وبأشر
قلبه الايمان بالثواب والعقاب
والجنة والنار امتنع منه أن لا يعمل
بموجب هذا العلم ومن ظن انه
يقوى على ترك المخالفات والمعاصي
بدون الايمان الراسخ الثابت فقد
غلط فاذا قوى سراج الايمان في
القلب وأضاءت جهاته كلها به
وأشرق نوره في ارجائه سرى ذلك
النور الى الاعضاء وانبعث اليها
فأسرعت الاجابة لداعي الايمان
وانقادته طائعة مذللة غير متناقضة
ولا كارهة بل تفرح بدعونه حين
يدعوها كما يفرح الرجل بدعوة
حبيبه المحسن اليه الى محل كرامته
فهو كل وقت يتقرب داعيه
ويتأهب لموافاته والله يختص
برحمته من يشاء والله ذو الفضل
العظيم

(فصل) والصبر على الطاعة
ينشأ من معرفة هذه الاسباب
ومن معرفته ما تجلبه الطاعة من
العواقب الحميدة والآثار الجسيمة

والناشرات نشر او الفارقات فرقا والملاقيات ذكرا
والساجحات سحجا والسابقات سبجا فالمدبرات أمرا
فالتاليات ذكرا ومنهم ملائكة الرحمة وملائكة العذاب وملائكة قد وكوا يحمل
لعرش وملائكة قد وكوا بعمارة السموات بالصلاة والتسبيح والتقديس الى غير ذلك
من أصناف الملائكة التي لا يحصىها الا الله تعالى ولفظ الملك يشعر بأنه رسول من قد لا مر
غيره فليس لهم من الأمر شيء بل الأمر كله لله الواحد القهار وهم ينفذون أمره لا يسبقونه
بالقول وهم بأمره يعملون ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون يخافون
ربهم من فوقهم ويعملون ما يؤمرون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ولا
تنزل الا بأمره ولا تفعل شيئا الا من بعد اذنه فهم عباد له مكرمون منهم الصافون ومنهم
المسجون ليس فيهم الا من له مقام معلوم لا يتخطاه وهو على عمل قد أمر به لا يقصر عنه ولا
يتعداه وأعلامهم الذين عنده سبحانه لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسجدون
ليل والنهار لا يفترون ورؤساؤهم الاملاك الثلاث جبريل وميكائيل واسرافيل وكان
الذي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات
والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف
فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم فتوسل اليه سبحانه برؤيته
العامية والخاصة لهؤلاء الاملاك الثلاثة الموكلين بالحياة بغيريل موكل بالوحي الذي به حياة
القلب والارواح وميكائيل موكل بالقطر الذي به حياة الارض والنبات والحيوان واسرافيل
موكل بالنفخ في الصور الذي به حياة الخلق بعد مماتهم فسأله رسوله برؤيته لهؤلاء أن
يهديه لما اختلف فيه من الحق باذنه لما في ذلك من الحياة النافعة وقد أتني سبحانه على
عبد جبريل في القرآن بأحسن الثناء ووصفه بأجل الصفات فقال فلا أقسم بما تبصرون
وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين
فهذا جبريل فوصفه بأنه رسول وانه كريم عنده وانه ذو قوة ومكانة عند ربه سبحانه
وأنه مطاع في السموات وانه أمين على الوحي فمن كرمه على ربه أنه أقرب الملائكة اليه
قال بعض السلف منزلة من ربه منزلة الحاجب من الملك ومن قوته انه رفع مدائن قوم لوط
على جناحه ثم قلبها عليهم فهو قوي على تنفيذ ما يؤمر به غير عاجز عنه تطيعه أملاك
السموات فيما يأمرهم به عن الله تعالى قال ابن جرير في تفسيره عن اسمعيل بن أبي خالد
عن أبي صالح أمين على أن يدخل سبعين سرادقا من نور بغير إذن ووصفه بالامانة يقتضي
صدقه ونعمه والقائه الى الرسل ما أمر به من غير زيادة ولا نقصان ولا كتمان والمكانة

(٣٧ - اغانة اللفهان) ومن أقوى أسباب الايمان والمحبة فكما قوى داعي الايمان والمحبة في القلب كانت استجابته
للطاعة بحسبه وههنا مسألة تسلك فيها الناس وهي أي الصبرين أفضل صبر العبد عن المعصية أم صبره على الطاعة فطائفة رجحت الاول
وقالت الصبر عن المعصية من وظائف الصديقين كما قال بعض السلف أعمال البر يفعلها البر والفاجر ولا يقوى على ترك المعاصي الا صديق قالوا
ولان داعي المعصية أشد من داعي الطاعة فان داعي المعصية الى أمر وجودي تشبهه النفس وتلذذه والداعي الى ترك الطاعة السكسل

والبطالة والمهانة ولا ريب ان داعي المعصية أقوى قالوا ولان العصيان قد اجتمع عليه داعي النفس والهوى والشيطان وأسباب الدنيا وقرب
الرجل وطلب التشبه والحماكة وميل الطبع وكل واحد من هذه الدواعي تجذب العبد الى المعصية وتطلب أثره فكيف اذا اجتمع
وتظاهرت على القلب فأى صبره من صبر عن اجابته اولولان الله يصبره لما تأتى منه الصبر وهذا القول كما ترى يحته في غاية الظهور ورجح
طائفة الصبر على الطاعة بناء منها على ان (٢٩٠) فعل المأمور أفضل من ترك المنهيان واحتجت على ذلك بنحو من عشرين حجج

ولا ريب ان فعل المأمورات انما يتم
بالصبر عليها فاذا كان فعلها أفضل
كان الصبر عليها أفضل وفصل
النزاع في ذلك ان هذا يختلف
باختلاف الطاعة والمعصية
فالصبر على الطاعة المعظمة
الكبيرة أفضل من الصبر عن
المعصية الصغيرة الدنية والصبر عن
المعصية الكبيرة أفضل من الصبر
على الطاعة الصغيرة وصبر العبد
على الجهاد مثلاً أفضل وأعظم من
صبره عن كثير من الصغائر وصبره
عن كبار الآثام والفواحش أعظم
من صبره على صلاة الصبح وصوم يوم
تطوعاً ونحوه فهذا فصل النزاع في
المسألة والله أعلم (فصل) والصبر
على البلاء ينشأ من أسباب عديدة
أحدها شهود جرائم او ثوابها الثاني
شهود تكفيرها للسيئات ومحوها لها
الثالث شهود القدر السابق الجارى
مما وانهم مقدره في أم الكتاب قبل
أن تتحقق فلا بد منها فجرعه لا يزيد
البلاء الرابع شهوده حق الله عليه
في تلك البلى وواجبه فيها لصبر
بلا خلاف بين الامة أو الصبر والرضا
على أحد القوانين فهو مأثور بأداء
حق الله وعبوديته عليه في تلك
البلى فلا بد له منه والاتضاعف عليه
الخامس شهود ترتيبها عليه بذنبه كما
قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فيما
كسبت أيديكم فهذا عام في كل مصيبة
دقيقة وجليلة فشغله شهود هذا
السبب بالاستغفار الذي هو أعظم

والامانة والقوة القرب من الله وتطهير الجمع له بين المسكينة والامانة قول العزيز ليوسف
عليه السلام انك اليوم اديننا مكيين أمين والجمع بين القوة والامانة نظير قول ابنة شعيب
في موسى عليهما السلام ان خير من استأجرت القوى الأمين وقال تعالى في وصفه علمه
شديد القوى ذو مرتبة قال ابن عباس رضي الله عنه ذو منظر حسن وقال قتادة ذو خلق
حسن وقال ابن جرير عنى بالمرتبة صحة الجسم وسلامته من الآفات والعاهات والجسم اذا
كان كذلك من الانسان كان قويا والمرء واحد المرر وانما أريد به ذو مرتبة سوية ومنه قول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى ولا لذي مرة سوى قلت هذا حجة من
قال المرة القوة في الآية وهو قول مجاهد وابن زيد وهو ضعيف لانه قد وصفه قبل ذلك
بانه شديد القوى ولا ريب ان المرة في الحديث هو القوة لا المنظر الحسن فاما ان يقال المرة
تقال على هذا وعلى هذا واما أن يقال وهو أظهر ان المرة هي الصحة والسلامة من الآفات
والعاهات الظاهرة والباطنة وذلك يستلزم كمال الخلقة وحسنها وجمالها فان العاهة
والآفة انما تكون من ضعف الخلقة والتركييب فهي قوة وصحة تتضمن جمالا وحسنا
والله تعالى أعلم وقالت اليهود للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صاحبك الذي يأتيك من
الملائكة فانه ليس من نبي الاياته ملك بالخبر قال هو جبريل قالوا ذاك الذي ينزل بالحرب
والقتال ذلك عدونا فلو لم يأتك كائيل الذي ينزل بالنبات والقطر والرحمة فانزل الله تعالى من
كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك الى قوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله
وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين والمقصود ان الله سبحانه وكل بالعالم العلوى
والسفلى ملائكة فهي تدبر أمر العالم باذنه ومشيشته وأمره فلهذا يضيف التدبير الى
الملائكة تارة لكونهم هم المباشرين للتدبير كقوله فامدبرات أمرا ويضيف التدبير اليه
كقوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر
الأمر وقوله قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والا بصار الى قوله يدبر
الأمر فسيقولون الله فهو المدبر أمرا واذا ومشيئة والملائكة المدبرات مباشرة وامتنالا
وهذا كما أضاف التوفى اليهم تارة كقوله توفته رسلنا واليه تارة كقوله الله يتوفى الانفس
ونظائره والملائكة الموكلة بالانسان من حين كونه نطفة الى آخر أمره لهم وله شأن آخر
فانهم موكلون بتخليقه ونقله من طور الى طور وتصويره وحفظه في أطباق الطلمات
الثلاث وكتابه ورزقه وعمله وأجلاه وشقاوته وسعادته وملازمته في جميع أحواله
واحصاء أقواله وأفعاله وحفظه في حياته وقبض روحه عند وفاته وعرضها على خالقه
وقاطره وهم الموكلون بعذابه ونعيمه في البرزخ وبعد البعث وهم الموكلون بعمل آلات

الاسباب في دفع تلك المصيبة قال علي بن أبي طالب ما نزل بلاء الا بذنب ولا رفع بلاء الا بتوبة السادس ان يعلم ان الله قد ارتضاها له النعيم
واختارها وقسمها وان العبودية تقتضى رضاه بما رضى له به سيده ومولاه فان لم يوف قدر المقام تحقه فهو لضعفه فليزل الى مقام الصبر عليها فان
نزل عنه نزل الى مقام الظلم وتعدى الحق السابع ان يعلم ان هذه المصيبة هي ذواعنا قمع ساقه اليه الطبيب العليم بصحته الرحيم له فليصبر على
تحركه ولا يتقاه بتسخطه وشكواه في هبة نعمة باطلا لا من ان يعلم ان في عتي هذا الا واء من لشقاء والعافية والصحة وزوال الالم لا تحصل

يهونه فاذا طاعت نفسه كراهة هذا البواء ومرارته فليستظر الى عاقبته وحسن تأثيره وقال تعالى وعسى أن تسكر هوأشياء وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون وقال فعسى أن تسكر هوأشياء ويجعل الله فيه خيراً كثيراً وفي مثل هذا قال القائل
اعل عتبك محمود عواقبه * وربما صحت الأجسام بالعلل التاسع أن يعلم أن المصيبة ما جاءت لتهلكه وتقتله وانما جاءت لتمتحن صبره
وتبتليه فيتبين حينئذ هل يصلح لاستخدامه وجعله من أوليائه وحزبه أم لا فان ثبت (٢١١) اصطفاؤه واجتباؤه ونخلع عليه خلع الاكرام

واللبسة ملابس الفضل وجعل أوليائه وحزبه خدامه وعوناه وان انقلب على وجهه ونكص على عقبيه طرد و صفع قفاه وأقصى وتضاعفت عليه المصيبة وهو لا يشعر في الحال بتضاعفها وزادتم اولئك سيعلم بعد ذلك بان المصيبة في حقه صارت مصائب كما يعلم الصابر ان المصيبة في حقه صارت نعماً عديدة وما بين هاتين المنزلتين المتباينتين الا صبر ساعة وتجميع القلب في تلك الساعة والمصيبة لا بد أن تطلع عن هذا وهذا ولكن تطلع عن هذا بانواع الكرامات والخيرات وعن الآخر بالحرمان والخذلان لان ذلك تقدير العزيز العليم وفضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم العاشر ان يعلم ان الله يربى عبده على السراء والضراء والنعمة والبلاء فيستخرج منسبه عبوديته في جميع الاحوال فان العبد على الحقيقة من قام بعبودية الله على اختلاف الاحوال وأما عباد السراء والعافية الذي يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه فليس من عبيده الذين اختارهم لعبوديته فلا يرغبان الايمان الذي يثبت على محل الابتلاء والعافية هو الايمان النافع وقت الحاجة وأما ايمان

النعم والعذاب وهم المثبتون للعبد المؤمن باذن الله والمعلمون له ما ينفعه والمقاتلون الذابون عنه وأولياؤه في الدنيا والآخرة وهم الذين يرونه في منامه ما يخافه ليحذره وما يحبه ليقوى قلبه ويرداد شكراً وهم الذين يعدونه بالخير ويدعونه اليه ويهونه عن الشر ويحذرونه منه فهم أولياؤه وأنصاره وحفظته ومعلموه وناصحوه والداعون له والمستغفرون له وهم الذين يصلون عليه مادام في طاعة ربه ويصلون عليه مادام يعلم الناس الخير ويبشرونه بكرامة الله تعالى في منامه وعند موته ويوم بعثه وهم الذين يزهدونه في الدنيا ويرغبونه في الآخرة وهم الذين يذكرونه اذ انسى وينشطونه اذ كسل ويثبتونه اذ أزعج وهم الذين يسعون في مصالح دنياه وآخرته فهم رسل الله في خلقه وأمره وسفراؤه بينه وبين عبادته تنزل بالامر من عنده من أقطار العالم وتصل إليه بالامر قد أطلت بهم السماء وحق لها أن تثنى ما فيها موضع أربع أصابع الا وملك قائم أو راكع أو ساجد ويدخل البيت المعمور كل يوم منهم سبعون ألف ملك لا يعودون آخر ما عليهم والقرآن مملوء بذكر الملائكة وأصنافهم وأعمالهم ومرتباتهم كقوله واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحميدك ونقدس لك قال اني أعلم ما لا تعلمون وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبؤني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم قال يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم الى آخر القصة وقوله تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم وما بين هاتين السورتين من سور القرآن بل لا تخلو سورة من سور القرآن عن ذكر الملائكة صريحاً أو تلويحاً وإشارة وأما ذكرهم في الاحاديث النبوية فاكثروا شهر من أن تذكر ولهذا كان الايمان بالملائكة عليهم السلام أحد الاصول الخمس التي هي أركان الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فلترجع الى المقصود وهو ان حركات العالم العلوي والسفلي بالملائكة فالحرركات الارادية كلها تابعة للارادة التي تحرك المرید الى فعل ما يفعله والحركة الطبيعية سببها ما في المتحرك من الميل والطلب بكامله وانتهائه كحركة النار وحركة النبات وحركة الرياح وكذلك حركة الجسم الثقيل الى أسفل فانه بطبعه يطلب مستقره من المركز ما لم يعقه عنه عائق وأما الحركة القسرية كحركته بالقسر الى العلو فتابعة لارادة القاسر له فلم يبق حركة أصلية الا عن الارادة والمحبة

العافية فلا يكاد يصحب العبدو يبلغه منازل المؤمنين وانما يصحبه ايمان يثبت على البلاء والعافية فلا يتلاءم كبر العبد ومحل ايمانه فاما أن يخرج تبراً أجزوا ما أن يخرج زعلاً محضاً واما أن يخرج فيه مادنان ذهبيّة ونحاسية فلا يزال به البلاء حتى يخرج المادة النحاسية من ذهبه ويبقى ذهباً خالصاً فاعلم العبدان نعمة الله عليه في البلاء ليست بدون نعمة الله عليه في العافية لشغل قلبه بشكره ولسانه اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وكيف لا يشكر من قبض له ما يستخرج خبثه ونحاسه وصيره تبرا خالصاً يصلح لمجباله وإيرته والنظر

اليه في داره هذه الاسباب ونحوها ثم الصبر على البلاء فان قويت اثر الرضا والشكر فتنسأل الله أن يسترنا بعافيته ولا يفضحنا بآبائنا
 بكنهه وكرمه (فصل) المثال السادس الحزن قال ابو العباس وهو من منازل العوام وهو انخلاع عن السرور وملازمة الكآبة لتأسف
 عن فائت أو توجب لم تمنع وانما كان من منازل العوام لان فيه نسبة المنية والبقاء في ريق الطبع وهو في مسالك الخواص بحجاب لان
 معرفة الله جلانورها كل ظلمة وكشف (٢٩٢) سرورها كل غمة فبذلك فليفرحوا وقيل أوحى الله الى داود يا داود ي قافرح

وبذكرى فتأذذ ويعرفني
 فافتخر فعماد قليل أفرغ الدار من
 الفاسقين وأترل نعمة على
 الظالمين اعلم أن الحزن من
 عوارض الطريق ليس من مقامات
 الايمان ولا من منازل السائرين
 ولهذا امر الله به في موضع قط
 ولا تأتي عليه ولا ترتب عليه جزاء
 ولا ثواب بل هي منه في غير موضع
 كقوله ولا تمنوا ولا تحزنوا وأتم
 الاعمالون ان كنتم مؤمنين وقال
 ولا تحزن عليهم ولا تلك في ضيق
 مما تمكرون وقال فلا تأس على القوم
 الفاسقين وقال اذ يقول لصاحبه
 لا تحزن ان الله معنا فالحزن هو
 بلية من البليات التي نسال الله دفعها
 وكشفها ولهذا يقول أهل الجنة
 الحمد لله الذي أذهب الحزن
 فحمدوه على ان أذهب عنهم تلك
 البلية ونجاهم منها وفي الصحيح
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 كان يقول في دعائه اللهم اني
 أعوذ بك من الهم والحزن والعجز
 والكسل والجبن والخل وضلع
 الدين وغلبة الرجال فاستعاذ صلى
 الله عليه وسلم من ثمانية اشياء كل
 شيئين منها قرينان فالهم والحزن
 قرينان وهم الالم الوارد على
 القلب فان كان على ماضى فهو
 الحزن وان كان على ما يستقبل
 فهو الهم فالالم الوارد ان كان
 مصدره فوت الماضى أثر الحزن

(فصل) فاذا عرف ذلك فالمحبة هي التي تحرك المحب في طلب محبوبه الذي يكمل بحصوله
 له فتتحرك محبة الرحمن ومحبة القرآن ومحبة العلم والايمان ومحبة المتاع والاثمان ومحبة
 الاوثان والصلبان ومحبة النسوان والمردان ومحبة الاوطان ومحبة الاخوان فتشير من كل
 قلب حركة الى محبوبه من هذه الاشياء فيتحرك عند ذلك كرحبوبة منه بدون غيره ولهذا
 تجد محبة النسوان والصبيا ومحبة قرآن الشيطان بالاصوات والالخان لا يتحرك عند
 سماع العلم وشواهد الايمان ولا عند تلاوة القرآن حتى اذا ذكر له محبوبه اهتز له وريا
 وتحرك باطنه وظاهره شوقا اليه وطربا لذكره فكل هذه المحاب باطلة مضحكة سوى
 محبة الله وما والاها من محبة رسوله وكتابه ودينه وأوليائه فهذه المحبة تدوم وتدوم ثمرتها
 ونعيمها بدوام من تعلقت به وفضلها على سائر المحاب كفضل من تعلقت به على ما سواه واذا
 انقطعت علائق المحبين وأسباب نوادهم وتحابهم لم تنقطع أسبابها قال تعالى اذ تبرأ الذين
 اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب قال عطاء عن ابن عباس
 رضى الله عنه المودة وقال مجاهد توصلهم في الدنيا وقال الضحاك يعني تقطعت بهم
 الارحام وتفرقت بهم المنازل في النار وقال أبو صالح الاعمال والكل حق فان الاسباب
 هي الوصل التي كانت بينهم في الدنيا تقطعت بهم أحوال ما كانوا اليها وأما أسباب
 الموحدين المخلصين لله فاتصلت بهم ودام اتصالها بدوام معبودهم ومحبوبهم فان السبب
 تبع لغايته في البقاء والانقطاع

(فصل) اذا تبين هذا فاصل المحبة المحمودة التي أمر الله تعالى بها وخلق خالقها لاجلها هي
 محبته وحده لا شريك له المتضمنة لعبادته دون عبادة ما سواه فان العبادة تتضمن غاية
 الحب بغاية الذل ولا يصلح ذلك الا لله عز وجل وحده ولما كانت المحبة جنسا تحت أنواع
 متفاوتة في القدر والوصف كان أغلب ما يذكرفيها في حق الله تعالى ما يختص به ويليق
 به كالعبادة والانابة والاحبات ولهذا لا يذكرفيها لفظ العشق والغرام والصبابة
 والشغف والهوى وقديز كرها لفظ المحبة كقوله يحبهم ويحبونه وقوله ان كنتم
 تحبون الله فاتبعون يحبكم الله وقوله والذين آمنوا أشد حبا لله ومدار كتب الله تعالى
 المنزلة من أولها الى آخرها على الامر بتلك المحبة ولوازمها والنهي عن محبة ما يصادها
 وملازمتها وضرب الامثال والمقاييس لاهل المحبتين وذكر قصصهم وما آلمهم ومنزلهم
 ونوابهم وعقابهم ولا يجد حلاوة الايمان بل لا يذوق طعمه الا من كان الله ورسوله أحب
 اليه مما سواه كما في الصحيحين من حديث أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان وفي لفظ لا يجد طعم الايمان الا من

وان كان مصدره خوف الا تى أثر الهم والعجز والكسل قرينان فان تخلف مصلحة العبد وكاله
 عنه ان كان من عدم القدوة فهو عجز وان كان من عدم الارادة فهو كسل والجبن والخل قرينان فان الاحسان يفرح القلب ويشرح
 الصدر ويحبب النعم ويدفع النقم وتركه يوجب الضيق ويمنع وصول النعم اليه فالجبن ترك الاحسان بالبدن والخل ترك الاحسان
 بالمال وغلبة الدين وقهر الرجال قرينان فان القهر والغلبة الحاصلة للعبد امامه وامان غيبه وان شئت قلت ابحق واماي باطل من غيره

والمقصود أن النبي جعل الحزن مما يستعد منه وذلك لأن الحزن يهتف القلب ويوهن العزم ويضر الإرادة ولا شيء أحب إلى الشيطان من حزن المؤمن قال تعالى إنما النجوى من الشيطان لعزن الذين آمنوا فالحزن مرض من أمراض القلب يمنع من نهوضه وسيره وتشميره والثواب عليه ثواب المصاب التي يتلى العبد بها غير اختياره كالمرض واللام ونحوهما وأما أن يكون عبادة مأمورا بتحصيلها وطلبها فلا ففرق بين ما يشاب عليه العبد من الماء ورات وما يشاب عليه من البليات ولكن يحمى (٢٩٣) في الحزن سببه ومصدره ولازمه لا ذاته فإن

المؤمن أما أن يحزن على تقريظه وتقصيره في خدمة ربه وعبوديته وأما أن يحزن على تورطه في مخالفته ومعصيته وضياح أيامه وأوقاته وهذا يدل على صحة الاعتان في قلبه وعلى حيانه حيث شغل قلبه بمثل هذا الالم فحزن عليه ولو كان قلبه ميتا لم يحس بذلك ولم يحزن ولم يتالم * فالحرج عيتا يلام * وكما كان قلبه أشد حياة كان شعوره بهذا الالم أقوى ولكن الحزن لا يجدي عليه فإنه يضعفه كما تقدم بل الذي ينفعه أن يستقبل السير ويجدو يشمر ويبدل جهده وهذا نظير من انقطع عن رفقة في السفر فجلس في الطريق حزينا كئيبا يشهد انقطاعه ويحدث نفسه بالعاق بالقوم فكما فتر وحزن حدث نفسه بالعاق برفقة ووعدها ان صبرت أن تلحق بهم ويزول عنها وحشة الانقطاع فهكذا السالك إلى منازل الأبرار وديار المقربين وأخص من هذا الحزن حزنه على قطع الوقت بالتفرقة المضعفة للقلب عن تمام سيره وجده في سلوكه فان التفرقة من أعظم البلاء على السالك ولا سيما في ابتداء أمره فالاول حزن على التفريط في الأعمال وهذا حزن على نقص حاله مع الله وتفرقة قلبه وكيف صار وقته ظرفا للتفرقة حاله واشتغال قلبه بغير معبوده وأخص

كان فيه ثلاث من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وان يحب المرء لا يحبه إلا الله وان يكره أن ير جع في الكفر بعداذا أنقذه الله تعالى منه كما يكره أن يلقى في النار وفي الصحيحين أيضا عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين ولهذا اتفقت دعوة الرسل من أولهم إلى آخرهم على عبادة الله وحده لا شريك له وأصل العبادة وتماها وكما لها هو المحبة وافراد الرب سبحانه بها فلا يشرك العبد به فيها غيره والكلمة المتضمنة لهذين الاصلين هي الكلمة التي لا يدخل في الاسلام الا بها ولا يعصم دمه وماله الا بالاتباع بها ولا ينجو من عذاب الله الا بتحقيقها بالقلب واللسان وذكرها أفضل الذكر كما في صحيح ابن حبان عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل الذكر لا إله إلا الله والآية المتضمنة لها وتفضيلها سيدة آي القرآن والسورة المختصة بتحقيقها تعدل ثلث القرآن وبها أرسل الله سبحانه جميع رساله وأنزل جميع كتبه وشرع جميع شرائعه قايما بحقيقةها وتكميلا لها وهي التي يدخل بها العبد على ربه ويصير في جواره وهي مفرع أولياته وأعدائه فان أعداءه اذا مسهم الضر في البر والبحر فرعوا إلى توحيد ربه وتبرؤا من شركهم ودعوه مخلصين له الدين وأما أولياؤه فهي مفرعهم في شدائد الدنيا والآخرة ولهذا كانت دعوات المكروب لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات ورب الارض رب العرش الكريم ودعوة ذي النون التي مادعاها مكروب الا فرج الله كربه لا إله إلا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين وقال ثوبان رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا راعه أمر قال الله ربى لا أشرك به شيئا وفي لفظ قال هو الله لا شريك له وقالت أسماء بنت عيسى عني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلمات أقولها عند الكرب الله الله ربى لا أشرك به شيئا وفي الترمذي من حديث ابراهيم بن محمد بن سعد عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال دعوة يونس اذا نادى في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فإنه لم يدع بها مسلم في شيء الا استجيب له وفي مسند الامام أحمد مرفوعا دعوات المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لى شأني كله لا إله الا أنت فالتوحيد لمجمل الطالبين ومفرع الهاربيين ونجاة المكروبين وغياث الملهوفين وحقيقة افراد الرب سبحانه بالمحبة والاحلال والتعظيم والذل والخضوع

(فصل) فاذا عرف ان كل حركة فأصلها الحب والارادة فلا بد من محبوب مراد لنفسه لا يطلب ويحب غيره اذ لو كان كل محبوب يحب لغيره لزم الدور والتسلسل في العلل

من هذا الحزن حزنه على جزء من أجزاء قلبه كيف هو خال عن محبة الله وعلى جزء من أجزاء بدنه كيف هو متصرف في غير محاب الله فهذا حزن الخاصة ويدخل في هذا حزنهم على كل معارض ليسعهاهم عماهم بصدده من خاطر أو ارادة أو شغل من خارج فهذه المراتب من الحزن لا بد منها في الطريق ولكن الكيس لا يدعها تملكه وتقضه بل يجعل عوض فكرته فيها فكرته في ما يدفعها به فان المكروه اذا ورد على النفس فان كانت صغيرة اشتغلت بفكرها فيه وفي حصوله عن الفكرة في الأسباب التي يدفع بها فاورثها الحزن وان كانت نفسها

كبيرة شريفة لم تفكر في قبل تصرف فكرها الى ما ينبغي فان علمت حبه فحرف فكرها في طريق ذلك المخرج واسبابه وان علمت انه لا مخرج منه فكثرت في عبودية الله فيه وكان ذلك عوضا لها من الحزن فعلى كل حال لا فائدة لها في الحزن أصلا والله أعلم وقال بعض العارفين ليست الخاصة من الحزن في شيء وقوله معرفة الله جلانورها كل ظلمة وكشف سرورها كل عجة كلام في غاية الحسن فان من عرف الله أحبه ولا بد من أحبه انشعبت (٢٩٤) عنه سحاب الظلمات وانكشف عن قلبه الهموم والغموم والاحزان وعمر

قلبه بالسرور والافراح وأقبلت اليه وفود الهاني والبشار من كل جانب فانه لا حزن مع الله أبدا ولهذا قال حكاية عن نبيه انه قال لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فدل انه لا حزن مع الله وان من كان الله معه فساله والعز والنعمة الحزن كل الحزن لمن فاته الله فمن حصل الله له فعلى أي شيء يحزن ومن فاته الله فبأي شيء يفرح قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا فالفرح بفضل الله وبرحمته تبع للفرح به سبحانه فالؤمن يفرح بربه أعظم من فرح كل أحد بما يفرح به من حبيب أو حياة أو مال أو نعمة أو ملك يفرح المؤمن بربه أعظم من هذا كله ولا ينال القلب حقيقة الحياة حتى يجد طعم هذه الفرحة والبهجة فيظهر سرورها في قلبه ومضرتها في وجهه فيصير له حال من حال أهل الجنة حيث لقاهم الله نضرة وسروراف مثل هذا فليعمل العاملون وفي ذلك فليتنافس المتنافسون فهذا هو العلم الذي يميز اليه أولو الهمم والعسرا ثم واستبق اليه أصحاب الخصائص والمكارم

تلك المكارم لا يقبل من لبن شيئا جماء فعاد بعد أبو

(فصل) والمثال السابع الخوف قال أبو العباس هو الانحلال عن

طما نية الامن والتيقظ لبداء لوعيدوا الحذر من سطوة العتاب وهو من منازل العوام أيضا وليس

في منازل الخواص خوف لانه لا أمان للغافل انما يعبد مولاه على وخشة من نظره ونفحة من الإنس به عند ذكره ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم وأما الخواص أهل الاختصاص فانهم جعلوا الوعيد منه وعداوا العذاب فيه عذابا لانهم شاهدوا المبلى في البلاء والمعز في العذاب فاستعدوا ما وجدوا في جنب ما شاهدوا في ذلك قال قائلهم سقمي في الحب عافيتي * ووجدت في الهوى عدي

والغايات وهو باطل باتفاق العقلاء والشئ قد يحب من وجه دون وجه وليس شيء يحب لذاته من كل وجه الا الله عز وجل وحده الذي لا تصلح الالهية الا له فلو كان في السموات والارض آلهة الا الله فسد تاو الالهية التي دعت الرسل أمهم الى توحيد الرب بها هي العبادة والتأله ومن لوازمها توحيد الربوبية الذي أقر به المشركون فاحتج الله عليهم به فانه يلزم من الاقرار به الاقرار بتوحيد الالهية

(فصل) وكل حي فله ارادة وعمل بحسبه وكل متحرك فله غاية يتحرك اليها ولا صلاح له الا أن يكون غاية حركته ونهاية تحركه فله هو الله وحده كما لا وجود له الا أن يكون الله وحده هو ربه وخالقه فوجوده بالله وحده وكما له أن يكون لله وحده فلا يكون له لا يكون وما لا يكون له لا ينفع ولا يذم ولهذا قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ولم يقل لعدمتا اذ هو سبحانه قادر على أن يقيم ما على وجه الفساد لكن لا يمكن أن تكون صالحة الا بان يكون فاطرهما وخالقهما هو المعبود وحده لا شريك له فان صلاح الاعمال والحركات بصلاح نياتها ومقاصدها فكل عمل فهو تابع لنية عاملة وقصده وارادته وتقسيم الاعمال الى صالح وفاسد هو باعتبارها في ذواتها تارة وباعتبار مقاصدها ونياتها تارة وأما تقسيم المحبة والارادة الى نافعة وضارة فهو باعتبار متعلقها ومحبوبها ومرادها فان كان المحبوب المراد هو الذي لا ينبغي أن يحب لذاته ويراد لذاته الا هو وهو المحبوب الاعلى الذي لا صلاح للعبد ولا فلاح ولا نعيم ولا سرور الا بان يكون هو وحده محبوبه ومراده وغاية مطلوبه كانت محبته نافعة له وان كان محبوبه ومراده ونهاية مطلبه غيره كانت محبته ضارة له وعذابا وشقاء فالمحبة النافعة هي التي تجلب لصاحبها ما ينفعه من السعادة والنعيم والمحبة الضارة هي التي تجلب لصاحبها ما يضره من الشقاء والالتم والعناء

(فصل) اذا تبين هذا فالحي العالم الناصح لنفسه لا يؤثر محبة ما يضره ويشقى به ويتألم به ولا يقع في ذلك الا من فساد تصوره ومعرفة أو من فساد قصده وارادته فالاول جهل والثاني ظلم والانسان خلق في الاصل ظلوما جهولا ولا ينفك عن الجهل والظلم الا بان يعلمه الله ما ينفعه ويلهمه رشده فتي اراد به الخير علمه ما ينفعه فخرج به من الجهل ونفعه بما علمه فخرج من الظلم ومتى لم يرد به خيرا أبقاه على أصل الخلقة كما في المسند من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه ذلك التوراهتدى ومن أخطأه ضل فالنفس تهوى ما يضرها ولا ينفعها الجهل يضره لها تارة وفساد قصدها تارة ولجموعهم ما تارة وقد ذم الله تعالى

في منازل الخواص خوف لانه لا أمان للغافل انما يعبد مولاه على وخشة من نظره ونفحة من الإنس به عند ذكره ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم وأما الخواص أهل الاختصاص فانهم جعلوا الوعيد منه وعداوا العذاب فيه عذابا لانهم شاهدوا المبلى في البلاء والمعز في العذاب فاستعدوا ما وجدوا في جنب ما شاهدوا في ذلك قال قائلهم سقمي في الحب عافيتي * ووجدت في الهوى عدي

وعذاب ترصون به * في حق أحلى من النعم ومن كان مستغرقا في المشاهدة حل في بساط الانس فلا يبقى الخوف بساحته ألم لان المشاهدة توجب الانس والخوف يوجب القبض ثم ذكر حكاية المضروب الذي ضرب مائة سوط فلم يتألم لاجل نظر محبوبه اليه ثم ضرب سوطا فصاح لما توارى عنه محبوبه قال وقد قيل في قوله تعالى والكافرون لهم عذاب شديد دليل خطابه ان المؤمنين لهم عذاب ولكن ليس بشديد وانما كان عذاب الكافرين شديدا لانهم لا يشاهدون المعذب (٢٩٥) لهم والعذاب على شهود المعذب عذاب

والثواب على الغفلة من المعطى صعب فالخوف اذا من منازل العوام والكلام على ما ذكره من وجوه أحدها ان الخوف أحد أركان الايمان والاحسان الثلاثة التي عليها مدار مقامات السالكين جميعها وهي الخوف والرجاء والمحبة وقد ذكره سبحانه في قوله قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يمكن كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الي ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه فجمع بين المقامات الثلاثة فان ابتداء الوسيلة اليه هو التقرب اليه بحبسه وفعل ما يحبه ثم قال ويرجون رحمته ويخافون عذابه فذكر كمال الحب والخوف والرجاء والمعنى ان الذين يدعونهم من دون الله من الملائكة والانبياء والصلحاء يتقربون الي ربهم ويخافونه ويرجونهم فهم عبيده كما انكم عبيده فلماذا تعبدونهم من دونه وانتم وهم عبيده وقد أمر سبحانه بالخوف منه في قوله فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين فجعل الخوف منه شرطا في تحقق الايمان وان كان الشرط داخل في الصيغة على الايمان فهو المشروط في المعنى والخوف شرط في حصوله وتحقيقه وذلك لان الايمان سبب الخوف الحاصل عليه

في كتابه من أجاب داعي الجهل والظلم فقال فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين وقال ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى فأصل كل خير هو العلم والعدل وأصل كل شر هو الجهل والظلم وقد جعل الله سبحانه للعدل المأمور به حدا فمن نجازه كان ظاهرا وله من الذم والعقوبة بحسب ظلمه وعدوانه الذي خرج به عن العدل ولهذا قال تعالى كواوا شر بواولا تسرفوا انما يحب المسرفين وقال فيمن ابتغى غير زوجته ومالك يمينه فن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون وقال ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين والمقصود ان محبة الظلم والعدوان سبب افساد العلم وفساد القصد وفسادهما جميعا وقد قيل ان فساد القصد من فساد العلم والافلوعلم ما في الضار من المضره ولو ازمها حقيقة العلم لما آثره ولهذا من علم من طعام شهى لذياته مسموم فانه لا يقدم عليه فضعف علمه بما في الضار من وجوه المضره وضعف عزمه على اجتنابه بوقوعه في ارتكابه ولهذا كان الايمان الحقيقي هو الذي يحمل صاحبه على فعل ما ينفعه وترك ما يضره فاذا لم يفعل هذا ولم يترك هذا لم يكن ايمانه على الحقيقة وانما معه من الايمان بحسب ذلك فان المؤمن بالنار حقيقة الايمان حتى كأنه يراها لا يسلك طريقها الموصلة اليها فضلا عن أن يسعى فيها بجهد والمؤمن بالجنة حقيقة الايمان لا تطاوعه نفسه أن يبعد عن طلبها وهذا أمر يجده الانسان في نفسه فيما يسعى فيه في الدنيا من المنافع أو التخلص من المضار

(فصل) اذا تبين هذا فالعبد أخرج من معرفة ما يضره ليحبته وما ينفعه ليحرص عليه ويفعله فيحب النافع ويغض الضار فتكون محبته وكرهته موافقتين لمحبة الله تعالى وكرهته وهذا من لوازم العبودية والمحبة ومتى خرج عن ذلك أحب ما يستخطربه وكره ما يحبه فنقصت عبوديته بحسب ذلك وههنا طريقان العقل والشرع أما العقل فقد وضع الله سبحانه في العقول والفطر استحسان الصدق والعدل والاحسان والبر والعفة والشجاعة ومكارم الاخلاق وأداء الأمانات وصلة الارحام ونصيحة الخلق والوفاء بالعهد وحفظ الجوار ونصر المظلوم والاعانة على نوائب الحق وقرى الضيف وحل الكل ونحو ذلك ووضع في العقول والفطر استقباح أضداد ذلك ونسبة هذا الاستحسان والاستقباح الى العقول والفطر كنسبة استحسان شرب الماء البارد عند الظما وأكل الطعام اللذيذ النافع عند الجوع ولبس ما يدقته عند البرد فكما لا يمكنه أن يدفع عن نفسه وطبعه استحسان ذلك ونفعه فكذلك لا يدفع عن نفسه وفطرته استحسان صفات

وحصول السبب شرط في تحقق السبب كما ان حصول السبب موجب لحصول مسببه فانتفاء الايمان عند انتفاء الخوف انتفاء للمشروط عند انتفاء شرطه وانتفاء الخوف عند انتفاء الاعمال عند انتفاء علته فقدره والمعنى ان كنتم مؤمنين فخافوني والجزاء محذوف مدلول عليه بالاول عند سببويه وأصحابه أو هو المتقدم نفسه وهو جزء وان تقدم كما هو مذهب الكوفيين وعلى التقديرين فاداة الشرط قد دخلت على السبب المقتضي للخوف وهو الايمان وكل منهما مستلزم للآخر لكن الاستلزام مختلف وكل منهما متوقف على نفسه

اتقاء الاخر لكن جهة الاتقاء مختلفة كما تقدم والقصود ان الخوف من لوازم الايمان وموجباته فلا يختلف عنه وقال تعالى فلا تخشوا الناس واخشوني وقد اتى سبحانه على اقرب عبادة اليه بالخوف منه فقال عن انبيائه بعد ان اتى عليهم ومدحهم انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا فالرغب والرجاء والرغبة والرهبة والخوف والخشية وقال عن ملائكته الذين قبلوا منهم من عذابه يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وفي الصحيح (٢٩٦) عن النبي انه قال اني اعلمكم بالله واشدكم له خشية وفي لفظ آخر اني اخوفكم الله

واعلمكم بما اتقى وكان صلى الله عليه وسلم يصلي ولصدره ازيز كازيز المر جيل من البكاء وقد قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فكما كان العبد بالله اعلم كان له اخوف قال ابن مسعود وكفى بخشية الله علما ونقصان الخوف من الله انما هو لنقصان معرفة العبد به فاعرف الناس انخساعهم لله ومن عرف الله اشتد حياؤه منه وخوفه له وحببه له وكما ازداد معرفته ازداد حياء وخوفا وخبا فان الخوف من اجل منازل الطريق وخوف الخاصة اعظم من خوف العامة وهم اليه احوج وهو بهم ابقى ولهم الزم فان العبد اما ان يكون مستقيما او مائلا عن الاستقامة فان كان مائلا عن الاستقامة فخوفه من العقوبة على ميله ولا يصح الايمان الابهذا الخوف وهو ينشأ من ثلاثة امور احدها معرفته بالجناية وقبحها والثاني تصديق الوعيد وان الله رتب على المعصية عقوبتها والثالث انه لا يعلم عمله يمنع من التوبة ويحذر منه وبينها اذا ارتكب الذنب فبهذه الامور الثلاثة يتم له الخوف وبحسب قوته وضعفها تكون قوة الخوف وضعفه فان الحامل على الذنب اما ان يكون عدم علمه بقبحه واما عدم علمه بسوء عاقبته واما ان يجتمع له

الكمال ونفعها واستقياب اضدادها ومن قال ان ذلك لا يعلم بالعقل ولا بالفطرة وانما عرف بمجرد التمع فقله باطل قدينا بطلانه في كتاب المفتاح من ستين وجها وبيننا هناك دلالة القرآن والسنة والعقول والفطرة على فساد هذا القول والطريق الثاني لمعرفة الضار والنافع من الاعمال السمع وهو اوسع وابين واصدق من الطريق الاول لحقاء صفات الافعال واحوالها ونتائجها وان العالم بذلك على التفصيل ليس هو الا الرسول صلوات الله وسلامه عليه فاعلم الناس واصحهم عقلا ورأيا واستحسانا من كان عقله ورأيه واستحسانه وقياسه موافقا للسنة كما قال مجاهد افضل العبادة الرأي الحسن وهو اتباع السنة قال تعالى ويرى الذين اتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق وكان السلف يسمون اهل الآراء المخالفة للسنة وما جاء به الرسول في مسائل العلم الخيرية ومسائل الاحكام العملية اهل الشبهات والاهواء لان الرأي المخالف للسنة جهل لاعلم وهوى لادين فصاحبه ممن اتبع هواه بغير هدى من الله تعالى واتبع هواه بغير علم وغايتة الضلال في الدنيا والشقاء في الآخرة وانما ينتفي الضلال والشقاء عن اتبع هدى الله الذي ارسل به رساله وانزل به كتبه كما قال تعالى فاما يا تينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة اعمى واتباع الهوى يكون في الحب والبغض كما قال تعالى يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم او الوالدين والاقرين ان يكن غنيا او فقيرا قاله اولي بهما فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا وقال ولا يجرمكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى والهوى المنهي عن اتباعه كما يكون هو هوى الشخص في نفسه فقد يكون ايضا هوى غيره فهو منهي عن اتباع هذا وهذا المضادة كل منهما الهدى الله الذي ارسل به رساله وانزل به كتبه

(فصل) فن المحبة النافعة محبة الزوجة وما ملكت يمين الرجل فانها معينة على ما شرع الله سبحانه له النكاح وملك اليمين من اعفاف الرجل نفسه واهله فلا تطمح نفسه الى سواها من الحرام ويعفها فلا تطمح نفسها الى غيره وكلما كانت المحبة بين الزوجين اتم وافوى كان هذا المقصود اتموا كل قال تعالى هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها وقال ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة وفي الصحيح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه سئل من احب الناس اليك فقال عائشة ولهذا كان مسروق رحمه الله يقول اذا حدث عنها حدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المبرأة من فوق سبع

سموات الامران لكن يحمله عليه اتكاله على التوبة وهو الغالب من ذنوب اهل الايمان فاذا علم قبح الذنب وعلم سوء مغيبته وخاف ان لا يفتح له بالتوبة بل يمنعها ويحال بينه وبينها اشتد خوفه هذا قبل الذنب فاذا عمله كان خوفه أشد وبالجملة فن استقر في قلبه ذكرا للدار الآخرة وجرأتها وذكرا للمعصية والتوعد عليها وعدم الوثوق باتيانها بالتوبة النصوح هاج من قلبه من الخوف ما لا يمكنه ولا يرقه حتى ينحو وأما ان كان مستقيما مع الله فخوفه يكون مع جريان الانفاس لعامة بان الله مقلب القلوب وما من قاب الا وهو

بين اصبعين من اصابع الرحمن عز وجل فان شاء ان يقيمه اقامه وان شاء ان يزيغه ازاغه ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه
 عنه لاومقلب القلوب لاومقلب القلوب وقال بعض السلف القلب اشد تقلبا من القدر اذا اجتمعت غلبتنا وقال بعضهم مثل القلب في
 سرعة تقلبه كريشة ملقاة بارض فلاة تقلبها الرياح ظهر البطن ويكفي في هذا قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه فاني قرأت في هذه
 حاله ومن احق بالخوف منه بل خوفه لازم له في كل حال وان توارى عنه بغلبة حاله (٢٩٧) أخرى عليه فالخوف خشو قلبه لكن توارى

عنه بغلبة غيره فوجود الشيء غير العلم به فالخوف الاول ثمرة العلم بالوعد والوعيد وهذا الخوف ثمرة العلم بقدره الله وعزته وجلاله وانه الفعال لما يريد وانه المحرك للغالب المصروف له القلب له كيف يشاء لا اله الا هو الوجه الثاني قوله ليس في منازل الخواص خوف قد تبين فسادهم وان الخاصة أشد خوفا من العامة الوجه الثالث قوله العاقل يعبد ربه على وحشة من نظره ونفحة من الانس به عند ذكره ترى الظالمين مشفقين الآية فهذه انما هو وحشة ونفار وهو غير الخوف فان الوحشة انما تنشأ من عدم الخوف وأما الخوف فانه يوجب هروا إلى الله وجمعية عليه وسكونا إليه فهي مخافة مقرونة بحلاوة وطمانينة وسكينة ومحبة بخلاف خوف المسيء الهارب من الله فانه خوف مقرون بوحشة ونفرة بخوف الهارب إليه سبحانه محشو بالحلاوة والسكينة والانس لاوحشة معه وانما يجد الوحشة من نفسه فله نظر ان نظر إلى نفسه وجنابته في وجبه ووحشة ونظر إلى ربه وقدرته عليه وعزته وجلاله فيوجب له خوفا مقرونا بانس وحلاوة وطمانينة الوجه الرابع ان استشهاده بقوله ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم ليس استشهاده

سموات وصح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم حبيب إلى من دنسواكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة فلا عيب على الرجل في محبته لاهله وعشقه ما لا اذا شغله ذلك عما هو أنفع له من محبة الله ورسوله وزاحم حبه وحب رسوله فان كل محبة زاحمت محبة الله ورسوله بحيث تضعفها وتنقصها فهي مذمومة وان اعانت على محبة الله ورسوله وكانت من أسباب قوتها فهي محمودة ولذلك كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحب الشراب البارد الخلو ويحب الخلو والعسل ويحب الخيل وكان أحب الثياب إليه القميص وكان يحب الدباء فهذه المحبة لا تراحم محبة الله بل قد تجمع الهم والقلب على الفراغ لمحبة الله فهذه محبة طبيعية تتبع نية صاحبها وقصده بفعل ما يحبه فان قوى به القوة على أمر الله تعالى وطاعته كانت قريبة وان فعل ذلك بحكم الطبع والميل المحرولم يشب ولم يعاقب وان فاتته درجة من فعله متقربا به إلى الله فالمحبة النافعة ثلاثة أنواع محبة الله ومحبة في الله ومحبة ما بين على طاعة الله تعالى واجتناب معصيته والمحبة الضارة ثلاثة أنواع المحبة مع الله ومحبة ما يبغضه الله تعالى ومحبة ما يقطع عن محبة الله تعالى أو ينقصها فهذه ستة أنواع عليها مدار محاب الخلق فمحبة الله عز وجل أصل المحاب المحمودة وأصل الايمان والتوحيد والنوعان الآخران تبعا لها والمحبة مع الله أصل الشرك والمحاب المذمومة والنوعان الآخران تبعا لها ومحبة الصور المحرمة وعشقها من موجبات الشرك وكلما كان العبد أقرب إلى الشرك وأبعد من الاخلاص كانت محبته بعشق الصور أشد وكلما كان أكثر اخلاصا وأشد توحيدا كان أبعد من عشق الصور ولهذا أصاب امرأة العزيز ما أصابها من العشق لشركها ونجاسته يوسف الصديق عليه السلام باخلاصه قال تعالى كذلك لتصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا الخالصين فالسوء العشق والفحشاء الزنا فالخالص قد خالص حبه لله فخلصه من فتنة عشق الصور والمشرک قلبه متعلق بغير الله لم يخلص توحيد حبه لله عز وجل

(فصل) ومن أبلغ كيد الشيطان وسخريته بالمفتونين بالصور انه يمني أحدهم انه انما يحب ذلك الامر أو تلك المرأة الأجنبية لله تعالى لا لفاحشة وبأمره بمواخاته وهذا من جنس المخادنة بل هو مخادنة باطنة كذوات الاخدان اللاتي قال الله تعالى فيهن محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان وقال في حق الرجال محصنين غير مسافحين ولا متخذين أخدان فيظهرون للناس أن محبتهم تلك الصورة لله تعالى ويبتغون اتخاذها خدنا يبتدون بها فعلا أو تقبلا أو تمتعا بمجرد النظر والمخادنة والمعاشرة واعتقادهم ان هذا لله وانه قربته وطاعة هو من أعظم الضلال والغي وتبديل الدين حيث جعلوا ما كرهه الله

(٣٨ - اغانة اللهفان) صحح فان هذا وصف حالهم في الآخرة عند معاينة العذاب أو عند الموت فهذا اشتغال مقرون بالاستيحاش لانه قد علم انه صائر إليه كمن قدم إلى العقوبة ورأى أسبابها فهو مشفق منها اذا رآها العلم به بانه صائر إليها فليست الآية من الخوف المأمور به في شيء الوجه الخامس ان الخوف يتعلق بالأفعال وأما الحب فانه يتعلق بالذات والصفات ولهذا يزول الخوف في الجنة وأما الحب فيزداد ولما كان الحب يتعلق بالذات كان من أسمائه سبحانه انه الودود قال البزار في صحيحه الحبيب وأما الخوف فأنما يتعلقه أفعال

الرب ولا يخرج عن كون سبب مجنونة العبد وان كانت مجنونة من قدر الله ولهذا قال علي بن أبي طالب لا يرجون عبد الله ولا يخافون عبد
الاذنبه فتعلق الخوف ذنب العبد وعاقبته وهي المفعولات للرب فليس الخوف عائدا الى نفس الذات والفرق بينه وبين الحب ان الحب سببه
الكامل وذاته تعالى اما الكمال المطلق وهو متعلق الحب التام واما الخوف فسيببه توقع المكروه وهذا انما يكون في الافعال والمفعولات
وبهذا يعلم بطلان قول من زعم انه سبحانه (٢٦٨) يخاف لالعة ولا سبب بل كما يخاف السيل الذي لا يدري العبد من أين ياتي به وهذا

بناء من هؤلاء على نفي محبته
سبحانه وحكمته وانه ليس الا محض
المشيئة والارادة التي ترجع مثلا
على مثل بلا مرجع ولا راعي
فيها حكمة ولا مصلحة هؤلاء
عندهم الخوف يتعلق بنفس
الذات من غير نظر الى فعل العبد
وانه سبب المخافة اذ ليس عندهم
سبب ولا حكمة بل ارادة مجضة
يفعل بها ما يشاء من تنعيم وتعذيب
وعنده هؤلاء فان الخوف لازم للعبد في
كل حال احسن ام اساء وليس
لافعالهم تاثير في الخوف وهذا
من قلة نصيبهم من المعرفة بالله
وكماله وحكمته وأين هذا من قول
أير المؤمنين على لا يرجون عبد
الاربه ولا يخافون الا ذنبه فجعل
الرجاء متعلقا بالرب سبحانه لان
رحمته من لوازم ذاته وهي سبقت
شعبه واما الخوف فتعلق بالذنب
فهو سبب المخافة حتى لو قدر عدم
الذنب بالكلية لم تكن مخافة فان
قل فواجه خوف الملائكة وهم
مؤمنون من الذنوب التي هي
أسباب المخافة وشدة خوف النبي
صلى الله عليه وسلم مع علمه بان
الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما
تاخر وانه أقرب الخلق الى الله
قبل عن هذا أربعة أجوبة
الجواب الاول ان هذا الخوف على
حسب القرب من الله والمنزلة
عنده وكلما كان العبد أقرب الى

سبحانه محبوا به وذلك من نوع الشرك والمحبوب المتخذ من دون الله طاعت فان اعتقاد
كون التمتع بالمحبة والنظر والمخادنة وبعض المباشرة لله وانه حب فيه كفر وشرك كاعتقاد
محي الاوثان في أوثانهم وقد يبلغ الجهل بكثير من هؤلاء الى أن يعتقد أن التعاون
على الفاحشة تعاون على الخير والبر وان الجالب محسن الى العاشق حدير بالثواب وانه
ساع في دوائه وشفائه وتغريجه كرب العشق عنه وان من نفس عن مؤمن كربة من كرب
الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة

(فصل) ثم هم بعد هذا الضلال والخي أربعة أقسام قوم يعتقدون ان هذا الله وهذا
كثير في طوائف العامة والمتسبين الى الفقرو والتصوف وكثير من الاثر كقوم
يعلمون في الباطن ان هذا ليس لله وانما يظهر ان الله خداعا ومكرا وتترا هؤلاء من
وجه اقرب الى المغفرة من أولئك لما يرجى لهم من التوبة ومن وجه أخصب لانهم يعلمون
التحرير ويأتون المحرم وأولئك قد يشتبه الامر على بعضهم كما اشتبه على كثير من الناس
أن استماع أصوات الملائكة قربة وطاعة ووقع في ذلك من شاء الله من الزهاد والعباد
فلذلك اشتبه على من هو أضعف علما وإيمانا أن التمتع بعشق الصور ومشاهدتها ومعاشرتها
عبادة وقربة القسم الثالث مقصودهم الفاحشة الكبرى فتارة يكونون من أولئك
الضالين الذين يعتقدون أن هذه المحبة التي لا وطء فيها لله تعالى وان الفاحشة معصية
فيقولون نفعل شيئا لله تعالى ونفعل أمرا لغير الله تعالى وتارة يكونون من أهل القسم الثاني
الذين يظهر ان هذه المحبة لله وهم يعلمون أن الامر بخلاف ذلك فيجمعون بين الكذب
والفاحشة وهم في هذه المخادنة والمواخاة مظاهرون للنسكاح فانه يحصل بين هذين من
الاقتران والازدواج والمخالطة تطير ما يحصل بين الزوجين وقد يزد عليه تارة في الكم
والكيف وقد ينقص عنه وقد يحصل بينهما من الاقتران ما يشبه به اقتران المتواخين
المتحايين في الله لكن الذين آمنوا أشد حبا لله فان المتحايين في الله يعظم تحابهم ما يقوى
ويثبت بخلاف هذه المواخاة والمحبة الشيطانية ثم قد يشتمل بينهما الاتصال حتى يسمونه
زواجا ويقولون تزوج فلان بفلان كما يفعل المستهزون بآيات الله تعالى ودينه من
مجان الفسقة ويقرها الحاضرون على ذلك ويضحكون منه ويهجمهم مثل ذلك المزاح
والنسكاح وربما يقول بعض زنادقة هؤلاء الامر بحبيب الله والميتى عدو الله وربما
اعتقد كثير من المردان أن هذا صحيح وأنه مراد بقوله اذا أحب الله العبد نادى يا جبريل
اني أحب فلانا الحديث وأنه يوضع له المحبة في الارض فيعجبه أن يحب ويفتخر بذلك بين
الناس ويعجبه أن يقال هو معشوق أو حظوة البلد وان الناس يتغايرون على محبته

الله كان خوفه منه أشد لانه يطالب بما لا يطالب به غيره ويجب عليه من رعاية تلك المنزلة وحقه وقها
ولا يجب على غيره ونظير هذا في الشاهدان المائل بين يدي أحد المملوك المشاهد له أشد خوفا منه من البعيد عنه بحسب قربه منه ومنزلته
عنده ومعرفة به وبحقوقه وانه يطالب من حقوق الخدمة وأدائها بما لا يطالب به غيره فهو أحق بالخوف من البعيد ومن تصور هذا حق
تصوره فهم قولهم صلى الله عليه وسلم اني أعلمكم بالله وأشدكم له خشية وفهم قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه أبو داود وغيره من

حديث زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى لو عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولورحمتهم كانت رحمة لهم خير من أعمالهم وأيسر المراتب لو عذبهم لتصرف في ملكه غير ظالم كما يظنه كثير من الناس فان هذا يتضمن مدحا والحديث انما سبق للمدح بغير ما حققه فان حقه سبحانه عليهم اضعاف اضعاف ما أتوا ولهذا قال بسدده ولورحمتهم كانت رحمة خير لهم من أعمالهم يعني أن رحمة لهم ليست على قدر أعمالهم إذا عملوا لهم لا تستقل (٢٩٩) باقضاء الرحمة وحقوق عبوديته

وشكره التي يستحقها عليهم لم يقوموا بها فلو عذبهم والحالة هذه لكان تعذيبا لحقه وهو غير ظالم لهم فيه ولا سيما فان أعمالهم لا توازي القليل من نعمه عليهم فتبقى نعمه الكثيرة لا مقابل لها من شكرهم فاذا عذبهم على ترك شكرهم وأداء حقه الذي ينبغي له سبحانه عذبهم ولم يكن ظالما لهم فان قيل فهم اذا فعلوا مقدورهم من شكره وعبوديته لم يكن ماعدا مما ينبغي له مقدورا لهم فكيف يحسن العذاب عليه قبل الجواب من وجهين أحدهما أن المقدور للعبد لا يأتي به كله بل لابد من فتور واعراض وغفلة وتوان وإضافة نفس قيامه بالعبودية لا يوفيهما حقها الواجب لهما من كمال المراقبة والاجلال والتعظيم والنصيحة التامة لله فيها بحيث يبذل مقدوره كله في تحسینها وتكميلها ظاهرا وباطنا فالتقصير لازم في حال الترك وفي حال الفعل ولهذا سأل الصديق النبي صلى الله عليه وسلم دعاء يدعو به في صلاته قال له قل اللهم اني طاعت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمي انك أنت الغفور الرحيم فاخبر عن ظلمه لنفسه مؤكدا له بان المقضية ثبوت الخبر وتحقيقه ثم

ونحو ذلك وقد آل الامر بكثير من هؤلاء الى ترجيح وطء المردان على نكاح النسوان وقالوا هو أسلم من الحمل والولادة ومؤنة النكاح والشكوى الى القاضي وفرض النفقة والحبس على الحقوق وربما قال بعضهم ان جماع النساء يأخذ من القوة أكثر مما يأخذ جماع الصبيان لان الفرج يجذب من القوة والماء أكثر مما يجذب المحل الاخر بحكم الطبيعة وقسمت هذه الطائفة المفعول به الى ثلاثة أقسام مؤاجر وعملوك ومعشوق خاص فالاول بازاء البغايا المؤجرات أنفسهن والثاني بازاء الأمة والسرية والثالث بازاء الزوجة أو الأجنبية المعشوقة ويعوض كل منهم بقسم عن نظيره من الاناث وربما فضل بعضهم اتخاذ المردان واستفراشهم على النساء من وجوه وهذا مضادة ومحادة لله ودينه وكتبه ورساله وصنف بعضهم كتابا في هذا الباب وقال في اثنا عشر بابا في المذهب المالكي وذكر فيه الجماع في الدبر من الذكور والاناث وقد علم ان ما كارهه الله تعالى من أشد الناس وأسداهم مذهبا في هذا الباب حتى انه يوجب قتل اللوطي حدا بكرا كان أو ثيبا وقوله في ذلك هو أصح المذاهب كما دلت عليه النصوص واتفق عليه أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان اختلفت أقوالهم في كيفية قتله كما سئذ كره ان شاء الله تعالى وسبب غلط هذا وأمثاله انه قد نسب الى مالك رحمه الله تعالى القول بجواز وطء الرجل امرأته في دبرها وهو كذب على مالك وعلى أصحابه فكثير منهم كلهم مصرحة بتحريمه ثم لما استقر عند هؤلاء أن ما لكاييخ ذلك نقلوا الاباحة من الاناث الى الذكور وجعلوا الباب واحدا وهذا كفر وزندقة من قائله باجماع الامة ونظيره هذا ما يتوهمه كثير من الفسقة وجهال الترك وغيرهم ان مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى ان هذا ليس من الكبائر وغايته أن يكون صغيرة من الصغائر وهذا من أعظم الكذب والبهت على الائمة فقد أعاذ الله بأحنيقة وأصحابه من ذلك وشبهة هؤلاء الفسقة الجهالة انهم لما رأوا أباحنيقة رحمه الله تعالى لم يوجب فيه الحذر كبوا على ذلك انه ليس من كبائر الذنوب بل من صغائرها وهذا ظن كاذب فان أباحنيقة لم يسقط فيه الحد لخطئه أمره وان حرمه عنده وعند جميع أهل الاسلام أعظم من جرم الزنا ولهذا عاقب الله سبحانه أهله بما لم يعاقب به أمة من الامم وجمع عليهم من أنواع العذاب ما لم يجمعه على غيرهم وشبهة من أسقط فيه الحد أن فحش هذا امر كوز في طباع الامم فاكتفى فيه بالوازع الطبيعي كما اكتفى بذلك في أكل الرجيع وشرب البول والدم ورتب الحد على شرب الخمر لكونه مما تدعو اليه النفوس والجمهور يجيبون عن هذا بان في النفوس الخبيثة المتعدية حدود الله أقوى الداعي لذلك فالحد فيه أولى من الحد في الزنا ولذلك وجب الحد على من وطئ أمه وابنته

أكده بالمصدر الثاني لا تجوز والاستعارة ثم وصفه بالكثرة المقتضية تعدده وتكرره ثم قال فاغفر لي مغفرة من عندك أي لا ينالها على ولا سعي بل على يقصر عنها وانما هي من فضلك واحسانك لا بكسبي ولا باستغفاري وتوبتي ثم قال وارحمي أي ليس معولي الاعلى مجرد رحمتك فان رحمتي والا فالهلاك لازم لي فليتدبر اليبس هذا الدعاء وما فيه من المعارف والعبودية وفي ضمنه أنه لو عذبني لعذبتني اعداتي في ولم تظلمني واني لا أنجو الا برحمتك ومغفرتك ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم لن ينجي أحدكم منكم عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن

تعدني الله برحمته بفضل فاذا كان عمل العبد لا يستقل بالعبادة فلو لم يحبه الله فلم يكن قد نجسه شيئا من حقه ولا طامه فانه ليس معه ما يفتني بعبادته وليس وادب استكر القليل من نعمه قهلا يكون ظالمه لوعذبه وهل تكون رحمته له جزاء لعمله ويكون العمل ثمنها مع تقصيره فيه وعدم توفيقه ما ينبغي له من بذل النصيحة فيه وكل العبودية من الحياة والمراقبة والمحبة والخشوع وحضور القلب بين يدي الله في العمل له ومن علم هذا علم السرفي (٣٠٠) كون أعمال الطاعات تحتم بالاستغفار في صحيح مسلم عن ثوبان قال كان رسول الله اذا سلم

من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام قال تعالى كانوا قلوبا من الليل ما يجمعون وبالا سحرهم يستغفرون فاخبر عن استغفارهم عقيب صلاة الليل قال الحسن مدوا الصلاة الى السحر فلما كان السحر جالسوا يستغفرون الله وأمر تعالى عباده بالاستغفار عقيب الافاضة في الحج فقال ثم افيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم وشرع صلى الله عليه وسلم للمتوضي أن يتحتم وضوءه بالتوحيد والاستغفار فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فهذا ونحوه مما يبين حقيقة الامروان كل أحد محتاج الى مغفرة الله ورحمته وانه لا سبيل الى النجاة بدون مغفرته ورحمته أصلا الجواب الثاني انه لو فرض ان العبد ياتي بمقدوره كله من الطاعة ظاهرا وباطنا فالذي ينبغي له فوق ذلك واضعاف اضعافه فاذا عجز العبد عنه لم يستحق ما يترتب عليه من الجزاء والذي أتى به لا يقابل أقل النعم فاذا حرم جزاء العمل الذي ينبغي للرب من عبده كان ذلك تعذيبا له

وخالته وجدته وان كان في النفوس وازع وزاجر طبعي عن ذلك بل حده هذا القتل بكل حال بكرة كان أو محصنا في أصح الأقوال وهو مذهب أحد وغيره هذا ونفرة النفوس عن ذلك أعظم بكثير من نفرتها عن المردان ونظير هذا الظن الكاذب والغلط الفاحش ظن كثير من الجهال ان الفاحشة بالمملوك كالباحة أو مباحة أو انها ليس من ارتكابها من الحر وتأولت هذه الفارقة القرآن على ذلك وأدخلت المملوك في قوله الاعلى أزواجهم أو ما ملكك أيما منهم حتى ان بعض النساء لم تكن عبدها من نفسها وتأول القرآن على ذلك كما رفع الى عمر بن الخطاب امرأة تزوجت عبدها وتأولت هذه الآية ففرق عمر رضي الله عنه بينهم ما وادها وقال ويحك انما هذا لارجال للنساء ومن تأول هذه على وطء الذكر ان من المماليك فهو كافر باتفاق الامة قال شيخنا ومن هؤلاء من يتأول قوله تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم على ذلك قال قد سألتني بعض الناس عن هذه الآية وكان ممن يقرأ القرآن فظن أن معناها في اباحة ذكران العبيد المؤمنين قال ومنهم من يجعل ذلك مسألة نزاع يبيحه بعض العلماء ويحرمه بعضهم ويقول اختلافهم شبهة وهذا كذب وجهل فانه ليس في فرق الامة من يبيح ذلك بل ولا في دين من أديان الرسل وانما يبيحه زنادقة العالم الذين لا يؤمنون بالله ورسوله وكتبه واليوم الآخر قال ومنهم من يقول هو مباح للضرورة مثل أن يبقى الرجل أربعين يوما لا يجمع الى أمثال هذه الامور التي خاطبني فيها وسألني عنها طوائف من الجند والعامه والفقراء قال ومنهم من قد بلغه خلاف بعض العلماء في وجوب الحد فيه فظن ان ذلك خلاف في التحريم ولم يعلم أن الشيء قد يكون من أعظم المحرمات كالميتة والدم ولحم الخنزير وليس فيه حد مقدر ثم ذلك الخلاف قد يكون قولاً ضعيفاً فيتولد من ذلك القول الضعيف الذي هو من خطأ بعض المجتهدين وهذا الظن الفاسد الذي هو خطأ بعض الجاهلين بتبديل الدين وطاعة الشيطان ومعصية رب العالمين فاذا انضافت الأقوال الباطلة الى الظنون الكاذبة واعانتها الاهوية الغالبة فلا يسأل عن تبديل الدين بعد ذلك والخروج عن جملة الشرائع بالكيفية ولما سهل هذا الامر في نفوس كثير من الناس صار كثير من المماليك يتمدح بانه لا يعرف غير سيده وانه لم يطأه سواه كما يتمدح الامة والمرأة بانه لا تعرف غير سيدها وزوجها وكذلك كثير من المردان يتمدح بانه لا يعرف غير خديته وصديقه أو مؤاخيه أو معلمه وكذلك كثير من الغاعلين يتمدح بانه عفيف عما سوى خديته الذي هو قريته وغيره كالزوجة أو عما سوى مملوكه الذي هو كسريته ومنهم من يرى ان التحريم انما هو اكرام الصبي على فعل الفاحشة فاذا كان محتاراً

ولم يكن الرب ظالمه في هذا الحرمان ولو كان عاجزاً عن أسبابه فانه لم يمنعه حقاً يستحقه عليه فيكون ظالمه بمنعه فاذا أعطاه الثواب كان مجرد صدقة منه وفضل تصدق بها عليه لا ينالها عمله بل هي خير من عمله وأفضل وأكثر ليست معاوضة عليه والله أعلم الجواب الثالث عن السؤال الاول ان العبد اذا علم ان الله سبحانه هو مقلب القلوب وانه يحول بين المرء وقلبه وانه تعالى كل يوم هو في شأن يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وانه يمضي من يشاء ويضل من يشاء ويرفع من يشاء ويخفض من يشاء فيؤمنه ان يقلب الله قلبه

راضيا

و يحول بينه وبينه ويرى به بعد اقامته وقد اثبت الله على عباده المؤمنين بقولهم وبنال ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا فاولا خوف الارادة لما اوه
ان لا يزع قلوبهم وكان من دعاء النبي اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك ومثبت القلوب ثبت قلوبنا على دينك وفي الترمذي
عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو أعوذ بعزتك أن تضلني أنت الخ الذي لا تموت وكان من دعائه اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك
وأعوذ بعافيتك من عقوبتك وأعوذ بك منك فاستعاذ بصفة الرضا من صفة الغضب (٣٠١) وبفعل العافية من فعل العقوبة واستعاذ به

منه باعتارين وكان استعاذته منه
جعل الله فصله في الجملتين قبيله فان
الاستعاذته منه ترجع الى معنى
الكلام قبلها مع تضمينها فائدة شريفة
وهي كمال التوحيد وان الذي يستعين
به العائد ويهرب منه انما هو فعل
الله ومشيئته وقدره فهو وحده
المنفرد بالحكم فاذا أراد بعبد
سواء لم يعذ منه الا هو فهو الذي
يريد به ما يسوءه وهو الذي يريد
دفعه عنه فصار سبحانه مستعاذ به
منه باعتبار الارادة بين وان عسى
الله بضر فلا كاشف له الا هو فهو
الذي عسر بالضر وهو الذي
يكشفه لا اله الا هو فالمهرب منه اليه
والقرار منه اليه والاعانة اليه
كأن الاستعاذته منه فانه لا رب غيره
ولا مدبر للعبد سواء فهو الذي
يحركه ويقلبه ويضربه كيف
يشاء الجواب الرابع ان الله سبحانه
هو الذي يخلق أفعال العبد
الظاهرة والباطنة فهو الذي
يجعل الايمان والهدى في القلب
ويجعل فيه التوبة والانابة والاقبال
والحبة والتفويض واضدادها
والعبد في كل لحظة مقتدر الى
هداية يجعلها الله في قلبه وحركات
يحركه بها في طاعته وهذا الى الله
سبحانه فهو خلقه وقدره وكان من
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم
آف نفسي وتواهاوز كها أنت
خير من ز كها أنت وليها ومولاها

راضيا لم يكن بذلك بأس فكان المحرم عنده من ذلك انما هو الظلم والعدوان باكره
المفعول به قال شيخنا وحكي لي من أثق به ان بعض هؤلاء أخذ على هذه الغاشية فحكم
عليه بالحد فقال والله هو ارتضى بذلك وما كرهته ولا غصبتة فكيف أعاقب فقال
نصير المشركين وكان حاضرا هذا حكم محمد بن عبد الله ليس هؤلاء ذنب ومن هؤلاء من
يعتقد ان العشق اذا بلغ بالعاشق الى حد يخاف معه التلف أبيع له وطء معشوقه للضرورة
وحفظ النفس كما يباح له الدم والميتة ولحم الخنزير في الخمصة وقد يبيع هؤلاء شرب الخمر
على وجه التداوى وحفظ الصحة اذا سلم من معرفة السكر ولا ريب ان الكفر والفسوق
والمعاصي درجات كما ان الايمان والعمل الصالح درجات كما قال تعالى هم درجات عند
الله والله بصير بما يعملون وقال ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون
وقال انما النسيء زيادة في الكفر وقال فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون
وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وتظاثره في القرآن كثيرة ومن
أخف هؤلاء جرما من يرتكب ذلك مع تقدح تحريمه وانه اذا قضى حاجته قال أستغفر الله
فكان ما كان لم يكن فقد تلاعب الشيطان باكثر هذا الخلق كتلاعب الصبيان
بالسكرة وأخرج لهم أنواع الكفر والفسوق والعصيان في كل قالب وبالجملة فراتب
الغاشية متفاوتة بحسب مفاصلها فالتخذ خدنا من النساء والمتخذة خدنا من الرجال أقل
شر من المسافح والمساخفة مع كل أحد والمستخفي بما يرتكبه أقل اثم من المجاهر المستعلن
والكاظم له أقل اثم من المخبر المحدث للناس به فهذا بعيد من عافية الله تعالى وعقوه كما
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل أمتي معافي الا المجاهرين وان من المجاهرة أن يستر الله
تعالى عليه ثم يصح يكشف الله عنه يقول يا فلان فعلت البارحة كذا وكذا فيبيت ربه
يستره ويصح يكشف الله عنه نفسه أو كما قال وفي الحديث الا تخر عنه صلى الله تعالى
عليه وسلم من ابتلى من هذه العقادورات بشئ فليست بستر الله فانه من يبد لنا صفحته نقيم
عليه كتاب الله وفي الحديث الا تخر الخاطئة اذا خفيت لم تضر الا صاحبها ولكن اذا
أعلنت فلم تنكر ضرت العامة وكذلك الزنا بالمرأة التي لا زوج لها أسرا اثم من الزنا بذات
الزوج لما فيه من ظلم الزوج والعدوان عليه وافساد فراشه عليه وقد يكون اثم هذا أعظم
من اثم مجرد الزنا أو دونه والزنا بحليلة الجار أعظم اثم من الزنا بعيدة الدار لما اقترن
بذلك من أذى الجار وعدم حفظ وصية الله تعالى ورسوله به وكذلك الزنا بامرأة الغازي
في سبيل الله أعظم اثم عند الله من الزنا بغيرها ولهذا يقام له يوم القيامة ويقال خذ من
حسناته ما شئت وكما تختلف درجاته بحسب المرتبة بها فكذلك تتفاوت درجاته بحسب

وعلم حصين بن المنذر أن يقول اللهم ألهمني رشدي وفي شر نفسي وعامة أدميته صلى الله عليه وسلم متضمنة لطلب توفيق ربه
وتركيبته له واستعماله في محابه فمن هداه وصلاحه وأسباب نجوته بيد غيره وهو المالك له ولها المنصرف فيه بما يشاء ليس من أمره
شي من أحق بالخوف منه وهب انه قد خلق له في الحال الهداية فهل هو على يقين وعلم ان الله سبحانه يخلقه في المستقبل ويلهمه رشده
أبدافه لم ان خوف المقرين عند ربهم أعظم من خوف غيرهم والله المستعان ومن ههنا كان خوف السابقين من فوات الايمان

فقال بعض السائب أنهم يخافون الذنب وأنا أخاف الكفر وكان عمر بن الخطاب يقول لحذيفة شديداً الله هل سماني لك رسول الله
يعني في المنافقين فيقول لا ولا أذكر بعدك أحدا يعني لا أفصح على هذا الباب في سؤال الناس لي وليس مراده أنه لم يخلص من النفاق غيرك
الوجه السادس قوله وأما الخواص فانهم جعلوا الوعيد منه وعداوا العذاب فيه عذبالانهم شاهدوا المبلى والمعذب فاستعدوا ما وجدوا في
جنب ما شاهدوا الى آخر كلامه فيقال (٣٠٢) هذا الكلام ونحوه من دعوات النفس ومن الشيطان التي يجب انكارها من الذي

جعل وعيد الله وعدا وعقابه ثوابا
وعذابه عذابا وهل هذا الا انكار
لوعيد الله وعذابه في الحقيقة وأي
عذاب أشد من عذابه نعوذ بالله
منه قال تعالى ولكن عذاب الله
شديد وقال فيومئذ لا يعذب عذابه
أحد ولا يوثق وثاقه أحد
وهذا أظهر في كل ملة من ان
يحتاج الى الاستدلال عليه وانما
ينسب هذا المذهب الى الملاحدة
من القائلين بوحدة الوجود كما قال
قائلهم

ولم يبق الا صادق الوعد وحده
فما الوعيد الحق غير تعاب
وان دخلوا دار السقاء فانهم
على لذة فيها نعيم مبين
يسمى عذابا من عذوبة طعمه
وذلك له كالتشر والتشربات
نعيم جنات الخلد والامر واحد
و بينهم عند التجلي تبين
فهذا القائل خطا على تلك النقطة
التي نقطها أبو العباس ولعل
الكلامين من مشكاة واحدة
وهذا مبين للمعلوم لا ضطرار
من دين الرسل وما أخبر به عن
الله وأخبر به على لسان رسوله فان
قيل ليس مراده ما ذكرتم وفهمتم
من كلامه وانما مراده انه سبحانه
اذا ابتلى عبده في الدنيا فهو لكامل
محبه له يئذ ذنب تلك البلوى ويعدها
نعمة وليس مراده عذاب الآخرة
قيل قوله عن الخواص انهم جعلوا

الزمان والمكان والاحوال وبحسب الفاعل فالزمان في رمضان ليلا أو نهارا أعظم اثما منه
في غيره وكذلك في البقاع الشريفة المفضلة هو أعظم اثما منه فيما سواها وأما تفاوته
بحسب الفاعل فالزمان الحر أقبح منه من العبد ولهذا كان حده على النصف من حده
ومن المحسن أقبح منه من البكر ومن الشيخ أقبح منه من الشاب ولهذا كان أحد الثلاثة
الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم وطهم عذاب أليم الشيخ الزاني ومن العالم
أقبح منه من الجاهل لعلمه بقبحه وما يترتب عليه واقدامه على بصيرة ومن القادر على
الاستغناء عنه أقبح من الفقير العاجز

(فصل) وما ينبغي أن يعلم انه قد يقترن بالاسراثما ما يجعله أعظم اثما هو وفوقه
مثاله انه قد يقترن بالفاحشة من العشق الذي يوجب اشتغال القلب بالمعشوق وتألمه له
وتعظيمه والتخضوع له والذل له وتقديس طاعته وما يأمر به على طاعة الله تعالى ورسوله
وأمره فيقترن بحسبة خدنه وتعظيمه وموالاه من يواليه ومعاداة من يعاديه ومحبة ما يحبه
وكره ما يكره ما قد يكون أعظم ضررا على صاحبه من مجرد ركوب الفاحشة فان
المحوبات الغيرة قد أثبت الشارع فيها اسم التعبد كقوله عليه السلام في الحديث
الصحيح تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد القטיפعة تعس عبد الخبيصة تعس
وانت كس واذا شئت فلا تنتكس ان أعطى رضى وان منع منخط رواه البخاري فسمى هؤلاء
الذين ان أعطوا رضوا وان منعوا سخطوا عبيدا لهذه الاشياء لانتهاء محبتهم ورضاهم
ورغبتهم اليها فاذا شغف الانسان بحسبة صورة غير الله بحيث يرضيه وصوله اليها وطرده بها
ويسخطه فوات ذلك كان فيه من التعبد لها بقدر ذلك ولهذا يجعلون الحب مراتب أوله
العلاقة ثم الصباية ثم الغرام ثم العشق وآخر ذلك التميم وهو التعبد للمعشوق فيصير العاشق
عبدا لمعشوقه والله سبحانه انما حكى عشق الصوري في القرآن عن المشركين فكاه عن
امرأة العزيز وكانت مشركة على دين زوجها وكانوا مشركين وحكاه عن اللوطية وكانوا
مشركين فقال تعالى في قصتهم لعمر ك انهم في سكرتهم يعمهون وأخبر سبحانه انه
يصرفه عن أهل الاخلاص فقال كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا
المخلصين وقال عن عدوه ابليس انه قال فبعزتك لا تغوينهم أجمعين الا عبادة منهم
المخلصين وقال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين
والغاوى ضد الراشد والعشق المحرم من أعظم الغي ولهذا كان اتباع الشعراء
وأهل السماع الشعري غاوين كما سماهم تعالى بذلك في قوله والشعراء يتبعهم
الغياورون فالغاورون يتبعون الشعراء وأصحاب السماع الشعري الشيطاني وهؤلاء

لا

الوعيد منه وعدا ينبغي ما ذكرتم من التأويل فان ابتلاء الدنيا غير الوعيد وأيضا فانه في مقام الخوف

ونفسه عن الخاصة محتجا عليه بانهم يرون العذاب عذابا والوعيد وعدا انما هو والخوف هذام مقصوده من سياق كلامه واحتجاجة عليه بهذا
الهيذان الذي يحذر منه العقلاء بل نحن لانكر ان العبد اذا تمكن حب الله في قلبه حتى ملك جميع أجزائه فانه قد يئذ ذبا بالبلوى أحيانا وليس
ذلك دائما ولا كثيرا ولكنه يعرض عنده هيجان الحب وغلبة الشوق فيقهر شهود الالم ثم يرجع طبيعته فيذوق الالم ولكن أين هذا من

مجعل الوعيد وعدا والعذاب عذابا وان أحسن الظن بصاحب هذا الكلام ظن به انه ورد عليه واردم من الحب يخيل في نفسه ان محبوبه اذا تواعده كان ذلك منه وعدا وان عذبه كان عذابه عنده عذابا لموافقته مراد محبوبه وهذا خيال فاسد وتقد بر في النفس والا فالحقيقة الخارجية تكذب هذا الخيال الباطل بل لو صب عليه أدنى شئ من عذابه لصاح واستغاث وطلب العفو والعافية وحكمة الله تقتضي تحجير هذه النفوس الجاهلة الرعنة الجاهلة بآدنى شئ يكون من الالم والوجع حتى يتبين لها دعاؤها (٣٠٣) الكاذبة وشطحها الباطل وهذا سيد

المحبين وسيد ولد آدم استعاذته بالله من عذابه وبلائه وسؤاله عافيته ومغافاته معلومة في أدعيته وتضرعه الى ربه وابتهاله اليه في ذلك وهي أكثر وأشهر من أن تذكر ههنا انما في سيد المحبين أسوة وقدوة ولكن قد ابتلى كثير من أهل الارادة بالسطح كما ابتلى كثير من أهل الكلام بالشك والمعاني من عافاه الله من هذا وهذا فنسال الله عافيته ومغافاته الوجه السابع قوله ان عذاب الكافرين انما كان شديدا لانهم لا يشاهدون المذهب لهم والمؤمنون يشاهدونه فلم يكن عذابهم شديدا وليس كذلك فان عذاب الكافرين شديدا في نفسه لانه جرمهم وهو الكفر وهو دائم لا انقطاع له وأما المؤمنون الذين يعذبون بذنوبهم فعذابهم أضعف من عذاب الكافرين لان عذابهم على الذنوب وهي دون الكفر وهو منقطع والآية لم يرد بها اثبات عذاب المؤمنين دون عذاب الكافرين وانما هي قسمة لبيان عذاب الكافرين حسب نفوسهم انما في العذاب عن المؤمنين لا اثبات عذاب غير شديد والله أعلم الوجه الثامن قوله والخواص الهيبة وهي أقصى درجة يشار اليها في غاية الخوف والخوف يزول بالامن وينتهي به خوف الشخص على نفسه من

لا يتفكون عن طلب وصال أو سؤال نوال كما قال أبو تمام لرجل أما تعرفني فقال ومن أعرف بك مني

أنت بين اثنين تبرز لنا * س وكلناهما بوجه مدال
لست تنفك طالبا لوصال * من حبيب أو راجيا لنوال
أي ماء يبقى لوجهك هذا * بين ذل الهوى وذل السؤال

والزنا بالفرج وان كان أعظم من الالم بالصغيرة كالنظر والقبلة واللمس لكن اصرار الفاسق على محبة الفعل وتوابعه ولو ازمه وتمنيه له وحديث نفسه به انه لا يتركه واشتغال قلبه بالمعشوق قد يكون أعظم ضررا من فعل الفاحشة مرة بشئ كثير فان الاصرار على الصغيرة قد يساوي اثم الكبيرة أو يربى عليها وأيضا فان تعبد القلب للمعشوق شرك وفعل الفاحشة معصية ومفسدة الشرك أعظم من مفسدة المعصية وأيضا فانه قد يتخلص من الكبيرة بالتوبة والاستغفار وأما العشق اذا تمكن من القلب فانه يعز عليه التخلص منه كما قال القائل

بالله ما أسرت لواحظك أمرا * الا وعز على الوري استنقاذه

بل يصير تعبدا لازما للقلب لا ينفك عنه ومعلوم ان هذا أعظم ضررا وفسادا من فاحشة يرتكبها مع كراهية له وقلبه غير معبدا ان ارتكبها منه وقد أخبر الله سبحانه ان سلطان الشيطان انما هو على الذين يتولونه والذين هم به مشركون وان سلطان الله انما هو على من اتبعه من الغاوين والى اتباع الهوى والشهوات كما ان الضلال اتباع الظنون والشبهات وأصل الخي من الحب لغير الله فانه يضعف الاخلاص به ويقوى الشرك بقوته فاصحاب العشق الشيطاني لهم من تولى الشيطان والاشراك به بقدر ذلك لما فهم من الاشراك بالله ولما فاتهم من الاخلاص له نفيم نصيب من اتخاذا لانداد ولهذا ترى كثيرا منهم عبدا لذلك المعشوق متميافيه بصرخ في حضوره ومغيبه انه عبده فهو أعظم كراهة من ربه وحبه في قلبه أعظم من حب الله فيه وكفى به شاهدا بذلك على نفسه فالانسان على نفسه بصيرة ولولا التي معاذيره فلو خير بين رضاه ورضا الله لاختار رضا معشوقه على رضا ربه ولقاء معشوقه أحب اليه من لقاء ربه وتمنيه لقربه أعظم من تمنيه لقرب ربه وهر به من سخطه عليه أشد من هربه من سخط ربه يسخط ربه بمضاهة معشوقه ويقدم مصالح معشوقه وحوائجه على طاعة ربه فان فضل من وقته فضلة وكان عذبه قليل من الايمان صرف تلك الفضلة في طاعة ربه وان استغرق الزمان حوائج معشوقه ومصلحته صرف زمانه كله فيها وأهمل أمر الله تعالى بجود معشوقه بكل نفيسة ونفيس ويجعل

العقاب فاذا آمن العباد بزال الخوف والهيبة لا تزول أبدا لانهم مستحقون للرب بوصف التعظيم والاجلال وذلك الوصف مستحق على الدوام وهذه المعارضة والهيبة تعارض المكاشف أوقات المناجاة وتصدم المشاهد أحيان المشاهدة وتعصم العائن بصدمة العزة ومنه قال قائلهم اشتهقه فاذا بدا * أطرق من اجلاله لاخيفة بل هيبة * وصيانة لجلاله وأمدعنه تجلدا * وأروم طيف خياله فيقال من المحائب ان المعنى الذي أمر الله في كتابه وأثنى به على خاصة عبادته وأقر بهم اليه وهم أنيأوه ورسله وملا كنهه يحول ناقصا من منازل

العوام ويعمد الى معنى لم يذكره الله ولا رسوله ولا علق به على المدح والتسبيح في موضع واحد فيجعل هو الكمال وهو الخواص من العباد
فان في القرآن والسنة ذكر الهيبة والامر بها ووصف خاصتها بها ونحن لا ننكر ان الهيبة من لوازم الايمان وموجباته ولكن المذكر ان
يكون الوصف الذي وصف به انبياءه وملائكته ناقصا والوصف الذي لم يذكره هو الكمال التام وهذا المعنى المعبر عنه بالهيبة حق ولكن
لم نجى العبارة عنه في القرآن والسنة بلفظ (٣٠٤) الهيبة وانما جاءت بلفظ الاجلال كقول النبي ان من اجل الله اجلال ذي الشبهة

المسلم وحامل القرآن غير العالي
فيه والخاص به والامام العادل
فالاجلال هو التعظيم وكذلك الهيبة
يوضح هذا الوجه التاسع وهو
ان الهيبة والاجلال يجوز تعلقها
بالخلق كما قال النبي صلى الله عليه
وسلم ان من اجل الله اجلال ذي
الشبهة المسلم الحديث وقال ابن
عباس عن عمر بن الخطاب وكان مهيبا
واما الخشية والخافة فلا تصلح الا لله
وحده قال تعالى فلا تخشوا الناس
واخشوني وقال فلا تخافوهم
وخافون ان كنتم مؤمنين وقال انما
يعمر مساجد الله من آمن بالله
واليوم الآخر واقام الصلاة
واتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى
اولئك ان يكونوا من المهتدين
فالخوف عبودية القلب فلا تصلح
الا لله كالذل والمحبة والابانة
والنسوك والرجاء وغيرها من
عبودية القلب وكيف يجعل
المهابة المشتركة افضل منه واعلى
ونأمل قوله تعالى ومن يطع الله
ورسوله ويخش الله ويتهق فاولئك
هم الفائزون كيف جعل الطاعة
لله ورسوله والخشية والتقوى
له وحده وقال لنؤمنوا بالله ورسوله
وتعزروه وتوقروه وكيف جعل
التوقير والتعزير بالرسول وحده
وانتوقير هو التعظيم الصادر عن
الهيبة والاجلال هذا حقيقة فعلم
ان الخوف من اجل مقامات

لربه من ماله ان جعل له كل رذيلة وخسيس فلمعشوقه عليه وقلبه وهمه ووقته وخالص
ماله وربه على الفضلة قد اتخذها وراه نظريا وصار له كره نسيما ان قام في خدمته
في الصلاة فلسانه يتاجيه وقلبه ينساجي معشوقه ووجه يديه الى القبلة ووجه قلبه الى
المعشوق ينقر خدمة ربه حتى كأنه واقف في الصلاة على الحجر من ثقلها عليه وتكافه
لفعلها فاداءت خدمة المعشوق أقبل عليها بقلبه وبدنه فراحها ناصحاله فيها خفيفة
على قلبه لا يستقلها ولا يستطيلها ولا يرب أن هؤلاء من الذين اتخذوا من دون الله
أنداد يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله وعشقهم يجمع المحرمات الأربع من
الفواحش الظاهرة والباطنة والائتم والبخى بغير الحق والشرك بالله ما لم ينزل به سلطانا
والقول على الله ما لا يعلمون فان هذا من لوازم الشرك فكل مشرك يقول على الله ما لا يعلم
فكثيرا ما يوجد في هذا العشق من الشرك الاكبر والاصغر ومن قتل النفوس تغارا
على المعشوق وأخذ أموال الناس بالباطل ليصرفها في رضا المعشوق ومن الفاحشة
والكذب والظلم ما لا يخفى به وأصل ذلك كله من خلق القلب من محبة الله تعالى
والاخلاص له والتشريك بينه وبين غيره في المحبة ومن محبة ما يحب لغير الله فيقوم ذلك
بالقلب ويعمل بموجبه بالجوارح وهذا حقيقة اتباع الهوى وفي الاثر ماتحت
أديم السماء اله يعبد أعظم عند الله من هوى متبع وقال تعالى أفرايت من اتخذ الهه
هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من
بعد الله أفلا تذكرون واذا تأملت حال عشاق الصور المتبين فيها وجدت هذه
الآية منطبقة عليهم مخبرة عن حالهم قال بعض العلماء ليس شيء من المحبوبات
يستوعب محبة القلب الا محبة الله او محبة بشر مثلك أما محبة الله فهي التي خلق لها
العباد وبها غاية سعادتهم وكمال نعيمهم وأما البشر المماثل من ذكر أو أنثى فان فيه من
المشاكل والمناسبة بين العاشق وبينه ما ليس مثله وبينه وبين جنس آخر من المخلوقات
ولهذا لا يعرف في محبة شيء من المحبوبات المخالفة للمحب في الجنس ما يزيل العقل ويفسد
الادراك ويوجب انقطاع الارادة لغير ذلك المحبوب وانما يعرف ذلك في محبته لجنسه
فتستوعب قلبه وتسلب له ويصير معشوقه سامعا مطيعا كما قال
ان هو الك الذي بقلبي * صيرني سامعا مطيعا

ويقوى هذا السمع والطاعة عند كثير من العشاق حتى يبذل نفسه ويسلمها للتألف في
طاعة معشوقه كما يبذل المجاهد نفسه لربه حتى يقتل في سبيله واذا كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قد قال في الحديث الذي رواه أحمد وغيره شارب الخمر أو قال مدم من الخمر

كعباد

الخواص وانهم اليه أحوج وبه أقوم من غيرهم الوجه العاشر قوله الخوف نزول بالامن والهيبة لا نزول

أبدا الى آخره فيقال هذا حق فان الخوف انما يكون قبل دخول الجنة فاذا دخلوها زال عنهم الخوف الذي كان يصحبهم في الدنيا وفي عرصات
القيامة وبدلوا به آمنا لانهم قد آمنوا بالعذاب فزايهم الخوف منه ولكن لا يدل هذا على انه كان مقامات ناقصا في الدنيا كما ان الجهاد من أشرف
المقامات وقد زال عنهم في الآخرة وكذلك الايمان بالغيب أجل المقامات على الاطلاق وقد زال في الآخرة وصار الامر شهادة وكذلك الصلاة

والحج والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وبذل النفس لله وهي من أشرف الاعمال وكما تنزل في الجنة وهذا لا يدل على انها من الجنة فان الجنة ليست دار سعي وعمل انما هي دار نعيم وثواب الوجه الحادي عشر ان الخوف انما زال في الجنة لان تعلقه انما هو بالاعمال لا بالذات كما تقدم وقد آمنهم ما كانوا يخافون منه فقد آمنوا أن لا يفعلوا ما يخافون منه وان يفعل بهم ربهم ما يخيفهم ولكن كان الخوف في الدنيا انفع لهم فيه وصلوا الى الامن التام فان الله سبحانه لا يجمع على عبده مخافتين اثنتين فمن (٣٠٥) خافه في الدنيا آمنه يوم القيامة ومن آمنه في الدنيا ولم يخفه أخافه في الآخرة

وناهيك ثمرا وفضلا بمقام ثمرته الاسن الدائم المطلق الوجه الثاني عشر ان الاجلال والمهابة والتعظيم انما تنزل لانها متعلقة بنفس الذات وهي موجودة في دار النعيم وأما الخوف فانه انما زال لانه وسيلة الى توفية العبودية والقيام بالامر والوسيلة تنزل عند حصول الغاية ولكن زوال الوسيلة عند حصول الغاية لا يدل على انها ناقصة واذا كانت تلك الغاية لا كمال للعبد بدونها فالوسيلة اليها كذلك الوجه الثالث عشر قوله وهذه المعارضة والهيئة تعارض المكاشف أوقات المناجاة وتصون المشاهد أخبر المشاهد وتوصم المعاني بصدمة العزة فيقال لا رب ان الحب والانس المجرد عن التعظيم والاجلال يبسط النفس ويحملها على بعض الدعاوى والرعونات والاماني الباطلة واساءة الادب والجنابة على حق المحبة فاذا قارن المحبة مهابة المحبوب واجلاله وتعظيمه وشهود عز جلاله وعظيم سلطانه انكسرت نفسه له وذلت لعظمته واستكانت لعزته وتضاغرت لجلاله وصفت من رعونات النفس وجفافها ودعاوى الباطلة وأما بها الكاذبة ولهذا في الحديث يقول الله عز وجل

كما يدون ومر على بن أبي طالب رضي الله عنه يقوم يلعبون بالشطرنج فقال ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون فقال الظن بالعاشق المتيم الغاني في معشوقه ولهذا قرن الله سبحانه بين الخمر والنصب وهي الاصنام التي تعبد من دون الله فقال يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والالزام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون ومعلوم أن شارب الخمر لا يدوم سكره بل لابد أن يفيق ولعل أوقات افاقته أكثر من أوقات سكره وأما سكرة العشق فقل أن يستفيق صاحبها الا اذا جاءت الرسل بطلبه للقدوم على الله تعالى ولهذا استمرت سكرة اللوطية حتى فجاهاهم عذاب الله وعقوبته وهم في سكرتهم يعمهون فكيف اذا خرج العشق الى حد الجنون المطبق كما أنشد محمد بن جعفر الخرائطي في كتاب اعتلال القلوب قال أنشد الصيدلاني

قالت جنت على رأسي فقلت لها * العشق أعظم مما بالمجانين
العشق ليس يفيق الدهر صاحبه * وانما يصرع الجنون في الحين
فصاحبه أحق بان يشبه بعابد الوثن والعاكف على التماثيل فان عكوف قلب العاشق على صورة محبوبه وتمثاله يشبه عكوف عابد الصنم على صنمه واذا كان الشيطان يريد أن يوقع العداوة والبغضاء بين المسلمين في الخمر والميسر ويصدهم بذلك عن ذكر الله وعن الصلاة فالعداوة والبغضاء والصد الذي يوقعه بالعشق أعظم بكثير وجميع المعاصي يجتمع فيها هذان الوصفان وهما العداوة والبغضاء والصد عن ذكر الله وعن الصلاة فان التماثيل والعاكف انما هو بالايمن والعمل الصالح كما قال تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وذا أي يلقي بينهم المحبة فيجب بعضهم بعضا فيتراحمون ويتعاطفون بما جعل الله لبعضهم في قلوب بعض وقال ابن عباس يحبه ويحبهم الى عبادته قال هرم بن حبان ما أقبل عبد بقلبه الى الله عز وجل الا أقبل الله بقلوب المؤمنين اليه حتى يرزقه مودتهم ورحمتهم وأهل المعاصي والفسوق وان كان بينهم نوع مودة ونحابة فانها تنقلب عداوة وبغضا وفي الغالب يتجهل لهم ذلك في الدنيا قبل الآخرة وأما في الآخرة فلا خلا يومئذ بعضهم لبعض غدو الالمتقين وقال امام الحنفاء لقومه انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا فالمعاصي كلها توجب ذلك وتصد عن ذكر الله وعن الصلاة وذلك في الخمر والميسر اللذين هما

(٣٩ - اغانة اللفان) وجل أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا تطل الاطلا فقال أين المتحابون بجلالي فهو حب بجلاله وتعظيمه ومهابة له ليس حب بالمجرد جلاله فانه سبحانه الجليل الجليل والحب الناشئ عن شهود هذين الوصفين هو الحب النافع الموجب لكونهم في ظل عرشه يوم القيامة فشهود الجلال وحده يوجب خوفا وخشية وانكسارا وشهود الجلال وحده يوجب حبا بانسباط وادلال ورعونة وشهود الوصفين معا يوجب حبا مقرونا بتعظيم واجلال ومهابة وهذا هو غاية كمال العبد والله أعلم وانشاده هذه الايات

الثالثة في هذا المقام في غاية القبح فان هذا الحب يبي خوفه من محبوبه ويعرض عنه اظهار الاتحاد اما على محبوبه وذلك قبيح في حكم المحبة فان
التذلل للمحبوب وتقلقه واستعطافه والانكسار له أولى بالحب من تجلده وتعززه كما قيل انضع وذلل لمن تحب فليس في * شرع الهوى
أنف يشال ويعقد ثم أخبرانه برؤم طيف خياله فهو طالب لحظه من محبوبه لا لمراد محبوبه منه فهذا الحب لنفسه وقد جعل طيف محبوبه
وسيلة الى حصول مراده فاجبه حب (٣٠٦) الوسائل بخلاف من قد أحب محبوبه لذات المحبوب ففنى عن مراده هو منه بمراد محبوبه

فصار مراده مراد محبوبه فصل
الاتحاد في المراد لا في الارادة ولا في
المريد هذا ان كان صبره عنه
تجلدا عليه وان كان تجلدا على
الرقب خوفا منه فهو وضعيف
الحبة لان فيه بقية ليست مع
محبوبه بل مع رقيبته فهلا ملا
الحب قلبه فلم يبق فيه بقية
يلاحظ بها الرقيب والعاذل كما
قيل

لا كان من لسوال فيه بقية
يجد السبيل بها اليه العذل
وبالجملة فهذه أبيات ناقصة المعنى
لا يصلح الاستشهاد بها والله أعلم
(فصل) والمتصود الكلام
على علل المقامات وبيان ما فيها
من خطأ وصواب ولما كان أبو
العباس بن العريف قد تعرض
لذلك في كتابه محاسن المجالس
ذكرنا كلامه فيه وماله وما عليه
ثم ذكر بعد هذا فصلا في المحبة
وفصلا في الشوق فنذكر كلامه
في ذلك وما يفتح الله به تسميما
للفائدة ورجاء للمنفعة وان عن
الله العزيز الوهاب بغضله ورجته
و يرفى عبده من العلم الى الحال
ومن الوصف الى الاتصاف انه
قريب مجيب قال أبو العباس وأما
المحبة فقد أشار أهل التحقيق في
العبارة عنها وكل نطق بحسب
ذوقه وانفسخ بمقدار شوقه قلت
الشيء اذا كان من الامور

من أواخر المحرمات تنبيه على ما في غيرهما من ذلك مما حرم قبلها وهو أشد تحريمها
فان ما يوقعه قتل النفوس وسرقة الاموال وارتكاب الفواحش من ذلك وما يصنعه
عن ذكر الله وعن الصلاة أضعاف أضعاف ما يقتضيه النحر والميسر والواقع شاهد
بذلك وكما وقع وهو واقع بين الناس بسبب عشق الصور من العداوة والبغضاء وزوال
اللفة والمحبة وانقلابها عداوة وأما صده عن ذكر الله فقلب العاشق ليس فيه موضع
لغير معشوقه كما قيل

ما في الفؤاد لغير حبك موضع * كلا ولا أحد سواك يحاله

وأما صده عن الصلاة فهو ان لم يصدق صورته وأعمالها الظاهرة فانه يصدق حقيقةها
ومقاصدها الباطنة

(فصل) وعن يمين ان هذه الفواحش أصلها المحبة لغير الله تعالى سواء كان
المطلوب المشاهدة أو المباشرة أو غير ذلك انها في المشركون أكثر منها في المخلصين
ويوجد فيهم منها ما لا يوجد مثله في المخلصين قال تعالى يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان
كما أخرج أبو يكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما انه يراكم هو وقبيله من
حيث لا ترونهم انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا
عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون فاخبر
سبحانه أنه جعل الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون وهو قوله أفتتخذونه وذريته أولياء
من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا وقال تعالى في الشيطان انما سلطانه على الذين
يتولونه والذين هم به مشركون وأخبر عنه أنه أقسم بعزة ربه أنه يغوي عباده أجمعين
واستثنى أهل الاخلاص منهم وأخبر سبحانه عن أولياء الشيطان أنهم اذا فعلوا فاحشة
احتجوا بتقليد أسلافهم وزعموا أن الله سبحانه أمرهم بها فاتبعوا الظن الكاذب والهوى
الباطل قال شيخنا وفي هذا الوصف نصيب كثير لكثير من المنتسبين الى القبلة من
الصوفية والعباد والامراء والاجناد والمتفلسفة والمتكلمين والعامّة وغيرهم يستحلون
من الفواحش ما حرمه الله ورسوله طائفتان ان الله أباحه أو تقليد الأسلاف فهم وأصله العشق
الذي يبغضه الله فكثير منهم يجعله ديناً ويرى أنه يتقرب به الى الله إمارعة أنه يزكي
النفس ويهذبها وإمارعة أنه يجمع بذلك قلبه على آدمي ثم ينتقل الى عبادة الله وحده
وإمارعة أن الصور الجميلة مظاهر الحق ومشاهدته ويسمى مظاهر الحال الأحدى
وإمارعة اعتقاده حلول الرب فيها واتحاده بها ولهذا تجد بين نساك هؤلاء وفقرائهم وأمرائهم
وأصحابهم توافقا وتآلفا على اتخاذ أحد من دون الله يحبهم كحب الله إمارتنا وإماشهوة

واما

الوجدانية الذوقية التي انما تعلم بانارها وعلاماتها وكان مما يقع فيه التفاوت بالشدة والضعف

وكان له لوازم وآثار وعلامات متعددة اختلفت العبارات عنه بحسب اختلاف هذه الاشياء وهذا شأن المحبة فانها ليست بحقيقة معانيها تری
بالابصار فيشترك الواصفون لها في الصفة وهي في نفسها متفاوتة أعظم تفاوت كباين العلامة التي هي تعالق القلب بالمحبوب والحالة التي هي
أعلى مراتب الحب وبينهم ما لا يوافق في تفاوتها ولا ينحصر ولها آثار توجبها وعلامات تدل عليها فكل أدرك بعض علاماتها فغير بحسب

ما أدركه وهي وراء ذلك كما ليس اسمها كسمائها ولا ألقاها مابين أعناها وكذلك اسم المصيبة والبلية والشدة والالام انما نزل اسمها وهي اعليها نوع دلالة لا تكشف حقيقة نها ولا تعلم حقيقتها لا بدوقها وجودها وفرق بين الذوق والوجود وبين التصور والعلم فالحدود والرسوم التي قيلت في المحبة صحيحة غير وافية بحقيقتها بل هي اشارات وعلامات وتنبهات (فصل) قال وهي على الاجال قبل ان تنتهي الى التفصيل وجود تعظيم في القلب يمنع الانقياد لغير محبوه فيقال هذا التعظيم المانع من الانقياد لغير (٢٠٧) المحبوب هو اثر من آثار المحبة وموجب من موجباتها لانه نفس المحبة فان المحبة

اذا كانت صادقة أوجبت للمحب تعظيما للمحبوب به تمنعه من انقياده الى غيره وليس مجرد التعظيم هو المانع له من الانقياد الى غيره بل التعظيم المقارن للحب هو الذي يمنع من الانقياد الى غير المحبوب فان التعظيم اذا كان مجردا عن الحب لم يمنع انقياد القلب الى غير المعظم وكذلك اذا كان الحب خاليا عن التعظيم لم يمنع المحب ان ينقاد الى غير محبوه فاذا اقترن الحب بالتعظيم وامتسلا القلب بهما امتنع انقياده الى غير المحبوب والمحبة المشتركة ثلاثة أنواع أحدها محبة طبيعية مشتركة كمحبة الجائع الطعام والظما من الماء وغير ذلك وهذه لا تستلزم التعظيم والنوع الثاني محبة راحة واشفاق كمحبة الوالد الولده الطفل ونحوها وهذه أيضا لا تستلزم التعظيم والنوع الثالث محبة انس والف وهي محبة المشتركين في صناعة أو علم أو مرافقة أو تجارة أو سفر ليه بعضهم بعضا كمحبة الاخوة بعضهم بعضا فهذه الأنواع الثلاثة هي المحبة التي تصلح للخلق بعضهم من بعض وجودها فيهم لا يكون شركا في محبة الله سبحانه ولهذا كان رسول الله يحب الخلاء والعسل وكان أحب الشرايب اليه الخلاء البارد وكان أحب اللحم

وإما جعابين الامرين ولهذا يتألفون ويجمعون على السماع الشيطاني الذي يهيج الحب المشترك فيهم يهيج من كل قلب ما فيه من الحب وسبب ذلك خلق القلب مما خلق له من عبادة الله تعالى التي تجمع محبته وتعظيمه والخضوع والذل له والوقوف مع أمره ونهييه ومحابه ومساخطه فاذا كان القلب وجد حلاوة الايمان وذوق طعمه أغناه ذلك عن محبة الانداد وتألهها واذا خلا القلب من ذلك احتاج الى أن يستبدل به ما يوايه ويتخذة إلهه وهذا من تبدل الدين وتغير فطرة الله التي فطر عليها عباده قال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله أي نفس خلق الله لا تبديل له فلا يخلق الخلق الا على الفطرة كما أن خلقه للأعضاء على السلامة من الشق والقطع ولا تبديل لنفس هذا الخلق ولكن يقع التغيير في المخلوق بعد خلقه كما قال عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء حتى تكونوا انتم تجدعونها فالقلوب مفعورة على حب الهها وفاطرها وتألهه فصرف ذلك التأله والمحبة الى غيره تغيير للفطرة ولما تغيرت فطر الناس بعث الله الرسل بصلاحها ووردها الى حالتها التي خلقت عليها فمن استجاب لهم رجع الى أصل الفطرة ومن لم يستجب اهرم استمر على تغيير الفطرة وفسادها

(فصل) والفتنة بعشق الصور تنافي أن يكون دين العبد كله لله بل ينقص من كون دينه لله بحسب ما حصل له من فتنة العشق وربما أخرجت صاحبه من أن يبقى معه شيء من الدين لله قال تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فناقض بين كون الفتنة وبين كون الدين كله فكل منهما يناقض الآخر والفتنة قد فسرت بالشرك فاحصلت به فتنة القلوب فهو إما شرك وإما من أسباب الشرك وهي جنس تحت أنواع من الشهوات والشبهوات وفتنة الذين اتخذوا من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله من أعظم الفتن ومنه فتنة أصحاب العجل كما قال تعالى لموسى انا فتناقومتك من بعدك وكذلك فتنة العشق من أعظم الفتن قال تعالى ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ألا في الفتنة سقطوا نزلت في الجد بن قيس لما غزا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تبوك قال له هل لك يا جد في جلاذ بني الأصفر يتخذ منهم السراري والوصفاء فقال جد ائذن لي في القعود عنك فقد عرف قومي أني مغرم بالنساء وأنني أخشى ان رأيت بنات الأصفر أن لا أصبر عنهن فأنزل الله تعالى هذه الآية قال ابن زيد يريد لا تفتني بصباحة وجوههن وقال أبو العالية لا تعرضني للفتنة وقوله تعالى ألا في الفتنة سقطوا قال قتادة ما سقط فيه من الفتنة بتخلقه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والرغبة بنفسه عنه أعظم فالفتنة التي

اليه الذراع وكان يحب نساءه وكانت عائشة أحبهن اليه وكان يحب أصحابه وأحبه اليه الصديق وأما المحبة الخاصة التي لا تصلح الا لله وحده ومتى أحب العبد بغيره كان شركا لا يغفره الله فهي محبة العبودية المستلزمة للذل والخضوع والتعظيم وكال الطاعة وايتاره على غيره فهذه المحبة لا يجوز تعلقها بغير الله أصلا وهي التي سوى المشركون بين آلهتهم وبين الله فيها كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله وسوا بين الله وبين أندادهم في الحب ثم

في ذلك عن المؤمنين فقال والذين آمنوا أشد حبا لله فان الذين آمنوا اخلصوا حينئذ لم يشركوا به غيره وأما المشركون فلم يخلصوا لله والمقصود من الخلق والامر انما هو هذه المحبة وهي اول دعوة الرسل وآخر كلام العبد المؤمن الذي اذا مات عليه دخل الجنة اعترافه واقراءه بهذه المحبة وافراد الرب بها فهو اول ما يدخل به في الاسلام وآخر ما يخرج به من الدنيا الى الله وجميع الاعمال كالادوات والآلات لها وجميع المقامات وسائل اليها وأسباب تحصيلها (٣٠٨) وتكملها وتحسينها من الشوائب والعلل فهي قطب روي السعادة وروح

الايان وساق شجرة الاسلام ولاجلها أنزل الله الكتاب والحديد فالكتاب هاد اليها ودال عليها ومفصل لها والحديد لمن خرج عنها وأشرك فيها مع الله غيره ولاجلها خلقت الجنة والنار فالجنة دار أهلها الذين اخلصوها لله وحده فانخلصهم لها والنار دار من أشرك فيها مع الله غيره وسوى بينه وبين الله فيها كما أخبر تعالى عن أهلها انهم يقولون في النار لا الهتهم تالله ان كنا في ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين وهذه التسوية لم تكن منهم في الافعال والصفات بحيث اعتقدوا انها مساوية لله سبحانه في أفعاله وصفاته وانما كانت تسوية منهم بين الله وبينها في المحبة والعبودية فقط مع اقرارهم بالفرق بين الله وبينها فتصح هذه وتصح شهادة أن لا اله الا الله فحقيق لمن نصح نفسه وأحب سعادتها ونجاتها أن ينقطع لهذه المسئلة علما وعملا وحالا وتكون أهم الاشياء عنده وأجل علومه وأعماله فان الشان كله فيها والمدار عليها والسؤال يوم القيامة عنها قال تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال غير واحد من السلف هو عن قول لا اله الا الله وهذا حق فان السؤال كله عنها وعن أحكامها وحقوقها واجباتها ولوازمها

فترمها بزعمة هي فتنة محبة النساء وعدم صبره عنهن والفتنة التي وقع فيها هي فتنة الشرك والكفر في الدنيا والعذاب في الآخرة ولفظ الفتنة في كتاب الله تعالى يراد بها الامتحان الذي لم يقتن صاحبه بل خالص من الافتتان ويراد بها الامتحان الذي حصل معه افتتان فمن الاول قوله تعالى لموسى عليه السلام وفتنك فتونا ومن الثاني قوله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة وقوله الا في الفتنة سقطوا ويطلق على ما يتناول الامر من كقوله تعالى الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ومنه قول موسى عليه السلام ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء أي امتحانك وابتلاؤك أضل بها من وقع فيها وهدى من نجا منها وتطابق الفتنة على أعم من ذلك كقوله تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة قال مقاتل أي بلاء وشغل عن الآخرة قال ابن عباس فلا تطيعوهم في معصية الله تعالى وقال الزجاج اعلمهم الله عز وجل ان الاموال والاولاد مما يفتنون به وهذا عام في جميع الاولاد فان الانسان مفتون بولده لانه ربحا عصى الله تعالى بسببه وتناول الحرام لاجله ووقع في العظائم الامن عصمه الله تعالى ويشهد لهذا ما روى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب فجاء الحسن والحسين رضي الله عنهما وعليهما قيصان أحمران يعثران فنزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهما فأخذهما فوضعهما في حجره على المنبر وقال صدق الله انما أموالكم وأولادكم فتنة رأيت هذين الصبيين فلم أصبر عنهما وقال ابن مسعود رضي الله عنه لا يقول أحدكم اللهم اني أعوذ بك من الفتنة فانه ليس منكم أحد الا وهو مشتمل على فتنة لان الله تعالى يقول انما أموالكم وأولادكم فتنة فأياكم استعاذ فليست عذبا لله تعالى من مضلات الفتن ومنه قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة وهذا عام في جميع الخلق امتحن بعضهم ببعض فامتحن الرسل بالمرسل اليهم ودعوتهم الى الحق والصبر على أذاهم وتحمل المشاق في تبليغهم رسالات ربهم وامتحن المرسل اليهم بالرسول هل يطيعونهم وينصرونهم ويصدقونهم أم يكفرون بهم ويردون عليهم ويقاتلونهم وامتحن العلماء بالجهال يعلمونهم وينصحونهم ويصبرون على تعليمهم ونصحهم وارشادهم ولوازم ذلك وامتحن الجهال بالعلماء هل يطيعونهم ويهتدون بهم وامتحن الملوك بالرعية والرعية بالملوك وامتحن الاغنياء بالفقراء والفقراء بالاغنياء وامتحن الضعفاء بالاقوياء والاقوياء بالضعفاء والسادة بالاتباع والاتباع بالسادة وامتحن المالك بمملوكه ومملوكه به وامتحن الرجل بالمرأة والمرأة به وامتحن الرجال بالنساء والنساء بالرجال والمؤمنين بالكفار والكفار بالمؤمنين وامتحن

فلا يسأل أحد قط الاعناء وعن واجباتها ولوازمها وحقوقها قال أبو العالية كلمتان يسأل عنهما الاولون والآخرين ماذا كنتم تعبدون وماذا أجبتم المرسلين فالسؤال عما اذا كانوا يعبدون هو السؤال عنها نفسها والسؤال عما اذا أجابوا المرسلين سؤال عن الوسيلة والطريق للمؤدية اليها هل سلكوها أو أجابوا الرسل لما دعواهم اليها فاعاد الامر كله اليها وأمر هذا شانه حقيق بان تنتهي عليه الخفاصير وبعض عليها بالتواجد ويقبض فيه على الجمر ولا يؤخذ باطراف الانامل ولا يطلب على فضله بل يجعل هو المطلب الاعظم ومساواه انما

بطلب على الفضلة والله الموفق لاله غيره ولا رب سواه (فصل) قال وقيل المحبة ايشار المحبوب على غيره وهذا الحد ايضا من جنس ما قبله فان ايشار المحبوب على غيره موجب المحبة ومقتضاها فاذا استقرت المحبة في القلب استدعت من الحب ايشار محبوبة على غيره وهذا الايشار علامة ثبوتها وصحتها فاذا آثر غير المحبوب عليه لم يكن محبالة وان زعم انه يحب فانما هو يحب لنفسه ولحظه فمن يحبه فاذا رأى حظا آخر هو أحب اليه من لحظه الذي يريده من محبوبة آثر ذلك الحظ المحبوب (٣٠٩) اليه فهذا موضع يغايط فيه الناس كثيرا اذ

أكثرهم انما هو يحب لحظه ومراده فاذا علم انه عند غيره أحب ذلك الغير حب الوسائل لاحبالة لذاته ويظهر هذا عند حالين أحدهما انه يرى حظا له آخر عند غيره فيؤثر ذلك الحظ ويترك محبوبة الثانية انه اذا نال ذلك الحظ من محبوبة فترت محبته وسكن قلبه وترحل قاطن المحبة من قلبه كما قيل من ودك لا مروى عند انقضائه فهذه محبة مشوبة بالعلل بل المحبة الخالصة أن يحب المحبوب لجماله وانه أهل ان يحب لذاته وصفاته وان الذي يوجب هذه المحبة فناء العبد عن ارادته لمراد محبوبة فيكون عاملا على مراد محبوبة منه لا على مراده هو من محبوبة فهذه هي المحبة الخالصة من دون العلل وشرائب النفس وهي التي تزايد في مثل هذا قيل تعصى الاله وأنت تزعم حبه

هذا محال في القياس شنيع لو كان حبك صادقا لا طعنه ان المحب لمن يحب مطيع وههنا دقيقة ينبغي التفطن لها وهي ان ايشار المحبوب نوعان ايشار معاوضة ومتاجر وايشار حب وارادة فالاول يؤثر محبوبة على غيره طلبا لحظه منه فهو يبذل ما يؤثره لمعاوضه بخير منه والثاني يؤثره لاجابة لداعى محبته فان المحبة الصادقة تدعوه دائما الى ايشار

الآخرين بالمعروف بمن يأمرونهم وامتنعوا من المأمورين بهم وكذلك فقراء المؤمنين وضعفائهم من اتباع الرسل فتنة لا غنيائهم ورؤسائهم امتنعوا من الايمان بعدم معرفتهم بصدق الرسل وقالوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه هؤلاء وقالوا النوح عليه السلام أنؤمن لك واتبعتك الا ردلون قال تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا فاذا رأى الشريف الرئيس المسكين الذليل قد سبقه الى الايمان ومتابعة الرسول حتى وانف أن يسلم فيكون مثله وقال أسلم فأكون أنا وهذا الوضع على حد سواء قال الزجاج كان الرجل الشريف ربما أراد الاسلام فمتنع منه لثلاثي قال أسلم قبله من هو دونه فيقيم على كفره لثلاثي يكون للسلم السابقة عليه في الفضل ومن كون بعض الناس لبعضهم فتنة ان الفقير يقول لم أكن مثل الغني ويقول الضعيف هلا كنت مثل القوي ويقول المبلى هلا كنت مثل المعافي وقال الكفار لن تؤمن حتى تؤتى مثل ما أوتى رسل الله وقال مقاتل نزلت في افتتان المشركين بفقراء المهاجرين نحو بلال وخباب وصهيب وأبي ذر وابن مسعود وعمار كان كفار قریش يقولون انظروا الى هؤلاء الذين تبعوا محمدا من مواليها وأراد لنا قال تعالى انه كان فريقا من عبادي يقولون ربنا آمننا فاعف لنا وارحنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون اني جزيتهم اليوم بما صبروا انهم هم الفاسقون فأخبر سبحانه انه جزاهم على صبرهم كما قال وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون قال الزجاج أي أتصبرون على البلاء فقد عرفت ما وجد الصابرون قلت قرن الله سبحانه الفتنة بالصبر ههنا وفي قوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا فليس لمن قد فتن بفتنة دواء مثل الصبر فان صبرك كانت الفتنة محصاة له ومخالصة من الذنوب كما يخلص الكبر حيث الذهب والفضة والفتنة كير القلوب ومحل الايمان وبها يتبين الصادق من الكاذب قال تعالى ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين فالفتنة قدمت الناس الى صادق وكاذب ومؤمن ومنافق وطيب وخبيث فمن صبر عليها كانت رجة في حقه ونجا بصبره من فتنة أعظم منها ومن لم يصبر عليها وقع في فتنة أشد منها فالفتنة لا بد منها في الدنيا والاخرة كما قال تعالى يومهم على النار يفتنون ذوقوا فتنتكم هذا الذي كنتم به تستعجلون فالنار فتنة من لم يصبر على فتنة النار قال تعالى في شجرة الزقوم انا جعلناها فتنة للظالمين قال قتادة لما ذكر الله تعالى هذه الشجرة افتتن بها الظلمة فقالوا يكون في النار شجرة والنار تأكل الشجر فانزل الله عز وجل انها شجرة تخرج في أصل الجحيم فأخبرهم ان غذاها من النار أي غذيت بالنار

محبوبة فايشاره هو أجل حظوظه لحظه في نفس الايشار لافي العوض المطلوب بالايشار وهذا لا يفهمه النفس اللطيفة الوارعة المشرفة وأما النفس الكثيفة فلا خبر عندها من هذا وما هو بعشها فلندرج والدين كله والمعاملة في الايشار فانه تقديم وتخصيص لمن يؤثره بما يؤثره على نفسه حتى ان من شرطه الاحتياج من جهة المؤثر اذا لم يكن محتاجا اليه لكان بذله سخاء وكرما وهذا انما يصح في ايشار الخلق لخلق والله سبحانه يؤثر عبده على غيره من غير احتياج منه سبحانه فانه الغني الجيد وفي الدعاء المرفوع اللهم زدنا ولا تنقصنا واعطنا ولا تضرنا

في غير حديث فاذا قدر قوت مباشرته له فلا يقوت عليه عزيمة ونيتة لفعاله وإضافته اذافات عليه كان في غيره من الطاعات والقربات عوض منه اما مساو له واما ازيد واما دونه فتى أتى بالعوض وعلم الله من نيتة وعزمته الصادقة ارادته لذلك العمل الفائت أعطاه الله ثوابه وثواب ما تعوض به عنه فجمع له الامر بين وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وإيضافان المقصود ورغبة العبد في التقرب الى الله وابتغاء الوسيلة اليه والمنافسة في محابه والايشار بهذا التقرب يدل على رغبته عنه (٣١١) وتركه له وعدم المنافسة فيه وهذا بخلاف

ما يحتاج اليه العبد من طاعته وشرايه ولباسه اذا كان أخوه محتاجا اليه فاذا احتضن به أحد هما فأتى الآخر فندب الله عبده اذا وجد من نفسه قوة وصبر على الايشار به ما لم يحرم عليه ديناً أو يحجب له مفسدة أو يقطع عليه طريقاً عزم على سلوكه الى ربه أو شوش عليه قلبه بحيث يجعله متعلقاً بالخلق نفسه فسدته ايشار هذا أخرج من مصلحته فاذا ترجحت مصلحة الايشار بحيث تتضمن انقاذ نفسه من هلكة أو عطب أو شدة ضرورة وليس للمؤثر نظيرها تعين عليه الايشار فان كان به نظيرها لم يتعين عليه الايشار ولكن لو فعله لكان غاية الكرم والسخاء والاحسان فانه من أثر حياة غيره على حياته وضرورته على ضرورته فقد استولى على أمداً الكرم والسخاء وجاوز أقصاه وضرب فيه بأوفر الحظ وفي هذا الموضع مسائل فقهية ليس هذا موضع ذكرها فان قيل فما الذي يسهل على النفس هذا الايشار فان النفس مجبولة على الاثرة لا على الايشار فيسهل عليه أموراً أخرى ورغبة العبد في مكارم الاخلاق ومعاليتها فان من أفضل أخلاق الرجل وأشرها وأعلاها الايشار وقد جبل الله القلوب على تعظيم صاحبها ومحبة كل جليلها على بغض المستأثر ومقتله لا تبديل

غير هذه الدار وفيها نشأ فهو مكلف بان يترك شهوته الحاضرة المشاهدة لغيب طلب منه الايمان به

فوالله لولا الله يسعد عبده * بتوفيقه والله بالعبد أرحم لما ثبت الايمان يوماً بقلبه * على هذه العلات والامر أعظم ولا طوعته النفس في ترك شهوة * مخافة نار جبرها يتضرم ولا خاف يوماً من مقام الهه * عليه بحكم القسط اذ ليس ينظم (فصل) والفتنة نوعان فتنة الشبهات وهي أعظم الفتنتين وفتنة الشهوات وقد يجتمعان للعبد وقد يشغرد باحداهما فتنة الشبهات من ضعف البصيرة وقلة العلم ولا سيما اذا اقترن بذلك فساد القصد وحصول الهوى فهناك الفتنة العظمى والمصيبة الكبرى فقل ما شئت في ضلال سبي القصد الحاكم عليه الهوى لا الهدي مع ضعف بصيرته وقلة علمه بما بعث الله به رسوله فهو من الذين قال الله تعالى فيهم ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس وقد أخبر سبحانه ان اتباع الهوى يضل عن سبيل الله فقال يا اودانا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب وهذه الفتنة ما لها الى الكفر والنفاق وهي فتنة المنافقين وفتنة أهل البدع على حسب مراتب بدعهم فجميعهم انما ابتدعوا من فتنة الشبهات التي اشتبه عليهم فيها الحق بالباطل والهدى بالضلال ولا ينبغي من هذه الفتنة الاتجار باتباع الرسول وتحكيمه في دق الدين وجاه ظاهره وباطنه عقائده وأعماله حقائقه وشرائعه فيتأق عنه حقائق الايمان وشرائع الاسلام وما يثبت به الله من الصفات والافعال والاسماء وما ينفيه عنه كما تلقى عنه وجوب الصلوات واوقاتها وأعدادها ومقادير نصب الزكاة ومستحقها ووجوب الوضوء والغسل من الجنابة وصوم رمضان فلا يجعله رسوله في شيء دون شيء من أمور الدين بل هو رسول في كل شيء يحتاج اليه الامة في العلم والعمل لا يتلقى الا عنه ولا يؤخذ الا منه فالهدى كله دأثر على أقواله وأفعاله وكل ما خرج عنها فهو ضلال فاذا عقد قلبه على ذلك واعرض عما سواه ووزنه بما جاء به الرسول فان وافقه قبله لا لكون ذلك القائل قاله بل لموافقته للرسالة وان خالفه رده ولو قاله من قاله فهذا الذي ينجي من فتنة الشبهات وان فاته ذلك أصابه من فتنة الجحسب ما فاته منه وهذه الفتنة تنشأ تارة من فهم فاسد وتارة من نقل كاذب وتارة من حق ثابت على الرجل فلم يظفر به وتارة من غرض فاسد وهوى متببع فهي في عي في البصيرة وفساد في الارادة

خلق الله والاخلق ثلاثة خلق الايشار وهو خلق الفضل وخلق القسمة والتسوية وهو خلق العدل وخلق الاستئثار والاستبداد وهو خلق الظلم فصاحب الايشار محبوب مطاع مهيب وصاحب العدل لاسبيل للنفوس الى أذاه والتسليط عليه ولكن لا تنقاد اليه انقيادها لمن يؤثرها وصاحب الاستئثار النفوس الى أذاه والتسليط عليه أسرع من السبيل في حدوده وهل أزال المالك وقلعها الا الاستئثار فان النفوس لا صبر لها عليه ولهذا أمر رسول الله أصحابه بالسمع والطاعة لولا الامر وان استأثر واعلمهم لساقي طاعة المستأثر من المشقة أو لسكره

الاستثمار الثاني الثمن من أخلاق اللثام ومقت الشح وكراهته له الثالث تعظيم الحقوق التي جعلها الله سبحانه للمسلمين بعضهم على بعض فهو يرعاها حق رعايتها ويحاف من تضييعها ويعلم أنه إن لم يبذل فوق العدل لم يمكنه الوقوف مع حسده فإن ذلك عسر جسد ابل لا بد من مجاوزته الى الفضل والتقصير عنه الى الظلم فهو يخوفه من تضييع الحق والدخول في الظلم يختار الايثار بما لا ينقصه ولا يضره ويكتسب به جيل الذ كرف الدنيا وجزيل الاجر في الآخرة (٣١٢) مع ما يجلبه له الايثار من البركة وفيضان الخير عليه فيعود عليه من ايشاره أفضل

مسا بذله ومن حارب هذا عرفه ومن لم يجربه فليستقرأ أحوال العالم والموفق من وفقه الله سبحانه (فصل) والايثار المتعلق بالخلاق أجل من هذا وأفضل وهو ايثار رضاء على رضى غيره وايثار حبه على حب غيره وايثار خوفه ورعائه على خوف غيره ورعائه وايثار الذل له والخضوع والاستكانة والضراعة والتماق على بذل ذلك لغيره وكذلك ايثار الطلب منه والسؤال وانزل الغاقات به على تعاق ذلك بغيره فالاول أثر بعض العبيد على نفسه فبما هو محبوب له وهذا أثر الله على غيره ونفسه من أعظم الاغيار فأثر الله عليها فترك محبوبها لمحبوب الله وعلامة هذا الايثار شيان أحدهما فعل ما يحب الله اذا كانت النفس تنكره ونهزب منه انشأى ترك ما يكرهه اذا كانت النفس تحبه ونهزاه فبهذين الامرين يصح مقام الايثار ومؤنة هذا الايثار شديدة لغلبة الاغيار وقوة داعي العادة والطبع فالحننة فيه عظيمة والمؤنة فيه شديدة والنفس عنه ضعيفة ولا يتم فلاح العبد وسعادته الا به وأنه ليسير على من يسره الله عليه تحقيق العبد أن يسم اليه وان صعب المرتقى وأن يشمر اليه وان عظمت فيه الحنة ويحمل فيه خطرا يسير المالك العظيم وفوز كبير

(فصل) وأما النوع الثاني من الفتنة ففتنة الشهوات وقد جمع سبحانه بين ذكر الفتنتين في قوله كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلاقتهم فاستمتعتم بخلاقكم أي تمتعوا بنصيبهم من الدنيا وشهواتها والخلاق هو النصيب المقدر ثم قال وخضتم كالذي خاضوا بهذا الخوض بالباطل وهو الشهوات فأشار سبحانه في هذه الآية الى ما يحصل به فساد القلوب والاديان من الاستمتاع بالخلاق والخوض بالباطل لان فساد الدين اما أن يكون باعتقاد الباطل والتكلم به أو بالعمل بخلاف العلم الصحيح فالاول هو البدع وما والاها والثاني فسق الاعمال فالاول فساد من جهة الشهوات والثاني من جهة الشهوات ولهذا كان السلف يقولون احذروا من الناس صنفين صاحب هوى قد فتنه هواه وصاحب دنيا أعمته دنياه وكانوا يقولون احذروا فتنة العالم الفاجر والعباد الجاهل فان فتنهم ما فتنة لكل مغتور وأصل كل فتنة انما هو من تقديم الرأى على الشرع والهوى على العقل فالاول أصل فتنة الشبهة والثاني أصل فتنة الشهوة ففتنة الشهوات تدفع باليقين وفتنة الشهوات تدفع بالصبر ولذلك جعل سبحانه امامة الدين منوطة بهذين الامرين فقال وجعلناهم أئمة يهدون بامرنا لصابرنا وواكفنا بآياتنا يوقنون فدل على أنه بالصبر واليقين تنال الامامة في الدين وجمع بينهما ايضا في قوله وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر فتواصوا بالحق الذي يدفع الشهوات وبالصبر الذي يكف عن الشهوات وجمع بينهما في قوله واذ كرعبانا ابراهيم واسحق ويعقوب اولى الايدي والابصار فالايدي القوى والعزائم في ذات الله والابصار البصائر في أمر الله وعبارات السلف تدور على ذلك قال ابن عباس اولى القوة في طاعة الله والمعرفة بالله وقال الكلبي اولى القوة في العبادة والبصر فيها وقال مجاهد الايدي القوة في طاعة الله والابصار البصر في الحق وقال سعيد بن جبيرة الايدي القوة في العمل والابصار بصرهم بما هم فيه من دينهم وقد جاء في حديث مرسل ان الله يحب البصر النافذ عند ورود الشهوات ويجب العقل الكامل عند حلول الشهوات فبكمال العقل والبصر تدفع فتنة الشهوة وبكمال البصيرة واليقين تدفع فتنة الشبهة والله المستعان

(فصل) اذا سلم العبد من فتنة الشهوات والشهوات حصل له أعظم غايتين مطلوبتين بهما سعادته وفلاحه وكماله وهما الهدى والرجة قال تعالى عن موسى وقتاه فوجدنا عبداً من عبادنا آتينا رجة من عندنا وعلما من لدنا علمنا فجمع له بين الرجة والعلم وذلك تطير قول أصحاب الكهف ربنا آتينا من لدنك رجة وهي لنا من أمرنا رشدا فان الرشد هو العلم بما ينفع والعمل به والرشد والهدى اذا افرد كل منهما تضمن الآخر واذا قرن أحدهما

بالآخر فان ثمره هذا في العاجل والآجل ليست تشبه ثمره من الاعمال ويسير منه برفق العبد ويسيره بالآخر ما لا يرقى غيره اليه في المدد المتطاولة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ولا تحقق المحبة الا بهذا الايثار والذي يسهله على العبد أمور أحدها أن تكون طبيعته لينة منقادة سلسة ليست بحجافية ولا قاسية بل تنقاد معه بسهولة الثاني أن يكون ايمانه راسخا وبقينه قويا فان هذا ثمره الايمان وتيجته اثبات قوة صبره وثباته فهذه الثلاثة الامور ينهض الى هذا المقام ويسهل عليه دركه والنقص والتخلف في النفس

فمن هذا يكون من أمرين أحدهما أن تكون جامدة غير مرعبة الأدراك بل بطيئة ولا تكاد ترى حقيقة الشيء إلا بعد عسر وإن رآها اقترنت به الاوهام والشكوك والشبهات والاحتمالات فلا يتخلص له رؤيتها وعبانها الثاني أن تكون القريحة وقادة ذرا كة لكن النفس ضعيفة مهينة اذا أبصرت الحق والرشد ضعفت عن ايثاره فصاحبها يسوقه لسوق العليل المريض كلما ساقه خطوة وقف خطوة أو كسوق الطفل الصغير الذي تعقت نفسه بشهوته وبما لو فاته فهو يسوقه الى (٣١٣) رشده وهو ملتفت الى لهوه ولعبه لا ينساق معه الا كرها فاذا رزق العبد قريحة وقادة وطبيعة منقادة اذا زجرها انزجرت واذا قادها تقادت بسهولة وسرعة ولين واردي مع ذلك بعلم نافع وايمان راسخ أقبلت اليه وفود السعادة من كل جانب ولما كانت هذه القرائح والطبائع ثابتة لا تصحابة رضى الله عنهم وكلها الله لهم بنور الاسلام وقوة اليقين ومباشرة الايمان لقوا بهم كانوا أفضل العالمين بعد الانبياء والمرسلين وكان من بعدهم لو أنفق مثل جبل أحد ما بلغ مداحدهم ولا نصيغته ومن تصور هـذا الموضع حق تصور هـ علم من أين يلزمه النقص والتأخر ومن أين يتقدم ويتأخر ويرقى في درجات السعادة وبالله التوفيق والله أعلم

(فصل) قال وقيل المحبة موافقة المحبوب فيما ساء وسر ونفع وضر كما قيل

وأهنتني فاهنت نفسي صاغرا
ما من بهون عليك ممن أكرم
فيقال وهذا الحد أيضا من جنس
ما قبله فان موافقة المحبوب من
موجب المحبة ونمراهم ما وليست
نفس المحبة بل المحبة تستدعي
الموافقة وكلما كانت المحبة
أقوى كانت الموافقة أتم قال تعالى
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحيبكم الله قال الحسن قال قوم على
عهد النبي انا نحب ربنا فانزل الله

بالآخر فالهـدى هو العلم بالحق والرشد هو العمل به وضدهما الخي والتباع الهوى وقد يقابل الرشد بالضر والشر قال تعالى قل انى لأملك لكم ضرًا اولارشدًا وقال مؤمنو الجن وأنا لاندري أشراً أريد من فى الارض أم أراد بهم ربهم رشدًا فالرشد يقابل الخي كما فى قوله وان ير واسيل الرشد لا يتخذوه سبيلا وان ير واسيل الخي يتخذوه سبيلا ويقابل الضر والشر كما تقدم وذلك لان الخي سبب لحصول الشر والضر ووقوعهما بصاحبه فالضرر والشر غاية الخي وثمرته كما ان الرحمة والفلاح غاية الهـدى وثمرته فلهذا يقابل كل منهما بنقيضه وسبب نقيضه فيقابل الهـدى بالضلال كقوله يضل من يشاء ويهـدى من يشاء وقوله ان تحرص على هـداهم فان الله لا يهـدى من يضل وهو كثير ويقابل بالغضب والعذاب كقوله فمن اتبع هـداى فلا يضل ولا يشقى فيقابل الهـدى بالضلال والشقاء ويجمع سبحانه بين الهـدى والفلاح والهـدى والرحمة كما يجمع بين الضلال والشقاء والضلال والعذاب كقوله ان المجرمين فى ضلال وسعر فالضلال ضد الهـدى والسعر العذاب وهو ضد الرحمة وقال ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى والمقصود ان من سلم من فتنة الشهوات والشهوات جمع له بين الهـدى والرحمة والهـدى والفلاح قال تعالى عن أوليائه ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هـديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب وقال تعالى ولما سكنت عن موى الغضب أخذنا ألواح وفى نسختها هـدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون وقال تعالى هذا بصائر من ربكم وهـدى ورحمة لقوم يؤمنون وقال تعالى لقد كان فى قصصهم عبرة لأولى الالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل كل شئ وهـدى ورحمة لقوم يؤمنون وقال تعالى يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهـدى ورحمة للمؤمنين فقوله هذا بصائر من ربكم عام مطلق وقوله وهـدى ورحمة لقوم يؤمنون خاص بأهل اليقين وتظير ذلك قوله يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهـدى ورحمة للمؤمنين وتظيره فى الخصوص قوله هـدى للمؤمنين وقوله يهـدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام وتظيره أيضا قوله هذا بيان للناس وهـدى وهـى موعظة للمؤمنين وقد أخبرانه هـدى عام لجميع المكلفين فقال ان يتبعون الا الاظن ومات هوى الا نفس ولقد جاءهم من ربهم الهـدى فأخبر سبحانه أن القرآن بصائر لجميع الناس والبصائر جمع بصيرة وهى فعيلة بمعنى مفعلة أى مبصرة لمن تبصر ومنه قوله تعالى وآتيناهم ذنابا مبعصرة أى مبيدة موجهة للتبصر وفعل الابصار يستعمل لازما ومتعديا يقال أبصرته بمعنى رأيت وأبصرته بمعنى أريته فبصرة فى الآية بمعنى مرئية لا بمعنى رائية

(٤٠ - انما الله الهفات) تعالى هذه الآية قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله قال الجنيـد ادعى قوم محبة الله فانزل الله آية المحبة قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله يعنى ان متابعة الرسول هى موافقة حببكم فانه المباح عنه ما يحبه وما يكرهه قال مالك فى هـذه الآية من أحب طاعة الله أحبه الله وحبيه الى خلقه وانما كان موافقة المحبوب دليلا على محبته لان من أحب حببنا فلا بد أن يحب ما يحبه ويبغض ما يبغضه والام يكن محباله محبة صادقة بل ان تخلف ذلك عنه لم يكن محباله بل يكون محبا لما راده منه أحبه محبوه أم

فلا كانت موافقة في هذا المراد هي (٣١٤) بحسب ما يمكن له عدواً لا وكانت الشياطين والكفار والمشركون عبداً لاوثان
 المستدي حب ما يحبه المصوب وبغض ما يبغضه فلا بد أن موافقة في ولكن ههنا مسألة يغلط فيها كثير من المدعين المحبة وهي أن موافقة
 المصوب في مراده ليس المعنى بها مراده الخلق الكوني فان كل الكون مراده وكل ما يفعله الخلاق فهو واجب مشيئته وارادته الكونية
 فلا كانت موافقة في هذا المراد هي (٣١٤) بحسب ما يمكن له عدواً لا وكانت الشياطين والكفار والمشركون عبداً لاوثان

والشمس والقمر وأولياءه وأحبابه
 تعالى عن ذلك علواً كبيراً وإنما
 يظن ذلك من يظنه من أعدائه
 الجاحدين لمحبتهم ودينهم الذين
 يسرون بين أوليائهم وأعدائهم قال
 تعالى أفنجعل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات كالمفسدين في الأرض
 أم نجعل للمتقين كالفجار وقال
 أم حسب الذين اجترحوا السيئات
 أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا
 الصالحات سواء مخياهم وخفيهم
 سواء ما يحكمون وقال أفنجعل
 المسلمين كالجحمة الذين ما لهم
 كيف يحكمون وبين المطيعين
 والمفسدين مع ان الكل تحت
 المراد الكوني والمشية العامة
 وسبغت شيخ الاسلام ابن تيمية
 يقول قال لي بعض شيوخ هؤلاء
 المحبة تار تحرق من القلب ما سوى
 مراد المحبوب والكون كله مراده
 فاي شيء أبغض منه قال فقلت
 له فاذا كان المحبوب قد أبغض
 بعض ما في الكون فابغض قسوماً
 ومقتهم ولعنهم وعاداهم فأحببتهم
 أنت وواليتهم تكون واليا
 للمحبوب موافقاً له أو مخالفاً له
 معادياً ربه قال فكانما ألقم حجراً
 ويبلغ الجهل والكفر ببعض
 هؤلاء إلى حد بحيث إذا فعل
 محظوراً زعم أنهم مطيعون لله
 سبحانه ويقول أنا مطيع لارادته
 وينشد في ذلك

والذين ظنوها بمعنى رائية غلطوا في الآية وتخيروا في معناها فانه يقال بصربه وبأبصره
 فيعدي بالبلاء تارة والهمزة تارة ثم يقال أبصرته كذا أي أريته أياه كما يقال بصرت به
 وبصره وبه فهنا بصيرة وبصيرة ومبصرة فالْبَصِيرَةُ المبيته التي تبصر والتبصرة مصدر
 مثل التذكيرة وسعى بها ما يوجب التبصرة فيقال هذه الآية تبصرة لكونها آلة
 التبصر وموجبه فالقرآن بصيرة وتبصرة وهدي وشفاء ورجة بمعنى عام وبمعنى خاص
 وهذا يذ كر سبحانه هذا وهذا فهو هدي للعالمين وموعظة للمتقين فهو في نفسه هدي
 ورجة وشفاء وموعظة فمن اهتدى به واتعظ واشتق كان بمنزلة من استعمل الدواء الذي
 يحصل به الشفاء فهو دواء له بالفعل وإن لم يستعمله فهو دواء بالقوة وكذلك الهدى
 فالقرآن هدى بالفعل لمن اهتدى به وبالقوة لمن لم يهتد به فانما يهتدى به ويرحم ويتعظ
 المتقون الموقنون والهدى في الأصل مصدر هدى يهدي هدى فمن لم يعمل بعلمه لم يكن
 مهتدياً كما في الأثر من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله تعالى إلا بعداً ولكن سعى
 هدى لأن من شأنه أن يهدي وهذا أحسن من قول من قال انه هدى بمعنى هاد فهو
 مصدر بمعنى الفاعل كعدل بمعنى العادل وزور بمعنى الزائر ورجل صوم أي صائم فان الله
 سبحانه قد أخبر أنه يهدي به فالله الهادي وكاتب الهدى الذي يهدي به على لسان رسوله
 فهنا ثلاثة أشياء فاعل وقابل وآلة فالفاعل هو الله تعالى والقابل قلب العبد
 والآلة هو الذي يحصل به الهدى وهو الكتاب المنزل والله سبحانه يهدي خلقه هدى كما
 يقال داهم دلالة وأرشد هم أرشاد و بين لهم بياناً والمتصودان المحل القابل هو قلب العبد
 المتقي المنيب إلى ربه الخائف منه الذي يبتغي رضاه ويهرب من سخطه فاذا هداه الله بكاتبه
 وصل أثر فعله إلى محل قابل فبما أثر به فصار هدى له وشفاء ورجة وموعظة بالوجود والفعل
 والقبول وإذا لم يكن المحل قابلاً وصل إليه الهدى فلم يؤثر فيه كما يصل الغذاء إلى محل غير
 قابل للاغتذاء فانه لا يؤثر فيه شيأ بل لا يزيد الاضعفاً وفساداً إلى فساد كما قال تعالى
 في الآية التي نزلها فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم
 مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وقال وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورجة للمؤمنين
 ولا يزيد الظالمين إلا خساراً فختلف الاهداء يكون لعدم قبول المحل تارة ولعدم آلة
 الهدى تارة ولعدم فعل الفاعل وهو الهادي ولا يحصل الهدى على الحقيقة الا عند اجتماع
 هذه الثلاثة وقد قال سبحانه ولو علم الله فيهم خيراً لا سئعهم ولو أسئعهم لتولوا وهم
 معرضون فأخبر سبحانه انه قطع عنهم مادة الاهداء وهو اسماع قلوبهم وافهامها
 ما ينفعها لعدم قبول المحل فانه لا خير فيه فان الرجل إنما ينقاد للحق بالخير الذي فيه والميل

أصبحت منفعلاً لما يختاره * متى ففعل على كله طاعات
 ويقول أحدهم ابليس وان عصي الامر إليه
 لكنه أطاع ارادة يعني ان فعله طاعة لله من حيث موافقة ارادته وهذا انسلاخ من ربة العقل والدين وخرج عن الشرائع كلها فان
 الطاعة إنما هي موافقة الامر الديني الذي يحبه الله ويرضاه وأما دخوله تحت القدر الكوني الذي يبغضه ويسخطه ويكفر فاعله
 ويعاقبه فهي المعصية والكفر ومعاداة ومعاداة نفسه ولا ريب ان المسرفين على أنفسهم انهم مكين في الذنوب والمعاصي المعترفين

بأنهم عصاة مذنبون أقرب إلى الله من هؤلاء العارفين المسالحين عن دين الأنبياء كلهم الذين لا عقل لهم ولا دين فنسأل الله أن يثبت ثوبه
على دينه وأما البيت الذي استشهد به فهو من أبيات لابي الشيبير يقول فيها وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي * متاخر عنه ولا متقدم
وأهنتني فاهنت نفسي جاحدا * ما من همون عليك ممن يكرم أشبهت أعدائي فصرت أحبهم * إذ كان حظي منك حظي منهم
أجسد الملامة في هؤلاء الذئبة * حب الذاكر كره فلا معنى للآثم وقد ناقض (٢١٥) فيها في دعواه مناقضة بينة فانه أخبران

هو اهواء قد صار وقفا عليها لا يزول
عنها ولا يتحول بتقدم ولا تاخر ثم
أخبرانه قد بلغ به حبها وهواها
إلى أن صار مرادها من نفسه غير
مراده هو فلم أرادت اهانتها
بالصدوا لهجران والبعس سعي
هو في اهانة نفسه بجهد موافقة
لهافي ارادتها فصارت اهانتها
لنفسه مرادة محبوبته له من حيث
هي مرادة محبوبته لها وزعم انه لو
أكرم نفسه لكان مخالفا
لمحبوبته مكرما لمن اهانتته ثم نقض
هذا الغرض من حيث شبهتها
باعدائه الذين هم أبغض شيء إليه
ووجه هذا التشبيه انه لم يحصل
منها من حفظه ومراده على شيء بل
الذي يحصل له منها مثل ما يحصل
له من أعدائه من اهانتهم له وأذا
فصار حفظه منها ومن أعدائه واحدا
فصارت شبهة بهم فأي نهي هذان
لموافقة التامة لها في مرادها
بحيث يبين نفسه لمحبتها في اهانتها
ثم أخبران له منها حذرا إذا وان
ذلك الحظ الذي يريد لم يحصل له
وإنما حصل له منه نظير ما يحصل له
من أعدائه وهذه شكاية في
الحقيقة وأخبار عن محبة يتخلوه
بالحظ وشكاية للعيب بتقويته
عليه ثم انه أخبر عن جنابة أخرى
وهو انه شرك بينها وبين أعدائه
في حبه لها فصار حبه منقسمها
بعضه له وبعضه لأعدائه لشبههم
بها ثم ان في الشعر جنابة أخرى

إليه والطلب له ومحبته والحرص عليه والفرح بالتفربه وهؤلاء ليس في قلوبهم شيء من
ذلك فوصل الهدى إليها ووقع عليها كما يصل الغيث النازل من السماء ويقع على الأرض
الغليظة العالية التي لا تمسك ماء ولا تنبت كلا فلا هي قابلة للماء ولا للنبات فالماء في
نفسه راحة وحياة ولا يمكن ليس فيها قبول له ثم أكد هذا المعنى في حقهم بقوله ولو أسمعهم
لتولوا وهم معرضون أي فيهم مع عدم القبول والفهم آفة أخرى وهي الكبر
والاعراض وفساد القصد فلو فهموا لم ينقادوا ولم يتبعوا الحق ولم يعملوا به فالهدى في
حق هؤلاء هدى بيان وإقامة حجة لا هدى توفيق وإرشاد فلم يتصل الهدى في حقهم
بالرجحة وأما المؤمنون فاتصل الهدى في حقهم بالرجحة فصار القرآن لهم هدى ورجحة
ولذلك هدى بالرجحة والرجحة المقارنة للهدى في حق المؤمنين عاجلة وآجلة فأما
العاجلة فما يعطيهم الله تعالى في الدنيا من محبة الخير والبر وذوق طعم الإيمان ووجدان
حلاوته والفرح والسرور بأن هداهم الله تعالى لما أضل عنه غيرهم ولما اختلف فيه
من الحق بآذنه فهم يتقبلون في نور هداه ويمشون به في الناس ويرون غيرهم متخيرا
في الظلمات فهم أشد الناس فرحا بما آتاهم ربهم من الهدى قال تعالى قل بفضل الله
وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون فأمر سبحانه عباده المؤمنين المهتدين أن
يفرحوا بفضل ورحمته وقد دارت عبارات السلف على ان الفضل والرجحة هو العلم
والإيمان والقرآن واتباع الرسول وهذا من أعظم الرحمة التي يرحم الله بها من يشاء من
عباده فان الأمن والعافية والسرور ولذة القلب ونعيمه وبهيجته وطمأنينته مع الإيمان
والهدى إلى طريق الفلاح والسعادة والخوف والهيم والغم والبلاء والالام والقلق مع
الضلال والخيرة ومثل هذا مسافرين أحدهما قد اهتدى لطريق مقصده فصار آمنا
مطمئنا والاخر قد ضل الطريق فلم يدبر أين يتوجه كما قال تعالى قل أندعو من
دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد اذ هداانا الله كذلك استهوته
الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى اثننا قل ان هدى الله هو
الهدى فالرجحة التي تحصل لمن حصل له الهدى هي بحسب هداه فكما كان نصيبه
من الهدى أتم كان حفظه من الرجحة أوفر وهذه هي الرجحة الخاصة بعباده المؤمنين وهي
غير الرجحة العامة بالبر والفاجر وقد جمع سبحانه لاهل هدايته بين الهدى والرجحة والصلاة
عليهم فقال تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورجة وأولئك هم المهتدون قال عمر
ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه نعم العبدان ونعمت العلاوة فبالهدى خلصوا من
الضلال وبالرجحة نجوا من الشقاء والعذاب وبالصلاة عليهم نالوا منزلة القرب والكرامة

عليها وهو انه شبهها بمن جبلت القلوب على بغضه وهو العدو واللائق تشبيه الحبيب بما هو أحب الأشياء إلى النفس كالسمع والبصر والحياة
الروح والعافية كما هو عادة الشعراء والناس في نظمهم ونثرهم كما هو معروف بينهم وهو جادة كالمهم ثم أخبر بمحبته لأعدائه لشبههم
بها فضمن كلامه معادات من يحبه ومحبته من يعاديه فانها إذا أشبهت أعداءه لم أن يحصل لها نصيب من معاداته وإذا أشبهها أعداؤه لم
أن يحصل لهم نصيب من محبته كما صرح به في جانبهم وترك التصريح في جانبها وهو مفهوم من كلامه ثم أخبرانه ببلدة علامة الزوام في هواها

يتمتع من قسمة ما كان على قوة محبة أو سماع ذكرها وهذا غرض صحيح مع انه مدخول أيضا فان محبوبه قد ذكره ذلك
 يتضمن من قسمة ما جعلها مضغة للماضين فيكون محبة النفس ما ذكره وهذه محبة فاسدة مع لولة تافضة لدعواه موافقة في محابها
(فصل) قال وقيل المحبة القيام بين يديه وأنت قاعد ومفارقة المضجع وأنت راقد والسكوت وأنت ناطق ومفارقة المؤلف والوطن
 وأنت مستوطن فيقال وهذا أيضا أثر (٣١٦) من آثار المحبة وموجب من موجباته أو حكم من أحكامها وهو صحيح فان المحبة

توجب سفر القلب نحو المحبوب
 دائما والمحبة وطنه وتوجب مثوله
 وقيدانه بين يدي محبوبه وهو قاعد
 وتجافيه عن مضجعه وبفارقته إياه
 وهو فيه راقد وفراغه لمحبه كاله
 وهو مشغول في الظاهر بغيره كما
 قال بعضهم

وأديم نحو محمد ثي أبري

ان قد عقلت وعند كم عقلي
 وقال بعض المريدين لشجته
 أيسجد القلب بين يدي الله فقال
 نعم سجدة لا يرفع رأسه منها الى يوم
 القيامة فهذه سجدة متصلة بقيامه
 وعوده وذهابه ومجيئه وحركته
 وسكونه وكذلك يكون جسده في
 مضجعه وقلبه قد قطع المراحل
 مسافرا الى خبيبه فاذا أخذ
 مضجعه اجتمع عليه حبه وثوقه
 فيمرزه المضجع الى سكنه كما قال
 تعالى في حق المحبين تتجافى جنوبهم
 عن المضاجع يدعون ربهم خوفا
 وطمعا فلما تجافت جنوبهم عن
 المضاجع جافت الجنوب عنها
 واستخدمتها وأمرتهم فاطاعتها
 وقال القائل

نهارى نهار الناس حتى اذا بدا

الى الليل هزتنى اليك المضاجع
 ويحكى ان بعض الصالحين اجتاز
 بمسجد فرأى الشيطان واقفا
 يبابه لا يستطيع دخوله فنظر
 فاذا فيه رجل نائم وآخر قائم يصلي
 فقال له أتعنك هذا المصلي من
 دخوله فقال كان انما عنى ذلك

والضالون حصل لهم ضد هذه الثلاثة الضلال عن طريق السعادة والوقوع في ضد الرحمة
 من الألم والعذاب والذم واللعن الذي هو ضد الصلاة ولما كان نصيب كل عبد من
 الرحمة على قدر نصيبه من الهدى كان أكمل المؤمنين إيمانا أعظمهم رحمة كما قال تعالى
 في أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محمد رسول الله والذين معه أشداء على
 الكفار رحماء بينهم وكان الصديق رضي الله تعالى عنه من أرحم الأمة وقد روى عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال أرحم أمي بأمي أبو بكر رواه الترمذي وكان أعلم
 الصحابة باتفاق الصحابة كما قال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه وكان أبو بكر رضي الله
 عنه أعلمنا به يعني النبي عليه السلام فجمع الله له بين سعة العلم والرحمة وهكذا الرجل
 كلما اتسع علمه اتسعت رحمته وقد وسع ربنا كل شيء رحمة وعلما فوسعت رحمته كل شيء
 وأحاط بكل شيء علما فهو أرحم بعباده من الوالدة بولدها بل هو أرحم بالعباد من نفسه
 كما هو أعلم بمصلحة العبد من نفسه والعبد لجهله بمصالح نفسه وظلمه لها يسعى فيما
 يضرها ويؤلمها وينقص حظها من كرامته وثوابه ويبعد ما من قربه وهو يظن أنه
 ينفعها ويكرمها وهذا غاية الجهل والظلم والانسان ظلوم جهول فكيف من مكرم لنفسه
 بزعمه وهولها مهيمن ومرفه لها وهولها متعب ومعطيها بعض غرضها ولذتها وقد حال
 بينها وبين جميع لذاتها فلا علم له بمصالحها التي هي مصالحها ولا رحمة عنده لها فلا يبلغ
 عدوه منه ما يبلغ هو من نفسه قد نجسها حظها وأضاع حقها وعطل مصالحها وباع
 نعيمها الباقي ولذتها الدائمة الكاملة بلذته فانية مشوبة بالنقص انما هي كاضغات أحلام
 أو كطيف زار في المنام وليس هذا بعجيب من شأنه وقد فقد نصيبه من الهدى والرحمة
 فلو هدى ورحم لكان شأنه غير هذا الشأن ولكن الرب تعالى أعلم بالمثل الذي يصلح
 للهدى والرحمة فهو الذي يؤتيهما العبد كما قال عن عبده الخضر فوجدنا عبدا من
 عبادنا آتينا رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا
 من أمرنا رشدا

(فصل) وما ينبغي أن يعلم أن الرحمة صفة تقتضي إيصال المنافع والمصالح الى العبد وان
 كرهتها لنفسه وشقت عليها فهذه هي الرحمة الحقيقية فأرحم الناس بك من شق عليك
 في إيصال مصالحك ودفع المضار عنك فمن رحمة الأب بولده أن يكرهه على التأديب بالعلم
 والعمل ويشق عليه في ذلك بالضرب وغيره ويمنع شهواته التي تعود بضرره ومتى أهمل
 ذلك من ولده كان لقلة رحمته به وان ظن أنه يرحمه ويرفقه ويرجحه فهذه رحمة مقرونة
 بجهل كرحمة الأم ولهذا كان من تمام رحمة أرحم الراحمين تسلط أنواع البلاء على

العبد

والجالة فقلب الحب دائما في سفر لا ينقضي نحو محبوبه كلما قطع مرحلة

له ومنزلة تبدلت له أخرى كما قيل اذا قطعت علما بدي علم فهو مسافر بين أهله وطاعن وهو في داره وغريب وهو بين اخوانه وعشيرته يرى
 كل أحد عنده ولا يرى نفسه عند أحد ففوة تعلق الحب بمحبوبه توجب له أن لا يستقر قلبه دون الوصول اليه وكأما هدايت حركته وقلت
 من أغله اجتمعت عليه شئون قلبه فله فوى سيرة الى محبوبه وبحك هذا الحال يظهر في مواطن أربعة أحدها عند أخذ مضجعه وتفرغ

حواسه وجوارحه من الشواغل واجتماع قلبه على ما يحبه فانه لا ينام الا على ذكر من يحبه وشغل قلبه به الموطن الثاني عند انشائه من النوم فلو شئ يسبق الى قلبه ذكر محبوبه فانه اذا استيقظ وردت اليه روحه ودمعها اليه ذكر محبوبه الذي كان قد غاب عنه في النوم واكن كان قد خالط روحه وقلبه فلما ردت اليه الروح أسرع من الطرف رد اليه ذكر محبوبه متصلا بهما صاحبها فورده عليه قبل كل وارد وهجم عليه قبل كل طارق فاذا وردت عليه الشواغل والقواطع وردت على محل (٢١٧) ثم تأتي بحجة ما يحبه فوردت على ساحته

من ظاهرها فاذا قضى وطره منها قضاه بمصاحبه له لما في قلبه من الحب فانه قد لزمه ملازمة الغريم الغريم وكذلك يسمى غراما وهو الحب اللازم الذي لا يفارق فسمع بمحبوبه وأبصر به وبطش به ومشى به فصار محبوبه في وجوده في محل سمعه الذي سمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها هذا مثل محبوبه في وجوده وهو غير متحد به بل هو قائم بذاته مبين له وهذا المعنى مفهوم بين الناس لا ينكره منهم الا غلبت الحجاب أو قليل العلم ضعيف العقل يحدس محبوبه قد استولى على قلبه وذكرة فيظن انه هو نفس ذاته انما رجة قد اتحدت به أو حلت فيه فينشأ من قسوة الاول وكثافته وغلظ حجاب وقلة علم الثاني ومعرفة وضعف تمييزه ضلال الحسول والاتحاد وضلال الانكار والتعطيل والحرمان ويخرج من بين فرث هذا ودم هذا لبن الفطرة الاولى خالصا سائغا لشاربين الموطن الثالث عند دخوله في الصلاة فانها بحكم الاحوال وميزان الايمان بها لوزن ايمان الرجل ويتحقق حاله ومقامه ومقدار قربه من الله ونصيبه منه فانها تحصل المناجاة والقربة ولا واسطة فيها بين العبد وبين ربه فلا شئ أقر عين المحب ولا أذا قلبه ولا أنعم لعيشه منها اذا كان محبا فانه

العبد فانه أعلم بمصلحته فابتلاؤه وامتحانه ومنعه من كثير من أغراضه وشهواته من رحته به ولكن العبد لجهالة وظلمة يتهم ربه ولا يعلم احسانه اليه بابتلائه وامتحانه وقد جاء في الاثر ان المبتلى اذا دعى له اللهم ارحمه يقول الله سبحانه كيف ارحمه من شئ به ارحمه وفي أثر آخر ان الله اذا أحب عبده جاءه الدنيا وطيبات ما وشهواتها كما يحسن أحدكم مريضه فهذا من تمام رحته به لا من بخله عليه كيف وهو الجواد المساجد الذي له الجود كله وجود جميع الخلائق في جنب جوده أنزل من ذرة في جبال الدنيا ورمالها من رحته سبحانه بعباده ابتلاؤهم بالاوامر والنواهي رجة وحجة لا حاجة منه اليهم بما أمرهم به فهو الغني الحميد لا بخلا منه عليهم بما نهاهم عنه فهو الجواد الكريم ومن رحته ان نعص عليهم الدنيا وكدرها لا يسكنوا اليها ولا يطمئنون اليها ويرغبوا في النعيم المقيم في داره وجواره فساقهم الى ذلك بسيماط الابتلاء والامتحان فنعهم ليعطيهم وابتلاهم ليعاقبهم وأما أنهم ليحييهم ومن رحته بهم ان حذرهم نفسه لئلا يغتروا به ويعاملوه بما لا يحسن معاملته به قال تعالى ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد قال غير واحد من السلف من رحته بالعباد حذرهم من نفسه لئلا يغتروا به ولما كان تمام النعمة على العبد انما هو بالهدى والرجة كان لها ضدان الضلال والغضب فأمرنا الله سبحانه أن نسأله كل يوم وليلة مرات عديدة أن يهدينا صراط الذين أنعم عليهم وهم أولو الهدى والرجة ويحبسنا بطريق المغضوب عليهم ضد المرحومين وطريق الضالين ضد المهتدين ولهذا كان هذا الدعاء من أجمع الدعاء وأفضله وأوجبه وبالله التوفيق

(فصل) اذا كان كل عمل فاعله المحبة والارادة والمقصود به التمتع بالمراد المحبوب فكل حي انما يعمل لما فيه تنعمه ولذته فالتنعم هو المقصود الاول من كل قصد وكل حركة كما ان العذاب والتألم هو المكره أولا بكل نقض وكل امتناع وكف لكن وقع الجهل والظلم من بني آدم بجنسين بالدين الفاسد والدنيا الفاجرة طلبوا بهما النعيم وفي الحقيقة فأنما فيهما ضده ففاتهم النعيم من حيث طلبوه وآثروه ووقعوا في الألم والعذاب من حيث هربوا منه وبيان ذلك ان الاعمال التي يعملها جميع بني آدم إما ان يتخذوها ديننا أولا يتخذوها ديننا والذين يتخذونها ديننا إما ان يكون الدين بهادين حق وإما ان يكون ديننا باطلا فنقول النعيم التام هو في الدين الحق علما وعملا فاهله هم أصحاب النعيم الكامل كما أخبر الله تعالى بذلك في كتابه في غير موضع كقوله اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين وقوله عن المتقين المهتدين بالكاتب اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون وقوله فاما يا تينسكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل

لا شئ آخر عند المحب ولا أطيبه له من خلونه بمحبوبه ومناجاته له ومثوله بين يديه وقد أقبل محبوبه عليه وكان قبل ذلك معذبا بمقاساة الاغيار ومواصلة الخلق والاشتغال بهم فاذا قام الى الصلاة هرب من سوى الله اليه وأوى عنده واطمأن بذكرة وقرت عينه بالنول بين يديه ومناجاته فلا شئ أهم اليه من الصلاة كانه في سجن وضيق وغم حتى تحضر الصلاة فيجده قلبه قد انفسح وانشرح واستراح كما قال النبي لبلال يا بلال ارحنا بالصلاة ولم يقل ارحنا منها كما يقول المبطلون لغفلون وقال بعض السلف ليس يستكمل الايمان من لم يزل فيهم وغم حتى تحضر

الصلاة قبل زول همه وعنه أو كما قال فالصلاة قرعة عيون المحبين وسرور رآر واحد منهم والدة قلوبهم ووجهة نفوسهم بحمد الله تعالى هم القراغ منها إذا دخلوا فيها كما يحمل القراغ البطالة همها حتى يقضيها بسرعة فلمهم فيها شأن وللنقادين شأن يشكون إلى الله سوء صنيعهم بهم إذا اتعوا بهم كما يشكرو الغافل المعرض تطويل امامه فسبحان من فاضل بين النفوس وفاوت بينها هذا التفاوت العظيم وبالجملة فمن كان قرعة عينه في الصلاة فلا شيء أحب إليه ولا أنعم عنده منها وودان (٣١٨) لو قطع عمره ما غير مشغول بغيرها وانما يسلي نفسه إذا فارقه بأنه سيعود إليها عن

قرب فهو دائما يشوب البهاولا يقضى منها وطرا فلا وزن العبد امانه ومحبه الله بمثل ميزان الصلاة فانها الميزان العادل الذي وزنه غير عائل الموطن الرابع عند الشدائد والاهوال فان القلب في هذا الموطن لا يذكر الا أحب الاشياء اليه ولا يهرب الا إلى محبوبه الاعظم عنده ولهذا كانوا يفتخرون بذكرهم من يحبونهم عند الحرب واللقاء وهو كثير في اشعارهم كما قال

ذكرتك والخطي يخطر ببتنا
وقد هلت عنى المشقة السمر
وقال غيره

ولقد ذكرتك والرماح كأنها
أشطان بتر في لبان الادهم
وقد جاء في بعض الآثار يقول
تبارك وتعالى ان عبيد كل عبيد
الذي يذكركنى وهو ملاق قرنه
والسر في هذا والله أعلم ان عند
مصائب الشدائد والاهوال يشتد
خوف القلب من فوات أحب
الاشياء اليه وهي حياته التي لم يكن
يؤثرها الا لقربه من محبوبه فهو
انما يحب حياته لتعنه بمحبوبه
فاذا خاف فوته يبادر إلى قلبه ذكر
المحبوب الذي يقوت بفوات حياته
ولهذا والله أعلم كثيرا ما يعرض
للعبث عند موته لهجة بما يحبه
وكثرة ذكره وربما خرجت
روحه وهو يلهم به وذكر ابن
أبي الدنيا في كتاب المحتضرين عن

ولا يشقى وفي الآخرة الأخرى فمن تبع هدى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقوله ان الابرار انى نعيم والقرآن مملوء من هذا فوعد أهل الهدى والعمل الصالح بالنعيم التام في الدار الآخرة وعيد أهل الضلال والفجور بالشقاء في الدار الآخرة مما اتفقت عليه الرسل من أولهم إلى آخرهم وتضمنته الكتب ولكن نذكر ههنا نكتة نافعة وهي ان الانسان قد يسمع ويرى ما يصيب كثير من أهل الايمان في الدنيا من المصائب وما ينال كثير من الكفار والفجار والظلمة في الدنيا من الرياسة والمال وغير ذلك فيعتقد ان النعيم في الدنيا لا يكون الا للكفار والفجار وان المؤمنين حظهم من النعيم في الدنيا قليل وكذلك فيعتقد ان العزة والنصرة في الدنيا قد تستقر للكفار والمنافقين على المؤمنين فاذا سمع في القرآن قوله تعالى والله العزة لرسوله وللمؤمنين وقوله وان جندنا لهم الغالبون وقوله كتب الله لأغلبن أنا ورسلى وقوله والعاقبة للمتقين ونحو هذه الآيات وهو ممن يصدق بالقرآن حمل ذلك على أن حصوله في الدار الآخرة فقط وقال أما الدنيا فانا نرى الكفار والمنافقين يغلبون فيها ويظهرون ويكون لهم النصر والظفر والقرآن لا يرد بخلاف الحس ويعتد على هذا الظن اذا أدل عليه عدو من جنس الكفار والمنافقين أو الفجرة الظالمين وهو عند نفسه من أهل الايمان والتقوى فيرى أن صاحب الباطل قد علا على صاحب الحق فيقول انا على الحق وأنا مغلوب فصاحب الحق في هذه الدنيا مغلوب مقهور والدولة فيها للباطل فاذا ذكر بما وعده الله تعالى من حسن العاقبة للمتقين والمؤمنين قال هذا في الآخرة فقط واذا قيل له كيف يفعل الله تعالى هذا بأوليائه وأحبابه وأهل الحق فان كان عن لا يعلى أفعال الله تعالى بالحكم والمصالح قال يفعل الله في ملكه ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وان كان عن يعلى الأفعال قال فعل بهم ليعرضهم بالصبر عليه لثواب الآخرة وعلو الدرجات وتوفية الأجر بغير حساب ولكل أحد مع نفسه في هذا المقام مباحثات وإيرادات واشكالات وأجوبة بحسب حاصله وبضاعته من المعرفة بالله تعالى وأسمائه وصفاته وحكمته والجهل بذلك فالقلوب تغلى بما فيها كالقدر اذا استجمعت غليانا فلقد بلغنا وشاهدنا من كثير من هؤلاء من التظلم للرب تعالى واتهامه ما لا يصدر الا من عدو فكان جهم يخرج باصحابه فيقههم على الجذامى وأهل البلاء ويقول انظروا أرحم الراحمين يفعل مثل هذا انكارا لرحمته كما أنكر حكمته فليس الله عند جهم وأتباعه حكما ولا رحما وقال آخر من كبار القوم ما على الخلق أضر من الخالق وكان بعضهم يتمثل

إذا كان هذا فعليه لمحبه * فماذا تراهم في أعاديهم يصنع

وثرانه جعل يقول عند موته لها ثلاثة أخماس الصداق لها ربع الصداق لها كذا ومات لا متلاء قلبه من محبة الفقه واثت والعلم وأيضا فانه عند الموت تنقطع شوائبه وتبطل حواسه فيظهر ما في القلب ويقوى سلطانه فيبدو ما فيه من غير حاجب ولا مدافع وكثيرا ما سمع من بعض المحتضرين عند الموت شامات وسمع من آخر بيت شعر لم يزل يغنى به حتى مات وكان مغنيا وأخبرني رجل عن قرأه له انه حضره عند الموت وكان تاجرا يبيع القماش قال فجعل يقول هذه قطعة جيدة هذه على قدرك هذه مشتراها رخيص يساوى كذا وكذا حتى

مات والحكايات في هذا كثيرة جدا فمن كان مشغولا بالله وبذكره وصحته في حال حياته وجد ذلك أحوج ما هو اليه عند خروج روحه
إلى الله ومن كان مشغولا بغيره في حال حياته وصحته فبسر عليه اشتغاله بالله وحضوره معه عند الموت ما لم تدركه عناية من ربه ولا جمل هذا
كان جديرا بالعاقلة أن يلزم قلبه وأسانه ذكر الله شيئا كان لأجل تلك الأعطاة التي انقادت شقي شقاوة لا بد فتنسأل الله أن يعيننا على
ذكره وشكره وحسن عبادته (فصل) وقد قيل في المحبة حدود كثيرة غير (٣١٩) ما ذكره أبو العباس فقال المحبة ميل

القلب إلى محبوبه وهذا الحد
لا يعطى تصور حقيقة المحبة فان
المحبة أعرف عند القلب من الميل
وأضافان الميل لا يدل على حقيقة
المحبة فانها أخص من مجرد ميل
القلب إذ قد يعمل قلب العبد إلى الشيء
ولا يكون محبة له معرفته بمحضته له
فان سعى هذا الميل لمحبة فهو
اختلاف عبارة وقيل المحبة علم
المحب بحمال المحبوب ومحاسنه
وهذا حد قاصر فان العلم بحماله
ومحاسنه هو السبب الداعي إلى
محبة فعبير عن المحبة بسببها وقيل
المحبة تعلق القلب بالمحبوب وقيل
انصباب القلب إلى المحبوب وقيل
سكون القلب إليه وقيل اشتغال
القلب بالمحبوب بحيث لا يتفرغ
قلبه لغيره وقيل المحبة بذل الجهود
في معرفة محبوبك وبذل الجهود
في مرضاته وقيل هي بيان القلب
عند ذكر المحبوب وقيل شجرة تنبت
في القلب تسقي بماء المراقبة
وأيضا رضى المحبوب وقيل المحبة
حفظ الحدود فليس بصادق من
ادعى محبة الله ولم يحفظ حدوده
وقيل المحبة ارادة لا تنقص بالبقاء
ولا تزيد بالبر وقيل فطام الجوارح
عن استمتاعها في غير مرضاة
المحبوب وقيل المحبة هي السخاء
بالنفس للمحبوب وقيل المحبة أن
لا يزال عليك وقيب من المحبوب
لا يمكنك من الانصراف عنه أبدا
وأنشد في ذلك

وأنت تشاهد كثير من الناس إذا أصابه نوع من البلاء يقول يا رب ما كان ذنبي حتى
فعلت بي هذا وقال لي غير واحد إذا ثبت اليه وأثبت وعملت صالحا ضيق على رزقي ونكد
معيشتي وإذا رجعت إلى معصيته وأعطيت نفسي مرادها جاءني الرزق والعون ونحو هذا
فقلت لبعضهم هذا امتحان منه ليرى صدقك وصبرك هل أنت صادق في محبتك إليه
واقبالك عليه فتصبر على بلائه فيكون لك العاقبة أم أنت كاذب فترجع على هقبك
وهذه الأقوال والظنون الكاذبة الحادثة عن الصواب مبنية على مقدمتين أحدهما
حسن ظن العبد بنفسه ودينه واعتقاده أنه قائم بما يجب عليه وتارك ما نهى عنه
واعتقاده في خصمه وعدوه خلاف ذلك وأنه تارك للأموال مرتكب للمحظور وأنه نفسه
أولى بالله ورسوله ودينه منه والمقدمة الثانية أن الله تعالى سبحانه قد لا يؤيد صاحب
الدين الحق وينصره وقد لا يجعل له العاقبة في الدنيا بوجه من الوجوه بل يعيش عمره
مظلوما مقهورا مستظاما مع قيامه بما أمر به ظاهرًا وباطنًا وانتهائه عما نهى عنه باطنًا
وظاهرًا فهو عند نفسه قائم بشرائع الإسلام وحقائق الإيمان وهو تحت قهر أهل الظلم
والفجور والعدوان فلا إله إلا الله كم قد ساء هذا الاعتقاد من عابدين جاهل ومتدين لا بصيرة
له ومن نسب إلى العلم لا معرفة له بحقائق الدين فانه من المعلوم أن العبد وان آمن
بالآخرة فانه طالب في الدنيا لما لا بد له من جلب النفع ودفع الضرر بما يعتقده أنه مستحب
أو واجب أو مباح فاذا اعتقد أن الدين الحق واتباع الهدى والاستقامة على التوحيد
ومتابعة السنة ينال في ذلك وأنه يعادى جميع أهل الأرض ويتعرض لما لا يقدر عليه من
البلاء وفوات حظوظه ومنافعه لا عاجل لزوم من ذلك اعراضه عن الرغبة في كمال دينه
وتجرده لله ورسوله فيعرض قلبه عن حال السابقين المقربين بل قد يعرض عن حال
المقتصددين أصحاب اليمين بل قد يدخل مع الظالمين بل مع المنافقين وان لم يكن هذا في أصل
الدين كان في كثير من فروعه وأعماله كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأدروا
بالأعمال فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي كافرا ويصبح
مؤمنا يبيع دينه بعرض من الدنيا وذلك انه اذا اعتقد أن الدين الكامل لا يحصل
إلا بفساد دنياه من حصول ضرر لا يحتمله وفوات منفعة لا بد له منها لم يقدم على احتمال
هذا الضرر ولا تفويت تلك المنفعة فسبحان الله كم صدت هذه الفتنة لكثير من
الخلق بل أكثرهم عن القيام بحقيقة الدين وأصلها ناشئ من جهلين كبيرين
جهل بحقيقة الدين وجهل بحقيقة النعيم الذي هو غاية مطلوب النفس وكما لها وبه
ابتهاجها والتذاذها فيتولد من بين هذين الجهلين اعراضه عن القيام بحقيقة الدين

أبت غلبات الشوق الا تقربا * اليك وبإبي العذل الا تحنبا * وما كان صدى عنك صدملة * ولا ذلك الاعراض الا تقربا

وما كان العذل الا نصيحة * ولا ذلك الاغضاء لا تهيبا * على رقيب منك حل به حتى * اذا رمت تسهلا على تصعبا * وقيل المحبة سقوط كل محبة
من القلب سوى محبة حبیبك وقيل المحبة صدق المجاهدة في أوامر الله وتجريد المتابعة لسنة رسول الله وقيل المحبة أن لا يغتر من ذكره ولا يانس
بغيره وقال أبو يزيد المحبة استقلال الكبر من نفسك واستكثار القليل من حبیبك وقيل المحبة أن يمتك حبیبك وتحب به وقال أبو عبد الله

وغيرك تلك الجنة وقال النصراني الذي الحية بجانبه السوطي كل حال وقال الحرب بن أسيد الحية مياك الى المحبوب بكائتك ثم اشاركه على
 نفسك وروحك ومالك ثم موافقتك له سرا وجهرا ثم علمك بتقصيرك في حبه وقيل المحبة سكر لا يصحوا الا بشاهددة المحبوب وقيل المحبة
 اقامتك بالسبب على الدوام وقيل المحبة حرفان (٣٢٠) جاء وباء فالحاء الخروج عن الروح وبذلها للمحبوب والباء الخروج عن البدن

وصرفه في طاعة المحبوب وقال أبو
 عمر الزجاني سالت الخنيسد عن
 المحبة فقال تريد الاشارة قلت لا قال
 تريد الدعوى قلت لا قال فاش
 تريد قلت عين المحبة فقال ان تحب
 ما يحب الله في عبادته وتكره ما يكره
 الله في عبادته وقيل المحبة معية القلب
 والروح مع المحبوب معية لا تفارقه
 فان المرء مع من أحب وقد قيل في
 المحبة حدودا أكثر من هذا كل
 هذان عن ولا توصف المحبة ولا تحد
 بحد أو وضع من المحبة ولا أقرب الى
 الفهم من لفظها وأما ذكر
 الحدود والتعريفات فأنما يكون
 عند حصول الاشكال والاستعجاب
 على الفهم فاذا زال الاشكال وعدم
 الاستعجاب فلا حاجة الى ذكر
 الحدود والتعريفات كما قال بعض
 العارفين ان كل لفظ يعبر به عن
 الشيء فلا بد أن يكون اللفظ وأرق
 منه والمحبة اللفظ وأرق من كل
 ما يعبر به عنها

(فصل) قال أبو العباس وقال
 قوم ليس للمحبة صيغة يعبر بها
 عن حقيقة شأنها فان الغيرة من أوصاف
 المحبة والغيرة تأتي الاستعتر
 والاختفاء وكل من بسط لسانه
 بالعبارة عنها والكشف عن سرها
 فليس له منها ذوق وإنما حركه
 وجدان الرائحة ولو ذاق منها
 شيئا الغاب عن الشرح والوصف

وعن طلب حقيقة النعيم ومعلوم أن كمال العبد أن يكون عارفا بالنعيم الذي يطلبه
 والعمل الذي يوصل اليه وان يكون مع ذلك فيه ارادة جازمة لذلك العمل ومحبة صادقة
 لذلك النعيم والا فالعلم بالمطلوب وطريقه لا يحصله ان لم يقترن بذلك العمل والارادة
 الجازمة لا توجب وجود المراد الا اذا لازمها الصبر فصارت سعادة العبد وكمال لذته
 ونعيمه موقوفا على هذه المقامات الخمسة علمه بالنعيم المطلوب ومحبته له وعلمه بالطريق
 الموصول اليه وعمله به وصبره على ذلك قال الله تعالى والعصران اني خسرا الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر والمقصود أن المقدمتين اللتين
 تثبت عليهما هذه القننة أصلهما الجهل بأمر الله ودينه وبوعده ووعيده فان العبد اذا
 اعتقد انه قائم بالدين الحق فقد اعتقد انه قد قام بفعل المأمور باطنا وظاهرا وترك المخطور
 باطنا وظاهرا وهذا من جهله بالدين الحق وماله عليه وما هو المراد منه فهو جاهل بحق الله
 عليه جاهل بمقامه من الدين قدرا ونوعا وصفة واذا اعتقد أن صاحب الحق لا ينصره
 الله تعالى في الدنيا والاخرة بل قد تكون العاقبة في الدنيا الكفار والمتافقين على المؤمنين
 وللعقار الظالمين على الأبرار المتقين فهذا من جهله بوعده الله تعالى ووعيده فأما المقام الاول
 فان العبد كثيرا ما يترك واجبات لا يعلم بها ولا يوجبها فيكون مقصرا في العلم وكثيرا
 ما يتركها بعد العلم بها ويوجبها ما كسلا وتهاونا وما لنوع تأويل باطل أو تقليد أو لظنه
 انه مشغول بما هو واجب منها أو غير ذلك فواجبات القلوب أشد وجوبا من واجبات الأبدان
 وأكدها منها وكانها ليست من واجبات الدين عند كثير من الناس بل هي من باب الفضائل
 والمستحبات فتراهم يخرج من ترك فرض أو من ترك واجب من واجبات البدن وقد ترك ما هو
 من أهم واجبات القلوب وأفرضاها ويخرج من فعل أدنى المحرمات وقد ارتكب من محرمات
 القلوب ما هو أشد تحريما وأعظم أثما بل ما أكثر من يتعبد لله عز وجل بترك ما أوجب
 عليه فيتحلى وينقطع عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع قدرته عليه ويزعم انه
 متقرب الى الله تعالى بذلك مجتمع على ربه تارك ما لا يعنيه فهذا من أمقت الخلق الى الله
 تعالى وأبغضهم له مع ظنه انه قائم بحقائق الايمان وشرائع الاسلام وانه من خواص أوليائه
 وخزبه وما أكثر من يتعبد لله بما حرمه الله عليه ويعتقد انه طاعة وقرية وحاله في ذلك
 شر من حال من يعتقد ذلك معصية وإنما كاشحباب السماع الشعري الذي يتقربون به الى
 الله تعالى ويظنون انهم من أولياء الرحمن وهم في الحقيقة من أولياء الشيطان وما أكثر
 من يعتقد أنه هو المظلوم الحق من كل وجه ولا يكون الامر كذلك بل يكون معه نوع من
 الحق ونوع من الباطل والظلم ومع خصمه نوع من الحق والعدل وحبك الشيء يعمى ويصم

فان المحبة لا تظهر على المحب بالفظه وإنما تظهر عليه بشمائله ونحوه ولا يفهم حقيقةتها
 من المحب سوى المحبوب لموضع اقتداح الاسرار من القلوب كما قيل تشير فادري ما تقول بطرفها * وأطرق طرفي عند ذلك فتعلم
 تسكهم منافي الوجوه عيوننا * فحين سكوت والهوى يتسكهم قلت كل معنى فله صيغة تعبر به عنه ولا
 سيما اذا كانت من المعاني المعروفة لا خاص والعام ولكن العبارة قد تكون كاشفة للمعنى مطابقة له كلفظ الدراهم والخبز والماء واللبن

وتحوها وهي أكبر اللفاظ وقد يكون المعنى فوق ما يشير إليه اللفظ ويعبر عنه وهو أجل من أن يدل لفظه على كمال ماهيته وهذا كاسماء الرب سبحانه وأسماء كتابه وكذلك اسم الحب فانه لا يكشف اسمه منسما بل مسماة فوق لفظه وكذلك اسم الشوق والعشق والموت والبلاء وتحوها وقد يكون المعنى دون اللفظ بكثير واللفظ أجل منه وأعظم وهذا كلفظ الجوهر الفرد الذي هو عبارة عن أقل شيء وأصغره وأدقه وأحقره فليس معناه على قدر لفظه وإذا عرف هذا فقولهم ليس للمعصية صيغة يعبر بها عن حقيقة المراد به ان لفظها لا يفهم حقيقة معناها ومعناها فوق ما يفهم من لفظها وقوله الغيرة من أوصاف المحبة وهي بابي الا (٣٢١) التستر والاختفاء هذا كلام في حكم المحبة

ومقتضى هالكا في حقيقةها ومعناها والمحبون متباينون في هذا الحكم فمنهم من يجعل الغيرة من لوازم المحبة وعلامة نبوتها وتمكنها ويجعل نداء المرء عليها وبسط لسانه بالانخبار بها دليلا على انه دعى فيها وان مامعه منها راحتها الحقيقية وحقيقتها بابي الا التستر والكنان وهذه طريقة الملامين كما قيل لا تنكري بحري هو الذا فاما

ذاك الخود عليه ستر مسبل واهذا قيل المحبة كتمان الارادة واطهار الموافقة وهذه الطائفة رأوا ان كمال المحبة بكتمانها لاسباب عديدة أحدها ان الحب كلما كان مكنوما كان أشد وأعظم سرنا وسكونا في أجزاء القلب كلها كما قيل الحب أقفله أكتمه فاذا أفساه الحب وأظهره وباح به ونادى عليه ضعف أثره وصار عرضة للزوال الثاني ان الحب كنز من الكنوز بل هو أعظم الكنوز المودعة في سر العبد وقلبه فلا طريق للصوم عليه فاذا باح به ونادى عليه فقد دل قطاع الطريق والصوم على موضع كنزه وعرضهم لسلبه منه فان النفوس غيرة مغيرة تغار على المحبوب أن يشاركها في حبه أحد فاذا غارت عليه أغارت على القلوب التي فيها حبه فانتزعت منه وهذه الآفة قد

والانسان مجبول على حب نفسه فهو لا يرى الا محاسنها ومبغض لخصمه فهو لا يرى الا مساويه بل قد يشتد به حبه لنفسه حتى يرى مساويه ومحاسن كما قال تعالى أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا ويشد به بغض خصمه حتى يرى محاسنه مساوي كما قال

نظروا بعين عداوة ولوانها * عين الرضا لا تستحسنوا ما استقبجوا

وهذا الجهل مقرون بالهوى والظلم غالب فان الانسان ظلم جهول وأكند يانات الخلق انما هي عادات أخذوها عن آبائهم وأسلافهم وقلدوهم فيها في الاثبات والنفي والحب والبغض والموالاة والمعاداة والله سبحانه انما ضمن نصر دينه وحزبه وأوليائه القائمين بدينه علما وعجلا لم يضمن نصر الباطل ولو اعتقد صاحب حبه انه محق وكذلك العزة والعلو انما هما لاهل الايمان الذي بعث به رساله وأنزل به كتبه وهو علم وعمل وحال قال تعالى وانتم الاعوان ان كنتم مؤمنين فلا يعبد من العلو بحسب مامعه من الايمان وقال والله العزة ورسوله وللمؤمنين فله من العزة بحسب مامعه من الايمان وحقائقه فاذا فاته حظ من العلو والعزة ففي مقابلة ما فاته من حقائق الايمان علما وعجلا ظاهر او باطنا وكذلك الدفع عن العبد هو بحسب ايمانه قال تعالى ان الله يدافع عن الذين آمنوا فاذا ضعف الدفع عنه فهو من نقص ايمانه وكذلك الكفاية والحسب هي بقدر الايمان قال تعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين أي الله حسبك وحسب اتباعك أي كافيك وكافيتهم فكفايتهم بحسب اتباعهم لرسوله وانقيادهم له وطاعتهم له فنانقص من الايمان عاد بنقصان ذلك كله ومذهب اهل السنة والجماعة أن الايمان يزيد وينقص وكذلك ولاية الله تعالى لعبده هي بحسب ايمانه قال تعالى والله ولي المؤمنين وقال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا وكذلك معيته الخاصة هي لاهل الايمان كما قال وان الله مع المؤمنين فاذا نقص الايمان وضعف كان حظ العبد من ولاية الله له ومعيته الخاصة بقدر خطئه من الايمان وكذلك النصر والتأييد الكامل انما هو لاهل الايمان الكامل قال تعالى ان الله نصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد وقال فأيدينا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين فنقص ايمانه نقص نصيبه من النصر والتأييد ولهذا اذا أصيب العبد بمصيبة في نفسه أو ماله أو ماله أو ماله أو ماله عليه فأنما هي بذنوبه اما بترك واجب أو فعل محرم وهو من نقص ايمانه وهذا نزول الاشكال الذي يورده كثير من الناس على قوله تعالى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ولا يجب عنه كثير منهم بأنه ان يجعل لهم عليهم

(٤١ - اغانة اللفهان) ابتلى بها كثير من السالكين الذين هم في الحقيقة قطاع الطريق على السالكين الى الله وسولت لهم أنفسهم ان هذه غيرة منهم على محبوبهم ان يحب مثل هذه النفوس المتأثرة بالدينا وغرتهم أنفسهم ومنتهم انهم يغارون على الله ويحولون بين تلك النفوس وبين المحبة فغاروا وأغاروا ونهبوا واستلبوا وهذه الطريقة عند المحبين المخلصين أولياء الله الداعين الى الله عداوة لله في الحقيقة ومعاونة للشيطان وقعود على طريق الله المستقيم الذي خلق عباده لاجله وأمرهم به فالخذر من هؤلاء القطاع الصوص جل اهل المحبة على المبالغة في كتمانها واطهار التحلي منها باسباب يلامون عليها ظاهرا وقلوبهم مغمورة بالمحبة مأهولة بها وهذا الذي

كسوة قسارهم من ليس الشيطان وحده لهم ومترهم وانما هو حسد جملهم على ان يردوه وصاوا به وسموه غيرة وانما غيرة المحبين لله ان يغاروا حدهم لحرام الله اذا انتهكت فيغار الله لا على الله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يغار وان المؤمن يغار وغيرة الله ان ياتي العبد ما حرم عليه فغيرة الحب هي الموافقة لغيرة محبوبه وهي ان يغار مما يغار منه المحبوب واذا كان المحبوب ممن يحبه وهذا يغار ممن يحبه الله فهو في الحقيقة ساع في خلاف مراد محبوبه في اعدام ما يحبه محبوبه فان هذا من الغيرة المحبوبة لله وانما هذه غيرة من أخيه المسلم كيف خصه الله بعطائه وآله به ثوب نعمائه (٣٢٢) فهي غيرة منه لا غيرة على الله فان الله لا يغار عليه بل يغاوله وسنفرد ان شاء الله الغيرة

سبيلا في الاخرة ويجيب آخرون بأنه لن يجعل لهم عليهم سبيلا في الحجة والتحقيق انها مثل هذه الايات وان اتقاء السبيل عن اهل الايمان الكامل فاذا ضعف الايمان صار لعدوهم عليهم من السبيل بحسب ما نقص من ايمانهم فهم جعلوا لهم عليهم السبيل بما تر كوه من طاعة الله تعالى فالؤمن عز يزعل مؤيد منصور مكفي مدفوع عنه بالذات أين كان ولوا اجتماع عليه من باقظارها اذا قام بحقيقة الايمان وواجباته تظاهروا باطنا وقد قال تعالى للمؤمنين فلا تنهوا ولا تحزنوا وانتم الا علون والله معكم ولن يتركم أعمالكم فهذا الضمان انما هو بايمانهم وأعمالهم التي هي جند من جنود الله يحفظهم بها ولا يفردوها عنهم ويقتطعها عنهم فيبطلها عليهم كما يتر الكافرين والمنافقين أعمالهم اذ كانت لغيرة ولم تكن موافقة لآمره وأما المقام الثاني الذي وقع فيه الغلط فكثير من الناس يظن أن اهل الدين الحق في الدنيا يكونون أذلاء مقهورين مغلوبين دائما بخلاف من فارقههم الى سبيل أخرى وطاعة أخرى فلا يثق بوعده الله بنصر دينه وعباده بل اما أن يجعل ذلك خاصا بطائفة دون طائفة أو زمان دون زمان أو يجعله معلقا بالمشيئة وان لم يصرح بها وهذا من عدم الوثوق بوعده الله تعالى ومن سوء الفهم في كتابه والله سبحانه قديم في كتابه انه ناصر المؤمنين في الدنيا والآخره قال تعالى ان الله ناصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد وقال تعالى ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون وقال تعالى ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الاذلين كتب الله لا غلبن أنا ورسلي وهذا كثير في القرآن وقديم سبحانه فيه ان ما أصاب العبد من مصيبة أو اذلة عدو أو كسر وغير ذلك فبذنبه فبين في كتابه كلا المقدمتين فاذا جمعت بينهما تبين لك حقيقة الامر وزال الاشكال بالكلية واستغنيت عن تلك التكلفات الباردة والتأويلات البعيدة فقرر سبحانه المقام الاول بوجوه من التقرير منها ما تقدم ومنها انه ذم من يطلب النصر والعزم من غير المؤمنين كقوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم الى قوله فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة الى قوله ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون فأنكر على من طلب النصر من غير حربه وأخبر ان حربه هم الغالبون ونظير هذا قوله بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبتنعون عندكم العزة فان العزة لله جميعا وقال تعالى يقولون لننرجعنا

فصلان ذكر فيه أقسامها وحقيقتها الثالث ان المحبة التامة تستدعي شغل القلب بالمحبوب وعدم تفرغه للشرح والوصف فالصدق محبة لا تستغرق فيها عن شرح حاله ووصفه فهذه طريقة هؤلاء ومنهم من يجعل تهنيكه ووجهها واعلامه لها من تمامها وقوتها ومن علامات قهرها له وانما غلبت على سره حتى لم يطق صبره كتبها كما قال النوري المحبة هلك الاسرار وكشف الاسرار فهذا حال النوري واضربه وعند هؤلاء انكم ضعف في المحبة وجور فيها وحقيقتها ان تخلوها ومقتضاها من ظهور آثارها على الجوارح والبدن فان أثرت حركة لم يسكنها وان أثرت دمة لم يسكنها وان أثرت تنفس لم يكظمه وان أثرت بذلا وإشارا لم يمسكه وكل المحبة عندهم أن تنادي عليه أعضاؤه وألفاظه وألحاظه وحركاته وسكناته بالحسب نداء ذلك انكاره وقال علي بن عبيد وكتب يحيى بن معاذ الى أبي يزيد سكرت من كثرة ما شربت من كائن محبته فكتب اليه أبو يزيد غيرك ضرب بحور السموات والارض ما روى بعد ولسانه خارج وهو يقول هل من مزيد فلم ير هذا العارفان التكنم بها وانخفاءها وحجدها

وهما هما وكان الأستاذ أبو علي الدقاق يشد كثيرا لي سكرتان وللنسيان واحدة * شي خصصت به من بينهم وخذى الى فجار رجل الى عبد الله بن المبارك فقال رأيت في المنام كأنك نموت الى سنة فقال عبد الله لقد أجلتني الى أجل بعيد أعيش الى سنة لقد كان لي اسوة بيت سمعته من أبي علي يا من شكى شوقه من طول فرقه * لعك تلقى من تحب غدا وقال الشبلي الحبيب اذا سكته هلك والعارف ان لم يسكت هلك والتحقيق ان هذا هو حال المتمكن في حبه الذي نزول الجبال الراسيات وقلبه على الود لا يلوى ولا يتغير والاول حال المرء المبتدئ الذي قد علق نار المحبة في قلبه ولم يتمكن استغمالها فهو يخاف عليها عواصف الرياح ان تطغى فافهو بخيولها ويكنمها

ويستترهان من الرياح جهنم فاذن الله ان يشيئ ويؤذي في القلب لم يزد لها كثرة الى باح الا وقد اواشتعل لا بهذا يختلف باختلاف الناس
وتفاوتهم في قوة المحبة وضعفها والمقصود ان من بسط لسانه بالعبارة عنها والكشف عن سرها واحكامها لن يؤمن أن يكون من أهل العلم
بالمحبة لا من المتصغين بها خلافة لكم بين العلم بالشئ والانصاف به ذوقا ولا فعلا المحبة شئ ووجودها في القلب شئ وكثير من المحبين الذين
امتثلوا قلوبهم بعبادة لوسل عن حدها واحكامها وحقيقتها لم يطاق أن يعبر عنها ولا ينهيه أن يصغها ويصف احكامها وأكثر المتكلمين
فيها انما تكلموا فيها بلسان العلم لا بلسان الحال وهذا والله أعلم هو معنى قول بعض (٣٣٣) المشايخ أعظم الناس حجابا عن الله أكثرهم

اليه اشارة فانه انما حظه منه الاشارة
اليه لا علاوق القلب عليه كالفقير
الذي دأبه وصف الاغنياء و أموالهم
و وصف الدنيا وممالكها وهو
نحس من ذلك ولا ريب ان وجود
الحب في القلب وترك الكلام
علما شير من كثرة الكلام في
هذه المسألة وخلو القلب منها
وخير من الرجلين من امتلأ قلبه
منها حاله وذوقا فاضت على لسانه
ارشاد وتعلما ونصيحة للامة
فهذا حال المكمل من الناس والله
المسؤل من فضله وكرمه قوله
والمحبة لا تظهر على الحب بلفظه
وانما تظهر عليه بشمائله ونحوه
هذا الحق فان دلالة الحال على المحبة
أعظم من دلالة المقال عليها بل
الدلالة عليها في الحقيقة هو شاهد
الحال لا صريح المقال ففرق بين من
يقول لك بلسانه اني أحبك ولا
شاهد عليه من حاله وبين ما هو
ساكت لا ينطق بكلم وأنت ترى
شواهد أحواله كلها ناطقة بحبه
لأنك قال جعفر قال الجنيد دفع
السري الى رقعة وقال هذه خير
لن من سبع مائة قصة وكذا فاذا فيها
ولما ادعيت الحب قالت كذبتي
فالي أرى الاعضاء منك كواسيا
فالحب حتى يلقى القلب بالحشا
وتدبل حتى لا يجيب المناديا

الى المدينة ليخرجن الا عزه منها الا ذل والله العزة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين
لا يعلمون وقال تعالى من كان يريد العزة فلله العزة جميعا اليه يصعد الحكم الطيب والعمل
الصالح يرفعه أي من كان يريد العزة فليطأها بطاعة الله من الحكم الطيب والعمل الصالح
وقال تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق لينظهره على الدين كله وقال يا أيها
الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون
في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم الى قوله وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر
المؤمنين أي ويعطيكم فوق مغفرة الذنوب ودخول الجنة وهي النصر والفتح الى قوله
فايدنا الذين آمنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين وقال تعالى للمسيح اني متوفيك
ورافعك الى ومطهرتك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى
يوم القيامة فلما كان للنصارى نصيب مما من اتباعه كانوا فوق اليهود الى يوم القيامة ولما
كان للمسلمون أتبع له من النصارى كانوا فوق النصارى الى يوم القيامة وقال تعالى
للمؤمنين ولوقاتكم الذين كفروا لولوا الا ديار ثم لا يجحدون وليا ولا نصير اسنة الله التي
قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا فهذا خطاب للمؤمنين الذين قاموا بحقائق
الايمان ظاهرا وباطنا وقال تعالى والعاقبة للمتقين وقال والعاقبة للمتقوى والمراد
العاقبة في الدنيا قبل الآخرة لانه ذكر ذلك عقيب قصة نوح ونصره على قومه فقال
تعالى تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر
ان العاقبة للمتقين أي عاقبة النصر لك وان معك كما كانت لنوح عليه السلام ومن آمن
معه وكذلك قوله وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسالك رزقا نحن نرزقك والعاقبة
للتقوى وقال تعالى وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا وقال بلى ان تصبروا
وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وقال
إخبارا عن يوسف عليه السلام انه نصر بتقواه وصبره فقال أنا يوسف وهذا أخى قد من الله
علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا
الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم والفرقان هو العز والنصر والنجاة والنور
الذي يفرق بين الحق والباطل وقال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث
لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شئ قدرا
وقد روى ابن ماجه وابن أبي الدنيا عن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه

وتخل حتى لا يبقى لك الهوى * سوى مقله تبكي بها وتناجيا وبالجمله فشاهد الحب الذي لا يكذب هو شاهد الحال وأما شاهد
المقال فصادق وكاذب قوله ولا يفهم حقيقة تهان من الحب سوى المحبوب بل وضع امتزاج الاسرار من القلوب يعني ان حقيقة المحبة وسرها لا يفهمه
من الحب الا محبوبه وذلك لشدة الاتصال الذي بينه وبين محبوبه في الباطن فروحه أقرب شئ اليه وأما الغير وان علم انه يحب بظهور أثر
الحبة عليه وقيام شاهد ها لكن لا يدرك تلك اللطيفة والحقيقة التي يدركها المحبوب من محبة لموضع اتصال شربه وقرب ما بين الزوجين
ولا سيما اذا كانت المحبة من الطرفين فهذه الالباب والمنجاة والملاطفة والاشارة والعتاب والشكوى وهما ساكنان لا يدري جليسهما

من الله سبحانه فان احسانه على عبده في كل نفس ولحظة وهو يتقلب في احسانه في جميع احواله ولا سبيل له الى ضبط اجناس هذا الاحسان فضله الا عن انواعه او عن افراده ويكفي ان من بعض انواعه نعمة النفس التي لا تسكاد تخطر ببال العبد وله عليه في كل يوم وليلة فيه اربعة وعشرون ألف نعمة فانه يتنفس في اليوم والليلة اربعة وعشرين ألف نفس وكل نفس نعمة منه سبحانه فاذا كان أدنى نعمة عليه في كل يوم اربعة وعشرون ألف نعمة فالظن بما فوق ذلك وأعظم منه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها هذا الى ما يصرف عنه من المضرات وأنواع الاذى التي تقصده ولعلها توازن النعم في الكثرة والعبد لا شعور له بأكثرها أصلا والله سبحانه يكاد منها بالليل والنهار كما قال تعالى قل من يكاثر كم بالليل والنهار من الرجن وسواء كان المعنى من يكاثر كم ويحفظكم منه اذا أراد بكم سؤا ويكون يكاثر كم مضمنا معنى ينجيكم من بأسه أو كانت من البدلية أي من يكاثر كم بدل الرجن أي هو الذي يكاثر كم وحده لا كاليكم غيره ونظير من هذه قوله ولو نشاء لجعلنا

وسلم قال لو عمل الناس كلهم بهذه الآية لوسع عنهم فهذا في المقام الاول وأما المقام الثاني فقال تعالى في قصة أحد أولي أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم وقال تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع انما استزاهم الشيطان ببعض ما كسبوا وقال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وقال ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون وقال وانا اذا أذقنا الانسان منارحة فرح بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فان الانسان كفور وقال واذا أذقنا الناس رجسة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون وقال أو يوبقهن بما كسبن أو يعف عن كثير وقال ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ولهذا أمر سبحانه رسوله والمؤمنين باتباع ما أنزل اليهم وهو طاعته وهو المقدمة الاولى وأمر بانتظار وعده وهو المقدمة الثانية وأمر بالاستغفار والصبر لان العبد لا بد أن يحصل له نوع تقصير وسرف يزيله الاستغفار ولا بد في انتظار الوعد من الصبر فبالاستغفار تتم الطاعة وبالصبر يتم اليقين بالوعد وقد جمع سبحانه بينهما في قوله فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار وقد ذكر سبحانه في كتابه قصص الانبياء واتباعهم وكيف نجاهم بالصبر والطاعة ثم قال لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب

(فصل) وتسام الكلام في هذا المقام العظيم يتبين بأصول نافعة جامعة * الاول ان ما يصيب المؤمنين من الشرور والمحن والأذى دون ما يصيب الكفار والواقع شاهد بذلك وكذلك ما يصيب الابرار في هذه الدنيا دون ما يصيب الفجار والفساق والظلمة بكثير * الاصل الثاني أن ما يصيب المؤمنين في الله تعالى مقرون بالرضا والاحتساب فان فاتهم الرضا فعولهم على الصبر وعلى الاحتساب وذلك يخفف عنهم ثقل البلاء ومؤنته فانهم كلما شاهدوا العوض هان عليهم تحمل المشاق واليساء والكفار لا رضاعندهم ولا احتساب وان صبروا فكصبر البهائم وقد نبه تعالى على ذلك بقوله ولا تنهوا في ابتغاء القوم ان تكونوا تألمون فانهم يآلمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون فاشتركووا في الألم وامتاز المؤمنون ببراء الاجر والزلفى من الله تعالى * الاصل الثالث أن المؤمن اذا أودى في الله فانه محمول عنه بحسب طاعته واخلاصه ووجود حقائق الايمان في قلبه حتى يحمل عنه من الأذى ما لو كان شئ منه على غيره ليجز عن حمله وهذا من دفع الله عن عبده المؤمن

منكم ملائكة في الارض يخلفون على أحد القولين أي عوضكم وبذلكم واستشهدوا على ذلك بقول الشاعر وجارية فانه لم تاكل المرقع ولم تذق من البقول الفستقا أي لم تاكل الفستق بدل البقول وعلى كلا القولين فهو سبحانه منعم عليهم بكلاءتهم وحفظهم وحراستهم مما يؤذيهم بالليل والنهار وحده لا حافظ لهم غيره هذا مع غناه التام عنهم وفقيرهم التام اليه سبحانه فانه غني عن خلقه من كل وجه وهم فقراء محتاجون اليه من كل وجه وفي بعض الآثار يقول تعالى انا الجواد ومن أعظم مني جودا وكرما أي بيتا كلاً عبادي في مضاجعهم وهم يبارزونني بالعظام وفي الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى السحاب قال هذا راي الارض يسوقها الله الى قوم لا يذكرونه ولا

يعبدون في الدنيا على ما علموا من الله عليه وسلم انه قال لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله انهم يحبون له الولد وهو برزقهم ويعاذ بهم وفي بعض الآثار يقول الله ابن آدم خيرى اليك نازل وشركى الى مساعدكم أتجيب اليك بالنعم وأناغنى عنك وتمتع بالنعمة وأنت فقير الى ولا يزال المالك الكريم يعرج الى منك بعمل قبيح ولو لم يكن من تحببته الى عباده واحسانه اليهم وبرهم انه أنه خلق لهم مافي السموات والارض ومافي الدنيا والاخرة ثم أهلهم وكرمهم وأرسل اليهم رساله وأنزل عليهم كتبه وشرع لهم شرائعه وأذن لهم في مناجاته كل وقت أرادوا وكتب لهم بكل حسنة يعملونها عشرة أمثالها الى سبع مائة ضعف الى أضعاف كثيرة وكتب لهم (٣٢٥) بالسنة واحدة فان تابوا منها محاسنهم وأثبت

مكانها حسنة وإذا بلغت ذنوب أحدكم مكانها حسنة وإذا بلغت ذنوب أحدكم عتات السماء ثم استغفروا غفرا له ولوالديه بقراب الارض خطاياهم لقيه بالتوحيد لا يشرك به شيئا تأبى بقرابها مغفرة وشرع لهم التوبة الهادمة للذنوب فوفقهم لفعلها ثم قبلها منهم وشرع لهم الحج الذي يهيم ماقبله فوفقهم لفعله وكفر عنهم سيئاتهم به وكذلك ما شرعه لهم من الطاعات والقرابات هو الذي أمرهم بها وخلقها لهم وأعطاهم اياها ورتب عليها جزاءها فمنه السبب ومنه الجزاء ومنه التوفيق ومنه العطاء أولا وآخرا وهم محل احسانه فقط ليس منهم شيء انما الفضل كله والنعمة كلها والاحسان كله منه أولا وآخرا أعطى عبده ماله وقال تقرب بهذا الى أقبلك منك فالعبادة والمال له والثواب منه فهو المعطى أولا وآخرا فكيف لا يحب من هذا شأنه وكيف لا يستحي العبد أن يصرف شيئا من محبته الى غيره ومن أولى بالجد والثناء والمحبة منه ومن أولى بالكرم والجود والاحسان منه فسبحانه وبحمده لا اله الا هو العزيز الحكيم ويفرح سبحانه بتوبة أحدكم اذا تاب اليه أعظم فرح وأكمله ويكفر عنه ذنوبه ويوجب له محبته بالتوبة وهو الذي ألهمه اياها ووفقه لها وأعانه

فانه يدفع عنه كثير من البلاء واذا كان لا بد له من شيء منه دفع عنه ثقله ومؤنته ومشتقه * الاصل الرابع أن المحبة كلما تمكنت في القلب ورسخت فيه كان أذى المحب في رضا محبوبه مستحلى غير مستخوط والمحبون يفخرون عند أحبابهم بذلك حتى قال قائلهم

لئن ساء في ان نلتني بمساءة * لقد سرفني اني خطرت ببالك

فما النظم بمحبة المحبوب الأعلى الذي ابتلاؤه لحبيبه رجة منه له واحسان اليه * الاصل الخامس أن ما يصيب الكافر والفاجر والمنافق من العز والنصر والجاه دون ما يحصل للمؤمنين بكثير بل باطن ذلك ذل وكسر وهوان وان كان في الظاهر بخلافه قال الحسن رحمه الله انهم وان هم لم يجت بهم البغال ومقطعت بهم النعال ان ذل المعصية لفي قلوبهم أبى الله الا أن يذل من عصاه * الاصل السادس أن ابتلاء المؤمن كالادواء يستخرج منه الادواء التي لو بقيت فيه أهلكتة أو نقصت ثوابه وأنزلت درجته فيستخرج الابتلاء والامتحان منه تلك الادواء ويستعذبه لتمام الاجر وعلقو المنزلة ومعلوم أن وجود هذا خير للمؤمن من عدمه كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يقضى الله للمؤمن قضاء الا كان خيرا له وليس ذلك الا للمؤمن ان أصابته سراء شكر فكان خيرا له وان أصابته ضراء صبر فكان خيرا له فهذا الابتلاء والامتحان من تمام نصره وعزه وعافيته ولهذا كان أشد الناس بلاء الانبياء ثم الاقرب اليهم فالاقرب يتلى المرء على حسب دينه فان كان في دينه صلابة شدد عليه البلاء وان كان في دينه رقة خفف عنه ولا يزال البلاء بالمؤمن حتى يمشي على وجه الارض وما عليه خطيئة * الاصل السابع أن ما يصيب المؤمن في هذه الدار من اذلة عدوه عليه وغلبته له وأذاه له في بعض الاحيان أمر لازم لا بد منه وهو كالحر الشديد والبرد الشديد والامراض والمهموم والغموم فهذا أمر لازم للطبيعة والنشأة الانسانية في هذه الدار حتى للاطفال والبهاائم لما اقتضته حكمة أحكم الحاكمين فلو تجدد الخسر في هذا العالم عن الشر والنفع عن الضر واللذة عن الألم لم كان ذلك عالما غير هذا ونشأة غير هذه النشأة وكانت تقوت الحكمة التي مزج لاجلها بين الخير والشر والألم واللذة والنافع والضار وانما يكون تخلص هذا من هذا وتمييزه في دار أخرى غير هذه الدار كما قال تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا فيجعلهم الخاسرون * الاصل الثامن أن

هو عليه ما ولا سبحانه سمواته من ملائكته واستعملهم في الاستغفار لاهل الارض واستعمل حملة العرش منهم في الدعاء لعباده المؤمنين والاستغفار لذنوبهم ووقايتهم عذاب الجحيم والشفاعة اليه باذنه أن يدخلهم جناته فانظر الى هذه العناية وهذا الاحسان وهذا التحنن والعطف والتحب الى العباد والطف التام بهم ومع هذا كله بعد ان أرسل اليهم رساله وأنزل عليهم كتبه وتعرف اليهم بأسمائه وصفاته وآلائه ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا يسأل عنهم ويستعرض حوائجهم بنفسه ويدعوهم الى سؤاله فيدعو مسيئتهم الى التوبة ومريضهم الى أن يسأله أن يشفيه وفقيرهم الى أن يسأله غناه وذاهجهم يسأله قضاها كل ليلة ويدعوهم الى التوبة وقليلهم يدعوهم الى أوليائه

لوجودهم بالنار قال تعالى ان الذين كفروا المومنين هم المومنين هم المومنين هم المومنين وقال بعض السلف انظر الى كرمه كيف عذبوا اوليائه وحرقوهم بالنار ثم هو يدعوهم الى التوبة فهذا الباب يدخل منه كل احد الى محبته سبحانه فان نعمته على عباده مشهودة لهم يتقبلون فيها على عدد الانفاس والعظمت وقدر روى في بعض الاحاديث من فروعاً حبوا الله لما يذكركه من نعمه واحبوني بحب الله فهذه محبة تنشأ من مطالعة المتن والاحسان ورؤية النعم والا لعمركم ما سافر القلب فيها زادت محبته وتاكدت ولا نهاية لها فيقف سفر القلب عندها بل كما ازداد فيها نظراً (٣٢٦) ازداد فيها اعتباراً وعجزاً عن ضبط القليل منها فيستدل بما عرفه على ما لم يعرفه والله

سبحانه دعاء عباده اليه من هذا الباب حتى اذا دخلوا منه دعوا من الباب الاخر وهو باب الاسماء والصفات الذي انما يدخل منه اليه خواص عباده واوليائه وهو باب المحبين حقاً الذين لا يدخل منه غيرهم ولا يشبع من معرفته احد منهم بل كلما بداه عنه علم ازداد شوقاً ومحبة وظمناً فاذا انضم داعي الاحسان والانعام الى داعي الكمال والجمال لم يخلف عن محبة من هذا شأنه الا اردى القلوب واخشبها واشدها نقصاً وابعد هماً من كل خير فان الله فطر القلوب على محبة المحسن الكامل في وصفه واخلاقه واذا كانت هذه فطرة الله التي فطر عليها قلوب عباده فمن المعلوم انه لا احد اعظم احساناً منه سبحانه ولا شئ اكمل منه ولا اجل فكل كمال رجال في الخلق من آثا وصنعه سبحانه وهو الذي لا يحد كماله ولا يوصف بجلاله وجماله ولا يحصى احد من خلقه ثناء عليه بحمائل صفاته وعظيم احسانه ويدبج افعاله بل هو كما اتى على نفسه واذا كان الكمال محبوباً لذاته ونفسه وجب ان يكون الله هو المحبوب لذاته وصفاته اذ لا شئ اكمل منه وكل اسم من اسمائه وصفة من صفاته تستدعي محبة

ابتلاء المؤمنين بغلبة عدوهم لهم وقهرهم وكسرهم لهم احياناً فيه حكمة عظيمة لا يعلمها على التفصيل الا الله عز وجل فمنها استخراج عبوديتهم وذلهم لله وانكسارهم له وافتقارهم اليه وسؤاله نصرهم على اعدائهم ولو كانوا دائماً منصورين قاهرين غالبين لبطروا واشروا ولو كانوا دائماً مهزورين مغلوبين منصوراً عليهم لما قامت للدين قائمة ولا كانت للحق دولة فاقتضت حكمة احكام الحاكمين ان صرفهم بين غلبهم تارة وكونهم مغلوبين تارة فاذا غلبوا تضرعوا الى ربهم وانابوا اليه وخضعوا له وانكسروا له وانابوا اليه واذا غلبوا اقاموا دينه وشعائره وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وجاهدوا عدوهم ونصروا اوليائه ومنها انهم لو كانوا دائماً منصورين غالبين قاهرين لدخل معهم من ليس قصده الدين ومتابعة الرسول فانه انما يضاف الى من له الغلبة والعزة ولو كانوا مهزورين مغلوبين دائماً لم يدخل معهم احد فاقتضت الحكمة الالهية ان كانت لهم الدولة تارة وعاليهم تارة فيتميز بذلك من يريد الله ورسوله ومن ليس له مراد الا الدنيا والجاه ومنها انه سبحانه يحب من عباده تكميل عبوديتهم على السراء والضراء وفي حال العافية والبلاء وفي حال ادايتهم والادالة عليهم فله سبحانه على العباد في كل حال ما لا يتصور في تلك الحال لا تحصل الا بها ولا يستقيم القلب بدونها كما لا تستقيم الابدان الا بالحر والبرد والجوع والعطش والتعب والنصب واضدادها فقتلك المحن والبلاء يشرط في حصول الكمال الانساني والاستقامة المطلوبة منه ووجود المألوم بدون لازمه ممتنع ومنها ان امتحانهم بادالة عدوهم عليهم بمحاصمهم ويخلصهم ويهديهم كما قال تعالى في حكمة ادالة الكفار على المؤمنين يوم احد ولا تنهوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين وليحضر الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين الى قوله وسيجزي الله الشاكرين فذكر سبحانه انواعاً من الحكم التي لاجلها اديل عليهم الكفار بعد ان ثبتهم وقواهم وبشرهم بانهم الاعلون بما اعطوا من الايمان وسلاهم بانهم وان مسهم القرح في طاعته واطاعة رسوله فقد مس اعداءهم القرح في عداوته وعداوة رسوله ثم اخبرهم انه سبحانه بحكمته يجعل الايام دولا بين الناس فيصيب كلاً منهم نصيبه منها كالارزاق والا لجال ثم اخبرهم انه فعل ذلك ليعلم المؤمنين منهم وهو سبحانه بكل شئ عليم قبل كونه

خاصة فان اسماءه كلها حسنى وهي مشتقة من صفاته وافعاله دالة عليها فهو المحبوب المأمود على كل ما فعل وعلى كل ما امر اذ ليس في افعاله عيب ولا في اوامره سفة بل افعاله كلها لا تخرج عن الحكمة والمصلحة والعدل والفضل والرحمة وكل واحد من ذلك يستوجب الحمد والثناء والمحبة عليه وكلامه كله صدق وعدل وجزاؤه كله فضل وعدل فانه ان اعطى قبضه ورحمته ونعمته وان منع او عاقب فبعده وحكمته بالعباد عليه حق واجب كالا ولا سعى لديه ضائع ان عذبوا فبعده او نعموا فبفضله وهو انكرم الواسع (فصل) ولا يتصور نشر هذا المقام حق تصويره فاضلا عن ان يوفاه حقه فاعرف خلقه به واجههم له يقول لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك

ولو شهد بقلبه صفة واحدة من أوصاف كماله لاستدعت منه المحبة التامة عليها وهل مع المحبين محبة الأمن آثار صفات كماله فانهم لم يروا في هذه الدار وإنما وصل اليهم العلم بآثار صفاته وآثار صناعته فاستدلوا بما علموه على ما غاب عنهم فلو شاهدوا دوراً واحداً من آثار كماله سبحانه لكان لهم في حبه شأن آخر وإنما تفاوت منازلهم ومراتبهم في محبته على حسب تفاوت مراتبهم في معرفته والعلم به فاعرفهم له أشدهم حبا لله ولهذا كانت رساله أعظم الناس حبا له والخليلان من بينهم أعظمهم حبا وأعزهم في الامة أشدهم حبا ولهذا كان المنكرون لجبهه من أجهل الخلق به فانهم منكرون لحقيقة الهيته ونحلة الخليلين ولفطرة الله التي فطر الله (٣٢٧) عباده عليها ولورجعوا الى قلوبهم

لوجدوا حبه فيها ووجدوا معقدهم في محبتهم يكذب فطرهم وانما بعثت الرسل بأكمل هذه الفطرة واعادة ما أفسد منها الى الحالة الاولى التي فطرت عليها وانما دعوا الى القيام بحقوقها ومراعاتها لئلا تفسد وتثقل عما خلقت له وهل الاوامر والنواهي الا خدم وتوابع ومكملات ومصالحات لهذه الفطرة وهل خلق سبحانه خلقه الا لعبادته التي هي غاية محبته والذل له وهل هي الا انسان الا لها كاقيل

قد هيؤك الامر لو فطنت له قاربا بنفسك ان ترى مع الهل وهل في الوجود محبة حق غير باطلة الا محبته سبحانه فان كل محبة متعلقة بغيره فباطلة زائلة ببطلان متعلقها وأما محبته سبحانه فهو الحق الذي لا يزول ولا يبطل كما لا يزول متعلقها ولا يفنى وكل ما سوى الله باطل ومحبة الباطل باطل فمحبته الله كيف ينكر المحبة الحق التي لا محبة أحق منها ويعترف بوجود المحبة الباطلة المتلاشية وهل تعلقت المحبة بوجود محدث لا يكمل في وجوده بانسبة الى غيره وهل ذلك الكمال الامن آثار منع الله الذي أنقذ كل شيء وهل الكمال كله الا له فكل من أحب شيئا الكمال ما يدعو الى

وبعد كونه ولكنه أراد أن يعلمهم بوجود دين مشاهدين فيعلم ايمانهم واقعاتهم أخبر أنه يحب أن يتخذ منهم شهداء فان الشهادة درجة عالية عنده ومنزلة رفيعة لا تنال الا بالقتل في سبيله فلو لا ادالة العدو لم تحصل درجة الشهادة التي هي من أحب الاشياء اليه وأنفعها للعباد ثم أخبر أنه سبحانه يريد تمحيص المؤمنين أي تخليصهم من ذنوبهم بالتوبة والرجوع اليه واستغفاره من الذنوب التي أدل بها عليهم العدو وأنه مع ذلك يريد أن يمحى الكافرين بينيهم وطغيانهم وعدوانهم اذا انتصروا ثم أنكر عليهم حسب انهم وظنهم دخول الجنة بغير جهاد ولا صبر وان حكمته تأبى ذلك فلا يدخلونها الا بالجهاد والصبر ولو كانوا دائما منصورين غالبين لما جاهدتهم أحد ولما ابتلوا بما يصبرون عليه من أذى أعدائهم فهذا بعض حكمه في نصرة عدوهم عليهم وادالته في بعض الاحيان * الاصل التاسع انه سبحانه انما خلق السموات والارض وخلق الموت والحياة وزين الارض بما عليها لا ابتلاء عباده وامتحانهم ليعلموا من يريد ما عنده من يريد الدنيا ويريد ما قال تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا وقال اناجعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا وقال هو الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا وقال تعالى ونبلوكم بالشروا والخير فتنه والينا ترجعون وقال تعالى ونبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم وقال تعالى ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين فالتاس اذا أرسل اليهم الرسل بين أمرين إما أن يقول أحدهم آمنت أو لا يؤمن بل يستمر على السيئات والكفر ولا بد من امتحان هذا فاما من قال آمنت فلا بد أن يمتحنه الرب ويبتليه ليتبين هل هو صادق في قوله آمنت أو كاذب فان كان كاذبا رجع على عقبيه وقر من الامتحان كما يقر من عذاب الله وان كان صادقا ثبت على قوله ولم يزد الا ابتلاء والامتحان الا ايمانا على ايمانه قال تعالى ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما وأما من لم يؤمن فانه يمتحن في الآخرة بالعذاب ويقتن به وهي أعظم المحنتين هذا ان سلم من امتحانه بعذاب الدنيا ومصائبها وعقوباتها التي أوقعها الله بمن لم يتبع رساله وعصاهم فلا بد من المحنة في هذه الدار وفي البرزخ وفي القيامة لكل أحد ولو لم يكن المؤمن أخف محنة وأسهل بلية فان الله يدفع عنه بالايمن ويحمل عنه به

محبته فهو دليل وغيرة على محبة الله وانه أولى بكل الحب من كل نبي ولكن اذا كانت النفوس صغارا كانت محبو بانها على قدرها وأما النفوس الكبار الشريفة فانها تبذل حبا لاجل الاشياء وأشرفها والمقصود ان العباد اذا اعتبر كل كمال في الوجود وجدته من آثار كماله سبحانه فهو دال على كمال مبدعه كما ان كل علم في الوجود فن آثار عامه وكل قدرة فن آثار قدرته ونسبة الكمالات الموجودة في العالم العلوي والسفلي الى كماله كنسبة علوم الخلق وقدرهم وقواهم وحياتهم الى علمه سبحانه وقدرته وقوته وحياته فاذا بالنسبة أصلا بين كمالات العلم وكمال الله سبحانه فيجب أن لا يكون بين محبته ومحبة غيره من الموجودات بل يكون حب العبد له أعظم من حبه لكل شيء بما بالنسبة بينهما ولهذا قال تعالى

لا يروى أن عبد الله قال: من أشد حبالهم ومعبودهم من كل محب لكل محبوب هذا مقتضى عقد الايمان الذي لا يتم الا به وليس هذه
 المسألة من المسائل التي لا يجد عنها غنى أو منها يد كدقائق العلم والمسائل التي يختص بها بعض الناس دون بعض بل هذه تفرض مسألة على
 العبد وهي أصل عقد الايمان الذي لا يدخل فيه الدائل الا بها ولا فلاح للعبد ولا نجاه له من عذاب الله الا بها فليست غل بها العبد أو ليعرض
 عنها ومن لم يتحقق بها عاماد ولا عمل لم يتحقق بشهادة أن لا اله الا الله فانها سرها وحقيقته ومعناها وان أبي ذلك الجاحدون وقصر عن
 علمه الجاهلون فان الاله هو المحبوب المعبود (٣٢٨) الذي تاله القلوب بحبها وتخضع له وتذله وتخافه وترجوه وتنب اليه في

شدائدها وتدعو في مهملاتها
 وتتوكل عليه في مصالحها وتلجأ
 اليه وتطمئن بذكركه وتسكن الى
 حبه وليس ذلك الا الله وحده
 ولهذا كانت أصدق الكلام
 وكان أهلها هل الله وخزبه
 والمنكرون لها أعداؤه وأهل
 غضبه ونقمته فهذه المسألة قطب
 وحى الدين الذي عليه مداره وإذا
 صحت صحت جميع مسائله وحال
 وذوق وإذا لم يحكمها العبد
 فالفساد لازم له في عالمه وأعماله
 وأحواله وأقواله ولا حول ولا قوة
 الا بالله فلنرجع الى شرح كآزمه
 فقوله وأما محبة العوام فهي محبة
 تنبت من مطالعة المنة يعني أن لهذه
 المحبة منشأ وتوابعها ونشؤها
 الاحسان ورؤية فضل الله ومنته
 على عبده وثبوتها باتباع أوامره
 التي شرعها على لسان رسوله
 ونحوها وهي زيادتها يكون باجابة
 العبد لدواعي فقره وفاقة الرب
 فكلمة ماداه فقره وفاقة الرب
 أجاب هذا الداعي وهو فقير بالذات
 فلا يزال فقره يدعو اليه فاذا
 دام استجابته له بدوام الداعي لم تزل
 المحبة تنمو وتزاد فكلمة
 أخطر الرب في قلبه خواطر الفقر
 والغفلة بادق قلبه بالاجابة
 والانكسار بين يديه ذلا وفاقة وحيا
 وخضوعا وان كانت هذه محبة العوام

ويرزقه من الصبر والثبات والرضا والتسليم ما يهون به عليه محنته وأما الكافر والفاجر
 فتشده محنته وبلية وتدوم ومحنة المؤمن حقيقة منقطعة ومحنة الكافر والمنافق
 شديدة متصلة فلا بد من حصول الالم والمحنة هل نفس آمنت أو كفرت لكن المؤمن
 يحصل له الالم في الدنيا ابتداء ثم تكون له عاقبة الدنيا والاخرة والكافر والمنافق والفاجر
 تحصل له الالذة والنعمة ابتداء ثم يصير الى الالم فلا يطمع أحد أنه يخلص من المحنة والالم
 البتة يوضحه * الاصل العاشر وهو أن الانسان مدني بالطبع لا بد له أن يعيش مع الناس
 والناس لهم ارادات وتصورات واعتقادات فيطلبون منه أن يوافقهم عليها فان لم يوافقهم
 آذوه وعذبوه وان وافقهم حصل له الأذى والعذاب من وجه آخر فلا بد له من الناس
 ومخالطتهم ولا ينفلت عن موافقتهم أو مخالفتهم في الموافقة الالم وعذاب اذا كانت على باطل
 وفي المخالفة الالم وعذاب اذا لم يوافق أهواءهم واعتقاداتهم ولا ريب أن الالم المخالفة لهم في باطلهم
 أسهل وأيسر من الالم المترتب على موافقتهم واعتبر هذا بمن يطلبون منه الموافقة على ظلم
 أو فاحشة أو شهادة زور أو المعاونة على محرم فان لم يوافقهم آذوه وظلموه وعادوه لكن تكون
 له العاقبة والنصرة عليهم ان صبر واتي وان وافقهم فرار من الالم المخالفة أعقبه ذلك من
 الالم أعظم مما فر منه والغالب أنهم يسلطون عليه فينال منه الالم منهم أضعاف مائاته من
 الالذة أو لا يوافقهم فخرقة هذا مراعاته من أنفع ما للعبد فالم يسير بعقب لذة عظيمة دائمة
 أولى بالاحتمال من لذة يسيرة يعقبها أعظمها دائما والتوفيق بيد الله الاصل الحادي عشر
 ان البلاء الذي يصيب العبد في الله لا يخرج عن أربعة أقسام فانه إما أن يكون في نفسه
 أو في ماله أو في عرضه أو في أهله ومن يحب والذي في نفسه قد يكون بتلفها تارة وبإلحاقها
 بدون التلف فهذا مجموع ما يتلى به العبد في الله وأشد هذه الاقسام المصيبة في النفس
 ومن المعلوم أن الخلق كلهم يموتون وغاية هذا المؤمن أن يستشهد في الله وتلك أشرف
 الموتات وأسهلها فانه لا يجد الشهيد من الالم الا مثل الالم القرصة فليس في قتل الشهيد
 مصيبة زائدة على ما هو معتاد لبي آدم فمن عدم مصيبة القتل أعظم من مصيبة الموت على
 الفراش فهو جاهل بل موت الشهيد من أسير الميتهات وأفضلها وأعلىها ولكن الغارظون
 انه بقراره بطول عمره فيمتنع بالعيش رقاد كذب الله سبحانه هذا الظن حيث يقول قل
 لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا لا تمتعون الا قليلا فأخبر أن الفرار من
 الموت بالشهادة لا ينفع فلا فائدة فيه وانه لو نفع لم ينفع الا قليلا اذ لا بد له من الموت فيفوته

عنده لان منشأها من الانعزال من الصفات والجمال ولو قطع الاحسان عن هذه القلوب تغيرت وذهبت محبتها ارضعت فان باعها بهذا
 انما هو الاحسان ومن ذلك لا مروءة عند انقضائه فهو برؤية الاحسان مشغول وبتوالي الزم عليه بحول قوله وهي محبة تقطع الوسواس
 وتلذذ الخدمة وتسلي على المصائب وهي في طريق العوام عمدة للايمان انما كانت هذه المحبة قاطعة للوسواس لاحتضار المحب قلبه بين يدي
 محبوبه والوسواس انما ينشأ من الغيبة والبعد وأما الحاضر المشاهد فإله والوسواس فالوسواس يجاهد نفسه وقلبه ليحضر بين يدي معبوده
 والمحبة لم يغرب قلبه عن محبوبه فيجاهده على احتضاره فالوسواس والمحبة متنافيان ومن وجه آخر ان المحبة قد انقطعت عن قلبه وسواس

الاطماع لا مثلاً قلبه من محبة حبيبه فلا يتوارده على قلبه جواذب الاطماع والاماني لا شغاله بما هو فيه وأيضا فان الوسواس والاماني انما تنشأ من حاجته وفاقته الى ما تعلق طمعه به وهذا عبد قد جنى من الاحسان وأعطى من النعم ما سد حاجته وأغنى فاقته فلم يبق له طمع ولا وسواس بل بقي حبه للمنع عليه وشكره له وذكره اياه في محل وساوسه وخواطره اطالعة نعم الله عليه وشهوده منها ما لم يشهد غيره وقوله وتلذذ الخدمة هو صحيح فان المحب يتلذذ بخدمته محبوه وتصرفه في طاعته وكلما كانت المحبة أقوى كانت اللذة الطاعة والخدمة أكمل فايرن العبد ايمانه ومحبة لله بهذا الميزان ولينظر هل هو متلذذ بخدمته محبوه أو مشكره لها (٢٢٩) يأتي على السائمة والمثل والكرهية

فهذا محك ايمان العبد ومحبة لله قال بعض السلف اني أدخل في الصلاة فاجل هم خروحي منها ويضيق صدري اذا فرغت اني خارج منها ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم جعلت قرعة عيني في الصلاة ومن كانت قرعة عينه في شيء فانه يود أن لا يفارقه ولا يخرج منه فان قرعة عين العبد نعيمه وطيب حياته به وقال بعض السلف اني لا فرح بالليل حين يقبل لما يلهذه به عيشي وتقربه عيني من مناجاة من أحب رجلي بخدمته والتذل بين يديه واغتم للفجر اذا طلع اما اشتغل به بالنهار عن ذلك فلا شيء الا للتعجب من خدمة محبوه وطاعته وقال بعضهم تعذبت بالصلاة عشرين سنة ثم تنعمت بها عشرين سنة وهذه اللذة والنعم بالخدمة انما تحصل بالمصاهرة على التكره والتعب أولا فاذا صبر عليه وصدق في صبره أفضى به الى هذه اللذة قال أبو يزيد سقت نفسي الى الله وهي تبكي فزال أسوقها حتى انساق اليه وهي تضحك ولا يزال السالك عرضة الاثام والفتور والانتكاس حتى يصل الى هذه الحالة فينبثق يصير نعيمه في سيره ولذته في اجتهاده وعذابه في فتوره ووقوفه فتري أشد الاشياء عليه ضياغ شيء من وقته

هذا القليل ما هو خير منه وأنفع من حياة الشهيد عند ربه ثم قال قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة ولا يجب دون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا فأخبر أن العبد لا يعصمه أحد من الله ان أراد به سوءا أو غير الموت الذي فرمته فانه فر من الموت لما كان يسوءه فأخبر الله سبحانه أنه لو أراد به سوءا غير لم يعصمه أحد من الله وانه قد يفر مما يسوءه من القتل في سبيل الله فيقع فيما يسوءه مما هو أعظم منه واذا كان هذا في مصيبة النفس فهكذا الامر في مصيبة المال والعرض والبدن فان من بخل بماله أن ينفق في سبيل الله تعالى واعلاء كلمته سلبه الله اياه أو قبيض له انفاقه فيما لا ينفعه دنيا ولا أخرى بل فيما يعود عليه بمضرتة عاجلا وآجلا وان حبسه واخره منه التمتع به ونقله الى غيره فيكون له مهناه وعلى مخلقه وزره وكذلك من رفته بدنه وعرضه وآثر راحته على التعب لله وفي سبيله أتعبه الله سبحانه أضاعف ذلك في غير سبيله ومرضاته وهذا امر يعرفه الناس بالتجارب قال أبو حازم لما يلقى الذي لا يتقى الله من معالجة الخلق أعظم مما يلقى الذي يتقى الله من معالجة التقوى واعتبر بذلك بحال ايليس فانه امتنع من العبادة لا دم فرارا أن يخضع له ويذل وطاب اعزاز نفسه فصيره الله اذل الاذلين وجعله خادما لأهل الفسوق والفجور من ذريته فلم يرض بالسجود له ورضي أن يخدم هو وبنوه فساق ذريته وكذلك عباد الاصنام أنفوا أن يتبعوا رسولا من البشر ورضوا أن يعبدوا الهما من الاجساد وكذلك كل من امتنع أن يذل لله أو يذل ماله في مرضاته أو يتعب نفسه في طاعته لا بد أن يذل لمن لا يسوى ويذل له ماله ويتعب نفسه وبدنه في طاعته ومرضاته عقوبة له كما قال بعض السلف من امتنع أن يمشي مع أخيه خطوات في حاجته أمشاه الله تعالى أكثر منها في غير طاعته

(فصل) في خاتمة هذا الباب هي الغاية المطلوبة وجميع ما تقدم كالوسيلة اليها وهي أن محبة الله سبحانه والانس به والشوق الى لقائه والرضاه وعنه أصل الدين وأصل أعماله واراداته كما أن معرفته والعلم باسمائه وصفاته وأفعاله أجل علوم الدين كلها فعرفته أجل المعارف وارادة وجهه أجل المقاصد وعبادته أشرف الأعمال والثناء عليه بأسمائه وصفاته ومدحه وتمجيد أشرف الأقوال وذلك أساس الحنيفية ملة ابراهيم وقد قال تعالى لرسوله ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا ما كان من المشركين وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوصي أصحابه اذا أصابوا أن يقولوا أصابنا على فطرة

(٤٢ - انما اللهقان) ووقوفه عن سيره ولا سبيل الى هذا الا بالحب المزعم وقوله وسلي عن المنائب صحيح فان المحب يتسلى بمحبوه عن كل مضية يصاب بها دونه فاذا سلم له محبوه لم يبال بمافاته فلا يجزع على ما ناله فانه يرى في محبوه عوضا عن كل شيء ولا يرى في شيء غيره عوضا منه أصلا فكل مضية عنده هينة اذا أبقت عليه محبوه ولهذا لما خرجت تلك المرأة الانصارية يوم أحد تنظر ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت بابيها وأخيهما مقتولين فلم تقف عندهما وجاوزتهما تقول ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل لها هاهو ذاهي فلما نظرت اليه قالت ما أبالي اذا سامت هالك من هالك ولم يكن في المحبة من الفوائد الا هذه الغائرة وحدها يكفي بها شرفا فان

هذا وأما ما يدل على أن الحجة الثانية التي أشار إليها كل من الثالث وأتم وهكذا في جميع أبواب الكتاب والله أعلم وكان بك تقول لا يقبل في هذا الكلام من قطع هذه المغاور حالا وذوقا وأما الكلام فيها بلسان العلم المجرد فغير مقبول والمحبون أصحاب الحال والذوق في المحبة لهم شأن وراء الأدلة والطبع فاعلم ولأن كل حال وذوق ووجد وشهود لا يشرق عليه نور العلم المؤيد بالدليل فهو من عيش النفس وحظوظها فلو قدر أن المتكلم انما تكلم بلسان العلم المجرد فلا ريب أن ما كتبه العلم الصحيح المؤيد بالحجة أنفع من حال يخالف العلم والعلم يخالفه وليس من الانصاف رد العلم الصحيح بمجرد (٣٣٣) الذوق والحال وهذا أصل الضلالة ومنه دخل الداخل على كثير من الكين في

تحكيم أذواقهم ومواجيدهم على العلم فكانت فتنة في الأرض وفاد كبير وكفضل وأصل بحكم الحال على العلم بل الواجب تحكيم العلم على الحال ورد الحال إليه فإزكاه شاهد العلم فهو المقبول وما حرجه شاهد العلم فهو المردود وهذه وصية أرباب الاستقامة من مشايخ الطريق بوصون بذلك ويخبرون أن كل ذوق ووجد لا يقبل يوم عليه شاهدان اثنتان من العلم فهو باطل ويقال ثانيا ليس من شرط قبول العلم بالشئ من العالم به أن يكون ذاته له اقتران لا تقبل معرفة الآلام والواجع وأدويتها إلا ممن قد مرض بها وتدأوى بها أفقول هذا عاقل ويقال ثالثا أنز يد بالذوق أن يكون القائل قد باغ الغاية القصوى في هذه المرتبة فلا يقبل إلا من هذا شأنه أو من يدانه لا بد أن يكون له أذواق أهله من حيث يحمله فان أردت الأول لزمك أن لا يقبل من أحد إذا من ذوق الا فوكة أكمل منه وإن أردت الثاني فمن أين لك نفيه عن صاحب العلم وإن كان لا عرضك عن العلم وأهله صرت تظن أن أهل العلم لهم العلم والكلام والوصف والمعرضين عنه الذوق والحال والاتصاف

وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين وإذا عرف هذا فالعبد في حال معصيته واشتغاله عنه بشهوته ولذته تكون تلك اللذة والحلاوة الايمانية قد استترت عنه وتوارت أو نقصت أو ذهبت فانها لو كانت موجودة كاملة لما قدم عليها اللذة وشهوة لا نسبة بينها وبينها بوجه قابل هي أدنى من حبة خردل بالنسبة الى الدنيا وما فيها ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن فان ذوق حقيقة الايمان ومباشرته لقلبه تمنعه أن يؤثر عليه ذلك القدر الحسيس وينهاه عما يشغله وينقصه ولهذا تجد العبد اذا كان مخلصا لله من دنياه اليه مطمئنا بذكره مشتما الى لقائه منصرفا عن هذه المحرمات لا يلتفت اليها ولا يقول عليها ويرى استبداله بها عما هو فيه كاستبداله البعر الحسيس بالجواهر النفيس ويبيع الذهب بأعقاب الجزر ويبيع المسك بالرجيع ولا ريب أن في النفوس البشرية من هو بهذه المثابة انما يصبو الى ما يناسبه ويميل الى ما يشاء كله ينفر من المطالب العالية والذات الكاملة كما ينفر الجمل من رائحة الورد وشاهدنا من يمسك بأنفه عند وجود رائحة المسك ويتكبر بها لما يناله بها من المضره فنخلق للعمل في الدباغة لا يجي منه العمل في صناعة الطاب ولا يلبق ولا يتأق منه والنفس لا تترك محبوبا الا لمحبوب هو أحب اليها منه أو للخوف من مكروه هو أشق عليها من قوأت ذلك المحبوب فالذنب بعدم لعدم مقتضى له تارة لاستغلال القلب بما هو أحب اليه منه ولو لوجود المانع تارة من خوف قوأت محبوب هو أحب اليه منه فالأول حال من حصل من ذوق حلاوة الايمان وحقائقه والتمتع به ما عوض قلبه عن ميله الى الذنوب والثاني حال من عنده داع وارادة لها وعنده ايمان وتصديق بوعد الله تعالى ووعيده فهو يخاف إن واقعها أن يقع فيها هو أكروه عليه وأشق عليه فالأول النفوس المطمئنة الى ربها والثاني لاهل الجهاد والصبر وهاتان النفوسان هما المخصوصتان بالسعادة والفلاح قال تعالى في النفس الاولى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقال في الثانية ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها غفور رحيم فالنفوس ثلاثة مطمئنة الى ربها وهي أشرف النفوس وأزكاها ونفس مجاهدة صابرة ونفس مفتونة بالشهوات والهوى وهي النفس الشقية التي حظها الألم والعذاب والبعد عن الله تعالى والحجاب

والظن يخطئ تارة ويصيب والله أعلم (فصل) قال أبو العباس فعند القوم كل ما هو من العبد فهو عالة تليق بفكر العبد وفاقته وانما عين الحقيقة عندهم انما يكون قائما باقامته له مخبا عفته له ناظر بنظرة لا من غير ان يبت مع بقية نشاط باسم أو تقف على رسم أو تتعلق بنظر أو تنعت بنعت أو توصف بوصف أو تنسب الى وقت صمم بكم على لا ينف محضرون فبقا ل هذا هو مقام الفناء الذي يشير اليه كثير من المتأخرين ويجعلونه غاية الغايات ونهاية النهايات وكل ما دونه فراقا اليه وعيلة عليه وهذا كانت المحبة عندهم آخر منازل الطريق وأول أودية الفناء والعقبة التي ينحدر منها على منازل الحق وهي آخر منزل ياتي فيه مقدمة العامة ساقاة الخاصة وما دونها

فصل

اعراض الاعراض فاعلموا المحبة منزل من المنازل ليست غاية وجعلوها أول الاودية التي سلك فيها أصحاب الفناء فهي أول أوديتهم والعقبة التي يتخسرون منها إلى منازل الفناء والمحو فليست هي الغاية عندهم وأصحابها عندهم مقدمة العامة وساقية أصحاب الفناء عندهم مقدمون عليهم ساقون لهم فانهم ساقية الخاصة وهؤلاء مقدمة العامة فهذا كله بناء على ان الفناء هو الغاية التي لا غاية للعبد وراءها ولا كمال له يطلبه نوقها وقد تبين ما في ذلك وما هو الصواب بحمد الله فقوله كل ما هو من العبد فهو عليه يليق بحجز العبد وفاقته يقال اذا كان غائبا منه العبودية التي يحبها الله كسبا ومباشرة فهو قائم بها شاهد بقيمته فيها مطالع لنته وفضله (٣٣٣) فاي علة هنا سوى وقوفه مع شهودها

منه وغيبته عن شهود اقامة الله وتحريكه اياه وتوقيفه له فالعلة هي هذا الشهود وهذه الغيبة المنافية لكمال الافتقار والفاقة الى الله وأما شهود فقره وفاقته ومجموع حالاته وحركاته وسكناته الى وليه وباريه مستعينه به أن يقيم في عبودية خالصة له فلا علة هناك قوله والاعيان الحقيقة أن يكون قائما باقامته الى آخر كلامه يقال ان أردت أنه يشهد اقامة الله له حتى قام ومحبته له حتى أحبه ونظره الى عبده حتى أقبل عبده عليه ناظرا اليه بقلبه فهذا حق فان ما من الله سبق ما من العبد فهو الذي أحب عبده أولا فاحبه العبد وأقام العبد في طاعته فقام باقامته ونظر اليه فاقبل العبد عليه وتاب عليه أولا فتاب اليه العبد وان أردت أنه لا يشهد فعله البتة بل يغني عنه جله ويشهد ان الله وحده هو الذي كر لنفسه الموحد لنفسه المحب لنفسه وان هذه الاسباب والرسوم تصير عدا ماصرفا في شهوده وان لم يقن ويعتمد في الخارج وهذا هو مراد القوم فدعوى ان هذا هو الكمال الذي لا كمال فوقه ولا غاية وراءه دعوى مجردة لا يستدل عليها مبدعها بأكثر من الذوق والوجد وقد تقدم ان هذا ليس بغاية وانما

(فصل) في بيان كيد الشيطان لنفسه قبل كيده للأبوين ثم لم يقتصر على ذلك حتى كاد ذرية نفسه وذرية آدم فكان مشو ما على نفسه وعلى ذريته وأوليائه وأهل طاعته من الجن والانس اما كيده لنفسه فان الله سبحانه لما أمره بالسجود لا آدم عليه السلام كان في امتثال أمره وطاعته سعادته وفلاحه وعزه ونجاته فسوّلت له نفسه الجاهلة الظالمة أن في سجوده لا آدم عليه السلام غضاضة عليه وهضم النفس اذ يخضع ويقع ساجدا لمن خلق من طين وهو مخلوق من نار والنار برزخه أشرف من الطين فالمخلوق منها خير من المخلوق منه وخضوع الافضل لمن هو دونه غضاضة عليه وهضم لمنزله فلما قام بقلبه هذا الهوس وقارنه الحسد لا آدم لما رأى ربه سبحانه قد خصه به من أنواع الكرامة فانه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له ملائكته وعلمه أسماء كل شيء وميزه بذلك عن الملائكة وأسكنه جنته فبلغ الحسد من عدو الله كل مبلغ وكان عدو الله لطيف به وهو صال كالة فخار فيتعجب منه ويقول لا أمر عظيم قد خاق هذا واثن سلط على لا عصيته ولا أن سلطت عليه لا هلكته فلما تم خاق آدم عليه السلام في أحسن تقويم وأكمل صورة وأجلها وكملت محاسنه الباطنة بالعلم والحلم والوقار وتولى ربه سبحانه خلقه بيده فجاء في أحسن خلق وأتم صورة طوله في السماء ستون ذراعا قد ألبس رداء الجمال والحسن والمهابة والبهاء فرأت الملائكة منظرا لم يشاهدوا أحسن منه ولا أجمل فوقعوا كلهم سجدوا له بأمر ربهم تبارك وتعالى فشق الحسد وقيصه من دبر واشتطت في قلبه نيران الحسد المتين فعارض النص بالمعقول برزخه كفعل أوليائه من المبطلين وقال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين فأعرض عن النص الصريح وقابله بالرأي الفاسد القبيح ثم أردف ذلك بالاعتراض على العليم الحكيم الذي لا تجد العقل الى الاعتراض على حكمته سبيلا فقال أرايتك هذا الذي كرمته على أن أخرتن الى يوم القيامة لا حتمتكن ذريته الا قليلا وتحت هذا الكلام من الاعتراض معنى أخبرني لم كرمته على وغور هذا الاعتراض أن الذي فعلته ليس بحكمة ولا صواب وان الحكمة كانت تقتضي أن يسجد هو لي لان المفضل يخضع للمفاضل فلم خالفت الحكمة ثم أردف ذلك بتفضيل نفسه عليه وازدراؤه به فقال أنا خير منه ثم قرر ذلك بحجته الداحضة في تفضيل مادته وأصله على مادة آدم عليه السلام وأصله فأنجحت له هذه المقدمات إياه وامتناعه من السجود ومعصية الرب المعبود فجمع بين الجهل والظلم والكبر والحسد والمعصية ومعارضة النص بالرأي والعقل فأهان نفسه كل

غايته أن يكون من عوارض الطريق وان شهود الاشياء في مراتب منازلها التي أنزلها سبحانه اياها أكمل وأنمو يكفي في بعض هذا الاحتجاج عليه بصفات الكفار فان الله ذمهم بانهم صم بكفهم فلهذه صفات نقص وذم لاصفات كمال ومدحة وهل الكمال الا في حضور السمع والبصر والعقل وكمال التمييز وتنزيل الخلق والامر منازلها والتفريق بين ما فرق الله بينه فلا مركه فرقان وتمييز وتبيين فكمها كان تمييز العبد وفرقانه أنتم كان حاله أكمل وسيره أصح وطريقه أقوم وأقرب والجسد لله رب العالمين (فصل) قال أبو العباس وأما الشوق فهو هبوب القلب الى غائب واعواز الصبر عن فقد وارتياح السر الى طلبه وهو من مقامات العوام وأما الخواص فهو عندهم نخلة

فليس لئلا يكون الشوق انما يكون الى غائب ومذهب هذه الطائفة انما قام على الشهادة والطريق مندهم أن يكون العبد غائبا والحق ظاهرا
لهذا المعنى لم ينطق بالشوق كتاب ولا سنة صحيحة الا ان الشوق مخبر عن بعد ومشير الى غائب وهو يطالع الى ادراكه وهو معكم أينما كنتم
يقبل ولا معنى لشكوى الشوق يوما الى من لا يزول عن العيان) اختلف الناس في الشوق والمحبة أيهما أعلى فقالت طائفة المحبة أعلى من
الشوق هذا قول ابن عطاء وغيره واحتجوا بان الشوق غاية أن يكون أثر من آثار المحبة ومتولدا عنها فهي أعلى منه وهو فرعها فالواضح
توجب آثارا كثيرة في آثارها الشوق (٣٣٤) وقالت طائفة منهم سري السقطي وغيره والشوق أعلى قال الجنيد سمعت السري

الاهانة من حيث أراد تعظيمها ووضعها من حيث أراد رفعتها وأذلها من حيث أراد عزتها
وآلها كل الآلم من حيث أراد لذتها ففعل بنفسه ما لو اجتهد أعظم أعدائه في مضمرته
لم يبلغ منه ذلك المبلغ ومن كان هذا غشه لنفسه فكيف يسمع منه العاقل ويقبل ويواليه
قال تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن
أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا

(فصل) وأما كيد اللابوين فقد قص الله سبحانه علينا قصته معهما وأنه لم يزل
يخدعهما ويعدهما ويمتحنهما الخلود في الجنة حتى حلف لهما بالله جهديميته أنه ناصح لهما
حتى اطمانا الى قوله وأجاباه الى ما طلب منهما فخرى عليهما من الجنة والخروج من الجنة
ونزع لباسهما عنهما ما جرى وكان ذلك بكيد ومكره الذي جرى به القلم وسبق به القدر
ورد الله سبحانه كيدهم عليه وتدارك الابوين برحمته ومغفرته فأعادهما الى الجنة على أحسن
الاحوال وأجلها وعاد عاقبة مكره عليه ولا يحق المكر السيئ الا باهله وظن عدو الله
بجهله ان الغلبة والنظر له في هذا الحرب ولم يعلم بكمين جيش ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر
لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ولا باقبال دولة ثم اجتبا به ربه فتاب عليه وهدي
وظن اللعين بجهله ان الله سبحانه يتخلى عن صفيه وحبيبه الذي خلقه بيده ونفخ فيه من
روحه وأسجد له ملائكته وعلمه أسماء كل شيء من أجل أكلة كلها وما علم ان الطبيب
قد علم المريض الدواء قبل المرض فلما أحسن بالمرض بادرا الى استعمال الدواء لما رماه العدو
بسهم وقع في غير مئة قتل فبادر الى مداواة الجرح فقام كان لم يكن به قلبه بلى العدو بالذنب
فاصر واحتج وعارض الامر وقدح في الحكمة ولم يسأل الا قالة ولا ندم على الزلة وبلى الحبيب
بالذنب فاعترف وتاب وندم وتضرع واستسكان وفرغ الى مفرغ الخليفة وهو التوحيد
والاستغفار فآزى ليل عنه العتب وغفر له الذنب وقبل منه المتاب وفتح له من الرحمة والهداية
كل باب ونحن الابناء ومن أشبه أباه فساظم ومن كانت شجته التوبة والاستغفار فقد
هدى لاحسن الشيم ثم كاد أحد ولدي آدم ولم يزل يتلاعب به حتى قتل أخاه وأسخط أباه
وعصى مولاه فسن للذرية قتل النفوس وقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال ما من نفس تقتل ظلما الا كان على ابن آدم كف من دمها لانه أول من سن القتل
فكاد العدو هذا القاتل بطبيعة رجه وعقوق والديه واستخاط ربه وبغض عدوه وظلم
نفسه وعرضه لأعظم العقاب وحرمة حفظه من خزير النواب ثم جرى الامر على السداد

يقول الشوق أجل مقامات
العارف اذا تحقق في الشوق لها
عن كل شيء يشغله عن يشاق اليه
وانما يظهر من المسئلة بذكر
فصلين الفصل الاول في حقيقة
الشوق والثاني في الفرق بينه
وبين المحبة ويتبع ذلك خمس
مسائل احداها هل يجوز اطلاقه
على الله كما يطلق عليه انه يجب
عباده أم لا الثانية هل يجوز
اطلاقه على العبد فيقال يشاق
الى الله كما يقال يحبه الثالثة انه هل
يقوى بالوصول والقرب أم يضعف
بهم فما في الشوقين أعلا شوق
القريب الداني أم شوق البعيد
الطالب الرابعة ما الفرق بينه
وبين الاشتياق فهل هما بمعنى
واحد أم بينهما فرق الخامسة في
بيان مراتبه وأقسامها ومنازل
أهل فيه الفصل الاول في حقيقة
الشوق هو سحر القلب في طلب
محبوبه بحيث لا يقرر قراره حتى
يظفر به ويحصل له وقيل هو
لهيب ينشأ بين أثناء الجشاسية
الفرقة فاذا وقع اللقاء أطفأ ذلك
الالهب وقيل الشوق هبوب القلب
الى محبوب غائب وقال ابن خفيف
الشوق ارتياح القلوب بالوجد
ومحبة اللقاء والقرب وقيل الشوق
تروح القلب نحو المحبوب من غير
منازع ويقال الشوق انتظار

اللقاء بعد البعد فهذه الحدود ونحوها مشتركة في أن الشوق انما يكون مع الغيبة من المحبوب وأمام حضوره والاستقامة
واقائه فلا شوق وهذه محبة من جعل المحبة أعلى منه فان المحبة لا تزول باللقاء وهم ذاتيين الكلام في الفصل الثاني وهو الفرق بينه وبين
المحبة والفرق بينهما فرق ما بين الشيء وأثره فان الحامل على الشوق هو المحبة وهذا يقال المحبة له اشتقت اليه وأحبيته فاشتقت الى لقائه
ولا يقال لشوقي اليه أحبيته ولا اشتقت الى لقائه فاحبيته فالمحبة بذرة في القلب والشوق بعض ثمرات ذلك البذر وكذلك من ثمرات محبة
المحبيب والرضى عنه وشكره وخوفه ورجائه والتعظيم بذكره والسكون اليه والانس به والوجهة بغيره وكل هذه من أحكام المحبة

وخرامه وهو حياتهم فخره الشوق من المحبة منزلة الهرب من البغضاء والكراهة فان القلب اذا أبغض الشيء وكرهه جدد في الهرب منه واذا أحببه جدد في الهرب اليه وطلبه فهو حركة القلب في الفطر بمحبوبه ولشدة ارتباط الشوق بالمحبة يقع كل واحد منهما موقوع صاحبته ويقتضي منه ويعبر به عنه (فصل) وأما المسائل فاحسداها هل يجوز اطلاقه على الله فهذا مما لم يرد به القرآن ولا السنة بصرح لفظه قال صاحب منازل السائرين وغيره وسبب ذلك أن الشوق انما يكون لغائب ومذهب هذه الطائفة انما قام على المشاهدة ولهذا السبب عندهم لا يجئ في حق الله ولا في حق العبد وجوزت طائفة اطلاقه كما يطلق عليه سبحانه (٣٣٥) وروا في أثره يقول طالع شوق

الارار الى لقائي وأنا الى لقائهم سم
أشوق قالوا وهذا الذي يقتضيه
الحقيقة وان لم يرد به لفظ صريح
فالمعنى حق فان كل محب فهو
مشتاق الى لقاء محبوبه قالوا أما
قولكم ان الشوق انما يكون الى
غائب وهو سبحانه لا يغيب عن
عبد ولا يغيب العبد عنه فهذا
حضور العلم وأما اللقاء والقرب
فامر آخر فالشوق يقع بالاعتبار
الثنائي وهو قرب الحبيب ولقاؤه
والدنو منه وهذا له أجل مضروب
لا ينال قبله قال تعالى من كان
يرجوا لقاء الله فان أجل الله لا ت
قال أبو عثمان الحيري هذا تعزية
للمشتاقين معناه اني أعلم أن
اشتياقكم الى غالب وأنا أجت
اليقائكم أجلا وعن قريب يكون
وصولكم الى من تشفقون اليه
والصواب ان يقال اطلاقه متوقف
على السمع ولم يرد به فلا ينبغي
اطلاقه وهذا كلفظ العشق أيضا
فانه لما لم يرد به سمع فانه يمتنع
اطلاقه عليه سبحانه واللفظ الذي
اطلقه سبحانه على نفسه وأخبر
به عنها ثم من هذا وأجل شأنه هو
لفظ المحبة فانه سبحانه يوصف من
كل صفة كمالها وأجلها
وأعلاها فيوصف من الارادة
بأكملها وهو الحكمة وحصول
كل ما يريد بارادته كما قال تعالى

والاستقامة والامة واحدة والدين واحد والمعبود واحد قال تعالى وما كان الناس الا امة واحدة فاختلقوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون وقال تعالى
كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأزل معهم الكتاب بالحق
ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه قال سعيد بن قتادة ذكر لنا انه كان بين آدم ونوح
عليهما السلام عشرة قرون كلهم على الهدى وعلى شريعة من الحق ثم اختلفوا بعد ذلك
فبعث الله عز وجل نوحا وكان أول رسول بعثه الله تعالى الى أهل الارض وبعث عند
الاختلاف بين الناس وترك الحق وقال ابن عباس كان الناس امة واحدة كانوا على
الاسلام كلهم وهذا هو القول الصحيح في الآية وقدر روى عطية عن ابن عباس رضي الله
عنه كانوا امة واحدة كانوا كفارا وهذا قول الحسن وعطاء قالوا كان الناس من وقت
وفاة آدم الى مبعث نوح عليهما السلام امة واحدة على ملة واحدة وهي الكفر كانوا
كفارا أمثال البهائم فبعث الله نوحا واراهايم والنبيين وهذا القول ضعيف جدا وهو
منقطع عن ابن عباس والصحيح خلافه قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا شيبان
ابن فروخ حدثنا همام حدثنا قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال كانوا على الاسلام
كلهم وهذا هو الصواب قطعا فان في قراءة أبي بن كعب فاختلفوا فبعث الله النبيين
مبشرين ومنذرين ويشهد لهذه القراءة قوله تعالى في سورة يونس وما كان الناس الا
امة واحدة فاختلفوا والمقصود أن العدو كادهم وتلاعب بهم حتى انقسموا قسمين
كفار ومؤمنين فكادهم بعبادة الاصنام وانكار البعث وكان أول ما كاد به عباد
الاصنام من جهة العكوف على القبور وتصاوير أهلها البتة كروهم بها كما قص الله
سبحانه قصصهم في كتابه فقال وقالوا لا تدرن آلهتكم ولا تدرن وذا ولا سواها ولا يغوث
وعوق ونسرا قال البخاري في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنه هذه أسماء رجال
صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم أن انصبوا الى مجالسهم
التي كانوا يجلسون انصبا وسموها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك أولئك ونسخ العلم
عبدت وقال ابن جرير عن محمد بن قيس قال كانوا قوما صالحين من بني آدم وكان لهم
اتباع يقتدون بهم فلما ماتوا قال أصحابهم لوصورنا هم كان أشوق لنا الى العبادات يقتدون
بهم فلما ماتوا جاء آخرون دب اليهم ابليس فقال انما كانوا يعبدونهم وبهم يسقون المطر
فيعبدوهم وقال هشام بن محمد بن السائب الكلابي أخبرني أبي قال أول ما عبدت الاصنام

فعل لما يريد وبارادة اليسر لا العسر كما قال يزيد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وبارادة الاحسان وانما النعمة على عباده كقوله
والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما فارادة التوبة وبارادة الميل الى ما يبتغي الشهوات وقوله ما يريد
الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون وكذلك الكلام يصف نفسه منه باعلا أنواعه كالصدق
والعدل والحق وكذلك الفعل يصف نفسه منه بأكمله وهو العدل والحكمة والمصلحة والنعمة وهكذا المحبة يصف نفسه منها باعلاها
وأشرفها فقال بحمهم وبحبونه وبحب التوايين وبحب المتطهرين وبحب المحسنين وبحب الصابرين ولم يصف نفسه بغيرها من

الطلاق والميل والاصابة والعشق والغرام ونحوها فان مسمى المحبة أشرف وأكمل من هذه المسميات لما في حقه إطلاقه دونها وهذه المسميات لا تنفك عن لوازم ومعان تنزه تعالى عن الاتصاف بها وهكذا جميع ما أطلقه على نفسه من صفاته العلى أكمل معنى ولفظا مما يطلقه فالعلم الخبير أكمل من النقيب والعارف والكريم الجواد أكمل من السخي والخالق البارئ المصور أكمل من الصانع الغافل ولهذا لم تجب هذه في أسمائه الحسنى والرحيم والرفوف أكمل من الشفيق فعليك بمراعاة ما أطلقه سبحانه على نفسه من الأسماء والصفات والوقوف معها وعدم إطلاق (٣٣٦) ما لم يطلقه على نفسه ما لم يكن مطابقا لمعنى أسمائه وصفاته وحينئذ فيطلق المعنى

ان آدم عليه السلام لمسامات جعلوه بنوشيت بن آدم في معارة في الجبل الذي أهبط عليه آدم عليه السلام بأرض الهند ويقال للجبل بوزوهو وأخصب جبل في الأرض قال هشام فأخبرني أبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال فكان بنوشيت عليه السلام يأتون جسد آدم عليه السلام في المغارة فيعظمونه ويترجون عليه فقال رجل من بني قاييل يا بني قاييل ان لبنى شيت دوارا بدورون حوله ويعظمونه وليس لكم شيء ففجعت لهم صنما فكان أول من عملها قال هشام وأخبرني أبي قال كان ودوسواع وبعوث وبعوث ونسرقوما صالحين فساتوا في شهر فجرع عليهم ذواقاربهم فقال رجل من بني قاييل هل لكم أن تعمل لكم خمسة أصنام على صورهم غير أني لأقدر أن أجعل فيها أرواحا قالوا نعم ففجعت لهم خمسة أصنام على صورها ونصبها لهم فكان الرجل يأتي أخاه وعمه وابن عمه فيعظمه ويرسي حوله حتى ذهب ذلك القرن الأول وكانت عملة على عهد يرد بن مهلاييل بن قيمان بن انوش بن شيت بن آدم ثم جاء قرن آخر فعظمهم أشد من تعظيم القرن الأول ثم جاء من بعدهم القرن الثالث فقالوا ما عظم أولونا هؤلاء الا وهم يرجون شفاعتهم عند الله تعالى فعبدوهم وعظموا أمرهم واشتد كفرهم فبعث الله اليهم ادريس عليه السلام فدعاهم فكذبوه فرفعه الله مكانا عليا ولم يزل أمرهم يشتد فيما قال الكابي عن أبي صالح عن ابن عباس حتى أدرك نوح عليه السلام فبعثه الله تعالى نبيا وهو يومئذ ابن أربعين سنة فدعاهم الى الله تعالى في نبوته عشرين ومائة سنة فعصوه وكذبوه فامر الله تعالى أن يصنع الفلك ففرغ منها وركبها وهو ابن ستمائة سنة وغرق من غرق ومكث بعد ذلك ثلثمائة وخمسين سنة فكان بين آدم ونوح ألف سنة ومائة سنة فأهبط الماء هذه الأصنام من أرض الى أرض حتى قدفها الى أرض جدة فلما نصب الماء بقيت على الشط فسفت الريح عليها حتى وارثها فملت ظاهرا القرآن يدل على خلاف هذا وان نوحا عليه السلام لبث في قومه ألف سنة الا خمسين عاما وان الله عز وجل أهلكهم بالغرق بعد ان لبث فيهم هذه المدة قال الكابي وكان عمرو بن لحي كاهنا وله رثى من الجن فقال له عجل السير والظعن من تهامة بالسعد والسلامة اثنتي عشرة تجدد فيها أصناما عدة فأوردتها تهامة ولا تهب ثم ادع العرب الى عبادتها فاجاب فأتى نهر جدة فاستنارها ثم جملها حتى ورد تهامة وحضر الحج فدعا العرب الى عبادتها فأطبقة فأجابه عوف بن عدن بن زيد اللات فدفع اليه ودا فحمله فكان بوادي القرى بدومة الجندل وسمى ابنه عيسود فهو أول من سمي به وجعل عوف ابنه عامرا

إطلاقه له دون اللفظ ولا سيما اذا كان مجزما لا مؤنقسا ما الى ما مدح به وغيره فانه لا يجوز إطلاقه الا مقيدا وهذا كلفظ الفاعل والصانع فانه لا يطلق عليه في أسمائه الحسنى الا اطلاقا مقيدا أطلقه على نفسه كقوله تعالى في فعال لما يريدو يفعل الله ما يشاء وقوله صنع الله الذي أتقن كل شيء فان اسم الفاعل والصانع منقسم المعنى الى ما مدح عليه ويذم ولهذا المعنى والله أعلم لم تجب في الأسماء الحسنى المرید كما جاء فيها السميع البصير ولا المتكلم ولا الأمر الناهي لانقسام مسمى هذه الأسماء بل وصف نفسه بكلماتها وأشرف أنواعها ومن هنا يعلم غلط بعض المتأخرين وزلقه الفاحش في اشتقاقها له سبحانه من كل فعل أخبر به عن نفسه اسم مطلقا فادخله في أسمائه الحسنى فاشتق له اسم الماكر والخادع والغافل والمضل والكاتب ونحوها من قوله وبكر الله ومن قوله وهو خادعهم ومن قوله لنفتنهم فيه ومن قوله يضل من يشاء وقوله كتب الله لاغلبين وهذا خطأ من وجوه أحدها انه سبحانه لم يطلق على نفسه هذه الأسماء فاطلاقها عليه لا يجوز الثاني انه سبحانه أخبر عن نفسه بأفعال مختصة

مقيدة فلا يجوز أن ينسب اليه مسمى الاسم عند الإطلاق الثالث ان مسمى هذه الأسماء منقسم الى ما مدح سادنا عليه المسمى به والى ما يذم فيحسن في موضع ويقبح في موضع فيمتنع إطلاقه عليه سبحانه من غير تفصيل الرابع ان هذه ليست من الأسماء الحسنى التي يسمي بها سبحانه فلا يجوز أن يسمي بها فان أسماء الرب سبحانه كلها حسنى كما قال والله الأسماء الحسنى وهي التي يحب سبحانه أن يثنى عليه ويحمد ويمجد دون غيرها الخامس ان هذا القائل لو سمي بهذه الأسماء وقيل هذه مدحتك وثناء عليك فانت الماكر الغافل المضل الملاعن الفاعل الصانع ونحوها لما كان يرضى بإطلاق هذه الأسماء عليه ويعدها مدحة والله المثل الاعلى

سبحانه وتعالى عما يورد الجاهلون به علوا كبيرا السادس ان هذا القائل يلزمه ان يجعل من اسمائه اللاعن والجاني واللاتي والذاهب والتارك والمقاتل والصادق والمنزل والازل والمدمدم والمدمر واضعاف ذلك فيشتق له اسم من كل فعل أخبر به عن نفسه والا تناقض تناقضنا بيننا ولا أحد من العقلاء طرد ذلك فعلم بطلان قوله والحمد لله رب العالمين (فصل) وأما المسألة الثانية وهي هل يطلق على العبد انه يشناق الى الله والى ائمة فهذا غير ممتنع فقد روى الامام أحمد في مسنده والنسائي وغيرهما من حديث حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن أبيه قال صلى بن عمار بن ياسر صلاة فآخز فيها قلت خفت (٣٣٧) يا أبا اليقظان فقال وما على من ذلك ولقد

دعوت انه بدعوات سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما قام تبعه رجل من القوم فسأله عن الدعوات فقال اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيرا لي وتوفني اذا علمت الوفاة خبر الى اللهم اني أسالك خشيتك في الغيب والشهادة وأسالك كلمة الحق في الغضب والرضا وأسالك القصد في الفقر والغنى وأسالك نعيما لا ينفد وقرة عين لا تنقطع وأسالك الرضا بعد القضاء وبردا لعش بعد الموت وأسالك لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الامانة واجعلنا هداة مهتدين فهد فيه اثبات لذة النظر الى وجهه الكريم وشوق احبابه الى لقائه فان حقيقة الشوق اليه هو الشوق الى لقائه قال أبو القاسم القشيري سمعت الاستاذ أبا علي يقول في قوله صلى الله عليه وسلم أسالك الشوق الى لقائك قال كان الشوق مائة جزء فتسعة وتسعون له وجزء متفرق في الناس فاراد أن يكون ذلك الجزء له أيضا فقال ان يكون شطيه من الشوق من غيره قال وسمعه يقول في قول موسى وعصاات البسك وب لترضى قال معناه شوقا اليك

سادناه فلم يزل ينو يسد نونه حتى جاء الله بالاسلام قال الكافي قد ثنى مالك بن حارثة أنه رأى وذا قال وكان أبي يبعثني بالبن اليه فيقول اسقه املك فاستربه قال ثم رأيت خالد بن الوليد رضي الله عنه كسره فجاءه جذاذا وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث خالد بن الوليد لخدمته فخالت بينه وبين هدمه بنو عذرة وبنو عامر فقاتلهم فقتلهم وهدمه وكسره قال الكافي فقاتل مالك بن حارثة صف لي وذا حتى كافي أنظر اليه قال كان تمثال رجل كأعظم ما يكون من الرجال قد در أي نة ش عليه حلتان متزوجة مرتد بأخرى عليه سيف قد تقلده وقد تنكب قوسا وبين يديه حربة فيها الواء قبضه فيها نبل بغير جعبة وأجاب عمرو بن لحي مضر بن نزار فدفع الى رجل من هذيل يقال له الحرث ابن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر سوا عاف كان بأرض يقال لها وهاط من بطن نخلة يعبد من يايه من مضر وفي ذلك يقول رجل من العرب

تراهم حول قبلتهم عكيفا * كما عكفت هذيل على سواع وأجابته مذحج فدفع الى أنعم بن عمرو المرادي يغوث وكان بأكمة باليمن يعبد مذحج ومن والاها وأجابته همدان فدفع الى مالك بن يزيد بن حاتم يعوق فكان بقرية يقال لها حيوان فعبد همدان ومن والاها من اليمن وأجابته حمير فدفع الى رجل من ذي رعين يقال له معدي كرب نسرا فكان بموضع من أرض سبأ يقال له بلخج تعبد حمير ومن والاها فلم يزل يعبدونه حتى هودهم ذر نواس فلم تزل هذه الاصنام تعبد حتى بعث الله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهدمها وكسرها قلت هذا شرح ما ذكره البخاري في صحيحه عن ابن عباس قال صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح في العرب تعبد أما ودف كانت لكاب بدووة الجن بدل وأما سواع فكانت لهذيل وأما يغوث فكانت لمراد ثم لني غطيف بالجرف عند سبأ وأما يعوق فكانت لهمدان وأما نسرة فكانت لخير لا لذي الكلاع قال وهؤلاء أسماء رجال صالحين من قوم نوح وذكر ما تقدم وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار وكان أول من سيب السوايب وفي لفظ وغيره يردن ابراهيم وقال ابن اسحق حدثني محمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي أن أبا صالح السمان حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا كتم بن الجون الخزاعي يلا كتم رأيت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف يجر قصبه في النار فاد رأيت رجلا شبهه

(٤٣ - انائة اللفظان) فسره بلفظ الرضا وهذا أكثر مشايخ الطريق يطلقونه ولا يمنعون منه وقيل ان شعيبا بنى حتى عمى بصره فآوحى الله اليه ان كان هذا لاجل الجنة فقد أحبها لك وان كان لاجل النار فقد أحرتك منها فعمل لابل شوقا اليك قال بعض العارفين من اشتاق الى الله اشتاق اليه كل شئ وقال بعضهم قلوب العاشقين منورة بنور الله فاذا تحرك اشتياقهم أضاء النور ما بين السماء والارض فيعرضهم الله على الملائكة فيقول هؤلاء المشتاقون الى أشهدكم اني اليهم أشوق واذا كان الشوق هو سفر القلب في طلب محبوبه ونزوعه اليه فهو من أشرف مقامات العبيد وأجلها وأعلىها ومن أنكر شوق العبد الى ربه فقد أنكر محبته له لان المحبة تملأ

الشوق فالحب دائماً مشتاق الى لقاء محبوبه لا يهدأ قلبه ولا يقر قراره الا بالوصول اليه فاما قوله ان الشوق عند انطواء صفة عظيمة لان الشوق انما يكون الى غائب ومذهب هذه الطائفة انما قام على المشاهدة في حال المشاهدة نوعان مشاهدة عرفان ومشاهدة عيان وبينهما من التفاوت عاين اليقين والعيان ولا ريب ان مشاهدة العرفان متفاوتة بحسب تفاوت الناس بالمعرفة ورسوخهم فيها وليس المعرفة ثمالية تنتهي اليها بحيث اذا وصل اليها العارف سكن قلبه عن الطلب بل كل ما وصل منها الى معلوم ومنزلة اشتد شوقه الى ما وراءه وكما ازداد معرفة ازداد شوقا فشوق العارف (٣٣٨) أعظم الشوق فلا يزال في مزيد من الشوق مادام في مزيد من المعرفة فكيف يكون

الشوق عند صفة عظيمة هذا من المحال البين بل من عرف الله اشتاق اليه واذا كانت المعرفة لانهاية لها فشوق العارف لانهاية له هذا مع الشوق الناشئ عن طلب اللقاء والرؤية والمعرفة العيانة فاذا كان القلب مضطربا عنده وهو غير غائب عنه لم يوجب له هذا ان لا يكون مشتاقا الى لقائه ورؤيته بل هذا يكون اتم لشوقه وأعظم فظهر ان قوله ان الشوق علة عظيمة في طريق الخواص كلام باطل على كل تقدير وان الشوق بالحقيقة انما هو شوق الخواص العارفين بالله والعبس اذا كان له مع الله حال أو مقام وكشف له عما هو افضل منه وأجل اشتاق اليه بالضرورة ولم يكن شوقه علة له ونقصا في حاله بل زيادة وكلا ويكون ترك الشوق هو العلة وقد تقدم ان لا غاية للمعرفة تنتهي اليها فيبطل الشوق بنهايتها بل لا يزال العارف في مزيد من معرفته وشوقه والله المستعان

(فصل) وأما المسألة الثالثة وهي هل يزول الشوق باللقاء أم يقوى فقالت طائفة الشوق يزول باللقاء لانه طلب فاذا حصل المطلوب زال الطلب لان تحصيل الحاصل محال ولا معنى للشوق الى

رجل منكم ولا به منك فقال أكرم عني أن يضربني شبهه يا رسول الله قال لا انك مؤمن وهو كافر إنه كان أول من غير دين اسمعيل فنصب الاوثان وبجر البحيرة وسيد السائبة ووصل الوصيلة وحج الحام قال ابن هشام وحدثني بعض أهل العلم أن عمرو بن لحي خرج من مكة الى الشام في بعض أموره فلما قدم ما تب من أرض البلقاء وبها يومئذ العماليق وهم ولد عملاق بن لاوذين سام بن نوح رآهم يعبدون الاصنام فقال لهم ما هذا الاصنام التي تعبدون فقال تستطربها فتطربنا ونستنصرها فتنصرنا فقال أفلا تعطوني منها صنما فأسير به الى أرض العرب فيعبدونه فأعطوه صنما يقال له هبل فقدم به مكة فنصبه وأمر الناس بعبادته وتعظيمه قال هشام وحدثني أبي وغيره أن اسمعيل عليه السلام لما سكن مكة وولد بها أولاده فكثروا حتى ملؤا مكة ونفوا من كان بها من العماليق ضاقت عليهم مكة ووقعت بينهم الحروب والعداوات وأخرج بعضهم فتقسموا في البلاد والتمسوا المعاش فكان الذي جعلهم على عبادة الاوثان والحجارة أنه كان لا ينطق من مكة طاعن الا احتل معه حجرا من حجارة الحرم تعظيما للحرم وصباية بمكة فخيما خلوها وضعوا وطافوا به كطوافهم بالبيت حبال البيت وصباية به وهم على ذلك يعظمون البيت ومكة ويحجون ويعتفرون على ارض ابراهيم واسماعيل عليهم ما السلام ثم عبدوا ما استحسنوا ونسوا ما كانوا عليه واستبدلوا دين ابراهيم غيره فعبدوا الاوثان وصاروا الى ما كانت عليه الاثم من قبلهم واستخرجوا ما كان يعبد قوم نوح عليه السلام وفيهم على ذلك بقا من عهد ابراهيم واسماعيل يتسككون بها من تعظيم البيت والطواف به والحج والعمر والوقوف بعرفة والمزدلفة واهداء البدن وكانت تزار تقول في اهلالها البيك اللهم لبيك لا شريك لك الا شريكك هو لك تملكه وما ملك وكان أول من غير دين اسمعيل فنصب الاوثان وسيد السائبة ووصل الوصيلة وحج الحام عمرو بن ربيعة وهو لحي بن حارثا وهو أبو خزاعة وكانت أم عمرو فهي بنت عامر بن الحارث وكان الحارث هو الذي يلي أم الكعبة فلما بلغ عمرو بن لحي نازعه في الولاية وقتل جرحه ثم بني اسمعيل فطفر بهم وأجلاهم عن الكعبة ونفاهم من بلاد مكة وتولى حجابة البيت ثم أنه مرض مرضا شديدا فقبل له ان باللقاء من الشام حجة ان أتيتها رأيت فأتاها فاستحم فيها فبرأ ووجد أهلها يعبدون الاصنام فقال ما هذه فقالوا نستسقي بها المطر ونستنصر بها على العدو فسالها أن يعطوه منها ففعلوا فقدم بها مكة ونصبها حول الكعبة واتخذت العرب الاصنام فسكار

شي حاصل وانما يكون الشوق الى شيء مراد الحصول محبوب الادراك وقالت طائفة أخرى ليس كذلك بل الشوق يزيد اقدمها بالوصل واللقاء ويتضاعف بالدنو ولهذا قال القائل وأعظم ما يكون الشوق يوما اذا دنت الديار من الديار ولهذا قال بعضهم شوق أه القرب أتم من شوق المحجوبين واحتجبت هذه الطائفة بان الشوق من آثار الحب ولو ازمه فكما ان الحب لا يزول باللقاء فهكذا الشوق الذي لا يغرقه قالوا لهذا لا يزول الرضى والجد والاجلال والمهابة التي هي من آثار المحبة باللقاء فهكذا الشوق يتضاعف ولا يزول والقولان فصل الخطاب في المسألة ان الحب اذا اشتاق الى لقاء محبوبه فاذا حصل له اللقاء زال ذلك الشوق الذي كان متعلقا بلقائه وخلفه شوق آخر

أعظم منه وأبلغ المايز بدقته والخطوة عنده وأما إذا قدر أنه لقيه ثم احتجب عنه أزداد شوقه إلى لقاء آخر ولا يزل يحصل له الشوق كلما احتجب عنه فهذا لا ينقطع شوقه أبداً فهو إذا رآه بل شوقه يزداد ويتوفاً إذا زال عنه الطرف أودع الشوق كقيل ما يرجع الطرف عنه عند رؤيته * حتى يعود إليه الطرف مشتاقاً وإنما الشأن في دوام الشوق حال الوصول واللقاء فاعلم أن الشوق نوعان شوق إلى اللقاء فهذا يزول باللقاء وشوق في حال اللقاء وهو تعلق الروح بالمحبوب تعلقاً لا ينقطع أبداً فلا تزال الروح مشتاقة إلى مزيد هذا التعلق وقوته اشتياقاً لا يهدأ وقد أفصح بعض المحبين للمخوف عن هذا المعنى (٣٣٦) بقوله أعانقها والنفس بعد مشوقة

إلى أهله بعد العناق تداني
والتمهاها كي نزول صباقي
فيشتد ما ألقى من الهيمان
فالشوق في حال الوصول والقرب
إلى مزيد النعيم واللذة لا ينقطع
والشوق في حال السير إلى اللقاء
ينقطع ونستغفر الله من الكلام
فيما السنا بأهل له فالحوف أولى
بالمسيء إذا ناله والحزن والحب
يحمل بالتقاء عو باللقاء من الدون
لكن إذا لم يحبكم المسيء إذن فمن
وإذا اتخون فعلنا
فعل المحبة مؤتمن
أحب شيء غيركم
وحياتكم كالأول
أحب من تاني محبته بأنواع المحن
والسعد فيها ذابح
والقلب فيها تمغن
دون الذي في خبه
نيل السعادة والمن
ومحل بدر كمالها
سعد السعد هو الوطن
والقلب حين يحل في
تلك المنازل واليمن
يمسى ويصبح من رضا
ومن مناه في وطن
أحبهم قلب ويخ
شي أن يضام فلاذن
(فصل) وأما المسئلة الرابعة

أقدمها مناة وكان منصوباً على ساحل البحر من ناحية المسلك بقديدين مكة والمدينة وكانت العرب جميعها تعظمه وكانت الأوس والخزرج ومن ينزل المدينة ومكة وما قارب من المواضع يعظمونه ويذبحون له ويهدون له ولم يكن أحداً أشد إعظاماً له من الأوس والخزرج قال هشام وحدثنا رجل من قريش عن أبي عبيد بن عبد الله بن أبي عبيد ابن محمد بن عمار بن ياسر قال كانت الأوس ومن جاورهم من غرب أهل يثرب وغيرها يحجون فيقفون مع الناس المواقف كلها ولا يحلقون رؤسهم فإذا نفروا أتوه فحلقوا عنده رؤسهم وأقاموا عنده لا يرون لهم تمام إلا بذلك وكانت مناة لهذيل وخزاعة فبعث رسول الله عليه السلام علياً فهدمها عام الفتح ثم اتخذوا اللات بالطائف وهي أحدث من مناة وكانت صخرة مربعة وكانت سدنتها من ثقيف وكانوا قد بنوا عليها وكانت قريش وجميع العرب تعظمها وبها كانت العرب تسمى زيد اللات وتيم اللات وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم فلم يزل كذلك حتى أسلمت ثقيف فبعث عليه السلام المغيرة بن شعبه فهدمها وحرقها بالنار ثم اتخذوا العزى وهي أحدث من اللات اتخذها ظالم ابن أسعد وكانت بواد من نخلة فوق ذات عرق وبنوا عليها يديتا وكانوا يسمعون منه الصوت قال هشام وحدثني أبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث شجرات بطن نخلة فلما افتتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة بعث خالد بن الوليد فقال أنت بطن نخلة فأنك ستجد ثلاث شجرات فاعضد الأولى فأتاها فعضدها فلما جاء إليه قال هل رأيت شيئاً قال لا قال فاعضد الثانية فأتاها فعضدها ثم أتى عليه السلام فقال هل رأيت شيئاً قال لا قال فاعضد الثالثة فأتاها فعضدها فبجبتية نافسة شعرها واضعة يديها على عاتقها تصرف بأنبيائها وخلفها سادها فقال خالد يا عزي كفرانك لا سبجانك * اني رأيت الله قد أهانك ثم ضرب بها فقلق رأسها فاذا هي حمة ثم عضد الشجرة وقتل السادن ثم أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبره فقال تلك العزى ولا عزي بعدها للعرب قال هشام وكانت لقريش أصنام في جوف الكعبة وحولها وأعظمها عندهم هبل وكان فيما بلغني من عقيق أجر على صورة إنسان مكسور اليد اليمنى أدركته قريش كذلك فجعلوا له يدان من ذهب وكان أول من نصبه خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر وكان في جوف الكعبة وكان قد أمه قداح مكتوب في أحدها صريح وفي الآخر ملصق فاذا شكوا في مولود أهدوا له هدية ثم ضربوا بالقداح فان خرج صريح الحقوه وإن كان

وهي الفرق بين الشوق والاشتياق فقال أبو عبد الرحمن السلمي سمعت النصر أباذي يقول للمخوف كلهم مقام الشوق وليس لهم مقام الاشتياق ومن دخل في حال الاشتياق هام فيه حتى لا يرى له أنز ولا قرار وهذا يدل على أن الاشتياق عنده غير الشوق ولا ريب أن الاشتياق مصدر اشتياق يشتاقي اشتياقاً كما أن الشوق مصدر تشوق تشوقاً والشوق في الأصل اسم مصدر شاقه يشوقه شوقاً مثل شاقه شوقاً إذا دعاه إلى الاشتياق فالاشتياق مطاوع شاقه يقال شاقني فاشتقت إليه ثم صار الشوق اسم مصدر الاشتياق وغلب عليه حتى لا يفهم عند الإطلاق إلا الاشتياق القائم بالمشوق والمشوق هو الصب المشتاق والسائق هو الذي قام به وادعى الشوق فههنا لفظ الشوق والاشتياق والتشوق والسائق

هذا هو المقام الذي هو غاية الغايات عند تدبير الحكيم عليه وان مقام الصبر والبقاء افضل منه وام عبودية و ينبغي ان يعرف ان مراعاة مقام الفناء الذي جعلوه غاية آل بكثير من طالبه الى ترك القيام بالاعمال جلة ورأوا انها عمل قاطعة عنها واشتد نكير الشيوخ والائمة عليهم حتى قال شيخ الطائفة الجنيدان الذي يزني ويسرق خبير من هؤلاء وهم نوعان نوع جردوا الفناء في شهود الحكم وهو الحكم القدري ورأوا انه غاية التوحيد فآل بهم استغراقهم فيه الى اطراح الاسباب حتى قال قائلهم العارف لا يعرف معروف ولا ينكر منكرا الاستبصار به سر الله في القدر والنوع (٣٤٢) الثاني أصحاب تخر يد الفناء والارادة جردوا الفناء والارادة تخر يد آل بهم الى

ترك الاسباب جلة والطائفتان مخترقتان ضالتان خارجتان عن العلم والدين ولهذا قال لهم شيخ القوم الجنيد عليكم بالفرق الثاني يعني ان الفرق فرقان فسرقة بالطبع والهوى وهو الفرق الذي شهدوه وفروا منه الى معنى الجمع ولكن بعد الجمع فرق ثان وهو الفرق بالامر والمحبة لا بالشهوة والطبع وهو دين الرسل فان دينهم مبناه على الفرق الامري الشرعي بين محبوب الرب ومأموره وبين مسخوطه ومنهيه فمن لم يشهد هذا الفرق ولم يكن من أهله لم يكن من اتباع الرسل فان الكمال شهود الجمع في هذا الفرق فيشهد انفراد الله وحده بالخلق والامر ويشهد الفرق بين ما يحببه ويؤثره ويقدمه وبين ما يبغضه فيتركه ويحبه فيصير له هذا الفرق في محل فرقه الطبعي الحسي بين ما يلائمه وينافره ومن المعلوم ان صاحب الجمع لا بد ان يفرق بطبعه وحسه وان ادعى عدم التفریق طبعافاته كاذب مفتر و اذا كان لا بد من الفرق فالفرق الشرعي الايمان الذي يغث الله به رساله أولى به من الفرق الطبعي الحيواني الذي شاركه فيه سائر البهائم وأبطل من هذا الجمع الجمع في

وكانت العرب قد اتخذت مع الكعبة طواغيت وهي بيوت تعظمها كتعظيم الكعبة لها سبنة وحجاب ويهدي لها كما يهدي للكعبة وتطوف بها كما تطوف بالكعبة وتخرج عندها كما يخرج عن الكعبة وكان الرجل اذا سافر فترك منزلا أخذ أربعة أجار فنظر الى أحسنها فاتخذها ربا وجعل الثلاثة أئام في لقدرة فاذا ارتحل تركه فاذا نزل منزلا آخر فعل مثل ذلك قال حنبل حدثنا حسن بن الربيع قال حدثنا همدى بن ميمون قال سمعت أبا رجاء العطاردي يقول لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعنا به سمعنا بمسيلة الكذاب فلحقنا بالنار قال وكنا نعبد الجحر في الجاهلية فاذا وجدنا حجرا هو أحسن منه نلقى ذلك ونأخذه فاذا لم نجد حجرا جمعنا حثية من تراب ثم جئنا بغيره فحلبناها عليه ثم طقنا به وقال أبو رجاء أيضا كنا نعد الى الرمل فنجمعه ونحلب عليه فنعبده وكان نعد الى الحجر الابيض فنعبده زمانا ثم نلقيه وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا الحجاج بن أبي زئب قال سمعت أبا عثمان النهدي يقول كافي الجاهلية نعبد حجرا فسمعنا مناديا ينادي يا أهل الرجال ان ربكم قد هلك فالتمسوا ربا قال فخرجنا على كل صعب وذلول فبينما نحن كذلك نطلبه اذا نحن بمناد ينادي إنا قد وجدنا ربكم أو شبهه فاذا جئنا فخرنا عليه الجزر وقال محمد بن سعد أخبرنا محمد بن عمر قال حدثني الحجاج بن صفوان عن ابن أبي حسين عن شهر بن حوشب عن عمرو بن عنبسة قال كنت امرأ من يعبد الحجارة فيمنزل الحبي ليس معهم إله فيخرج الرجل منهم فيأتي بأربعة أحجار فينصب ثلاثة لقدرة ويجعل أحسنها إلهيا عبده ثم لعله يجدها هو أحسن منه قبل أن يرتحل فيتركه ويأخذ غيره ولما فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة وجد حول البيت ثمانية وستين صنما فجعل يطعن بنشبة قوسه في وجوهها وعيونها ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وهي تتساقط على رؤسها ثم أمر بها فخرجت من المسجد وحرق

(فصل) وتلاعب الشيطان بالمشركين في عبادة الاصنام له أسباب عديدة تلاعب بكل قوم على قدر عقولهم فطائفة دعاهم الى عبادتها من جهة تعظيم الموتي الذين صوروا تلك الاصنام على صورهم كما تقدم عن قوم نوح عليه السلام ولهذا لعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المتخذين على القبور المساجد والسرج ونهى عن الصلاة الى القبور وسأل ربه سبحانه أن لا يجعل قبره وثنا يعبدونهم حتى أمته أن يتخذوا قبره عيدا وقال اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد وأمر بتسوية القبور وطمس التماثيل فأبى

الوجود وهو ان يرى الوجود كله واحدا لا فرق فيه أصلا وانما التفریق بالعادة والوهم فقط كما يقوله زنادقة القائلين المشركون بوحدة الوجود الذين لا يفرقون بين الخالق والمخلوق بل يجعلون وجود أحدهما وجود الآخر بل ليس عندهم فرق بين أحدهما والآخر اذا ما تم غير هذا جمع في الوجود وجمع أولئك جمع في الشهود وهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فكانوا أصحاب الجمع في الفرق ففرقوا بين ما فرق الله سنة باذنه وجمعوا الاشياء كلها في خاتمة وأمره وجمعوا ارادتهم ومحبتهم وشهودهم فيه فكانوا أصحاب جمع في فرق و فرق في جمع فهو لا خواص الخلق فنسأل الله العظيم من فضله وكرمه فهو لا هم الذين لم يبق لهم مع الحق ارادة بل صار ارادتهم تابعة لارادته

فصل الاتحاد في المراتب قطا في الارادة ولا في المريد فاصحاب الوحدة ظنوا الاتحاد في المريد واصحاب الحسول توهموا الاتحاد في الارادة وهدي الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فعلموا ان المراد واحد فالإتحاد وقع في المراد فقط لا في الارادة ولا في المريد وقوله فيعتقدون ان مادونه قاطع عنه انما يكون مادونه قاطع عنه اذا وقف العبد معه وتعلقت ارادته به وانصرف طلبه اليه وأما اذا جعله وسيلة الى الله وطريقا يصل به اليه لم يكن قاطعا ولا محال بل يكون حاجبا موصلا اليه وقوله تعالى قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم المراد بالآية شهادة سبحانه لرسوله بنصديقته على رسالته فان المشركين قالوا لرسول الله من (٣٤٣) يشهدك على ما تقول فانزل الله سبحانه

المشركون الاخلافه في ذلك كله اما جهلا واما عنادا لا هل التوحيد ولم يضرهم ذلك شيئا وهذا السبب هو الغالب على عوام المشركين واما خواصهم فانهم اتخذوها ترعة لهم على صور الكواكب المؤثرة في العالم عندهم وجعلوا لها بيوتا وسدنة وجبابا وججاو قربانا ولم يزل هذا في الدنيا قديما وحديثا فمنها بيت على رأس جبل باصم بهان كان به أصنام أخرجهما بعض ملوك الجوس وجعله بيت نار ومنها بيت ثان وثالث ورابع بصنعاء بناه بعض المشركين على اسم الزهرة فخر به عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه ومنها بيت بناه قابوس الملك على اسم الشمس بمدينة فرغانة فخر به المعتصم وأشد الاسم في هذا النوع من الشرك الهند قال يحيى بن بشر ان شريعة الهند وضعها لهم رجل يقال له برهم من ووضع لهم أصناما وجعل أعظم بيوتها بيتا بمدينة من مدائن السند وجعل فيه صنمهم الأعظم وزعم انه بصورة الهيمولي الأكبر وفتحت هذه المدينة في أيام الحجاج واسمها الملتان فأراد المسلمون قلع الصنم فقبل فيها ان تركوه ولم تقلعوه جعلنا لكم ثلث ما يجمع له من المال قام عبد الملك بن مروان بتركه فالهند تحج اليه من نحو ألفي فرسخ ولا بد لمن يحجه أن يحمل معه من النقود ما يمكنه من مائة الى عشرة آلاف لا يكون أقل من هذا ولا أكثر فيلقيه في صندوق عظيم هناك ويطوف بالصنم فاذا ذهبوا رجعوا الى بلادهم قسم ذلك المال ثلثه للمسلمين وثلثه لعمارة المدينة وحصونها وثلثه لسدنة الصنم ومصالحه وأصل هذا المذهب من مشركي الصابئة وهم قوم ابراهيم عليه السلام ان الذين ناظرهم في بطلان الشرك وكسر حججهم بعلمه وآلهتهم بيده فطلبوا تحريفه وهو مذهب قديم في العالم وأهله طوائف شتى فمنهم عباد الشمس زعموا انها ملك من الملائكة لها نفس وعقل وهي أصل نور القمر والكواكب وتكون الموجودات السفلية كلها عندهم منها وهي عندهم ملك الفلك فيستحق التعظيم والسجود والدعاء ومن شريعتهم في عبادتها أنهم اتخذوا لها صنما بيده جوهر على لون النار وله بيت خاص قد بنوه باسمه وجعلوا له الوقوف الكثيرة من القرى والضياع وله سدنة وقوام وحجة يأتون البيت ويصلون فيه لها ثلاث كرات في اليوم ويأتيه أصحاب العاهات فيصومون لذلك الصنم ويصلون ويدعون ويستسقون به وهم اذا طاعت الشمس سجدوا وكلهم واذا غربت واذا توسطت الفلك ولهذا يقارنها الشيطان في هذه الاوقات الثلاثة لتقع عبادتهم وسجودهم له ولهذا نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن تحري الصلوة في هذه الاوقات قطع المشابهة الكفار ظاهرا وسدا

آيات شهادته له وشهادة ملائكته وشهادة علماء أهل الكتاب به فقال تعالى قل كفي بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب أي ومن عنده علم الكتاب يشهد لي وشهادته مة بولة لانها شهادة بعلم قال تعالى لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفي بالله شهيدا وقال قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم فان خبر سبحانه في هذه المواضع بشهادته لرسوله وكفي بشهادته اثباتا لصدقه وكفي به شهيدا فان قيل وما شهادته لرسوله قيل هي ما أقام على صدقه من الدلائل والآيات المستلزمة لصدقه بعد العلم بها ضرورة فدلالتها على صدقه أعظم من دلالة كل بينة وشاهد على حق فشهادته سبحانه لرسوله أصدق شهادة وأعظمها وأدلهها على ثبوت الشهود به فهذا وجه وجه آخر انه صدقه بقوله وأقام الأدلة القاطعة على صدقه فيما يخبر به عنه فاذا أخبر عنه انه شهد له قولا لزم ضرورة صدقه في ذلك الخبر وصحت الشهادة له به قطعاً فهذا معنى الآية وكان أجنبيها عما استدل به المصنف ونظير هذا استشهادهم بقوله تعالى وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قبل

انه ثم ذرهم حتى رتب على ذلك بعضهم ان الذكربالاسم المفرد وهو الله افضل من الذكربالحلة المركبة كقوله سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وهذا فاسد مبني على فاسد فان الذكربالاسم المفرد غير مشروع أصلا ولا مفيد شيئا ولا هو كالم أصلا ولا يدل على مدح ولا تعظيم ولا يتعلق به ايمان ولا ثواب ولا يدخل به اذا كرفي عقد الاسلام جلة فلو قال الكافر انه الله من أول عمره الى آخره فلم يضر بذلك مسلما فاضلا من أن يكون من جلة الذكربأو يكون أفضل الاذكار وبالغ بعضهم في ذلك حتى قال الذكربالاسم المضممر أفضل من الذكربالاسم الظاهر فانه كرفيقواهم ان الله وكل هذا من أنواع الهوس والخيالات الباطلة المفضية باهلها

الى اوراق من الضاللات هذا فساد هذا البناء الهائل واما فساد المبنى عليه فانهم ظنوا ان قوله تعالى قل الله أي قل هذا الاسم فقل الله الله وهذا من عدم فهم القوم لكتاب الله فان اسم الله هنا جواب لقوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى توراه وهدى للناس تبعواونه قرطيس تبدونهم وتخفون كثيرا الى ان قال قل الله أي قل الله أنزله فان السؤل معاد في الجواب فيتضمنه فيحذف اختصارا كما يقول من خلق الارض والارض فيقال الله أي الله خلقها فيحذف الفعل للدلالة السؤال عليه فهذا معنى الآية الذي لا تحتمل غيره قوله وانما زهدهم جمع الهمة عن تفرقات (٣٤٤) الكون لان الحق عاقلهم بنور الكشف عن التعاق بالاحوال فيقول الكشف الذي

لذريعة الشرك وعبادة الاصنام

(فصل) وطائفة أخرى اتخذت للقمر صنما وزعموا أنه يستحق التعظيم والعبادة واليه تدبر هذا العالم السفلي ومن شريعة عبادة أنهم اتخذوا لهم صنما على شكل عجل ويحججه أربعة ويبدلون صنم جوهره ويبدلون له ويسجدون له ويصومون له أياما معلومة من كل شهر ثم يأتون اليه بالطعام والشراب والقرح والسرور فاذا فرغوا من الاكل أخذوا في الرقص والغناء وأصوات المعازف بين يديه ومنهم من يعبد اصناما اتخذوها على صورة الكواكب وروحانياتها زعمهم وبنوا لها هياكل ومتعبدات لكل كوكب منها هيكل يخصه وصنم يخصه وعبادة تخصه ومتى أردت الوقوف على هذا فانظر في كتاب السر المكتوم في مخاطبة النجوم المنسوب الى ابن خطيب الري تعرف عبادة الاصنام وكيفية تلك العبادة وشرائطها وكل هؤلاء مرجعهم الى عبادة الاصنام فانهم لا تسعرا لهم طريقة الابتناء على شكل خاص ينظرون اليه ويعكفون عليه ومن ههنا اتخذ اصحاب الروحانيات والكواكب اصناما زعموا أنها على صورها فوضع الصنم انما كان في الاصل على شكل معبود غائب فعملوا الصنم على شكله وهيأته وصورته ليكون نائباً عنه وقائماً مقامه والافن المعلوم أن عاقلا لا يفتح خشبة أو حجر ايده ثم يعتقد أنه الهة ومعبود ومن أسباب عبادتها أيضا أن الشياطين تدخل فيها وتخطط بهم فيها وتخبهم ببعض المغيبات وتدلهم على بعض ما يخفى عليهم وهم لا يشاهدون الشيطان فيها ثم وسقطهم يظنون أن الصنم نفسه هو المتكلم المخاطب وعقلاؤهم يقولون ان تلك روحانيات لاصنام وبعضهم يقول انها ملائكة وبعضهم يقول انها العقول المجردة وبعضهم يقول هي روحانيات الاجرام العلوية وكثير منهم لا يسأل عما عهد بل اذا سمع الخطاب من الصنم اتخذها لها ولا يسأل عما وراء ذلك وبالجملة فأكثر أهل الارض مقتونون بعبادة الاصنام والاثوان ولم يتخلص منها الا الخنفاء اتباع ملة ابراهيم عليه السلام وعبادتها في الارض من قبل نوح عليه السلام كما تقدم وهما كلها دوقوقها وسدنتها وحجاسها والكتب المصنفة في شرائع عبادتها طبق الارض قال امام الخنفاء واجنبي وبني أن نعبد الا صنما رب انهن أغفلن كثير من الناس والاعم التي أهلكها الله بأنواع الهلاك كلهم يعبدون الا صنما كما قص الله تعالى ذلك عنهم في القرآن وأنجي الرسل وأتباعهم من الموحدين ويكفي في معرفة كثير منهم وانهم أكثرا أهل الارض ما صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن بعث

أوجب لهم هذا الجمع وقطع هذا التعاق هو الكشف في القرآن فهو في الحقيقة الكشف النافع الجاذب لصاحبه الى سلوك منزل البرار والوصول الى مقامات القرب ولا سيما اذا قارنه الكشف عن عيوب النفس وعلى الاعمال فزاهي كنه من كشف والكرامة المرتبة عليه هي لزوم الاستقامة ودوام العبودية فهذا أفضل كشف يعطاه العبد وهذه أفضل كرامة يكوم بها الولي رزقنا الله من فضله وبره وأما استشهاده بقوله انا اخلصناهم بخلاصة ذكرى الدار فهذه الآية يخبر فيها سبحانه عما أخاص له أنبياءه ورسوله من اختصاصهم بالآخرة وفيها قولان أحدهما ان المعنى نزعنا من قلوبهم حب الدنيا وكرها وإثارة العمل بها والقول الثاني انا اخلصناهم بافضال مافي الدار الآخرة واختصاصناهم به عن العالمين قوله وتوكلهم ورضاهم بتدبير الحق وتخلصهم من تدبيرهم وفراغ همهم من احتياها في اصلاح شؤونها بوقوفهم على فراغ المدبر منها ومراعاة علمه بصالحهم قبحا ونفوسهم مطهنة بذلك يا أيها النفس الطمئة الآية قد تقدم

الكلام على التوكل وبين ان الله من مقامات العارفين وانه لا انفكاك للمؤمن منه وذكر العلة فيه ما هي وقوله وتوكلهم ورضاهم بتدبير النار الحق الرضا بالتدبير ثمرة التوكل وموجبه لانه نفس التوكل في المقدور يكشفه أمر ان التوكل قبل وقوعه والرضاه بعد وقوعه ومن هنا قال بعضهم حقيقة التوكل الرضاه لما كان ثمرة وموجبه استدله عليه استدلالا بالانزع على المؤثر والمألول على العلة ولهذا قال في الحديث الذي رواه الامام أحمد والنسائي وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في دعائه اللهم ان أسألك بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي اللهم وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة وأسألك كلمة الحق في الغضب والرضا

وَأَسْأَلُكَ الْفَقْرَ وَالْغَنَى وَأَسْأَلُكَ نِعَمًا لَا يَنْفَدُ وَأَسْأَلُكَ قُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقُطُ وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْفَقْرِ وَأَسْأَلُكَ بَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ
الْحَدِيثُ وَقَدْ تَقَدَّمَ فَقَالَ وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْفَقْرِ وَأَسْأَلُكَ التَّوَكُّلَ فَأَتَمَّا يَكُونُ قَبْلَهُ وَقَوْلُهُ وَتَخْلِيصَهُمْ مِنْ تَدْبِيرِهِمْ هَذَا مَقَامٌ كَثِيرٌ أَمَا يَشِيرُ إِلَيْهِ
السَّالِكُونَ وَهُوَ تَرْكُ التَّدْبِيرِ وَيَنْبَغِي أَنْ لَا يُؤْخَذَ عَلَى إِطْلَاقِهِ بَلْ لَا يَدْفَعُهُ مِنَ التَّفْصِيلِ فَيَقَالُ الْعَبْدُ دَائِرُ بَيْنَ مَأْمُورٍ بِفَعْلِهِ وَمَحْظُورٍ بِتَرْكِهِ
وَقَدْ يَجْرِي عَلَيْهِ بِالْإِرَادَةِ مِنْهُ وَلَا كَيْفَ فَوْظِيفَتُهُ فِي الْمَأْمُورِ كُلِّ التَّدْبِيرِ وَالْحَيْدِ وَالْتِمِيزِ وَإِنْ يَدْرِي الْحَيَاةَ فِي تَنْفِيزِهِ كُلِّ مَا كُنْهَ فَتَرْكُ التَّدْبِيرِ
هَذَا تَعْطِيلٌ لِلأَمْرِ بَلْ يَدْرِي فَعْلَهُ نَاطِرًا إِلَى تَدْبِيرِ الْحَقِّ لَهُ وَإِنْ تَدْبِيرُهُ أَمَّا يَتِمُّ تَدْبِيرُ (٣٤٥) اللَّهُ لَهُ فَلَا يَكُونُ هَذَا قَدْرًا بِمَجْزُوءِ سَيَانَا نَاطِرًا إِلَى

إِلَى فَعْلِهِ جَاحِدًا لِتَدْبِيرِ اللَّهِ وَتَقْدِيرِهِ
وَمَعُونَتِهِ وَلَا قَدْرًا بِمَجْزُوءِ وَلَا وَاقِفًا
مَعَ الْقَدْرِ جَاحِدًا لِفَعْلِهِ وَتَدْبِيرِهِ
وَيَجْعَلِي أَمْرَ اللَّهِ وَنَهْيَهُ فَانْ فَعْلَهُ
الْإِخْتِيَارِي هُوَ مَحَلُّ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ
فَمَنْ يَجْعَلُ فَعْلَ نَفْسِهِ فَقَدْ عَطَلَ الْأَمْرَ
وَالنَّهْيَ وَجَعَلَ مَحَلَّهُمَا وَظِيفَتَهُ
فِي الْمَحْظُورِ الْفَقْرَ عَنْ إِرَادَتِهِ وَفَعْلَهُ
فَإِنْ عَارَضَتْهُ سَبَابُ الْفَعْلِ فَلَا وَاجِبَ
عَلَيْهِ الْجِدُّ فِي الْهَرَبِ وَالتَّشْمِيرِ فِي
الْكُفِّ وَالْبَعْدِ وَهَذَا تَدْبِيرُ اللَّهِ
وَأَمَّا الْقَدْرُ الَّذِي يَصِيبُهُ بِغَيْرِ إِرَادَتِهِ
فَهَذَا الَّذِي يَحْسُنُ فِيهِ اسْتِقْطَاطُ
التَّدْبِيرِ جَلَّةٌ وَصَبْرُهُ وَرِضَاُهُ بِمَا قَسَمَ
لَهُ مِنْ حُبُوبٍ وَمَكْرُوهٍ فَعَلَى هَذَا
التَّفْصِيلِ يَنْبَغِي أَنْ يَوْضَعَ اسْتِقْطَاطُ
التَّدْبِيرِ وَجَمَاعُ ذَلِكَ أَنْ تَسْقُطَ
التَّدْبِيرُ فِي حَظِّكَ وَتَكُونَ فَأَتَمَّا
بِالتَّدْبِيرِ فِي حَقِّ رَبِّكَ وَهَكَذَا يَنْبَغِي
أَنْ تَفْرَغَ لَهُمْ مِنْ أَجْلِ الْتَهَانِ
أَصْلَاحِ شَانِكَ فَإِنْ أَسْلَحَ شَانُكَ
بِحَصُولِ حَظِّكَ يَحْصُلُ فِيهِ
فَرَاغُ الْهَمَّةِ وَتَرْكُ التَّدْبِيرِ وَأَمَّا
أَصْلَاحُ شَانِكَ بِإِدَاءِ حَقِّ اللَّهِ
فَالْوَاجِبُ شُغْلُ الْهَمَّةِ وَاجْتِهَادُهَا فِي
الْقِيَامِ بِهِ وَقَوْلُهُ بِوَقُوفِهِمْ عَلَى فَرَاغِ
الْمَدِيرِ مِنْهُ وَمَرْهَاتِهِ عَلَى عِلْمِهِ بِمَا خَلَقَهُمْ
فِي أَفْلا رِيْبِ اللَّهِ سَجْدَانَهُ قَضَى
الْقَضِيَّةَ وَفَرَّغَ مِنْ تَدْبِيرِ أُمُورِ
الْخَلَائِقِ وَلَكِنْ قَدْرُهَا بِأَسْبَابِهَا
الْمَقْضِيَّةِ إِلَيْهَا فَلَا يَكُونُ وَقُوفُ

النَّارِ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تَسْمِئَةً وَتَسْعَةً وَتَسْعُونَ وَقَدْ قَالَ تَعَالَى فَإِنِ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَفْقَهُونَ
وَقَالَ إِنْ تَطَعْتُ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضْلُوكُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالَ وَمَا أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ
حَرَصْتُ بِمُؤْمِنِينَ وَقَالَ وَمَا وَجَدْنَا لَهُمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ
وَلَوْ لَمْ تَكُنِ الْقِتْنَةُ بِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ عَظِيمَةً لَمَا أَقْدَمَ عِبَادَتَهَا عَلَى بَذْلِ نَفْسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ
وَأَبْنَائِهِمْ دُونَهَا فَمِنْ يَشَاهِدُونَ مَصَارِعَ أَخْوَانِهِمْ وَمَا حَلَّ بِهِمْ وَلَا يَزِيدُهُمْ ذَلِكَ إِلَّا حُبَالَهَا
وَتَعْظِيمًا وَيُوصِي بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ بِالصَّبْرِ عَلَيْهَا وَتَحْمِلِ أَنْوَاعِ الْمَكَارِهِ فِي نَصْرِهَا وَعِبَادَتِهَا
وَهُمْ يَسْمَعُونَ أَخْبَارَ الْأُمَمِ الَّتِي قَتَلَتْ بِعِبَادَتِهَا وَمَا حَلَّ بِهِمْ مِنْ عَاجِلِ الْعُقُوبَاتِ وَلَا يَنْتَبِهُونَ
ذَلِكَ عَنْ عِبَادَتِهَا فَتَقْتَنِي عِبَادَةُ الْأَصْنَامِ أَشَدَّ مِنْ قِتْنَةِ عَشْقِ الصُّورِ وَفِتْنَةِ الْفُجُورِ بِهَا
وَالْعَاشِقُ لَا يَنْتَبِهُ عَنْ مَرَادِهِ خَشْيَةً عَقُوبَةٍ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ يَشَاهِدُ مَا يَحِلُّ
بِأَصْحَابِ ذَلِكَ مِنَ الْأَلَامِ وَالْعُقُوبَاتِ وَالضَّرْبِ وَالْحَبْسِ وَالنَّكَالِ وَالْفَقْرَ غَيْرَ مَا أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ
فِي الْآخِرَةِ وَفِي الْبَرْزَخِ وَلَا يَزِيدُهُ ذَلِكَ إِلَّا أَقْدَامًا وَحَرَصًا عَلَى الْوَصُولِ وَالظُّفْرِ بِحَاجَتِهِ
فَهَكَذَا الْقِتْنَةُ بِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَأَشَدُّ فَإِنَّ تَأَلُّهُ الْقُلُوبِ لَهَا أَعْظَمُ مِنْ تَأَلُّهِهَا لِلصُّورِ الَّتِي يَرِيدُ
مِنْهَا الْفَاحِشَةَ بِكَثِيرٍ وَالْقُرْآنَ بِلِسَانِ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا مَصْرُوحَةً
بِطِلَانِ هَذَا الدِّينِ وَكُفْرِ أَهْلِهِ وَإِنْهُمْ أَعْدَاءُ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْهُمْ أَوْلِيَاءُ الشَّيْطَانِ وَعِبَادُهُ
وَإِنْهُمْ هُمْ أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَهُمْ الَّذِينَ حَلَّتْ بِهِمُ الْمَثَلَاتُ وَنَزَلَتْ بِهِمُ الْعُقُوبَاتُ
وَإِنَّ اللَّهَ سَجْدَانَهُ بِرَبِّهِمْ هُوَ وَجَمِيعُ رُسُلِهِ وَمَلَائِكَتُهُ وَانْ سَجْدَانَهُ لَا يَغْفِرُ لَهُمْ وَلَا يَقْبَلُ
لَهُمْ عَمَلًا وَهَذَا مَعْلُومٌ بِالضَّرُورَةِ مِنَ الدِّينِ الْخَفِيِّ وَقَدْ أَبَاحَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِرَسُولِهِ وَاتِّبَاعِهِ
مِنْ الْخِنْفَاءِ دِمَاءَ هَؤُلَاءِ وَأَمْوَالَهُمْ وَنِسَاءَهُمْ وَأَبْنَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِتَطْهِيرِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ حَيْثُ
وَجَدُوا وَذَمُّهُمْ بِسَائِرِ أَنْوَاعِ الذَّمِّ وَتَوَعَّدَهُمْ بِأَعْظَمِ أَنْوَاعِ الْعُقُوبَةِ فَهَؤُلَاءِ فِي شِقِّ وَرُسُلِ
اللَّهُ تَعَالَى فِي شِقِّ

(فصل) ومن أسباب عبادة الأصنام الغاوى في المخلوق واعطاؤه فوق منزلته حتى جعل
فيه حظ من الالهية وشبهه بالله سبحانه وهذا هو التشبيه الواقع في الأمم الذي أبطله الله
سبحانه وبعث رساله وأنزل كتبه بانكاره والرد على أهله فهو سبحانه ينفي وينهى أن
يجعل غيره مثاله ونداء وشبهه لانه يشبهه هو بغيره اذ ليس في الأمم المعروفة أمة جعلته
سبحانه مثلاً لشي من مخلوقاته فجعلت المخلوق أصلاً وشبهت به الخالق فهذا لا يعرف في
طائفة من طوائف بني آدم وإنما الأول هو المعروف في طوائف أهل الشرك غلو قمين

(٤٤ - اغانة الايمان) العبد على فراغه سبحانه من قضيته في خلقه وتدبيره ما ناله من قيامه بالأسباب التي جعلها طرقاً
لحصول ما قضاها منها وكذلك يباشر العبد بالأسباب التي يحفظ حياته من الطعام والشراب والملبس والمسكن ولا يكون وقوفه مع فراغ
المدبر منها ما ناله من تعاطيها وكذلك يباشر الأسباب الموجبة لبقاء النوع من النكاح والتسرى ولا يكون وقوفه مع فراغ الله من خلقه
ما ناله وهو كذا جميع مصالح الدنيا والآخرة وإن كانت مفروضة منها قضاء وقدرافه من موطئة بأسبابها التي يتوقف حصولها عليها ضرراً
وخلقاً وأما استدلاله بقوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة رجي إلى ربك فالنفس المطمئنة هي التي اطاعت إلى ربها وسكنت إلى حمده

والمؤمنين من الله تعالى ولا يلى المؤمنين منه بلاء حسنا قد تقدم الكلام في الصبر وأقسامه وبيان مرتبته من الإيمان وما ذكره في تفسيره ههنا غير مطابق لعنايه وهو تفسير بعيد جدا فان الصبر من أعمال القلوب وهو حبس النفس وكفها عن السخط وأما صون القلب عن اعتقاد ما لا يليق بالله فلا يقال له صبر بل هذا من (٣٤٦) لوازم الإيمان وهو كاعتقاده سبحانه حكيم رحيم عالم سميع بصير إلى غير ذلك

من صفات كماله فلا يقال الصبر صون القلب عن اعتقاد أفعاله هذا بعيد جدا وتكلف زائد لتعريف الصبر وهل فهم أحد قط هذا المعنى من قوله يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وقولوا اصبروا لم يصبركم ربك وقوله واصبروا صبرك الأباله وقوله فاصبر على ما يقولون واصبروا إن الله مع الصابرين وسائر نصوص الصبر ومن العجب جعل الصبر الذي هو نصف الإيمان من منازل العوام وتفسيره بهذا التفسير نعم يجب على كل مسلم أن ينزه الله سبحانه عن أن يقضى قضاء ينافي حكمته وعدله وفضله وبره وإحسانه بل كل أفضيته لا تخرج عن الحكمة والرحمة والعدل والمصلحة وإن كان كثير من المتكلمين يتنازع هذا الأصل ويقول الذي ينزه الله عنه من الأفضية هو المستحيل الممتنع وأما الممكن فلا يقع منه شيء وهؤلاء لا يمكن صون القلب عن خواطر السوء المتعلقة بما يقضيه الله عندهم الأصوات عن خواطر الممتنع والمستحيلات فقط والجمله هذا مقام آخر غير مقام الصبر بل هذا باب من أبواب المعرفة والعلم ولكل مقام مقال وأما استشهاد بقوله وليبلى

يعظمونه ويحبونه حتى شبهوه بالخالق وأعطوه خصائص الالهية بل صرحوا أنه اله وأنكر واجعل الآلهة إله واحد أو قالوا اصبروا على آلهتكم وصرحوا بأنه اله معبود يرجى ويخاف ويعظم ويسجد له ويحلف باسمه ويتقرب له القرايين إلى غير ذلك من خصائص العبادة التي لا تنبغي إلا لله تعالى فكل مشترك فهو مشبه لاهله ومعبوده بالله سبحانه وإن لم يشبه به من كل وجه حتى أن الذين كفروا وصفوه سبحانه بالنقائص والعيوب كقولهم إن الله فقير وأن يد الله مغلول وأنه استراح لما فرغ من خلق العالم والذين جعلوا له ولدا وصاحبة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا لم يكن قصدهم أن يجعلوا المخلوق أصلا ثم يشبهون به الخالق بل وصفوه بهذه الأشياء استقلالا لقصدا أن يكون غيره أصلا فيها وهو مشبه به ولهذا كان وصفه سبحانه بهذه الأمور من أبطل الباطل لكونها في نفسها نقائص وعيوب بالنسبة جهة البطلان في اتصافه بها وهو التشبيه والتثمين فلا يتوقف في نفها عنه على ثبوت انتفاء التشبيه كما يفعله بعض أهل الكلام الباطل حيث صرح بأنه لا يقوم دليل عقلي على انتفاء النقائص والعيوب عنه وإنما تنفي عنه لاستلزامها التشبيه والتثمين وهؤلاء إذا قال لهم الواصفون لله سبحانه بهذه الصفات نحن نثبتها له على وجه لا يمانل فيها خلقه بل ثبت له فقر أو صاحبة أو لا يمانل فيه خلقه كما تثبتون أنتم له علما وقدره وحياته وسمعنا وبصرا لا يمانل فيه خلقه فقولنا في هذا كقولكم فيما أثبتتموه سواء لم تثبتكم أو لم يثبتكم قولهم ويصبرون كفاء لهم في المناظرة فانهم قد أعطوهم أنه لا يقوم دليل عقلي على انتفاء النقائص والعيوب وإنما تنفي مانق عنه لأجل التشبيه والتثمين وقد أثبتوا له صفات على وجه لا يستلزم التشبيه فقال أولئك وهكذا نقول نحن ولما اعترف بعضهم أن هذا لازم استروح إلى دليل الإجماع وقال إنما نفينا النقائص والعيوب عنه بالإجماع وعندهم أن الإجماع أدلته ظنية لا تفيد اليقين فليس عند القوم يقين وقطع بأن الله سبحانه منزّه عن النقائص والعيوب وأهل السنة يقولون إن تنزهه سبحانه عن العيوب والنقائص واجب لذاته كما أن إثبات صفات الكمال والحمد واجب له لذاته وهو أظهر في العقول والفطرو جيع الكتب الالهية وأقوال الرسل من كل شيء ومن العجب أن هؤلاء جاؤا إلى ما علم بالاضطرار أن الرسل جاؤا به ووصفوا الله سبحانه به ودلت عليه العقول والفطرو البراهين فنغوه وقالوا إثباته يستلزم التجسيم والتشبيه فلم يثبت لهم قدم البتة فيما يثبتونه له سبحانه وينغونه عنه وجاؤا إلى ما علم بالاضطرار والفطرو العقول وجميع الكتب الالهية من تنزيه الله سبحانه

المؤمنين منه بلاء حسنا فالبلاء الحسن هنا هو النعمة بالظفر والغنيمة والنصر على الأعداء وليس من الابتلاء الذي هو الامتحان بالمكر وه بل من ابتلاء بلاء حسنا إذا أنعم عليه يقال أبلأك الله ولا ابتلاك فإبلاء بالخير وابتلاء بالمكاره غالبا كافي الحدين أني مبتليك ومبتل بك (فصل) قال (وخرنهم يأسهم عن أنفسهم الأمانة بالسوء أن الإنسان له لا كذود) وقد تقدم أيضا الكلام على ما ذكره في الحزن وأما تفسيره آياه أنه يأسهم عن أنفسهم الأمانة بالسوء فليس بالبين أن الحزن هو الأسف على فوت محبوب وحصول مكرو وإن تعلق ذلك بالماضي كان حزنا وإن تعلق بالمستقبل كان خوفا وهما أواما البأس عن النفس الأمانة بالسوء فليس يحزن ويمكن أن يكون

منزلة ان حزنهم ينشأ عن النفس الامارة بالسوء لاجل المظلمة فان المظلمة لا تحزن وانما تحزن الامارة لغوات محبوبهم وليس هذا كما قال فان النفس المظلمة تحزن على تقصيرها في اداء الحق وعلى تضييعها الوقت واينارها غير الله عليه في الاحيان وهذا الحزن لا بد منه اذ التقصير والتضييع لازم وأما استشهاده بقوله ان الانسان لربه لكنود على ذلك فوجهه ان الكنود هو الكفور وهو الذي يذ كر المصائب وينسى النعم ولا ريب ان الحزن ينشأ عن هذين ولا ريب ان الحزن الناشئ عن الكنود حزن ناشئ عن النفس الامارة بالسوء وأما الحزن على تقصيره وتضييع وقته فليس من هذا وقد تقدم ذلك وذكر أقسام الحزن (٣٤٧) ومتعلقاته والله أعلم (فصل)

قال (ونخوفهم هيبة الجلال لا خوف العذاب فان خوفهم مناضلة عن النفس وظن بها وهيبة الجلال تعظيم الحق ونسيان النفس يخافون ربه من فوقهم وقال في حق العوام يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار) وقد تقدم أيضا على ما ذكره في الحديث وعلمته وقوله هو هيبة الجلال لا خوف العذاب تقدم بيان بطلانه وان الله سبحانه أثبت على خاصة أوليائه من الملائكة والانبياء وغيرهم من عبدهم المشركون بنهم يبتغون الى ربهم الوسيلة أي هم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه فكيف يقال ان خوف العذاب نقص ومناضلة عن النفس هذا من الترهات والزعميات ودعاوى النفس وقوله ان الخوف مناضلة عن النفس فسبحان الله هل يقال لمن خاف الله وخاف عقوبته انه مناضل لربه ولو كان مناضلة فهو مناضلة العدو والهوى والشهوة وهذه المناضلة من أعظم أنواع العبودية فان من خاف شيئا مناضل عنه فهو مناضل عن العذاب وأسبابه وماتم الامناضلة والقاء بالبدن الى التهلكة ولولا هذه المناضلة لحصل الاستسلام للعقوبة والمناضلة المحذورة المناضلة عن محبوبات الرب وأوامره وليس

عن كل نقص وعيب فقالوا ليس في أدلة العقل ما يتفيه وانما تنفيه بما ينفي به التشبيه وليس في الخذلان فوق هذا بل اثبات هذه العيوب والنقائص بضادة كماله المقدس وهو سبحانه موصوف بما يضافها ويناقضها من كل وجه ونقيها أظهر وأبين في العقول من نفي التشبيه فلا يجوز أن يثبت له على وجه لا يشابه فيه خلقه والمقصود أنه لم يكن في الأمم من مثله بخلقته وجعل المخلوق أصلا ثم شبهه به وانما كان التمثيل والتشبيه في الأمم حيث شبهوا أو ثابتهم ومعبودهم به في الالهية وهذا التشبيه هو أصل عبادة الأصنام فأعرض عنه وعن بيان بطلانه أهل الكلام وصرفوا العناية الى انكار تشبيهه بالخلق الذي لم يعرف أمة من الأمم عليه وبانغوا فيه حتى نقوا به عنه صفات الكمال وهذا موضع مهم نافع جدابه يعرف الفرق بين مانزه الرب سبحانه نفسه عنه وذم به المشركين المشبهين العادلين به خلقه وبين ما ينفيه الجهمية المعطلة من صفات كماله ويرغمون أن القرآن دل عليه وأريد به نفيه والقرآن مملوء من إبطال أن يكون في المخلوقات من يشبهه الرب تعالى أو يماثله فهذا هو الذي قصد بالقرآن إبطال المساعلة المشركون والمشيبهون العادلون بالله تعالى غيره قال تعالى فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون وقال ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله فلهؤلاء جعلوا المخلوق مثالا للخالق فالتدال شبه يقال فلان ند فلان وند نده أي مثله وشبهه ومنه قول حسان

أتهجوه ولست له بند * فشر كما لخير كما الفداء

ومنه قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمن قال له ما شاء الله وشئت أ جعلتني لله ندا وقال جرير

أنتم تجعلون الى ندا * وما هم لذي حسب نديد

قال ابن مسعود وابن عباس لا تجعلوا لله أكفاه من الرجال تطيعونهم في معصية الله وقال ابن زيد الانداد الالهة التي جعلوها معه وقال الزجاج أي لا تجعلوا لله أمثالا فالذي أنكره الله سبحانه عليهم تشبيه المخلوق به حتى جعلوه ندا لله تعالى يعبدونه كما يعبدون الله وكذلك قوله في الآية الأخرى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله فأنكر هذا التشبيه عليهم وهو أصل عبادة الأصنام وتطير هذا قوله سبحانه الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الطلحات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون أي يعدلون به غيره فيجعلون له من خلقه عدلا وشبها قال ابن عباس يريد

الضيق بالنفس عن عذاب الله نقص بل الكمال والقورز والنعيم في ضيق العبد بنفسه عن أن يسلمها لعذاب الله ومن لم يرض بنفسه فليس فيه خير البتة والضيق بالنفس انما يذم اذا ضيق بها عن بذلها في محبوب الرب وأوامره وأما اذا ضيق بها عن عذابه فهل يكون هذا علة وهل العلة كلها الا في عدم هذه المناضلة والضيق قوله وهيبة الجلالة تعظيم الحق ونسيان النفس قد تقدم الكلام في الهيبة والتعظيم وانها غير الخوف والخشية ولا تستلزم هذه الهيبة أيضا نسيان النفس ولا يكون شعور العبد بنفسه في هذا المقام نقصا ولا علة كما تقدم بل هو أكمل لاستلزامه البقاء الذي هو أقوى وأكمل من الفناء وأما قوله يخافون ربه من فوقهم فهو وجه عليه كما تقدم ولا يصح تفسير الخوف هنا

في حق العوام يخافون يومًا تنقلب فيه القلوب والأبصار هذا من الشيطان القبيحة الباطلة فان هذا صفة خواص عباده وعبادهم وهم الذين قال فيهم رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يومًا تنقلب فيه القلوب والأبصار ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله هؤلاء خواص الخلق وهم أصحاب رسول الله ومن تبعهم باحسان أفلا يستحي من جعل هذا الوصف للعوام ولا ريب ان هذا مصدره اما جهل ام فرط واما تقليد القائل لا يدري لازم قوله هذا ان أحسن الظن لقائله وان كان مصدره غير ذلك فادهي وأمر ولولا ان هذه الكلمات ونحوها مهاو ومعاطب في الطريق لسكان الاعراض عنها الى ما هو أهم منها أولى والله المستعان (فعل) قال (ورجاءهم ظمؤهم الى الشراب الذي هم فيه غرق وبه سكرى ألم تر الى ربك كيف مد الظل) وهذا أيضا من ذلك النمط ورجاء الانبياء والرسل فمن دونهم انما هو طمعهم في رحمة ومغفرته وانظر الى دعوى هؤلاء والى قول امام الخنفاء خلفاء الرجبين والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين

عدلوا الى من خلق الحجارة والأصنام بعد أن أقروا بعبادتي وربوبيتي قال الزجاج أعلم الله سبحانه أنه خالق ما ذكر في هذه الآية وأن خالقها لا شيء مثله وأعلم أن الكفار يحسمون له عدلا والعدل التسوية يقال عدل الشيء بالشيء اذا سواه ومعنى يعدلون به يشركون به غيره قاله مجاهد قال الأجر يقال عدل الكافر بربه عدلا وعدولا اذا سوى به غيره تعبدته وقال السكاكي عدات الشيء بالشيء أعداء عدولا اذا ساوينا به ومثله قوله تعالى عن هؤلاء المشبهين أنهم يقولون في النار لا الهنهم تالله ان كذا في ضلال مبين اذ نسوكم رب العالمين فاعترفوا أنهم كانوا في أعظم الضلال وأبينه اذ جعلوا الله شهابا وعدلا من خلقه سواهم في العبادة والتعظيم وقال تعالى رب السموات والارض وما بينهما ما فاعبدوه واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا قال ابن عباس شهابا ومثالا وهو من يساميه وذلك نفي عن المخلوق أن يكون مشابها للخالق ومثالا به حيث يستحق العبادة والتعظيم ولم يقل سبحانه هل تعلمه سميا أو مشبها لغيره فان هذا لم يقله أحد بل المشركون المشبهون جعلوا بعض المخلوقات مشابها له مساميا ونذا وعدلا فانكر عليهم هذا التشبيه والتمثيل وكذلك قوله ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزق من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون فلا تضر بوالله الا مثال فتهاهم أن يضر بواله مثالا من خلقه ولم ينههم أن يضر بوه هو مثالا لخلقهم فان هذا لم يقله أحد ولم يكونوا يفعلونه فان الله سبحانه أجل وأعظم وأكبر من كل شيء في فطر الناس كلهم ولكن المشبهون المشركون يغفلون فيمن يعظمونه فيشبهونه بالخالق والله تعالى أجل في صدور جميع الخلق من أن يجعلوا غيره أصلا ثم يشبهونه سبحانه بغيره فان الذي يشبهه بغيره ان قصد تعظيمه لم يكن في هذا تعظيم لانه مثل أعظم العظماء بما هو دونونه بل بما ليس بينه وبينه نسبة في العظمة والجلالة وعاقلا لا يفعل هذا وان قصد التنقيص شبهه بالناقصين المذمومين لا بالكاملين الممدوحين ومن هنا يعلم أن اثبات صفات الكمال له لا يتضمن التشبيه والتمثيل لا بالكاملين ولا بالناقصين وان نفي تلك الصفات يستلزم تشبيهه بالنقص الناقصين فانظر الى الجهمية واتباعهم جاؤا الى التشبيه المذموم فأعرضوا عنه صفحا وجاؤا الى الكمال والمدح فجعلوه تشبيها وتمثيلا عكس ما بينه القرآن وجاء به من كل وجه ومن هذا قوله تعالى ولم يكن له كفوا أحد هو سلب عن المخلوق مكافأته ومماثلة للخالق سبحانه ولم يقل ولم يكن هو كفوا لاحد فنفي عن نفسه مشابهيته للمخلوق ومكافأته له اذ كان ذلك أبين وأظهر من أن يحتاج الى نفيه

كيف علق رجاء وطمعه بغفر الله له قال تعالى عن خاصة خلقه وأعلمهم به انهم يرجون رحمة ويخافون عذابه ومن سرب الحب استدلاله بقوله تعالى ألم تر الى ربك كيف مد الظل فالحق هذه الآية وما للرجاء ولا سيما ما ذكره المصنف في تفسيره رجاء القوم والاستشهاد بهذا من جنس الاستغفار ومعنى الآية التشبيه على هذه الدلالة الباهرة على قدرة الرب سبحانه وعجائب مخلوقاته الدالة عليه والمعنى أنظر كيف بسط ربك الظل والظل ما قبل الزوال والغبي بعده فده سبحانه وبسطه عند طلوع الشمس فانه يكون مدا أطول ما يكون وجعل الشمس دليلا عليه فانها هي التي تظهره وتبينه ثم كلما ارتفعت الشمس شيئا انقبض من الظل جزء فلا يزال ينقص يسيرا حتى ينتهي الى غاية فاذا أخذت

الذي هو في الغالب الغريب الباطن بعد انقباضه شيئا فشيئا حتى يصير كهيئة عند طالعها ولهذا كان الزوال يعرف بانتهاء الظل في قصره فلما
 انقضى الزيادة بعد تنهاى قصره فقد قق الزوال ولو شاء الله لجعله ساكنا دائما على حاله واحدة فلا يتحرك بالزيادة والنقصان
 فالظل أحداً دله الدالة على الخالق سبحانه وأما دلاله هذه الآية على الرجاء فيحتاج الى اشارة وتكاف غير مقصود بها وإيات الرجاء في القرآن
 أكثر وأظهر وأشرح في المقصود ظاهرة واستنباطا فالظاهرة كقوله من كان يرجو لقاء ربه وقوله ويرجون رحمته وقوله من كان
 ير - والقاء الله والمستنبطة كآيات البشارة كلها كقوله وبشر المؤمنين (٣٤٩) وبشر الصابرين فيبشر عبادي الذين يستمعون

القول فيستمعون أحسن منه ذلك
 الذي يبشر الله عبادهم الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات (فصل) قال
 (وشكرهم سرورهم بوجودهم
 واستبشارهم بلقائه فاستبشروا
 بيبعثكم الذي يبيعكم به) وهذا أيضا
 من النمط المتقدم وشكر القوم
 هو عملهم بطاعة الله واستعانتهم
 بنعمه على عباده قال تعالى اعملوا
 آل داود شكرنا وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم لما قيل له أتفعل هذا
 وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك
 وما تأخر قال أفلا أكون عبدا
 شكورا فسمى الاعمال شكرا
 وأخبار أن شكره قيامه بها
 ومحافظته عليها فقيقة الشكر
 هو الشاء على النعم ومحبتها والعمل
 بطاعته كما قال

أفادتكم النعماء عندي ثلاثة
 بدى ولساني والضمير المحجبا
 قاله بدى لسان واللسان للثناء
 والضمير للحب والتعظيم وأما
 السرور به وإن كان من أجل
 المقام فان العبد دائما سرور
 هو أحب الاشياء اليه وعلى قدر
 حبه له يكون سروره وهذا
 السرور ثمرة الشكر لأنه نفس
 الشكر فكذلك الاستبشار
 والفرح بلقائه إنما هو ثمرة الشكر
 وموجبه وهو كارضاه من التوكل
 وكالشوق من المحبة وكالانس من

وسر ذلك أن المقصود أن الخلق لا يماثل سبحانه في شيء من صفاته رخصاته وأما
 كونه سبحانه هو لا يماثل الخلق ولا يشابهه ولا هو نذاله ولا كفؤا فليس فيه مدح له فانه
 لو مدح بعض الملوك أو غيرهم بأنه لا يشبهه الحيوانات ولا الحجارة ولا الخشب ونحو ذلك لم يعد
 هذا مدحا ولا ثناء عليه ولا كمالا بخلاف ما اذا قيل لا تجعل للملك ندا ولا كفؤا ولا شيئا
 من رعيته تعظمه كتعظيمه وتطاعه كطاعته فانه ليس في رعيته من يساميه ولا يماثله
 ولا يكافئه كان هذا غاية المدح وكذلك قوله سبحانه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير
 إنما قصده نفي أن يكون معه شريك أو معبود يستحق العبادة والتعظيم كما يعلو المشبهون
 والمشركون لم يقصده نفي صفات كماله وعلوه على خلقه وتسكلمه بكتبه وتسكلمه لرساله
 ورؤية المؤمنين له جبهة بأبصارهم كما يرى الشمس والقمر في الأفق فانه سبحانه إنما ذكر
 هذا في سياق رده على المشركين الذين اتخذوا من دونه أولياء يوالونهم من دونه فقال تعالى
 والذين اتخذوا من دونه أولياء الله حفيظ عليهم وما أنت عليهم بوكيل وكذلك أوحينا
 إليك قرآنا عربيا لتنذر أم القرى ومن حولها وتنذريوم الجمع لا ريب فيه فريق في الجنة
 وفريق في السعير ولو شاء الله لجمعهم أمة واحدة ولم يكن يدخل من يشاء في رحمته
 والظالمون ما لهم من ولي ولا نصير أم اتخذوا من دونه أولياء فالله هو الولي وهو يحيي
 الموتى وهو على كل شيء قدير وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله ذلكم الله ربى عليه
 توكلت واليه أنيب فاطر السموات والارض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الانعام
 أزواجا يذركم فيه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير فتأمل كيف ذكر هذا النفي
 تقريرا للتوحيد وابطال ما عليه أهل الشرك من تشبيه آلهتهم وأوليائهم به حتى
 عبدوهم معه فحرفها المحرفون وجعلوا لها رسالهم في نفي صفات كماله وحقائق أسمائه
 وأفعاله وهذا التشبيه الذي أبطله الله سبحانه نفيا ونهيا هو أصل شرك العالم وعبادة
 الأصنام ولهذا نهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يسجد أحد للخلق مثله أو يحلف
 بخلق أو يصلى إلى قبر أو يتخذ عليه مسجدا أو يعلق عليه قنديلا أو يقول القائل ما شاء
 الله وشاء فلان ونحو ذلك حذر من هذا التشبيه الذي هو أصل الشرك وأما اثبات صفات
 الكمال فهو أصل التوحيد فتبين أن المشبهة هم الذين يشبهون الخلق بالخالق في العبادة
 والتعظيم والخضوع والخلف به والنذر له والسجود له والعكوف عند بيته وحلق الرأس له
 والاستغاثه والتشريك بينه وبين الله في قولهم ليس لي إلا الله وأنت وأنا متكلم على الله

الذكر وكالحشية من العلم كالطمانينة من اليقين فانها ثمرات لها وآثار وموجبات فعلى قدر شكره لله بالأعمال الظاهرة والباطنة
 وتصحح العبودية يكون سروره واستبشاره بلقائه وأما قوله تعالى فاستبشروا بيبعثكم الذي يبيعكم به فهذا إنما قاله للشاكرين الذين
 يقاتلون في سبيله فيقتلون ويقتلون ثم وصفهم بذلك بقيامهم بأعمال الشكر فقال الثابتون العابدون الجامدون السائحون الراكعون
 الساجدون الآثمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله فهو لاء المستبشرون بيبعثكم جعلنا الله منهم بمنه وكرمه
 (فصل) (ومحبتهم فنأوهم في بية الحق فماذا بعد الحق إلا الضلال) وقد تقدم الكلام على هذا بما فيه كفاية وبيننا ان البقاء في المحبة

والتميز وأما استدلاله بقوله تعالى فإذا بعد الحق إلا الضلال فالأية إنما سبقت في الكلام على من يعبد غير الله ويشرك به قال تعالى قل
من يرزقكم من السماء والأرض أمن بملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون
الله فقل أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فإذا بعد الحق إلا الضلال فإني تضرون عبيد غير الله فاعبدوا الضلال المحض والباطل البحت
وأما من عبد الله بامرئ وكان في مقام التميز (٣٥٠) بين محابه ومساخطه مفرقا بين محابه هذا ويبغض هذا ناظرا بقلبه الى ربه

عالم كفايته عليه منقادا و امره
فهو مع الحق المحض والله أعلم
(فصل) قال (وشوقهم هزمهم
من رسمهم وسمانهم استبحالا
للاصول الى غاية المنا وعملت اليك
رب انرضي) قد تقدم الكلام في
الشوق مستوفي وليس الهرب من
الغير والضد هو الشوق بل هنا
مهر وبمنه ومهر وب اليه
قال شوق هو سفر القلب نحو المحبوب
وهذا لا يتم الا بالهرب من ضده
فليس الشوق هو نفس الهرب من
الرسوم والسمات (فصل)
قال (والارادة والزهد والتوكل
والصبر والحزن والخوف والرجاء
والشكر والمحبة والشوق من
منازل أهل الشرع السائر من الى
هين الحقيقة فاذا شاهدوا عين
الحقيقة اضمعلت فيها أحوال
الشاهدين حتى يفنى ما لم يكن ويبقى
ما لم يزل) قلت الحقائق التي أشار
اليها على لسان أهل السلوك ثلاثة
حقيقة إيمانية نبوية وهي حقيقة
العبودية التي هي كمال الحب وكمال
الذل وسير أهل الاستقامة انما هو
الى هذه الحقيقة ومنازل السبر التي
يسنزلون فيها هي منازل الايمان
الموصلة اليها والخرفون لا يرضون
بهذه الحقيقة ولا يتقنون معها
ويرتفعون من منازل العامة

وعليك وهذا من الله ومنك وأنا في حسب الله وحسبك وما شاء الله وشئت وهذا الله ولك
وأما ذلك فهو هؤلاء هم المشبهة حق الأهل التوحيد المنة لله ما أثبت لنفسه والتافون
عنه ما نغاه عن نفسه الذين لا يجعلون له ندا من خلقه ولا عدلا ولا كفو ولا سميلا وليس لهم
من دونه ولي ولا شفيع فمن تدبر هذا الفصل حق التدبر تبين له كيف وقعت الفتنة في
الأرض بعبادة الأصنام وتبين له سر القرآن في الانكار على هؤلاء المشبهة الممثلة ولا سيما
اذا جمعوا الى هذا التشبيه تعطيل الصفات والافعال كما هو الغالب عليهم فيجمعون بين
تعطيل الرب سبحانه عن صفات كماله وتشبيه خلقه به

(فصل) ومن كيدته وتلاعبه ما تلاعب بعباد النار حتى اتخذوها إلهام عبودة وقد قيل
ان هذا كان من عهد قاييل كما ذكر أبو جعفر بن جرير انه لما قتل قاييل هابيل وهرب
من أبيه آدم عليه السلام أتاه ابليس فقال له ان هابيل اغتافل قربانه وأكلته النار لانه
كان يخدعها ويعبدها فانصب أنت نارا تكون لك ولعقبك فبني بيتا ناره وأول من
نصب النار وعبدها وسرى هذا المذهب في الجوس فبنوا لها بيوتا كثيرة واتخذوا لها
الوقوف والسدنة والحجاب فلا يدعونها تخمد لحظة واحدة فاتخذوها أفر يدون بيتا بطوس
وأخر بخاري واتخذوا لها من بيتا بحسستان واتخذوها أبو قباد بيتا بناحية بخاري
واتخذت لها بيوت كثيرة وعباد النار يفضلونها على التراب ويعظمونها ويصوبون رأي
ابليس وقدرى بشار بن برد بهذا المذهب لقوله في قصيدته

الأرض سافلة سوداء مظلمة * والنار معبودة منذ كانت النار

ويقولون انها أوسع العناصر حيزا وأعظمها جرما وأوسعها مكانا وأشرفها جوهر
والطفها جرما ولا كون في العالم الا بها ولا غوى ولا انعقاد الا لما زجتها ومن عبادتهم لها
أن يحفروا لها أخدودا مريع في الأرض ويطوفون به وهم أصناف مختلفة فمنهم من يحرم
القاء النفوس فيها واحراق الأبدان بها وهم أكثر الجوس وطائفة أخرى منهم تبلغ بهم
عبادتهم لها الى أن يقربوا أنفسهم وأولادهم لها وهؤلاء أكثر ملوك الهند وأتباعهم
ولهم سنة معروفة في تقريب نفوسهم والقائم فيها فيجد الرجل الذي يريد يفعل ذلك بنفسه
أوبولده أو حبيبه فيجعله ويلبسه أحسن اللباس وأنقى الخلي ويركب أعلى المراكب
وحوله المعازف والطبول والبوقات فيزف الى النار أعظم من زفافه ليلة عرسه حتى اذا
ما قابلها ووقف عليها وهي تأجج طرح نفسه فيها فضيح الحاضرون ضجة واحدة بالدعاء له

الحقيقة الثانية حقيقة كونية يشاهدون فيها انفراد الرب سبحانه بالتكوين ولا يجاد وحده وان العالم
كلية بقلبه ويصرفه كيف يشاء وهم يعظمون هذا المشهد ويرون الغناء فيه غاية ما بعد هاشي وهذا من اغلاطهم في المعرفة
والسلوك فان هذا المشهد لا يدخل صاحبه في الايمان فضلا عن أن يكون أفضل مشاهد أولياء الله المقربين فان عباد الأصنام شهدوا هذا المشهد
ولم ينفعهم وحده قال تعالى قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تدرون قل من رب السموات السبع ورب العرش
العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فاني نهرون

ولئن سألهم من خلقهم ليقولن الله وقالوا لولم نزلناهم وما أشركوا الوشاء الله ما أشركنا ولا آباءنا وهذا كثير في القرآن قالغنا في هذا المشهد لا يدخل العبد في دائرة الاسلام فكيف يجعل هو الحقيقة التي ينتهي اليها سير السالكين ويجعل حقيقة الايمان ودعوة الرسل منزلة من المنازل العامة وهل هذا الا غاية الانحراف والبعدين الصراط المستقيم وقلب الحقائق وكقد هلك في هذه الحقيقة من أحم لا يحسبهم الا الله وكعطل لاجلها الواقفون معهما من الفرائع وخربوا من المنازل وما نتج من معاطيها الا من شملته العناية الربانية ونفذ تبصره من هذه الحقيقة الى الحقيقة الايمانية النبوية حقيقة رسل الله وأنبيائه (٣٥١) وأتباعهم وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والحقيقة الثالثة حقيقة

وغيبطته على ما فعل فلم يلبث الا يسيرا حتى يأتهم الشيطان في صورته وشكله وهياته لا ينكرون منه شيئا فيأمرهم بأمره ويوصيهم بما يوصيهم به ويوصيهم بالتمسك بهذا الدين ويخبرهم أنه صار الى جنة ورياض وأنهار وأنه لم يتالم بمس النار له فلا يهولونهم ذلك ولا يمنعهم عن أن يفعلوا مثله ومنهم زهاد وعباد يجلسون حول النار صائمين عاكفين عليها ومن سنتهم الحث على الاخلاق الجميلة كالصدق والوفاء وأداء الامانة والعفة والعبدل وترك أضدادها ولها ولا شرايع في عبادتها ونواميس وأوضاع لا يخلون بها

(فصل) ومن كيدته وتلاعبه تلاعبه بطائفة أخرى تعبد الماء من دون الله وتسمى الجلبانية وترغم أن الماء لما كان أصل كل شئ وبه كل ولادة ونشؤ وطهارة وعبادة وما من عمل في الدنيا الا يحتاج الى الماء كان حقه أن يعبد ومن شربهم في عبادته أن الرجل منهم اذا أراد عبادته تجرد وستر عورته ثم دخل فيه حتى يصير الى وسطه فيقيم هناك ساعتين أو أكثر بقدر ما أمكنه ويكون معه ما يمكنه أخذه من الرياحين فيقطعها صغارا فيلقمها فيه شيئا فشيئا وهو يسجد ويمجده فاذا أراد انصراف حرك الماء بيده ثم أخذ منه فيضعه على رأسه ووجهه وجسده ثم يسجد وينصرف

(فصل) ومن تلاعبه تلاعبه بعباد الحيوانات فطائفة عبادت الخيل وطائفة عبادت البقر وطائفة عبادت البشر الاحياء والاموات وطائفة تعبد الشجر وطائفة تعبد الجن كما قال سبحانه ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول لللائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون وقال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم وقال تعالى ويوم نحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال اولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضهم ببعض وبلغنا الذي أجلت لنا قال النار منوا كم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم يعني قد استكثرتم من اضلالهم واغوائهم قال ابن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم اضلالتهم كثير افيجيبيهم سبحانه اولياؤهم من الانس بقولهم ربنا استمتع بعضهم ببعض يعنون استمتاع كل نوع بالنوع الاخر فاستمتع الجن بالانس طاعتهم فيما يأمرونهم به من الكفر والفسوق والعصيان فان هذا أكثر اغراض الجن من الانس فاذا أطاعوهم فيه فقد أعطوهم مناهم واستمتع الانس بالجن انهم أعانوهم على معصية الله تعالى والشرك به بكل ما يقدرون

بشاء والحقيقة الثالثة حقيقة اتحادية بل وحيدة لا يفرق فيها بين الرب والعبد ولا بين القديم والحديث ولا بين صانع ومخلوق بل الامر كله واحد والامر المخلوق هو عين الامر الخالق وهذه الحقيقة التي يشير الى عينها طائفة الاتحادية ويعبدون من لم يكن من أهلها محجوبا وهذه حقيقة كفرية اتحادية وهي مع ذلك خيال فاسد وعقل منكوس وذوق من عين مفتنة وكفر أهلها أعظم من كفر كل أمة فانهم جحدوا الصانع حقوا وان أثبتوه جعلوا وجوده وجود كل موجود والذين أثبتوا الصانع وعدلوا به غيره وسوا بينه وبين غيره في العبادة مقالتهم خير من مقالة هؤلاء الذين جعلوا له وجود كل موجود وعين كل شئ تعالى الله عما يقول الكاذبون المغترون علوا كبيرا فعليك بالفرق بين السائر الى هذه الحقيقة والسائر الى عين الحقيقة الكونية الحكيمية والسائر الى عين الحقيقة المحمدية الالهية حقيقة جيع الانبياء والمرسلين وفيها ماوت مراتب السالكين ومنزلهم من القرب من رب العالمين قال شيخ هذه الحقيقة لما تحقق فناء تلك الرسوم وافولها اتى

وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض خنيقا وما أنا من المشركين وهذا التوجه يتضمن محبته دون غيره وعبادته وطاعته دون غيره فهذه هي الحقيقة حقا وما سواها باطل حقيقة قال تعالى لا كرم خلقه عليه ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم خنيقا وما كان من المشركين فامرته تعالى أن يقتدي بابيه ابراهيم في هذه الحقيقة وكان صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه اذا أصبحوا واذا أمسوا أن يقولوا أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص ودين نبينا محمد وملة أبينا ابراهيم خنيقا مسلما وما كان من المشركين فنسال الله العظيم أن يهب لنا هذه الحقيقة ويثبتنا عليها ويعيدنا ما سواها انه قريب مجيب عنه وكرمه والله أعلم (فصل) في مراتب المكلفين في الدار الآخرة

بهم في هذه الدنيا والآخرة والاولى هي العلية الاولى وهي العلية الاولى في الرسالة فاسم الخلق على الله وانهم بالزواجر
 يسلمون وهم المطفون من عباده الذين سلم عليهم في العالمين كما قال تعالى وسلام على المرسلين وقال سلام على نوح في العالمين وقال سلام على
 ابراهيم كذلك نجزي المحسنين سلام على الياسين وقال قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وكما قاله الامام في هذا من ان تكون داخلة في
 خبر القول فتكون معطوفة على الجملة الاولى وهي الحمد ويكون الامر بالقول متنازلاً للمؤمنين معاً على هذا فيكون الوقت على الجملة
 الاخيرة ويكون عملها نصب محكية (٥٥) بانول ويجعل أن تكون جملة مستقلة معطوفة على جملة الطالب وهو على هذا

فلا يحصل لها من الاعراب وهذا
 التقدير ارفع وعليه يكون السلام
 من الله عليهم وهو المطابق لما
 تقدم من سلامه سبحانه على رساله
 صلى الله عليهم وسلم وعلى التقدير
 الاول يكون الامر بالسلام عليهم
 ولكن يقال على هذا كيف
 يعطف الخبر على الطالب مع تنافر
 ما بينهما فلا يحسن أن يقول قم
 وذهب زيد ولا اخرج وقعد عمرو
 أو يجاب عن هذا بان جملة الطالب
 قد حكيت بجملة خبرية ومع
 هذا لا يمنع العطف فيه بالخبر على
 الجملة الطلبية لعدم تنافر الكلام
 فيه وتباينه وهذا ظير قوله تعالى
 قل انظروا ماذا في السموات
 والارض وما تغني الآيات والنذر
 عن قوم لا يؤمنون فقوله وما تغني
 الآيات ليس معطوفاً بالقول وهو
 انظروا بل معطوف على الجملة
 الكبرى على ان عطف الخبر على
 الطالب كثير كقوله تعالى قل رب احكم
 بالحق وربنا الرحمن المستعان على
 ما تصفون وقوله وقل رب اغفر
 وارحم وأنت خير الراحمين والمقصود
 انه على هذا القول يكون الله سبحانه
 قد سلم على المصطفين من عباده
 والرسل افضلهم وقد أخبر سبحانه
 انه اخلاصهم بخاتمة ذكرى الدار
 وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار

عليه من القسيسين والتزين والدعاء وقضاء كثير من حوائجهم واسمهم بالزواجر
 والعزائم وغيرها فاطاعهم الانس فيما يرضيهم من الشر والفساد والنجس والفساد والفساد
 الجن فيما يرضيهم من التأثيرات والآخبار ببعض المغيبات فتدفع كل من الفرية
 بالآخر وهذه الآية منطبقة على اصحاب الاحوال الشيطانية الذين لهم كشف شيطاني
 وتأثير شيطاني فيهم الجاهل اولياء الرحمن وانما هم من اولياء الشيطان اطاعوه في
 الاشراك ومعصية الله والخروج عما بعث برسالة وانزل به كتابه فاطاعهم في أن خدمهم
 باخبارهم بكثير من المغيبات والتأثيرات واعتبر بهم من قل حظهم من العلم والايان فوالى
 أعداء الله وعادى أولياءه وحسن الظن بمن خرج عن سبيله هذه وأساء الظن بمن
 اتبع سنة الرسول وما جاء به ولم يدعها لاقوال المختلفة بين وآراء المتخمين وشططيات
 المارقين وترهات المتصوفين والبصير الذي نور الله بصيرته بنور الايمان والمعرفة اذا
 عرف حقيقة ما عليه أكثر هذا الخلق وكان تأمل الايروج عليه الزغل تبين له انهم
 داخلون تحت حكم هذه الآية وهي منطبقة عليهم فالناسق يستمتع بالشيطان باعانة له
 على أسباب فسوقه والشيطان يستمتع به في قبوله منه وداعته ليدبره ذلك ويفرح به
 منه والمشارك يستمتع بالشيطان بشركه به وعبادته له ويستمتع هو بالشيطان في قضاء
 حوائجه واعانة له ومن لم يحط علمهم لم يعلم حقيقة الايمان والشرك وسر امتحان الرب
 سبحانه كلام من الثقلين بالآخر ثم قالوا وبلغنا اجلنا الذي ابلت لنا وهو يتناول اجل الموت
 وأجل البعث فكلاهما أجل أجل الله تعالى لعباده وهم الاجل لان الاذان قال الله
 فيهم ما تمضي أجلا وأجل مسمى عنده وكان هذا الله أعلم اشارة منهم الى نوع اتمطاف
 وتوبة فكانهم يقولون هذا أمر قد كان الى وقت وانقطع بانقطاع أجلهم فلم يمترو ولم يدم
 فبلغ الامر الذي كان أجله وانتهى الى غايته ولكل شئ آخر فقال تعالى المارثواكم
 خالدون فيها فانه وان انقطع زمن التمتع وانقضى أجله فقد سبق زمن العقوبة فلا يتوهم
 انه اذا انقضى أجل الكفر والشرك وتمتع بعضهم به فمضى أن مفسدته زالت برؤاه وانتهت
 بانتهائه والمقصود أن الشيطان تلاعب بالمشركين حتى عبدوه واتخذوه وذريته أولياء من
 دون الله

(فصل) ومن تلاعبهم أن زين لقوم عباد الملائكة فعبدوهم بزعمهم ولم تكن
 عبادتهم في الحقيقة لهم ولكن كانت للشياطين فعبدوا أقبح خلق الله وأحقهم باللعن

ويكفي في فضلهم وشرفهم ان الله سبحانه اختصهم بوحية وجعلهم أمعاء على رسالته وواسطة بين عباده وحقهم باراً والدم
 كراماته فمنهم من اتخذ خيلاً ومنهم من كلفه تكليماً ومنهم من رفعه مكاناً علياً على سائرهم درجات ولم يجعل لعباده وصواً الا من طريقهم ولا
 دخولا الى جنته الا خلفهم ولم يكرم أحداً منهم بكرامة الا على أيديهم فهم اقرب الخلق اليه وسيلة وأرفعهم عنده درجة وأحبهم اليه وأكرمهم
 عليه وبالجملة فخير الدنيا والآخرة ما ناله العباد على أيديهم وبهم عرف الله وبهم عبدوا طيعوا وحصلت محبة تعالى في الارض وأعلامهم
 منزلة ولو العزم منهم المذكورون في قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصىنا به ابراهيم وموسى وعيسى

فيها أصناف ثلاثة السعداء وهم الصديقون (٣٥٤) والشهداء والصالحون وهم المذكورون في الآية وهم المصدقون الذين أقرضوا الله قرضاً حسناً فهو هؤلاء ثلاثة أصناف ثم ذكر الرسل في قوله تعالى لقد أرسلنا رسلنا بالبينات في أول ذلك الأصناف الأربعة المذكورة في سورة النساء فهو هؤلاء هم السعداء ثم ذكر الأشقياء وهم نوعان كفار منافقون فقال والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم وذكر المنافقون في قوله يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم فهو هؤلاء أصناف العالم كلهم وترك سبحانه ذكر الخلط صاحب الشائتين على طريق القرآن في ذكر السعداء والأشقياء دون الخلطين غالباً لسراقتهم حكمته فليحذر صاحب الخلط فإنه لا ضمان له على الله ولا هو من أهل وعده المطلق ولا يأس من روح الله فإنه ليس من الكفار الذين قطع لهم بالعذاب ولكنه بين الجنة والنار واقف بين الوعد والوعيد وكل منهما يدعو إلى موجب له لأنه أتى بسببه وهذا هو الذي لحظه القائلون بالمنزلة بين المنزلتين ولكن غلطوا في تخليده في النار ولو نزلوه منزلة بين المنزلتين ووكلوه إلى المشيئة وقالوا بأنه يخرج من النار بتوحيده وإيمانه

لا يصح لنا أن نعبد وتخذ آلهة فكيف نأمرهم بما لا يصلح لنا ولا يحسن منا ولا يمكن لهم أن يفعلوا من الاشكال أمر آخر وهو قوله من أولياء فإن زيادة من لا يحسن من الامع قصد العموم كما تقول ما قام من رجل وما ضربت من رجل فاما اذا كان التقي وارداً على مخصوص فإنه لا يحسن زيادة من فيه وهم انما نفوا عن أنفسهم ما نسب اليهم من دعوى المشركين انهم أمروهم بالشرك فنفوا عن أنفسهم ذلك بانه لا يحسن منهم ولا يليق بهم أن يعبدوا فكيف ندعو عبادك الى أن يعبدونا فكان الواجب على هذا ان يقرأ ما كان ينبغي لنا أن نتخذ أولياء من دونك أو من دونك أولياء فاجاب أصحاب القراءة الاولى بوجوه أحدها أن المعنى ما كان ينبغي لنا أن نعبد غيرك ونتخذ غيرك ولياً ومعبوداً فكيف ندعو الى عبادتنا أي اذا كنا نحن لا نعبد غيرك فكيف ندعو أحداً الى أن يعبدنا والمعنى انهم اذا كانوا لا يرون لأنفسهم عبادة غير الله تعالى فكيف يدعون غيرهم الى عبادتهم وهذا جواب الغراء وقال الجرجاني هذا بالتدريج يصير جواباً للسؤال الظاهر وهو ان من عبداً شيئاً فقد تولاه واذا تولاه العابد سار العابد ولياً للعابد يدل على هذا قوله تعالى ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول لللائكة أهؤلاء آياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم فدل على أن العابد يصير ولياً للمعبود ويصير المعنى كما هم قالوا ما كان ينبغي لنا أن نأمر غيرنا باتخاذنا أولياء وأن نتخذ من دونك ولياً يعبدنا وهذا بسط لقول ابن عباس في هذه الآية قال يقولون ما توأناهم ولا أحببنا عبادتهم وقال ويحتمل أن يكون قولهم ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء أن يريدوا معشر العبيد لأنفسهم أي نحن وهم عبيدك ولا ينبغي لعبيدك أن يتخذوا من دونك أولياء ولكنهم أضافوا ذلك الى أنفسهم تواضعاً منهم كما يقول الرجل من أي منكر اما كان ينبغي لي أن أفعل مثل هذا أي أنت مثلي عبد محاسب فاذا لم يحسن من مثلي أن يفعل هذا لم يحسن منك أيضاً قال ولهذا الاشكال قرأ من قرأ نتخذ بضم الذون وهذه القراءة أقرب في التأويل لكن قال الزجاج هذه القراءة خطأ لأنك تقول ما نتخذ من أحد ولياً ولا يجوز ما اتخذت أحداً من ولي لان من انما دخلت لانهاتني واحداً من معنى جميع تقول ما من أحد قائماً من رجل محباً لياضره ولا يجوز ما رجل من محب ما يضره قال ولا وجه عندنا لهذا البتة ولو جاز هذا الجاز في ما من أحد عنه حاجز ما أحد عنه من حاجز فلو لم تدخل من لعت هذه القراءة قال صاحب النظم العلة في سقوط هذه القراءة أن من

لا صافوا ولكن منزلة بين منزلتين وصاحبها مخلد في التأويل لا يقتضيه عقل ولا سمع بل النصوص الصريحة المعلومة الصحة تشهد لا بطلان قولهم والله أعلم وأيضاً صاحب الشائتين يعلم حكمه من نصوص الوعد والوعيد فان الله سبحانه وتعالى على كل عمل جزاء في الخير والشر فاذا أتى العبد بما كان فيه سبب الجزاء من الله لا يضيع مثقال ذرة فان كان عمل الشر مما لو وجب سقوطاً أو الحسنة كالكفر كان التأثير وان لم يسهطه كالمصيبة ترتب في حقه الاثر ان ما لم يسقطاً أحدهما بسبب من الاسباب التي نذكرها ان شاء الله فيما بعد والمقصود ان درجة الصديقية والرأية ووراثة النبوة وخلافة الرسالة هي أفضل درجات الامة ولو لم يكن من فضلها وشرها الا ان كل من علم بتعليمهم وارشادهم أو علم غيره

كان له مثل أجر من عمل بها لا ينقص من أجورهم شيئا ومع عنه أيضا قال إذا تبا العبدان قطع عمله الأمن ثلاث صدقة جارية أو علم ينفع به أو ولد صالح يدعو له ومع عنه أنه قال من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وفي السنن عنه أنه قال إن العالم يستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى النملة في جحرها ومنه أنه قال إن الله عز وجل لا يكتبه يملون على معلم الناس (٣٥) الحبيب وعنه أنه قال إن العلماء ورثة

الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم فإن أخذه أخذ بحظ عظيم وإفترسه فترسه العلم والمعلم ثم يكتفون في الآخر ولا يخبر في سائر الناس بعد وعنه أنه قال أضرب الله امرأ سمع مقالتي فوعاها وأدائها كما سمعها والحاديث في هذا كثيرة وقد ذكرنا ما نفي دليل على فضل العلم وأهله في كتابه فرد في الهامس مرتبة ما أعلاها ومنقبة ما أجلها وأسناها أن يكون المرء في حياته مشغولا ببعض أموره أو في غيره قد صار أشلاء منمركة وأوصالا منمركة ويحذف حسنة متزايدة عمل في الحسنة كل وقت وأعمال الخير مهاداة من حيث لا يحتسب تلك والله المسكوك والغنائم وفي ذلك فاستنافس المتنافسون وعليه بحسب الحاسدون وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وحقيق بمرتبة هذا شأن ما تنفق الناس الأنفس عليها ويبقى السابقون إليها وتوفى عليها الأوفياء وتوجه نحوها الطالبات فمن الله الذي بيده مفاتيح كل خير أن يفتح علينا خزائن رحمته ويحجنا من أهل هذه الصفة بحسنه وكرمه وصحاب هذه المرتبة يدعون عظاما في ملكوت السماء كما قال

لا تدخل الأعلى مفعول لا مفعول دونه فإذا كان قبل المفعول مفعول - واهل يحسن دخول من كقوله ما كان الله أن يتخذ من ولد فقول من ولد لا مفعول دونه سواء ولو قال ما كان الله أن يتخذ أحدا من ولد لم يحسن فيه دخول من لأن فعل الاتخاذ مشغول بأحد وصح آخرون هذه القراءة لفظا ومعنى وأجروها على قواعد العربية فلو أوقد فقرأها من لا يرتاب في فصاحتها فقرأها زيد بن ثابت وأبو الدرداء وأبو جعفر ومجاهد ونصر بن علقمة ومكحول وزيد بن علي وأبو رجاء والحسن وحفص بن حميد ومحمد بن علي خلاف عن بعض هؤلاء ذكر ذلك أبو الفتح بن جني ثم وجهها بأن يكون من أو أيساء في موضع الحال أي ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء ودخالت من زائدة فكان النفي كقولك اتخذت زيدا وكيفا فإذا نفيت قلت ما اتخذت زيدا من وكيل وكذلك أعطيت درهما وما أعطيت من درهم وهذا في المفعول فيه قلت يعني أن زيادتها مع الحال كزيادتها مع المفعول وتظهر ذلك أن تقول ما ينبغي لي أن أخذه لك متناقلا فإذا أكدت قلت من متناقل فإن قيل فقد صحت القراءة ثان لفظا ومعنى فأيها الحسن قلت قراءة الجمهور أحسن وأبلغ في المعنى المقصود والبراءة مما لا يليق بهم فأنهم على قراءة الضم يكونون قد نفوا حسن اتخاذ المشركين لهم أولياء وعلى قراءة الجمهور يكونون قد أخبروا أنهم لا يليق بهم ولا يحسن منهم أن يتخذوا أولياء من دونه بل أنت وحدك وإيناومع ودنا فإذا لم يحسن بنا أن نشرك بك شيئا فكيف يليق بنا أن ندعو عبادك إلى أن يعبدونا من دونك وهذا المعنى أجل من الأول وأكبر فتأمل والمقصود أنه على القراءة تين فهذا الجواب من الملائكة ومن عبد من دون الله من أوليائه وأما كونه من الأصنام فليس بظاهر وقد يقال إن الله سبحانه أنطقها بذلك تكذيبا لهم ورداعليهم ببراءة منهم كقوله أذبحوا الذين اتبعوا ومن الذين اتبعوا وفي الآية الأخرى تبرأنا إليكم ما كانوا آياتنا يعبدون ثم ذكر المعبدون بسبب ترك العابدن الإيمان بالله تعالى بقولهم ولا تكن متعتم وآباءهم حتى نسوا الذكروا وكانوا قوم ابورا قال ابن عباس أطلت لهم البهائم وأفضأت عليهم ووسعت لهم في الرزق وقال الغراء وأككك متعتمهم بالأموال والأولاد حتى نسوا ذكرك وكانوا قوم ابورا أي هلكي فاسدين قد غلب عليهم الشقاء والخذلان والبوار الهلاك والفساد يقال بارت الساعة وبارت المرأة إذا كسدت ولم يحصل لها من يتزوجه قال قتادة والله ما نسي قوم ذكر الله عز وجل الأباروا وفسدوا والمعنى ما أضللتهم ولا كنهم ضلوا قال الله تعالى فقد كذبوكم بما تقولون أي كذبكم

بعض السلف من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيم في ملكوت الله ما هو ولا هم العبدون حقا يتعبد لرسول الله لهم أذيقول فيما يروى عنه من وجوه شديدها به ضابط هذا العلم من كل خلف عدول ينقون عنه طريق الغالين وتحال المبطلين وتأويل الجاهلين وما حسن ما قال فيهم الامام أحمد في حكمة كتابه في الرد على الجاهلية الخدلة الذي جعل في كل زمن فترة من الرسل بقايا من أهل العلم يدعون من ضل إلى الهدى ويصبرون منهم على الأذى ويبصرون بنور الله أهل العمى فكمن قتل لابس قد أجبره ومن ضال جاشل قد هدره فإحسن أئروهم على الناس وأقم أئرو الناس عليهم ينقون عن كتاب الله تأويل الجاهلين وتبريف الغالين وتحال المبطلين وذكر ابن وضاح هذا

بهم الظلم في يومهم الخائف ويقيمهم الحدود ويدفعهم الفساد ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقام بهم حكم الكتاب والسنة وتطاعهم نيران البدع والضلالة وهؤلاء الذين تنصب لهم المنابر من النور بن عيسى الرحمن عز وجل يوم القيامة فيكونون عليها والولادة الظلمة قد صهرهم حر الشمس وقد بلغهم العرق مبلغة وهم يحسبون انهم انما هم العظيمة على ظهورهم الضميمة في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يرى سبيل أحدهم (٣٥٦) اما الى الجنة واما الى النار قال النبي صلى الله عليه وسلم المقسمون على منابر من

نور يوم القيامة عن عيسى الرحمن تبارك وتعالى وكلنا يد به عيسى الذين يعدلون في حكمهم وأهلهم وما أولوا وعنه صلى الله عليه وسلم ان أحب الخلق الى الله وأقربهم منزلة منه يوم القيامة امام عادل وان أبغض الخلق الى الله وأبعدهم منه منزلة يوم القيامة امام جائر أو كما قال وهم أحد السبعة الاصناف الذين يظلمهم الله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله كما كان الناس في ظل عدلهم في الدنيا كانوا في ظل عرش الرحمن يوم القيامة ظلا بظله جزاء وفاؤهم لو لم يكن من فضلهم وشرفهم الا أن أهل السموات والارض والعير في الهواء يصلون عليهم ويستغفرون لهم ويدعون لهم وولادة الظلم يلعبهم من بين السموات والارض حتى الدواب والطير كان معلم الناس الخير يصل على الله وملائكته وكاتم العلم والهدى الذي أنزله الله وحامل أهله على كتمانته يلعبه الله وملائكته ويلعبه اللاعنون فيألفها من منقبة ومربية ما أجملها وأشرفها أن يكون الوالي والامام على فراشه ويعمل بالخير وتكتب الحسنات في صحيفته فهي مترادة مادام يعمل عدله لساعة واحدة منه خير من عبادة أعوام من

المعبودون بقولكم فيهم انهم آلهة وانهم شركاء أو بما تقولون انهم امرؤكم بعبادتهم ودعواكم اليهم أو قيل الخاطب للمؤمنين في الدنيا أي فقد كذبكم أيها المؤمنون هؤلاء المشركون بما تقولونه عما جاء به محمد بن عبد الله من التوحيد والايمان والاول أظهر وعليه يدل السياق ومن قرأها بالياء آخر الحروف فاعني فقد كذبوك بقولهم ثم قال فسأستطيعون صرفا ولا نصرا اخبار عن حالهم يومئذ وانهم لا يستطيعون صرف العذاب عن أنفسهم ولا نصراهم الله قال ابن زيد ينادي مناد يوم القيامة حين يجتمع الخلائق ما لكم لا تناصرون قال من عبده من دون الله لا ينصر اليوم من عبده والعايد لا ينصر الله بل هم اليوم مستسلمون فهذا حال عباد الشيطان يوم لقاء الرحمن فواسوه حالهم حين امتيازهم عن المؤمنين اذا سمعوا النداء وامتازوا اليوم أي بالمجرمون ألم اعهدا اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون

(فصل) ومن تلاعبه وكيدته تلاعبه بالشوية وهم طائفة قالوا الصانع اثنان ففاعل الخير نور وفاعل الشر ظلمة وهما قد يمان لم يزل اولين يزلا فويين حساسين مدركين سميعين بصيرين وهما مختلفان في المنفس والصورة متضادان في الفعل والتدبير فالنور فاضل حسن نقي طيب الريح حسن المنظر ونفسه خيرة كريمة حكيمة نقاعة منها الخيرات والمسررات والصالح وليس فيها شيء من الضرر ولا من الشر والظلمة على ضد ذلك من الكدر والنقص وتن الریح وقبح المنظر ونفسها نفس شريرة بخيلة سفيهة منتنة مضررة منها الشر والفساد ثم اختلفوا فقال فرقة منهم ان النور لم يزل فوق الظلمة وقالت فرقة بل كل واحد منهما الى جانب الاخر وقالت فرقة النور لم يزل مرتفع في ناحية الشمال والظلمة منخطة في الجنوب ولم يزل كل واحد منهما مابينا لصاحبه وزعموا أن لكل واحد منهما أربعة أبدان وخامس هو الروح فأبدان النور أربعة الماء والنور والريح والماء وروح النور ولم يزل يتحرك في هذه الأبدان وأبدان الظلمة أربعة الحريق والظلمة والسوم والضباب وروحها الدخان وسعوا أبدان النور ملائكة وسعوا أبدان الظلمة شياطين وعفاريت وبعضهم يقول الظلمة تتولد شياطين والنور يتولد ملائكة والنور لا يقدر على الشر ولا يجيء منه والظلمة لا تقدر على الخير ولا يجيء منها ولهم مذاهب سخيصة جدا وفرض عليهم صوم سبع العصور وأن لا يؤذي أحد منهم ذاروح البتة ومن شربعتهم أن لا

غيره فابن هذا من الغرض لوعتبه الظالم لهم قد حرم الله عليه الجنة وأوجب له النار ويكفي في فضله وشرفه انه يكف عن بدخروا الله دعوة المظلوم كفي الا نارا أي الملك المسلط المغروراني لم أبعثك اتجمع الدنيا بضعها على بعض ولا كن بعثتك لتكف عن دعوة المظلوم اني لم أبعثك اتجمع الدنيا بضعها على بعض فاني لا أحبها ولو كنت من كافرين من هوانهم وأعين العباد ساهرة تدعو الله وآخرا عينهم ساهرة تدعو عليه الطبقة السادسة المجاهدون في سبيل الله وهم جند الله الذين يقيمون دينه ويدفعون بهم بأس أعدائه ويحفظونهم من نصرة لاسلام ويحميهم حوزة الدين وهم الذين يقتلون أعداء الله ليكون الدين كله لله وكون كلمة الله هي العليا قد بذلوا أنفسهم في محبة الله ونصر دينه واعلاء

كأنهم قد دفع أعدائهم وهم شركاء لكل من يحمونه بسيرتهم في أممهم التي يعمدونهم بالزواج في دارهم وأهلهم مثل أجور من هذا الله بسبب
جهادهم وقتلهم فأنهم كانوا هم السبب في سببه والشارع قد نزل المتسبب في الفعل التام في الأجور والوزر وهذا كان الداعي إلى الهدى
والداعي إلى الضلال لكل من جالس به مثل أجور من تبعه وقد تظاهرت آيات الكتاب وفواتر نصوص السنة على الترغيب في الجهاد والخص
عليه ومدح أهله والانتصار عما هم عندهم من أنواع الكرامات والعطايا الجزلانية ويكفي في ذلك قوله يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على
تجارة تنجيكم من عذاب أليم فتشرون نفوسكم إلى هذه التجارة الرابعة التي الدال (٢٥٧) عليه - ربنا له المكين الحكيم وقال

تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون
في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم
فكان النفوس ضنت بجانيها
وبنائها فقال ذلكم خير لكم إن
كنتم تعلمون يعني أن الجهاد خير
لكم من قعودكم بالصلاة والسلامة
وكانها هاتان - أنا في الجهاد من
الحل الذي ليس بركم ذنوبكم ومع
المعرة بدخلكم جنت تجري من
تحت الأنهار ومساكن طيبة
في جنت عدن ذلك السور العظيم
وكانها قالت هذا في الآخرة
بالمال الدنيا فلو أنشئتموها
أنصر من الله وفتح قريب وبشر
المؤمنين الله ما أحلى هذه الألفاظ
وما أصفها بالكتاب وما أظلمها
بجذاتها وتسيرها إلى ربها وما
ألمحها وقدمها من قلب كل شعب
وما أعظم نسبي القاب والطيب
عيسى حين يبشره معا بها فقال
الله نضلله أنه جواد كريم ومن
هذا قوله أجمع لهم سقاية الحاج
وعمره - مسجد الحرام كن آمن
بالله واليسوم - آخر وجاهد
في سبيل الله لا يستورن عند الله
والله لا يهدي القوم الظالمين الذين
آمنا وهاجروا وجاهدوا في سبيل
الله بأموالهم وأنفسهم أعظم
درجة عند الله وأولئك هم
الفاضلون يبشرهم ربهم بدرجة
منه ورضوان وجذاب لهم فيها

يتذروا الأقوت يوم وتجنب الكذب والبخل والسحر وعبادة الأوثان والزنا والسرقه
واختلقوا هل الظلمة قديمة أو حادثة فقالت فرقة منهم هي قديمة لم تزل مع النور وقالت فرقة
بل النور هو القديم ولكنه فكر فكرة رديئة حدثت من الظلمة فدار مذهبهم على أسلين
من أبطال الباطل أحدهما أن شر الموجودات وأخبثها وأردأها كهو غير الموجودات
وشدته ومناوله يعارضه ويضاده ويناقضه دائما ولا يستطيع دفعه وهذا أعظم من شرك
عباد الأصنام الذين عبدوها لتقر بهم إلى الله تعالى فأنهم جعلوها ملوكا له مربوبين مخلوقة
كما كانوا يقولون في تلبينهم ليس لك لا شريك لك لا شريك لك لا شريك لك هو لك تملكه وما ملك
والأصل الثاني أنهم زعموا النور أن يصدر منه شر ثم جعلوه منبع الشر كله وأصله وولده
وانبثوا المين وريين وخالفين فجاءوا بين الكفر بالله تعالى وأسمائه وصفاته ورسوله
وأبيائه وملائكته وشرائعه وأثر كواهب أعظم الشرك وحكى أرباب المقالات عنهم أن
قوماء منهم يقال لهم الديصانية زعموا أن طينة العالم كانت مائنة خشنة وكانت تحاكي
جسم النور الذي هو الباري عندهم زمانا فتأذى بها فلما طال ذلك عليه فقد تنعيم اعنه
فتوحد فيها واختلط بها فتركب من بينهم ما هذا العالم المشتعل على النور والظلمة فما
كان من جهة الصلاح فن النور وما كان من جهة الفساد فن الظلمة قال هؤلاء يفتلون
الناس ويخونونهم ويترعون أنهم يحسنون إليهم بذلك وأنهم مخلصون الروح النورية
من الجسد المظلم وقال بعضهم أن الباري سبحانه لما خالت وحدته استوحش ففكر فكرة
سوء ففجعت فكرته فاستجالت ظلمة فحدث منها إبليس فرام الباري إبعاده عن نفسه
فلم يستطع ففكر من جهة الجنود والخيرات فشرع إبليس في خلق الشر وأصل عقد
مذهبهم الذي علمه خواصهم أنبات القدماء الخمسة الباري والزمان والملا والهيولى
وابليس فالباري خالق الخيرات وابليس خالق الشرور وكان محمد بن زكريا الرازي على
هذا المذهب لكنه لم يثبت إبليس فجعل مكانه النفس وقال بقديم الخمسة مع ما رخصه به
من مذاهب الصابئة والدةرية والفلاسفة والبراهمة فكان قد أخذ من كل دين شرفا فيه
وصنف كتابا في إبطال النبوات ورسالة في إبطال المعاد فركب مذهباً مجموعاً من زنادقة
العالم وقال أنا أقول أن الباري والنفس والهيولى والمكان والزمان قدماء وأن العالم
محدث فقليل له في العلة في أحداه فقال أن النفس اشتهت أن تحبل في هذا العالم وحركتها
الشهوة لذلك ولم تعلم ما يلحقها من الوبال إذا حبلت فيه فاضطربت وحركت الهيولى

مقيم خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم فأنه لا يستوي عنده عمار المسجد الحرام وعمار عماره بالاعتكاف والطواف
والصلاة هذه هي عماره مساجده المذكورة في القرآن وأهل سقاية الحاج لا يستوون هم وأهل الجهاد في سبيل الله وأن خبر المؤمنين
بجاهدين عظيم درجة عندهم وأنهم أهل البشارة بالجنة والرضوان والجنات فنبى التسوية بين المجاهدين وعمار المسجد
الحرام مع أنواع العبادة مع ثنائه على عماره بقوله إنما يعمر مساجدنا من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله
نعمي أولئك أن يكونوا من المهتدين فهو لا هم عمار المساجد ومع هذا فالجهاد أرفع درجة عند الله منهم وقال تعالى لا يستوي

فخرجوا وكانوا عدداً عظيماً وفضل الله الجاهدين على القاعدين أجمعين ما درجته ومرتبة ورجته وكان الله غفوراً رحيماً فماتني سبحانه التسوية بين المؤمنين القاصدين من الجهاد وبين الجاهدين ثم أخبر عن تفضيل الجاهدين على القاعدين درجة ثم أخبر عن تفضيلهم عليهم بدرجات وقد أشكل فهم هذه الآية على طائفة من الناس من جهة أن القاعدين الذين فضل عليهم الجاهدون بدرجات كانوا هم والقاعدون الذين فضل عليهم أدنى (٢٥٨) الضرر المجاهدون بدرجات هم غير نولي لضرر فيكون المجاهدون أفضل من القاعدين

مطلقاً وعلى هذا فواجبه استثناء أولى الضرر من القاعدين وهم لا يستترون والمجاهدون أصلاً فيكون حكم المستثنى والمستثنى منه واحداً فهذا وجه الاشكال ونحن نذكر ما يزيل الاشكال بحمد الله فاختلاف القراء في أعراب غير فقرئ رنعا ونصب وهما في السبعة وقري بالجر في غير السبعة وهي قراءة أبي حنيفة فاما قراءة النصب فعلى الاستثناء لان غيرا يعرب في الاستثناء عراب الاسم الواقع بعد الا وهو النصب هذا هو الصحيح وقالت طائفة أعرابها نصب على الحال أي لا يستتوي القاعدون غير مضرورين أي لا يستترون في أصل صحتهم هم والمجاهدون والاستثناء أصح فان غير لا تكاد تقع حالا في كلامهم الاضافة الى نكرة كقوله فمن اضطر غير باغ وقوله أحلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وقوله صلى الله عليه وسلم مرحباً بالوفد غير خزايا ولا ندائى فان أضيفت الى معرفة كانت تابعة لما قبلها كقوله تعالى صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولو قلت مرحباً بالوفد غير الخزايا ولا الندائى لجررت غير هذا هو المعروف من

حركات مشؤمة مضطربة على غير نظام وعجزت عما أرادت فأعانتها الباري على أحداث هذا العالم وجعلها على النظام والاعتدال وعلم أنها اذا ذاقته وبال ما اكدته عادت الى عالمها وسكن اضطرابها وزالت شهواتها واستراحت فأحدثت هذا العالم بمعاونة الباري لها قال ولولا ذلك لما قدرت على أحداث هذا العالم ولولا هذه العلامة لما حدث هذا العالم ولولا أن الله سبحانه يحكي عن المشركين والكفار أقوالاً يصف من هذا وأبطل لاستحى العاقل من حكاية مثل هذا ولو كان الله سبحانه من أن يحكيه أقوال أعدائه وفي ذلك من قوة الايمان وظهور جلالته ومعرفة قدره وتسام نعمة الله تعالى على أهله به ومعرفة قدر خذلانه للعبد والى أي شيء يصيره الخذلان - حتى يصير ضحكك لكل نادل دأى ضلال وأى خذلان أعجب من يغنى عمره في النظر والبحث وهذا غاية عبه بالله عز وجل وبالمبدأ والمعاد

(فصل) والمجوس تعظم الانوار والنيران والماء والارض ويقرون بقوة زرادشت ولهم شرائع يصيرون اليها وهم فرق شتى منهم المزدكية أصحاب مزدك الموبذ والموبذ عندهم العالم القدوة وهؤلاء يرون الاشتراك في النساء والمكاسب كما يشتركون في الهواء والخرق وغيرها ومنهم الحزمية أصحاب نابل الحزمية وهم شرطوا ثقتهم لا يقرون بدائع ولا معاد ولا نبوة ولا حلال ولا حرام وعلى مذهبهم طوائف القرامطة والاسماعيلية والنصيرية والبشكية والدوزبة والحاكمية وسائر العبيدية الذين يسمون أنفسهم العاطمية وهم من أكفر الكفار كما ستأتى ترجعهم فكل هؤلاء يجمعهم هذا المذهب وينفادون في التفصيل فالمجوس شيوخ هؤلاء كلهم وأئمتهم وقادوتهم وان كان المجوس قديتهم قديتهم باصل دينهم وشرائعهم وهؤلاء لا يتقيدون بدين من ديانات العالم لا بشريعة من الشرائع (ذكر تلاعبه بالصائبة) هذه أمة كبيرة من الأمم الكبار وقد اختلف الناس فيهم اختلفا كثيراً بحسب ما وصل اليهم من معرفة دينهم وهم منقسمون الى مؤمن وكافر قال تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون فذكرهم في الأمم الاربعة الذين ينقسم كل أمة منهم الى ناج وهالك وذكرهم ايضا في الأمم الستة الذين انقسمت جماعتهم الى ناج وهالك كما في قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة فذكر الأممتين

كلامهم والكلام في عدم تعرف غير بالاضافة وحسن وقوعها اذ ذلك حاله مقام آخر وأما لرفع فعل النعت للقاعدين هذا الذي هو الصحيح وقال أبو اسحاق ويره هو خبر مبتدأ محذوف تقديره الذين هم غير أولى للضرر والذي حله على هذا ظنه ان يرا لا يقبل التعريف بالاضافة فلا تجرى صفة المعرفة وليس مع من ادعى ذلك حجة يعتد بها سوى ان غير انو غلت في الابهام فلا تعرف بما يضاف اليه وجواب هذا ان اذا دخلت بين متقابلين لم يكن فيها إيهام لتعيينها ما تضاف اليه واما قراءة الجرف فيها وجهان أيضاً أحدهما هو الصحيح انه نعت للمؤمنين والثاني وهو قول المبرد انه بدل منه بناء على انه نكرة فلا يتعصبه المعرفة وعلى الاقوال كلها فهو مفهوم معنى الاستثناء وان في

فلم يبق من الجاهل من دعى الى ضلالة كان عليه من الوزر مثل آ نام من اتبعه لاجل نيته واقتران مقدورهما من الدعوة ومثله اذا جله
المصل الى المسجد صلى جماعة فادركهم وقد صلاوا فاصلى وحده كنبه مثل اجر صلاة الجماعة نيته وسعيه كما قد جاء مضمنا في حديث
مروى بمثل هذا من كان له ورد يصليه من الليل فنام ومن نيته ان يقوم اليه فغابث عينه نوم كنبه اجر ورده وكان نومه عليه صدقة
ومثله المريض والمسافر اذا كان له عمل يحمله ففعل منه بالمرض والسفر كنبه مثل عمله وهو صحيح وسليم ومثله من سأل الله الشهادة بصدق
بلغه الله جهنم منازل الشهداء لو مات على فراشه وتظاير ذلك كثيرة والقسم الثاني معذور (٣٦١) ليس من نيته الجهاد ولا هو عازم عليه

عزما تاما فهو ذال لا يستوى هو
والجاهل في سبيل الله بل قد فضل
الله الجاهل من علمه وان كان
معذورا لانه ذنبة له فله بالغايل
التام كذا آهاب القسم الاول
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
في حديثه ان من منعون ان
الله قد دفع اجره على قدر نيته
طاما كان القسم المعذور في
هذا التفصيل لم يحتر ان يسأوى
بالبهاه دمه بالغاوذي في نفسه
المساواة مطلقا ودلالة المنة يوم
لا عوم لها فان الله عوم ان هو
من حكم الصبيخ العامة وعوارض
الالطاة الدليل الموجب للمول
بالمهوم لا يبدل في ان الله عوما
يجب ان لا يبدل في ان الله عوما
ترجع اليه في ان الله عوما
وان انما انما في ان الله عوما
فهو ان في ان الله عوما بالمذكور
يقضي في ان الله عوما واللا
بالتناهي في ان الله عوما
لا يثنى في ان الله عوما
المطوق من جميع صور والمهوم
لان فائدة تخصيص قد تحصيل
بانقضاء من المهور الى ما يسايب
الحكم عن منه و ثبت بها
ثبوت في ان الله عوما حكم
المطوق من وجهه ووجهه اما
بشرط لا تبسرا لانه في المطوق
وان في وقت دون وقت بخلاف

من اراهم الى آخرهم احدهما عبادة الله وحده لا شريك له والكفر بما يعبد من دونه
من اله والثاني الايمان برسله وما جازاه من عند الله تصديق ما وقرارا وانقيادا وامتنالا
وايس هذا مختصا بغير الشرك الصابية كما غلط فيه كثير من ارباب المسالات بل هذا مذهب
المشركين من سائر الائم لكن ترك الصابية كان من جهة الكواكب والعلويات
وبذلك تافهه امام المنافاة من لوات الله وسلامه عليه في بطلان الهيئتها بما حكاه الله
سبحانه في سورة الانعام احسن مناظرة وايضا ظهرت فيها حجة ودحضت حججهم قال بعد
ان بين بطلان الهيئاة الكواكب والقمر والشمس باقواها وان الاله لا يليق به ان يغيب
وياءل بل لا يكون الا شاهدا غير غائب كما لا يكون الا غالبا فاهرا غير مغلوب ولا عهور
نافع المعبدين بملأ لعا بده النور والنفع فيجمع كلامه ويرى مكانه ويهديه وبرشده ويدفع
عنه كل ما يضره ويؤذيه وذلك ايس الاله وحده فكل معبود سواه باطل فلما رأى امام
المنافاة ان الشمس والقمر والكواكب ليست بهذه المثابة سمع منها الى فاطرها وخالقها
ومبدعها فقال انى وجهت وجهي لاني فطر السموات والارض وفي ذلك اشارة الى انه
سواء خالق امكنها ومخالقها التي هي مقترة اليها ولا قوام لها الا بها في محتاجة الى
عمل تقوم و فاطرها بخلة ها ويرها وير بها او المحتاج الخلق المربوب المذير لا يكون لها
عاج في قوه في الله ومن حاج في عبادة الله فحجة واحدة فاهل اراهم عامة السلام
انما جوفى في الله وردها ان هو ذا من احسن الكلام اى انما يرد انما تسره وى عن
الاقرار برى وبتوحده وعن عبادته وحده ونشكركه كوني فيه وقد ارشد رنى وبينى الى
الحق حتى استبين لي كالعيان وبين لي بطلان لشرك وسوء عابثته وان طمعتكم لا تفعل
للعبادت وان عبادتها توجب له بديا غاية الضرر في الدنيا واولا حرة فكيف تريا ومنى
ان انصرف عن عبادته وتوجه الى الشرك بدونه دعى الى الحق وسبيل الرشاد
فالمحاجة والجداله انما فائدتا طلبا ازجوع ولانه ان الباطل الى الحق ومن الجهل
الى العلم لم ومن الهى انى الاله لا يبدل رويته ادلتكم اياى في الاله الحق الذى كل معبود سواه باطل
تتضمن خلاف ذلك فخوفوا باطمعهم ان تصيبه به وه كما يخوف المشرك الموحدا بالاله الذى
بالله مع الله ان ياله به وه وقال الخليل ولا اخاف ما تشركون به فان آطعكم اولا واحقر
من ان تشركوا من كفر بها ووجه دعوتها ثم رد الاله الى شئته الله وه دونه وانه هو الذى
يخاف ويرجى فقال الان يشاء ربى شياء هذا استمضاء منقطع والمعنى لا اخاف آلهتكم

(٤١ - ائمة الالهان)

حكم المطوق به ثابت ابا ونحو ذلك من فوائد تخصيص واذا كانت فائدة تخصيص

حاصلة بالتفصيل والالتزام فدعوى لزوم العموم من اختصاص دعوى باطله فثبتاته مجردا تحكم وام التعليل فانهم قالوا ترتيب الحكم
على هذا الوصف المناسب له يقتضى نفي الحكم عنه والائم كن الوصف المذكور عنه وهذا لا يستلزم نفي عن كل ماءداه
وانما غايته انما يراه في الحكم المرتب على ذلك الوصف عن صورته نفي عن الوصف واما في الحكم بجله فلا يجوز ثبوت بصفته بشرط
اخرى فان الحكم الواحد بانواع يجوز تعاملا به على شذوذه وفي الواحد لا يمكن كذا ليس هو ذا موضعه و ل هذا ما نحن فيه لان قوله

في وصول الاسلام اليها وفي تعليم كل خير وهدي وسبب ينل به السعادة والنجاة وهم أعداء الامة فيما ولوه وأعوانها جهاد في سبيل الله والامة في آثار علمهم وعدلهم وجهادهم الى يوم القيامة فلا ينال أحد منهم مسئلة علم نافع الا على أيديهم ومن طريقهم ينالها ولا يسكن بقعة من الارض آمننا الا بسبب جهادهم وقوتهم ولا يحكم امام ولا حكم بعدل وهدي الا كانوا هم السبب في وصولهم اليه فهم الذين فتحوا البلاد بالسيف والقلب بالايمن وعروا البلاد بالعدل والقلب بالعلم والهدي فلهم من الاجر بقدر أجور الامة الى يوم القيامة مضافا الى أجر أعمالهم التي اختصوا بها فسبحان من يختص بفضله ورحمته من يشاء وانما نالوا هذا بالعلم والجهاد والحكم بالعدل وهذه مراتب السابق التي يهبها الله لمن يشاء من عباده الطيبة لسابعة أهل الايتار والصدقة والاحسان الى الناس بأموالهم على اختلاف حاجاتهم ومصالحهم من تعرج كبرياهم ودفع ضروراتهم وكنايتهم في مهماتهم وهم أحد الصنفين الذين قال النبي فيهم لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعامها لئلا يسلطه على هلكته في الحق يعني انه لا ينبغي لاحد أن يعبط أحدا على نعمة ويتمنى مثله الا أحد هذين وذلك لما فيهما من منافع النفع العام والاحسان المتعدي الى الخلق فهذا ينفعهم بعامه وهذا ينفعهم بخاصه والخلق كلهم عيال الله وأبهم اليه أنفعهم لعياله ولا ريب ان هذين الصنفين من أنفع الناس لعيال الله ولا يقوم أمر الناس الا بهذين الصنفين ولا يعمر العالم الا بهما قال تعالى الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقال الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقال ان الله سديد

فانها لا مشيئة لها ولا قدرة لكن ان شاء ربي شيئا ناني وأصابني لا آله: كم التي لا تشاء ولا تعلم شيئا وربي له المشيئة النافذة وقد وسع كل شيء عطايا أولي بان يخاف ومدهو سبحانه أم هي ثم قال أفلا تتذكرون فتعلمون بطلان ما أنتم عليه من اشراك من لا مشيئة له ولا يعلم شيئا عن له المشيئة التامة والعلم التام ثم قال وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخادون انكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا وهذا من أحسن قباب الحجة وجعل حجة المبطل بعينه اذ الله على فساد قوله وبطلان مذهبه فانهم خوفا بآلهتهم التي لم ينزل الله عليهم سلطانا بعبادتها وقد تبين بطلان الهيئتها ومضرة عبادتها ومع هذا فلا تخافون شرركم بالله وعبادتكم معه آلهة أخرى فاي الفريقين أحق بالآمن من وأولي بان بلهجة الخوف فريق الموحدين أم فريق المشركين فحكم الله سبحانه بين الفريقين بالحكم العدل الذي لا حكم أصح منه فقال الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أي بشرك أولئك لهم الآمن وهم مهتدون ولما نزلت هذه الآية شق أمرها على الصحابة وقالوا يا رسول الله وأينالم يظلم نفسه فقال انما هو الشرك ألم تسمعوا قول العبد الصالح ان الشرك لظلم عظيم فحكم سبحانه للموحدين بالهدى والآمن وللمشركين بضد ذلك وهو الضلال والخوف ثم قال وتلك جنتنا آتيناه ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم قال أبو محمد بن حزام وكان الذي يتحمله الصابئون أقدم الأديان على وجه الدهر والغالب على الدنيا الى ان أحدثوا الحوادث وبدلوا شرائعهم فبعث الله اليهم ابراهيم خليلا يدين الاسلام الذي نحن عليه اليوم وتعظيم ما أفسدوه بالحنيفية السمحة التي آتانا بها محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عند الله تعالى وكانوا في ذلك الزمان ويعده يسهون الحنفاء قلت هم قسمان صابئة مشركون وصابئة حنفاء وبينهم مناظرات وقد حكى الشهرستاني بعض مناظرتهم في كتابه

(فصل) في ذكر تلاعبه بالدهرية وهؤلاء قوم عطلوا المصنوعات عن صانعها وقالوا ما حكاها الله عنهم فقالوا ما هي الاحياء تنال الدنيا تموت ونجيا وما بهلك كذا الا الدهر وهؤلاء فرقان فرقة قالت ان الخالق سبحانه لما خلق الافلاك متحركة أعظم حركة دارت عليه فاحرقته ولم يقدر على ضبطها وامساك حركاتها وفرقة قالت ان الانسان ليس له أول البتة وانما يخرج من القوة الى الفعل فاذا خرج ما كان بالقوة الى الفعل تكونت الاشياء مركباتها وبسائطها من ذاتها لا من شيء آخر وقالوا ان العالم دائم لم يزل ولا يزل لا يغير

في وصول الاسلام اليها وفي تعليم كل خير وهدي وسبب ينل به السعادة والنجاة وهم أعداء الامة فيما ولوه وأعوانها جهاد في سبيل الله والامة في آثار علمهم وعدلهم وجهادهم الى يوم القيامة فلا ينال أحد منهم مسئلة علم نافع الا على أيديهم ومن طريقهم ينالها ولا يسكن بقعة من الارض آمننا الا بسبب جهادهم وقوتهم ولا يحكم امام ولا حكم بعدل وهدي الا كانوا هم السبب في وصولهم اليه فهم الذين فتحوا البلاد بالسيف والقلب بالايمن وعروا البلاد بالعدل والقلب بالعلم والهدي فلهم من الاجر بقدر أجور الامة الى يوم القيامة مضافا الى أجر أعمالهم التي اختصوا بها فسبحان من يختص بفضله ورحمته من يشاء وانما نالوا هذا بالعلم والجهاد والحكم بالعدل وهذه مراتب السابق التي يهبها الله لمن يشاء من عباده الطيبة لسابعة أهل الايتار والصدقة والاحسان الى الناس بأموالهم على اختلاف حاجاتهم ومصالحهم من تعرج كبرياهم ودفع ضروراتهم وكنايتهم في مهماتهم وهم أحد الصنفين الذين قال النبي فيهم لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعامها لئلا يسلطه على هلكته في الحق يعني انه لا ينبغي لاحد أن يعبط أحدا على نعمة ويتمنى مثله الا أحد هذين وذلك لما فيهما من منافع النفع العام والاحسان المتعدي الى الخلق فهذا ينفعهم بعامه وهذا ينفعهم بخاصه والخلق كلهم عيال الله وأبهم اليه أنفعهم لعياله ولا ريب ان هذين الصنفين من أنفع الناس لعيال الله ولا يقوم أمر الناس الا بهذين الصنفين ولا يعمر العالم الا بهما قال تعالى الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقال الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقال ان الله سديد

بها ويعامها لئلا يسلطه على هلكته في الحق يعني انه لا ينبغي لاحد أن يعبط أحدا على نعمة ويتمنى مثله الا أحد هذين وذلك لما فيهما من منافع النفع العام والاحسان المتعدي الى الخلق فهذا ينفعهم بعامه وهذا ينفعهم بخاصه والخلق كلهم عيال الله وأبهم اليه أنفعهم لعياله ولا ريب ان هذين الصنفين من أنفع الناس لعيال الله ولا يقوم أمر الناس الا بهذين الصنفين ولا يعمر العالم الا بهما قال تعالى الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقال الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقال ان الله سديد

والله اعلم بغيره ويسطر واليه ترجعون وقال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا يضاعفه لهم ولهم اجر كريم وقال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا يضاعفه له وله اجر كريم فصدر سبحانه الآية بالطرف أنواع الخطاب وهو الاستفهام التضمن اعني الطلب وهو الباعث في الطالب من صيغة الامر والمعنى هل احد يدلل هذا القرض الحسن فيجازي عليه اضعا فاضاعفة ومعنى ذلك ان اتفاق قرضا حسنا عند النفوس وبها الهاء على البذل لان انبازل حتى علم ان عين ماله يعود اليه ولا بد طوعته نفسه بذله وسهل عليه اخراجه فان علم ان المستقرض على وفي تحسن كان اباغ (٣١٣) في طيب قلبه وسماحة نفسه فان علم ان

ولا يضيعه ولا يجوز ان يهتكون المبدع يفعل فعلا لا يبيد ويضمحل الا وهو يبطل ويضمحل مع فعله وهذا العالم هو الماء لك هذه الاجزاء التي فيه وهؤلاء هم المعطلة حقاً وهم فحول المعطلة وقد سري هذا التعطيل الى سائر فرق المعطلة على اختلاف آرائهم وتباينهم في التعطيل كما سري داء الشرك تائسلا وتقصه بلا في سائر فرق المشركين على اختلاف مذاهبهم فقه وكما سري عند النبوات تائسلا وتقصه بلا في سائر فرق الانبياء ارسفة من صفاتهم أو أقر بها جلة وخدمة قصودها وزبدتها أو بعضه فهذه الفرق الثلاثة سري دأؤها ولزومها في الناس ولم ينبج منه الاتباع الرسل العارفةون بحقيقة ما جاء به المتكسون به دون ما سواه ظاهر أو باطنا فداء التعطيل وداء الاثر الكوداء مخالفة الرسول وبخدماء جاء به أو شئ منه هو اصل بلاء العالم ومنبع كل شر وأساس كل باطل فليست فرقة من فرق اهل الاتحاد والباطل والبدع الا وقولها مشتق من هذه الاصول الثلاثة أو من بعضها

فان تنج منها تنج من ذي عظمة * والا فاني لأنتك ناجيا

(فعل) فسرت هذه البلايا الثلاثة في كثير من طوائف الفلاسفة لاني جميعهم فان الفلسفة من حيث هي لا تعطي ذلك فان معناها محبة الحكمة والفيلسوف أصله فلا سوفأى محبة الحكمة ففيلاهو المحب وسوفأى الحكمة والحكمة نوعان قواية وفعلية فالقواية قول الحق والفعالية فعل السواب وكل طائفة من الطوائف لهم حكمة يتقيدون بها وأصح الطوائف حكمة من كانت حكمهم أقرب الى حكمة ارسلا التي جاؤا بها عن الله تعالى قال تعالى عن نبيه داود عليه السلام وآتينا الحكمة وفصل الخطاب وقال عن المسيح عليه السلام ويعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وقال عن يحيى عليه السلام وآتينا الحكم صبيا والحكم هو الحكمة وقال لرسوله محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وانزل الله عليك الكتاب والحكمة وقال يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وقال لاهل بيت رسوله واذا كن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة فالحكمة التي جاء بها الرسل هي الحكمة الحق المتضمنة للعالم النافع والعمل الصالح للهدي ودين الحق لاصابة الحق اعتقادا وقولا وعملا وهذه الحكمة فرقة الله سبحانه بين أنبيائه ورسله وجميعهم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما جمع لهم من المحاسن ما فرق في الانبياء قبله وجميع في كتابه من العلوم والاعمال ما فرق في الكتب قبله فلو

المستقرض يتجرله بما اقترضه وينمي به له ويخرجه حتى يمسير اضعا فبذلك كان بالقرض اسمع واسمع فان علم انه مع ذلك كما يزده من فضله وعطائه جراً آخر من غير جنس القرض فان ذلك الاحسن عظيم وعطاءه كرمه فانه لا يخاف عن قرضه الا لا فاني نفسه من البخل والتمس أو عدم الثقة بالتمس وذلك من ضعف ايمانه واهذا كانت الصدقة رهايا صاحبها وهذه الامور كما كانت هذه الالفاظ التي تضمنتها الآية فانه سبحانه قرض وانحرانه هو الما ترض لا قرض حاجه وان كان قرض احسان الى المقرض وانما دعاء المعلماته ويعرف مقدار ال وهو الذي اعلمه ماله واستمد من ماله منه ثم انحره بما يرجع اليه بالقرض وهو الاضعاف المضاعفة ثم انحره بما بعينه فوق ذلك من الزيادة وهو الاجر الكريم وحيث جاء هذا لقرن في القرآن فيسده بكونه حسنا وذلك يجمع أموراً ثلاثة أحدها ان يكون من طيب ماله لامن رديته وخيسته الثاني ان يرجسه طيبة به نفسه ثابتة عند بذله ابتغاء مرضاة الله الثالث ان لا يمن به ولا يؤذي فالاول يتعلق بالمال والثاني يتعلق بالمنطق

بينه وبين الله والثالث بينه وبين الناس وقد قال تعالى من الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمال حجة ثبتت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم وهذه الآية كثرها كالتفسير والبيان لمدار الاضعاف التي يضاعفها للمقرض ومثله سبحانه بهذا المثل احضار الصورة الضعيف في الاذهن بهذه الحبة التي غيبت في الارض فثبتت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة حتى كان انقلب ينظر الى هذا الضعيف بصيرته كما تنظر العين الى هذه السنابل التي من الحبة الواحدة فيضاعف الشاهد العيان الى الشاهد الاعيان القرآن في قوة ايمان المنطق وتسخر نفسه بالاتفاق وتامل كيف جمع السنبل في هذه الآية على سنابل وهي من جوع الكثرة والمقام

في سبيل الله كمثل حبة وقيل مثل الذين (٣٦٤) ينفقون في سبيل الله كمثل باذر حبة ليطابق المثل للمثل به فهنا أربعة أمور ومنفق ونفقة وبذر فذكر سبحانه من كل شئ أههم قسميه فذكر من شق الممثل المنفق اذا المقصود ذكر حاله وشانه وسكت عن ذكر النفقة لدلالة اللفظ عليها وذكر من شق الممثل به البذر اذ هو المثل الذي حصلت فيه المضاعفة وترك ذكر الباذل لان القرض لا يتعلق بذكره فقامت هذه البلاغة والفصاحة والابحار المتضمن لغاية البيان وهذا ككثير في أمثال القرآن بل عامته ترد على هذا النمط ثم ختم الآية باسمين من أسمائه الحسنين مطابقين لسياستها وهما الواسع العليم فلا يستبعد العبد هذه المضاعفة ولا يضيق عنها عطائه فان المضاعف واسع العطاء واسع الغنى واسع الفضل ومع ذلك فلا يظن ان سعة عطائه تقتضي حصولها لكل منفق فانه عليم بمن تصلح له هذه المضاعفة وهو أهل لها ومن لا يستحقها ولا هو أهل لها فان كرمه وفضله تعالى لا يناقض حكمته بل يضع فضله مواضع اسعته ورجته ويمنعه من ليس من أهله بحكمته وعلمه ثم قال الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يشعرون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون هذا بيان للقرط الحسني ما هو

جمعت كل حكمة صحيحة في العالم من كل طائفة لكانت في الحكمة التي أوتيتهم أصوات الله وسلامه عليه جزأ يسير اجدد لا يدرك البشر نبيته والمقصود ان الفلاسفة اسم جنس ان يحب الحكمة ويؤثرها وقد صار هذا الاسم في عرف كثير من الناس مختصا بمن خرج عن ديانات الانبياء ولم يذهب الا الى ما يتضيه العقل في زعمه وأخص من ذلك انه في عرف المتأخرين اسم لا تباع ارسطو وهم المشاؤون خاصة وهم الذين هذب ابن سينا طريقتهم وبسطها وقرررها وهي التي يعرفها سابل لا يعرف سواها المتأخرون من المتكلمين وهؤلاء فرقة شاذة من فرق الفلاسفة ومقاتلهم واحدة من مقالات القوم حتى قيل انه ليس فهم من يقول بقدم الافلاك غير ارسطو وشيعته فهو أول من عرف أنه قال بقدم هذا العالم والاساطين قبله كانوا يقولون بحدوثه واثبات الصانع ومباينته للعالم كما حكاه عنهم أعلم الناس في زمانه بمقالة انهم أبو الوليد بن رشد في كتابه مناهج الأدلة

(فصل) وكذلك كان اساطينهم ومتقدمهم وهم العارفون فيهم معظمين للرسول والشرايع موجبين لا تباعهم خاضعين لا قوالهم معترفين بان ما جاؤا به طور آخر وراء طور العقل وان عقول الرسل وحكمتهم فوق عقول العالمين وحكمتهم وكانوا لا يتكلمون في الالهيات ويسلمون باب الكلام فيها الى الرسل ويقولون علومنا انما هي الرياضيات والطبيعات وتوابعها وكانوا يعترفون بحدوث العالم وقد حكى ارباب المقالات ان أول من عرف عنه القول بقدم هذا العالم ارسطو وكان مشركا يعبد الاثنام وله في الالهيات كلام كله خطأ من أوله الى آخره قد تعقبه بالرد عليه طوائف المسلمين حتى الجهمية والمعتزلة والقدرية والرافضة وفلاسفة الاسلام أنكروه عليه وجاء فيه بما يستخرج منه العقلاء وأنكر ان يكون الله سبحانه يعلم شيئا من الموجودات وقرر ذلك بأنه لو علم شيئا لمكمل بمعلوماته ولم يكن كاملا في نفسه وبأنه كان يلحقه التعب والكدال من تصور المعلومات فهذا غاية عقل هذا المعلم والاستاذ وقد حكى ذلك أبو البركات وبالغ في ابطال هذه الحجج وزدها حقيقة ما كان عليه هذا المعلم لا تباعه الكفر بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ودرج على أثره اتباعه من الملاحدة من يتستر باتباع الرسل وهو متخل من كل ما جاؤا به وأتباعه يعظمونه فوق ما يعظم به الانبياء ويرون عرض ما جاءت به الانبياء على كلامه فساووه منها قبلوه وما خالفه لم يعبوا به شيئا ويسمونه المعلم الاول لانه أول من وضع لهم التعاليم المتطقية كما ان الخليل بن أحمد أول من وضع عروض الشعر

وهو أن يكون في سبيله أي في مرضاته والطريق الموصلة اليه ومن أنفعها سبيل الجهاد سبيل الله خاص وعام والخاص جزء من السبيل العام وأن لا يتبع صدقته بمن ولا أذى فالن نوعان أحدهما من بقلبه من غير أن يصرح له بأسانه وهذا ان يبطل الصدقة فهو من نقصان شهود منة الله عليه في عطائه المال وجرمان غيره وتوفيقه للبذل ومنع غيره منه فله المنة عليه من كل وجه فكيف يشهد قلبه منة لغيره والنوع الثاني ان يمن عليه بأسانه فيعتد على من أحسن اليه بأسانه ويريه انه اصطنعه وانه أوجب عليه حقوقا وطوقه منة في عنته فيقول اما أعطيتك كذا وكذا أو بعدد أياديه عنده قال سفيان يقول أعطيتك فاشكرت وقال عبد الرحمن بن

ورأيت ان سلاسلك ينقل عليه فكن سلامك عنه وكانوا يقولون اذا استطعتم صنعة فلنسر هذا
أمدى اليكم صنعة فلا تسروها في ذلك قيل وان اسرا اهدى الى صنعة وذ كرتها مرة للفضل وقيل صفوان من منع سائرهم ومن
منع نائله ومن وحفظ الله على عباده المن بالصنعة واختص به صنعة لنفسه لان من العباد تكدير وتعسير ومن الله سبحانه افضال ونعمته
وأضافه هو النعم في نفس الامر والعباد وما ناطق فهو النعم على عبده في الحقيقة وأيضا لا امتنان استعباد وكسر واذلال لمن عن عليه ولا تصلح
العبودية والذل الاثمة وايضا قال انه يشهد للمعطي انه هو رب الفضل والانه موانه ولي (٣٦٥) النعمة ومسديها وليس ذلك في الحقيقة الا الله
وأياها فامان بعبادته يشهد نفسه

مترفعا على الاتخذ سندا عليه غنيا
عنه عزرا ويشهد ذلك الاتخذ وحاجته
اليه وفائقه ولا ينبغي ذلك للعباد
وأضافان المعطي قد نولي الله ثوابه
ورده عليه اضعاف ما أعطى فبقى
عوض ما أعطى عند الله فاي حق
بقى له قبل الاتخذ فاذا امن عليه
فقد ظلمه ظلمنا وادعى ان
حقه في نفسه ومن هنا والله أعلم
بما كانت صدقته بالمن فانه لما كانت
معاوضته ومعاملته مع الله وعوض
تلك الصدقة عنده فلم يرض به ولا جفا
العوض من الاتخذ والمعاملة
عنده فمن عليه بما أعطاه بطل
معاوضته مع الله ومعاملته فتأمل
هذه النماذج من الله لعباده ودلالته
على ربوبيته والهيته وحسده وانه
يطلع على من فازعه في شيء من
ربوبيته والهيته لا اله غيره ولا رب
سواه ونبيه بقوله ثم لا يتبعون
ما أنفقوا منا ولا أذى على ان المن
والأذى ولو ترأى عن الصدقة
وطال زمنه ضرر صاحبه ولم يحصل
له مقصود الاتفاق ولو أذى بالواو
وقالوا لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا
أذى لا وهمت بتقيد ذلك بالحال
واذا كان المن والأذى المستراخي
مبطلا لا اثر لاتفاق ما تعامن
الشواب والمقارن أولى وأحرى
وتأمل كيف جرد الخبر هناعن
الغاء فقال لهم أجزهم عند ربهم

وزعم ارسطو واتباعه أن المنطق ميزان المعاني كما أن العروض ميزان الشعر وقديين
نظار الاسلام فساد هذا الميزان وعوجه وتعويجها لله قول ونخيطه للاذهان وصنفوا في
رده وتهافته كثيرا وآخر من صنّف في ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية ألف في رده وابطاله كتابين
كبير ارسطو في رده وتهافته وفساد كثير من أوضاعه ورأيت فيه تصنيفا لا يبي
سعيد السيرافي والمقدود أن الملاحدة درجت على أثر هذا المعلم الاول حتى انتهت نوبتهم
الى معلم الثاني أبي نصر الفارابي فوضع لهم التعاليم الصوتية كما أن المعلم الاول وضع لهم
التعاليم الحرفية ثم وسع الفارابي الكلام في صناعة المنطق وبسطها وشرح فلسفة ارسطو
وهذه ما بالغ في ذلك وكان على طريقة سلفه من الكفر بالله تعالى وملائكته وكتبه
ورسله واليوم الآخر فكل فيا سوف لا يكون عنده هؤلاء كذلك فليس بغيره في
الحقيقة واذا رأوه مؤمنا بالله وملائكته وكتبه ورسله وآياته متكيدا بشريعة الاسلام
نسبوه الى الجهل والغباء فان كان ممن لا يشككون في فضيلته ومعرفة نسبه الى
التليس والتيميس بناموس الدين استقالة لتلوب العوام فالزندقه والالحاد عنده هؤلاء
جرمهم في النفس اوشترط ولعل الجاهل يقول اننا نحاملنا عليهم في نسبة الكفر بالله
وملائكته وكتبه ورسله اليهم وليس هـ ذامن جهله بمقالات القوم وجهله بحقائق
الاسلام يبعيد فاعلم ان الله سبحانه عما يقولون عندهم كما قررر افضل مناخريهم واسانهم
وقدوتهم الذي يقدمونه على الرسل أبو علي بن سينا هو الوجود المطابق بشرط الاطلاق
وليس له عندهم صفة نبوتية تقوم به ولا يفعل شيئا باختياره ألبته ولا يعلم شيئا من
الموجودات أصلا لا يعلم عدد الافلاك ولا شيئا من المغيبات ولا له كلام يقوم به ولا صفة
ومعلوم أن هـ ذانما هو خيال مقدر في الذهن لا حقيقة له وانما غايته أن يقرضه الذهن
ويقدره كما يفرض الاشياء المقدرة وليس هـ ذاهو الرب الذي دعت اليه الرسل وعرفته
الأنبياء بل بين هـ ذا الرب الذي دعت اليه الملاحدة وجرده عن المساهية وعن كل صفة
نبوتية وكل فعل اختياري وأنه لا داخل العالم ولا خارج له ولا متصل به ولا مباين له وبين
رب العالمين واله المرسلين من الفرق ما بين الوجود والعدم والنفي والاثبات فاي موجود
فرض كان أكمل من هـ ذا الاله الذي دعت اليه الملاحدة ونحتته أفكارهم بل منحوت
الأيدي من الأصنام له وجود وهذا الرب ليس له وجود ويستحيل وجوده الا في الذهن
هذا وقول هؤلاء الملاحدة أصح من قول معلم الاول ارسطو فان هؤلاء أثبتوا وجودا

وقوله بالغاء في قوله الذين ينفقون أهـ والهم بالليل والنهار سرا ودلاية فلهم أجرهم عند ربهم فان الغاء الداخلة على خبر المبتدا الموصول أو
الموصوف تفهم معنى الشرط والجزاء وانه هـ حق بما تضمنه المبتدا من الصلة أو الصفة فلما كان هـ نية تضي بيان حصر المستحق للجزاء دون
غيره جرد الخبر عن الغاء فان المعنى ان الذي ينفق ماله لله ولا ينفق في غيره ولا الذي ينفق لغير الله وعن ويؤذى
بنفقه فليس المقام شرط وجزاء بل مقام بيان للمحقق دون غيره وفي الآية الاخرى ذكر الاتفاق بالليل والنهار سرا ودلاية فذكر
عوم الاوقات وعوم الاحوال فأتى بالغاء في الخبر ليدل على ان الاتفاق في أي وقت وجد من ليل أو نهار وعلى أي حال وجد من سرا ودلاية

لا يطلع على نفعه ولا ينظر به غير وجهه ولا يطلع على نفعه ولا ينظر به غير وجهه ولا يطلع على نفعه ولا ينظر به غير وجهه
في القرآن فلعلك لا تطغى بها تترك في التقاسير والمنة والفضل بل لله وحده لا شريك له ثم قال قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى
والله غني حليم فانه ان القول المعروف وهو الذي تعرفه القلوب ولا تنكره والمغفرة وهي ما عفو عنك من الصدقة بالاذى
فالقول المعروف احسان وصدقة بالقول (٣٦٦) والمغفرة احسان بترك المؤاخذه والممايلة به نوعان من انواع الاحسان والصدقة

المقرونة بالاذى حسنة مقرونة بما
يبتليها ولا ريب ان حسنتين خير
من حسنة باطلة ويدخل في المغفرة
مغفرته للسائل اذا وجد منه بعض
الجنوة والاذى لك بسبب رده فيكون
عفو عنه خيرا من ان تصدق
عليه ويؤذيه هذا على المشهور
من القولين في الآية والقول
الثاني ان المغفرة من الله أي
مغفرة لكم من الله بسبب القول
المعروف والرد الجليل خيرا من
صدقة يتبعها أذى وفيها قول
ثالث أي مغفرة وعفو من السائل
اذا ودو وتعذر المسؤل خيرا من ان
ينال بنفسه صدقة يتبعها أذى
وأوضح الاقوال هو الاول ويليه
الثاني والثالث ضعيف جدا لان
الخطاب انما هو للمنفق المسؤل
للسائل الاتخذ والمعنى ان قول
المعروف له والتجاوز والعفو
خير لك من ان تصدق عليه وتؤذيه
ثم ختم الآية بصفتين مناسبتين
لما تضمنته فقال والله غني حليم
وفيه معنيان أحدهما ان الله غني
عنكم لن يناله شيء من صدقاتكم
وانما الخطا او فرلكم في الصدقة
فنفعها عائد عليكم لا اليه سبحانه
فكيف بمن بنفقتة ويؤذى
مع غنى الله التام عنها وعن كل
ماسوا ومع هذا فهو حليم اذ لم
يعاجل المان بالعقوبة وفي ضمن

واجبا ووجودا مكناهو معلول له وصادر عنه صدور المعلول عن العلة وأما الوسط
فلم يثبت له الا من جهة كونه مبدأ عقليا للكثرة وعلة غايضة لحركة الفلك فقط وصرح
بأنه لا يعقل شيئا ولا يفعل باختياره وأما هذا الذي يوجد في كتب المتأخرين من
حكاية مذهبهم فانما هو من وضع ابن سينا فانه قرب مذهب سلفه الملاحدة من دين
الاسلام بجهد و غاية ما أمكنه أن يقربه من أقوال الجهمية الغالين في القبح فهم في
غلوهم في تعطيهم ونفيهم أشد مذهبوا وأصح قولاً من هؤلاء فهم لما عند هؤلاء من
خبر الايمان بالله عز وجل وأما الايمان بالملائكة فهم لا يعرفون الملائكة ولا يؤمنون
بهم وانما الملائكة عندهم ما يتصوره النبي تزعمهم في نفسه من اشكال نورانية هي
العقول عندهم وهي مجردات ليست داخل العالم ولا خارجة فوق السموات ولا تحنها
ولا هي أشخاص تتحرك ولا تصعد ولا تنزل ولا تدبر شيئا ولا تتكلم ولا تكتب أعمال
العبد ولا لها احساس ولا حركة ألبسة ولا تنقل من مكان الى مكان ولا تصف عند
ربها ولا تصلي ولا لها تصرف في أمر العالم ألبسة فلا تقبض نفس العبد ولا تكتب رزقه
وأجله وعمله ولا عن اليمين وعن الشمال فعيد كل هذا حقيقة له عندهم ألبسة وربما
تقرب بعضهم الى الاسلام فقال الملائكة هي القوى الخيرة الفاضلة التي في العبد
والشياطين هي القوى الشريرة الرديئة هذا اذا تقربوا الى الاسلام والى الرسل وأما الكتب
فليس لله عندهم كلام أنزله الى الارض بواسطة الملك فانه ما قال شيئا ولا يقول ولا يجوز عليه
الكلام ومن يقرب منهم الى المسلمين يقول الكتب المنزلة فيض فاض من العقل الفعال على
النفس المستعدة الفاضلة الزكية فتصورت تلك المعاني وتشكلت في نفسه بحيث نوهها
أصواتا تخاطبه وربما قوى الوهم حتى يراها اشكالاً نورانية تخاطبه وربما قوى ذلك
حتى يخيلها البعض الحاضرين فيرونها ويسمعون خطابها ولا حقيقة لشيء من ذلك في الخارج
وأما الرسل والانبياء فلم نبوة عندهم ثلاث خصائص من استكملها فهو نبي أحدها
قوة الحدس بحيث يدرك الحدالاً وسط بسرعة الثانية قوة التخیل والتخیيل بحيث
يتخیل في نفسه اشكالاً نورانية تخاطبه ويسمع الخطاب منها ويخيلها الى غيره الثالثة قوة
التأثير بالتصرف في هيولى العالم وهذا يكون عندهم بتجرد النفس عن العلائق وايقالها
بالمقارقات من العقول والنفوس المجردة وهذه الخصائص تحصل بالاكتساب ولهذا طلب
النبوة من تصوف على مذهب هؤلاء كابن سبعين وابن هود وواضراهم ما والنبوة عند

هذا الوعيد والتحذير والمعنى الثاني انه سبحانه مع غناه التام من كل وجه فهو الموصوف بالحلم والتجاوز والصبر مع علة الواسع هؤلاء
وصدقاته العقيمة فكيف يؤذى أحدكم بجنه وأذاه مع قلة ما يعطى ووزارة وفقره ثم قال يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بل من والاذى
كالذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فله مثل صفوان عليه تراب فاصابه وابل فقره صلب لا يتقرون على شيء مما كسبوا
والله لا يهدي القوم الكافرين فضمنت هذه الآية الاخبار بان المن والاذى يحبط الصدقة وهذا دليل على ان الحسنه قد تحبط بالسيئة مع قوله
يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون

وقد تقسم الكلام على هذه المسألة في أول هذه الرسالة فلا حاجة إلى إعادة وتديقال أن المن والاذى المقارن المدة هو الذى يبطلها دون ما لم يقمها بعد هذا إلا أنه ليس في اللفظ ما يدل على هذا التقيد والبيان يدل على إبطالها به مطلقا وقد يقال بثبوتها بالمرأى الذى لا يؤمن بالله واليوم الآخر يدل على أن المن والاذى المبطل هو المقارن كالرياء وعدم الإيمان فإن الرياء لو تأخر عن العمل لم يبطله ويحتاج من هذا الجوابين أحدهما أن التشبيه وقع في الحال التي يحبط بها العمل وهي حال المرأى والممان المؤذى في أن كل واحد منهما يحبط العمل الثاني أن الرياء لا يذون إلا المقارن للعمل لأنه فعال من الرؤيا التي صاحبها يعمل ليرى الناس عمله فلا (٣٦٧) يكون مترادفا وهذا بخلاف المن والاذى فإنه يكون مقارنا ومترادفا وتراخي أكثر من مقارنته وقوله كالذى يتفق أما أن يكون المادى كالممان الذى يتفق فيكون قد شبه الأبطال بالأبطال أو المعنى لا تكونوا كالذى يتفق ماله ورائه الناس فيكون تشبيها للمنطق بالمنطق وقوله أنه أى هل هذا المنطق الذى قد بطل ثواب نفقته كمثل صغوان وهو الجمر الأملس وفيه قولان أحدهما أنه واحد والثاني جمع صغوة عليه تراب فأسابه وأبل وهو المطر الشديد فتركه صلبا وهو الأملس الذى لا شئ عليه من نبات ولا غيره وهذا من أبلغ الأمثال وأحسنها فإنه يتضمن تشبيه قلب هذا المنطق المرأى الذى لم يصدر اتفاقه عن إيمان نهو اليوم الآخر بما جبر أشدته وصلابته وعدم الانتفاع به ونضمن تشبيهه ما علق به من أن الصدقة بالغبار الذى علق بذلك الجمر والوابل الذى أزال ذلك التراب عن الجمر فأذهب به بالمنازع الذى أبطل صدقته وأزالها كما يذهب الوابل التراب الذى على الجمر فيتركه صلبا فلا يقدر المنطق على شئ من ثوابه لبعطلانه وزواله وفيه معنى آخر وهو أن المنطق لغير الله هو في الفاعل عامل عملا برتب عليه الأجر ويزكوله كما

هؤلاء صنعة من الصنائع بل من أشرف الصنائع كالسياسة بل هي سياسة العامة وكثير منهم لا يرضى بها ويقول الفلسفة نبوة الخاصة والنبوة فلسفة العامة وأما الإيمان باليوم الآخر فهم لا يقرون بانفطار السموات وانتثار الكواكب وقيامه الأبدان ولا يقرون بأن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام وأوجد هذا العالم بعد عدمه فلا مبدأ عندهم ولا معاد ولا صانع ولا نبوة ولا كتب نزلت من السماء تكلم الله بها ولا ملائكة نزلت بالوحي من الله نزل إلى فديس اليهود والنصارى بعد الفسخ والتبديل أهون من دين هؤلاء وحسبك جهلا بالله تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله من يقول أنه سبحانه له علم الموجودات لحقه الكلال والتعب واستكمل بغيره وحسبك خذلا نواضل لا وعى السيرة خلف هؤلاء واحسان الظن بهم وانهم أولو العقول وحسبك عجبا من جهلهم وضلالهم ما قالوه في ساسة الموجودات وصدور العالم عن العقول والنفوس إلى أن أنهم اصدور ذلك إلى واحد من كل جهة لا علم له بمصدر عنه ولا قدرة له عليه ولا إرادة وأنه لم يصدر عنه الا واحد فذلك الصادر ان كان فيه كثرة بوجه ما فقد بطل ما اصلوه وان لم يكن فيه كثرة البتة لزم أن لا يصدر عنه الا واحد مثله وتكثر الموجودات وتعددتها يكذب هذا الرأى الذى هو ضحكة للعلة وسخرية لأولى الألباب مع أن هذا كله من تخليط ابن سينا وأرادته نثر يب هذا المذهب من الشرائع وهما بالافعال لم الأول لم تثبت حسنة العالم البتة فالرجل مع كل مشرك جاحد للنبوات والمعاد لا مبدأ عنده ولا معاد ولا رسول ولا كتاب والرازى وفروخه لا يعرفون من مذاهب الفلاسفة غير طريقتيه ومذاهبهم وآراؤهم كثيرة جدا قد حكاهما أصحاب المتآلات كالاشعري في مقالاته الكبيرة وأبى عيسى الوراق والحسن بن موسى النوبختي وأبو الوليد بن رشد يحكى مذهب ارسطو غير ما حكاه ابن سينا ويغلط في كثير من المواضع وكذلك أبو البركات البغدادي يحكى نفس كلامه على غير ما يحكىه ابن سينا

(فصل) والفلاسفة لا تختص بأمة من الأمم بل هم موجودون في سائر الأمم وان كان المعروف عند الناس الذين اعتنوا بحكاية مقالاتهم هم فلاسفة اليونان فهم طائفة من الطوائف الفلاسفة وهؤلاء أمة من الأمم لهم مملوك وعلماء وهم فلاسفتهم ومن ملوكهم الاسكندر المقدوني وهو ابن فيلس وليس بالاسكندر ذى القرنين الذى قص الله تعالى نبأه في القرآن بل بينهما قرون كثيرة وبينهما في الدين أعظم تباين فذوالقرنين

تركو الحجة التي اذا بدرت في التراب الطيب أثبت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة ولكن وراء هذا الاتفاق مانع يمنع من وقوعه زكاته كما أن نعت التراب حجر يمنع من نبات ما يبذر من الحب فيه فلا يثبت ولا يخرج شئاً ثم قال ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبنيها من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابع أو ابل فأتت أكلها ضعفين فان لم يصبروا بل فبطل والله بما يعملون صير هذا مثل الذى مصدر نفقته عن الانحلاص والصدق فان ابتغاء مرضاته سبحانه هو الانحلاص والتبني من النفس هو الصدق في البذل فان المنفق يعرضه عند انفاقه فدان نجاحهما كان مثله ما ذكره في هذه الآية أحدهما طلبه بنفقة محبة أو شاء أو غرضا من اغراضه الدنيوية وهذا حال

وكانت الشمس تطلع على رؤسها ولا تلامس على البدن وهذا هو صدقها وطلب من خلق الله ارادة وجهه ورجله
وهذا الخلاصها فاذا كان مصدر الاتفاق من ذلك كان مثله كمنه وهي البستان الكثير الاشجار فهو بمنزلة أي مستقر ليس قاعا طرغا والجنة
بربوتها هو المكان المرتفع لانها اكمل من الجنة التي بالوهاد والحضيض لانها اذا ارتفعت كانت بدرجة الاهوية والرياح وكانت
ضاحية للشمس وقت طلوعها واستوائها (٣٦٨) وغروبها فكانت انضج غرا وأطيبه وأحسنه وأكثره فان الثمار تزداد طيبا

وز كاه بالرياح والشمس بخلاف
الثمار التي تنشأ في الظلال واذا
كانت الجنة مكان مرتفع لم يخش
علم الامن قوله الماء والشراب
فقال تعالى أصابها وابل وهو
المطر الشديد العظيم القدر فادت
ثمرتها وأعطت بركتها فخرجت
ثمرتها ضعفي ما يثمر غيرها أو ضعف
لما كانت ثمر بسبب ذلك الوابل
فهذا حال السابغين المقربين فان لم
يصبها وابل فطل فهو دون الوابل
فهو يكفيها الكرم منبتها وطيب
مغرسها اكتفى في اخراج بركتها
بالطل وهذا حال الارار المقتصد
في النفقة وهم درجات عند الله
فأصحاب الوابل أعلاهم درجة
وهم الذين ينفقون أموالهم
بالليل والنهار سرا وعلانية
ويؤثرون على أنفسهم ولو كان
هم خصاصة وأصحاب الطل
مقتصدون هم مثل حال القسمين
وأعمالهم بالجنة على البروة
ونفقهم الكثيرة بالوابل والطل
وكان كل واحد من الطرفين
يوجب كاه ثمر الجنة ونحوه
بالاضعاف فكذلك نفقتهم كثيرة
كانت أدق له بعد ان صدرت عن
ابتغاء مرضات الله والتبشير
نفسهم فهي راحة عند الله ناسبة
مضاعفة واختلف في الضعفين

كان رجلا صالحا موحدا لله تعالى يؤمن بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسوله واليوم
الآخر وكان يغزو عباد الاصنام وبلغ مشارق الارض ومغاربها وبنى السدين الناس
وبين ياجوج وماجوج وأما هذا المقدوني فكان مشركا عبد الأصنام هو وأهله
عاش كته وكان بينه وبين المسيح نحو الف وستمائة سنة والنصارى تؤرخ له وكان
ارسطاطاليس وزيره وكان مشركا عبد الأصنام وهو الذي غزا دارا بن دارا ملك
الفرس في عقرداره قتل عرشه ومزق ملكه وفرق جمعه ثم دخل الصين والهند وبلاد الترك
فقتل وسبي وكان لليونانيين في دولته عز وسطة بسبب وزيره ارسطوطافه كان مشيرة
ووزيره ومدير مملكته وكان بعده ليونان عدة ملوك يعرفون بالبطالسة واحد هم
بطليموس كما ان كسرى ملك الفرس وقيصر ملك الروم ثم غلبهم الروم واستولوا على
ممالكهم فصار وارعية لهم وانقرض ملكهم فصارت المملكة للروم وصارت المملكة
واحدة وهم على شركهم من عبادة الاصنام وهودينهم الظاهر ودين آباءهم ففشا فيهم
سقراط أحد تلامذة فيثاغورس وكان من عبادهم ومثاليهم وجاهرهم بمخالفتهم في
عبادة الأصنام وقابل رؤساءهم بالأدلة والحجج على بطلان عبادتها فنار عليه العامة
واضماروا الملك الى قتله فاودعه السجن ليكفهم عنه ثم لم يرض المشركين الا بقتله فسماه
السم خوفا من شرهم بعد مناظرات طويلة جرت به معهم ومذهبه في الصفات قريب من
مذهب أهل الاثبات فقال انه اله كل شيء وخالقه ومقتدره وهو عزيراي منيع ممتنع ان
يضام وحكيم أي محكم أفعاله على النظام وقال ان علمه وقدرته وجوده وحكمته بالنهاية
لا يبلغ العقل أن يصفها وقال ان تناسي المخلوقات بحسب احتمال القوابل لا بحسب
الحكمة والقدرة فلما كانت المادة لا تحتمل صور بالنهاية تناست الصور لا من جهة
بخل في الواجب بل لقصور في المادة قال وعن هذا اقتضت الحكمة الالهية انها وان
تناست ذاتا وصورة وحيزا ومكانا الا انها لا تنهاى زمانا في آخرها لا من نحو اولها
فاقتضت الحكمة استبقاء الأشخاص باستبقاء الأنواع وذلك بتجدد أمثالها ليحفظ
الأشخاص ببقاء الأنواع ويستبقى الأنواع بتجدد الأشخاص فلا تبلغ القدرة الى حد
النهاية ولا الحكمة تغف على غاية ومن مذهبهم ان أخص ما يوصف به الرب سبحانه هو
كونه حيا قيوما لان العلم والقدرة والجود والحكمة يتدرج تحت كونه حيا قيوما فهما
صفتان جامعتان للكل وكان يقول هو حي تاطق من جوهره أي من ذاته وحياتنا

فان قيل ضعفا الشيء مثله وانداعه وضعفه مثله وقيل ضعفه مثله وضعفه ثلاثة أمثاله وثلاثة أضعافه أربعة أمثاله كما ونطائنا
رأى ضعفه ثلاثة أمثاله والذي حل هذا القائل على ذلك فراده من استواء دلالة المفرد والتثنية فانه رأى ضعف الشيء هو مثله الزائد عليه فاذا زاد الى
المثل صار مائتين وهما الضعف فلو قيل لها ضعفان لم يكن فرق بين المفرد والتثنية فاضعفان عنده مثلان مضافان الى الاصل ويلزم من هذا أن
يكون ثلاثة أضعافه ثلاثة أمثاله مضافا الى الاصل وهكذا أبدأ بالصواب ان الضعفين هما المثلان فقط الاصل ومثله وعليه يدل قوله فأتت
أكلها ضعفين أي مثلين وقوله يضاعف لهما العذاب ضعفين أي مثلين ولهذا قال في الحسنات نونها بحرهم مرتين وأما ما توهموه من استواء

دلالة الخرف والفتنة فوهم من شاء ظن ان الضعيف هو المثل مع الاصل وليس كذلك بل المثل له اعتبار ان اعتبر وحده فهو ضعف وان اعتبر مع نظيره فهو ما ضعفان والله أعلم واختلاف في رافع قوله فقال قيل هو مستند ان خبره مذكوف أي وطله بكيفية اذ قيل خبره مبتدؤه مذكوف فالذي يروي بهما ويصيبها طل والضمير في أصابعها ما أن يرجع الى الجنة أو الى البرية وهما متلازمان ثم قال يروى أحدكم أن تكون له الجنة من نخيل وأعنان تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابه العصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون قال الحسن هذا مثل قل والله من يعقله من الناس (٣٦٩) شيخ كبير ضعف جسمه وكثر صباه

أفقر ما كان الى جنته وان أحدكم وانه أفقر ما يكون الى عمله اذا اقلعت عنه الدنيا وفي صحيح البخاري من عبيد بن عمر قال قال عمر يوم ما زلت صاحب النسي فيهم هم يرون هذه الآية نزلت أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل الآية قالوا انه أعلم نغيب عمر فقال قولوا علم أولنا علم لم يقل ابن عباس في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين فقال عمر قل ابن نسي ولا تخف بنفسك قال ابن عباس ضربته لاله مل قال عمر أي مل قال ابن عباس لعمل قال عمر لرجل مل طاعة الله ثم ابتاعه الشيطان فعمل بالماضي حتى أغرق أعمله وقبوله تعالى يورث أحدكم أن يخرج منه صرح الاسنة هاهنا الانكارى وهو ان من النقي وانتهى والطف موقعا كما ترى غيرك يفعل فعلا قبيحا فتقول لا يفعل هذا عاقب يفعل ههنا من يخاف الله والدار الآخرة وقال أبو: أحدكم بلنفس الواحد لتضمنه معنى الانكار اعلم بما تقول أي فعل خد فيه خير وهو أبلغ في الانكار من أن يقول أيودون وقد وله أيود أبلغ في الانكار من لوقيل أريدلان محبة هذا الحال المسذ كورة وتغلبها أفصح وأنكر من مجرد

ونطقنا الا من جوهرنا ولهذا يتطرق الى حياتنا ونطقنا العدم والدثور والفساد ولا يتطرق ذلك الى حياتنا ونطقه وكلامه في المعاد والصفات والبدء اقرب الى كلام الانبياء من كلام غيره وبالمجمل فهو اقرب القوم الى تصديق الرسل واهل ذمته قومه وكان يقول اذا أقبلت المحكمة خدمت الشهوات العقل واذا أدبرت خدمت العقول الشهوات وقال لا تكرهوا أولادكم على آذركم فانهم مخلوقون لزمان غير زمانكم وقال ينبغي ان يغتم بالحياة ويفرح بالموت لان الانسان يحيى لموت ثم يموت ليحيى وقال قلوب المعرفين في المعرفة بالحقائق منابر الملائكة وقلوب المؤثرين للشهوات مقامه لكسباطين وقال للعبادة حدان أحدهما الامل والاخر الاجل في الاول بقاؤها وبالآخر خرفناؤها وكذلك أفلاطون كان معروفا بالتوحيد وانكار عبادة الاصنام واثبات حدوث العالم وكان تلميذه سقراط ولما هلك سقراط قام مقامه وجلس على كرسيه وكان يقول ان للعالم صانعا محمدا مبدعا ازليا واجبا بذاته بما لا يحصى من المعلومات قال وايس في الوجود ردم ولا طلل الا ومثاله عند الباري تعالى يدير الى وجود صور المعلومات في علمه فهو مثبت للصفات وحدث العالم ومنكر لعبادة الاصنام ولكن لم يواجه قومه بالرد عليهم وعيبه آلهتهم فسكتوا عنه وكانوا يعرفون له نفسه وعلمه وصرح أفلاطون بحدث العالم كما كان عليه الأساطين وحكى ذلك عنه تلميذه ارسطو وخالفه فيه فزعم أنه قديم وتبعه على ذلك لاحد الفلاسفة من المنتسبين الى الملل وغيرهم حتى انتهت النوبة الى أبي علي بن سينا فرام بجهدته تقريب هذا الرأي من قول اهل الملل وهيئات اتفاق النقيضين واجتماع الضدين فرسل الله تعالى وكتبه واتباع الرسل في طرف وهؤلاء القوم في طرف وكان ابن سينا كما أخبر عن نفسه قال أنا وأبي من اهل دعوة الحاكم فكان من القرامطة الباطنية الذين لا يؤمنون بمبدأ ولا معاد ولا رب خالق ولا رسول مبعوث جاء من عند الله تعالى وكان هؤلاء زنادقة يتسكرون بالرفض ويبطنون بالحاد المحض وينتسبون الى اهل بيت الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وهو وأهل بيته برآء منهم نسبيا ودينا وكأوا يغفلون اهل العلم والايان ويدعون اهل الحاد والشرك والكفر ان لا يحرمون حراما ولا يحلون حلالا وفي دينهم والخواصهم وضعت رسائل اخوان الصفا ولما انتهت النوبة الى نصير الشرك والكفر المحدث وزير الملاحدة النصير الطوسي وزيره ولا كوفاشي نفسه من اتباع الرسول وأهل دينه فعرضهم على السيف حتى شفا اخوانه من الملاحدة واشتفى هو فقتل الخليفة والقضاة والفقهاء

(٤٧ - افانة لهذين) ارادتها وقوله ان تكون له جنة من نخيل وأعنان خص هذين النوعين من الثمار بالذكر لانها تشرف أنواع الثمار وأكثرهم نفعاً فان منها التوت والتمر والدواء والشراب والفاكهة والخلو والحامض ويؤكلها وطبا وبإسبا ومنه فعمما كثيرة جدا وقد اختلف في الانفع والفضل منها فخرجت طغمة النخيل ووجت طائفة العنب وذ كرت كل طائفة بحماة قولها فذكرنا في غير هذا الموضع وفصل الخطاب ان هذا يختلف باختلاف البلاد فان الله سبحانه أجرى العدة بان سلطان أحدهما لا يحل حيث يحل سلطان الاخر فالارض التي يكون فيها سلطان النخيل لا يكون العنب بها طائلا ولا كثيرا لانه انما يحرج في الارض الرخوة

الجنة المشقة غير السبعة فيمنع فيها أكثر وأما الخلق فمنه وكثرة في الأرض الحارة السبعة وهي لا تناسب الغيب فالخلق في أرضه
وموضع أفضل من العنب فيها والعنب في أرضه ومعدنه أفضل من الخلق في ما والله أعلم والما سر ذات هذين النوعين هما أفضل أنواع
الثمار وأكرمها فالجنة المشقة المشتمل عليها من أفضل الجنة ومع هذا لا نام وتجرى تحت هذه الجنة وذا كمال لها وأغنام في قديمها ومع
ذلك لم يعد شيء من أنواع الثمار المشتمل عليها من كل الثمرات ولكن من ثمرها وشمسها والليل والأيام فلا تنافي بين كونها من
تخيل وأعقاب وفيها من كل الثمرات (٣٧٠) وما يردنا قوله واضرب لهم ذرية من بعدهم لئلا يحزنوا من آيات الله وحسنها هما

يشمل وجهه لنا ينهار دعا الى قوله
 وكلامه ثم ورد قيل ان الثمار
 وفي آية البقرة المراد بها الاربع
 والاموال والنسب بدل على انها
 الثمار المعروفة لا غير بدالة ولهنا
 وله فيها ابن كل اثمار ثم قال
 فاعلم انما هي الجنة اعصار فيه نار
 فاحترق في الكهف واحببنا
 ثماره فوجدت اب ~~سبب~~ على
 ما تنقوا بها وهي جارية على
 عروشها وما ذاك اثمار الجنة ثم
 قال واصابه الكدر هذا اشارة الى
 شدة حبه الى الجنة وتعلق قلبه
 بها من وجوه احدها انه تذكر
 عنه عن الكسب والتجارة
 ونحوها الثاني ان ابن آدم عند كبر
 سنه يشتد حرصه الثالث ان له
 ذرية فهو حريص على بقاء جنته
 لما حبه وحاجة ذريته الرابع
 انهم ضعفاء فهم كل عليه لا يتفعلونه
 بقوتهم وتصرفهم الخامس ان
 نفعهم عليه اضعفهم وعجزهم
 وهذا نهاية ما يكون من تعاق
 القلب بهذه الجنة لخطرها في
 نفسها وشدة حاجته وذريته اليها
 فاذا تصورت هذه الحال وهذه
 الحاجة فكيف تكون مصيبة
 هذا الرجل اذا اصاب جنته اعصار
 وهو الريح التي تستدير في الارض
 ثم ترتفع في طبقات الجو كالعمود

والله شين واستبقى الفلاسفة والمفجحين والطبايعيين والسحرة ونقل أوقاف المدارس
والاجدوار به اليهم وجعلهم خاصته وأوليائه ونصرف في كتبه قدم العالم وطلان المعاد
وانكار صفات الرب جل جلاله من علمه وقدرته وحياته وسمعه واتخذ للملاحة مدارس
ورام جعل اشارات امام المحدثين ابن سينا مكان القرآن فلم يقدر على ذلك فقال هي قرآن
الخواص وذلك درآن العوام ورام تغيير الصلاة وجعل صلاتين فلم ينم له الامر وتعلم الصبر
في آخر الامر فكان ساحر ابعيد الا صننام وصارع محمد الشهرستاني ابن سينا في كتاب
سماه المصارعة ابطال فيه قوله بقديم العالم وانكار المعاد ونفى علم الرب تعالى وقدرته وخلقه
العالم فقسام له نصير الاتحاد وقعد ونقضه بكتاب سماه مصارعة المصارعة ووقفنا على
الكتابين نصر فيه أن الله تعالى لم يخلق السموات والارض في ستة ايام والله لا يعلم شيئا وانه
لا يفعل شيئا بقدرته واختياره ولا يبعث من في القبور وبالجملة كان هذا الملحد هو
وأتباعه من الكافرين بالله وما لا نكتبه وكتبه ورساله واليوم الآخر والفلسفة التي يقرأها
أتباع هؤلاء القوم هي مأخوذة عنه وعن امامه ابن سينا وبعضها عن أبي نصر الغارابي
ويسير منها من كلام ارسطو وهو مع قلة وغباوته وركاكة الغائلة كثير التحويل
لا فائدة فيه وخيار ما عند هؤلاء الذي عند مشركي العرب من كفار قريش وغيرهم
أهون منه فافهم يدانون حتى يثبتوا واجب الوجود ومع انبئاتهم له فهو عندهم وجود
مطلق لا صفة له ولا نعت ولا فعل يقوم به لم يخلق السموات والارض بعد عدمها ولا له قدرة
على فعل ولا يعلم شيئا وعباد الاصنام كانوا يثبتون ربا خالقا عالما قادرا حيا ويشركون به
في العبادة فنهاية أمر هؤلاء الوصول الى شيء يبرز عليهم فيه عباد الاصنام وهم فرق شتى
لا يخصهم الا الله عز وجل وأحصى المعتنون بمقالات الناس منهم اثني عشر فرقة كل فرقة
منها مختلفة اختلافا كثيرا منهم أصحاب الرواق وأصحاب المطلة والمشاؤون وهم شيعة ارسطو
وفلسفتهم هي الدائرة اليوم بين الناس وهي التي يحكيها ابن سينا والغارابي وابن الخطيب
 وغيرهم ومنهم الغيثاغورية والافلاطونية ولا تكاد تجد منهم اثنين متفقين على رأي واحد
بل قد تلاعب بهم الشيطان كتلاعب الصبيان بالكرة ومقاتلتهم أكثر من ان تذكرها
على التفصيل وبالجملة فلا حدتهم هم أهل امة عطيل المحض فانهم عطلوا الشرائع وعطلوا
المصنوع عن الصانع والصانع عن صفات كماله وعطلوا العالم عن الحق ان الذي خالق له وبه فعطلوه
عن مبدئه ومعاده وعن فاعله وغايته ثم سري هذا الداء منهم في الامم وفي فرق المعطلة

وفيهما نار مرتب ثلاث الجنة فاحرقتهما وصيرتهما رماذا فصدق والله الحسن هذا مثل قل من يعقله من الناس ولهذا به - سبحانه على عظام فكان هذا المثل وحسد القلوب الى التفكير فيه لشدة حاجتها اليه يقال كذلك يبين الله لكم الايات اعلمكم تتفكرون فلو ذكر العاقل في هذا المثل وجعله قبله قلبه لكانه وشاء فهكذا العبد اذا عمل لملاعة انه ثم اتبعها بما يبطها او يفرقها من معصى الله كانت كالا عصار ذى النار المحرق للجنة التي غرسها بطاعته وشبهه الصالح ولو ان هذه المواضع اهم مما كان منابصده من ذكر مجرد العلية تاتى نذكرها ولو لكانها من اهم المهم والله المستعان الموفق لرضائه فلو تصور العامل بمعية الله بعد طاعته هذا المعنى حق تصوره وتامله كما ينبغي لمساوات له نفسه والله اسراق

أما الخلق وأصنافها ولكن لابد أن يغيب عنه علمه عند المسئلة وهذا استحق اسم الجاهل فكل من ضل عن الله فهو جاهل فان قيل
الوارث قوله وأصابه الكبر والاحمال أم والاعطف وإذا كانت للطف فسلام على من شابهه فما قلت فيه وجهان أحدهما أنه والاحمال
انتخاره الزمخشري والمعنى أن أحدكم أن تكون له جنة شأنها كذا وكذا في حال كبره وضعف ذريته والثاني أن تكون للطف على المعنى
فان فعل التمني وهو قوله أن أحدكم لطلب الماضي كثيرا فكان المعنى أن يود لو كانت له جنة من نخيل وأعناب وأصابه الكبر فغري عليها
ما ذكر وتامل كيف ضرب سبحانه المثل للمعنى الذي لم يصدر انفاقه من الإيمان (٢٧١) بالصفوات الذي عليه التراب فانه

لم يثبت شيئا أصلا بل ذهب بذره
ضائه المدم إيمانه واخلصه ثم
ضرب المثل لمن عمل بطاعة الله
مطاعا بنية لله ثم عرض له ما أبطل
نوابه الجنة التي هي من أحسن
الجنات وأطيبها وأزهرها ثم
سأله عما بالاعصار الناري
فأخبرها فان هذا ثبت له ثم وأمر
له عمله ثم أحترقه والاول لم يحصل
له شيء يذكره الطريق فتبارك من
جعل كرامة حياة لأهل الأوب وشقاء
لأصديق وهدى ورجة ثم قال
يا أيها الذين آمنوا آمنوا
طيبات ما كسبتم وما
أخرجنا لكم من الأرض ولا
تمسوا الخبيث منه تنفقون
أضاف سبحانه الكسب إليهم
وان كان هو الخلق لا فعلهم لانه
فعلهم القائم بهم وأخذ الخراج
إليه لانه ليس فعلاهم ولا هو
مقدور لهم فأضاف مقدورهم
إليهم وأضاف مفعوله الذي
لا قوة لهم عليه ففي ضمة الرد
على من سوى بين النوعين وسلب
قدرة العبد وفعله وتأثيره عنها
بالكلية ونقص سبحانه هذين
النوعين وهما الخارج من الأرض
والخاص بكسب التجارة دون
غيرهما من المواضع أما بحسب
الواقع فانهما كانا أغلب أموال
القوم اذ كانت المهارج

فكان منهم امام المعطلين فرعون فانه أخرج المعطل إلى العمل وصرح به وأذن به بين
قومه ودعا إليه وأنكر أن يكون لقومه اله غيره وأنكر أن يكون الله تعالى كلم
عبده موسى تكليما وكذب موسى في ذلك وطلب من وزيره هامان أن يذني له صرحا ليطلع
بصره إلى اله موسى عليه السلام وكذبه في ذلك فاقته دى به كل جهنم مكذب أن يكون
مكاهمة نكاه أو يكون على العرش استوى ودرج قومه وأصحابه على ذلك حتى
أهلكهم الله تعالى بالغرق وجعلهم عبرة لعباده المؤمنين ونكالا لأعدائه المعطلين
ثم استقر الأمر على عهد نبوة موسى كليم الرحمن على التوحيد وإثبات الصفات وتكليم الله
أعبده موسى تكليما إلى أن توفي موسى عليه السلام ودخل الداخل على بني إسرائيل
ورفع المعطل رأسه بينهم وأقبلوا على علوم المعطلة أعداء موسى عليه السلام وقدموها
على نصوص التوراة فسلط الله تعالى عليهم من أزال ملكهم وشردهم من أوطانهم وسبي
ذرائعهم كما هي عادته سبحانه وسنته في عباده إذا عرضوا عن الوحي وتعرضوا عنه بكلام
البلادة والمعطلة من الفلاسفة وغيرهم كما سلط النصارى على بلاد الغرب لما ظهرت فيها
الفلسفة والمنطق واشتغلوا بها فاستولت النصارى على أكثر بلادهم وأصاروهم رعية
لهم وكذلك لما ظهر ذلك بلاد المشرق سلط عليهم عساكر التتار فبادوا أكثر البلاد الشرقية
واستولوا عليها وكذلك في أواخر المائة الثالثة وأول الرابعة لما اشتغل أهل العراق
بالفلسفة وعلوم أهل الأحاد سلط عليهم القرامطة الباطنية فكسروا عسكر الخليفة عدة
مرات واستولوا على الحاج واستعرضوهم قتلا وأسرا واشتدت شوكتهم واتهم بموافقتهم
في الباطن فكثير من الأعيان من الوزراء والكتاب والأدباء وغيرهم واستولى أهل
دعوتهم على بلاد الغرب واستقرت دار ملكتهم بمصر وبنيت في أيامهم القاهرة واستولوا
على الشام والحجاز واليمن والغرب وخطب لهم على منبر بغداد والمقصود أن هذا الداء لما
دخل في بني إسرائيل كان سبب دمارهم وزوال ملكتهم ثم بعث الله سبحانه عبده ورسوله
وكلته المسيح ابن مريم فجداهم الدين وبرز لهم معالجه ودعاهم إلى عبادة الله تعالى وحده
والتبري من تلك الأحداث والآراء الباطلة فعادوه وكذبوه ورموه وأمه بالعظائم وراموا
قتله فظهره الله تعالى منهم ورفعهم إليه فلم يصلوا إليه بسوء وأقام الله تعالى للمسيح أنصارا
دعوا إلى دينه وشريعته حتى ظهر دينه على من خالفه ودخل فيه الملوك وانتشرت دعوته
واستقام الأمر على السداد بعده نحو ثلثمائة سنة ثم أخذ دين المسيح في التبديل والتغيير

كانوا أصحاب تجارة وكسب والانصار كانوا يحب حث وزرع غنص هذين النوعين بالذ كر حاجتهم إلى بيان حكمهما وعموم وجودهما
واما لانهم أصول الاموال وما عداها فمما يكون ومنه ما يشافان لكسب يدخل فيه التجارات كلها على اختلاف أصنافها وأنواعها من
الملابس والطعام والرفيق والحيوانات والآلات والامتنعة وسائر ما يتعلق به التجارة والخارج من الأرض يتناول جميعها وركازها
ومعدنها وهذا أصل الاموال وأغلبها على أهل الأرض فكان ذكرهما أهم ثم قال ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون فهى سبحانه
من قصد اخراج الردى كما هو عادة أكثر النفوس تمسك الجيد لها وتخرج الردى للفقير ونهيه سبحانه عن قصد ذلك وتيممه فيه ما يشبهه

فليسوا بسبب منه الحريمان واما الله سبحانه فانه بعد صدهم من قلوبهم فلو به وذللابان يخلف عليه اكثر من اتفق واضعافه اما في الدنيا او في
الدنيا والاخرة فهذا وعد الله وذاك وعد الشيطان فلا ينظر الخليل والمؤمن في أي الوعدين هو أو وثق وإلى أيهما يطمئن قلبه وتسكن نفسه والله
يوفق من يشاء ويخذل من يشاء وهو الواسع العليم وتامل كيف ختم هذه الآية من الاسمين فانه واسع العطاء عليهم عن يستحق فضله ومن
يستحق عدله فيعلم هذا فضله ومنع هذا عدله وهو بكل شيء عليم فتامل هذه الآيات (٢٧٣) ولا تستطيل بسط الكلام فيها فان لها

شأننا لا يعقله الا من عقل عن الله
خطابه وقرهم مراده وتلك الامثال
نضربها للناس وما يعقلها الا
العالمون وتامل ختم هذه السورة
التي هي سنام القرآن باحكام
الامس وال واقام الاغنياء
واحوالهم وكيف قسمهم الى
ثلاثة اقسام بحسن وهم
المتصدقون فذكر جزاءهم
ومضاعفته ومالههم في قرض
أموالهم للمولى الوفي ثم حذرهم
مما يبطل ثواب صدقاتهم ويحرقها
بفساد استوائها وكما لها من المن
والاذى وحذرهم مما يمنع ترتب
انرها عليها ابتداء من الزيادة ثم
أمرهم أن يتقربوا إليه باطاعتها
ولا يتبعوها أردأها وخبيثتها ثم
حذرهم من الاستجابة لداعي البخل
والفحش وأخبرهم ان اجابتهم
للدعوة وثقتهم بوعده أولى ثم
وأخبرهم هذا من حكمته التي
يؤتيها من يشاء من عباده وان
من أوتىها فقد أوتى خيرا كثيرا
أو توما هو خير وأفضل من الدنيا
كلها لانه سبحانه وصف الدنيا بالآلة
فقال قل متاع الدنيا قليل وقال
ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا
كثيرا فدل على ان ما يؤت به عبده
من حكمته خير من الدنيا وما عاها
ولا يعقل هذا كل أحد بل لا يعقله
الامن له اب وعقل لذكر كي يقال

نحو لوق ثم فوض الامر الى ذلك الابن المسمى كلمة فكان هو خالق السموات والارض وما
بينهما كما قال في انجيله اذ يقول وهب لي سلطانا على السماء والارض فكان هو الخالق
لهم جميعا اعطى من ذلك ثم ان تلك الكلمة بعد اتحدت من مريم العذراء ومن روح
القدس فصارت ذلك مسيحا واحدا فالمسيح الآن معنيان كلمة وجسد الا انها جميعا
مخلوقان فقال بطريق الاسكندرية خبيرنا أيما أوجب علينا عندك عبادة من خلقنا
أو عبادة من لم يخلقنا فقال اريوس بل عبادة من خلقنا فقال في عبادة الابن الذي خلقنا
وهو مخلوق أوجب من عبادة الاب الذي ليس بمخلوق بل تصير عبادة الاب الخالق كقرا
وعبادة الابن المخلوق أيما نأفستحسن الملك والحاظرون مقالاته وأمرهم الملك أن يلعنوا
اريوس وكل من يقول مقالاته فلما اتتصر بطريق قال للملك استحضر البطارقة والاساقفة
حتى يكون لنا مجمع ونصنع قصة نشرح فيها الدين ونوضحه للناس فحضرهم قسطنطين من
سائر الاقفاق فاجتمع عنده بعد سنة وشهرين ألفان وثمانية واربعمائة أسقفوا وكنائس
مختلفة في الآراء متباينين في أديانهم فلما اجتمعوا كثرت اللغط بينهم وارتفعت الاصوات
وعظم الاختلاف فتعجب الملك من شدة اختلف لافهم فاجرى عليهم الانزال وأمرهم أن
يتناظروا حتى يعلم الدين الصحيح مع من منهم فطالت المناظرة بينهم فاتفق منهم ثلثمائة
وثمانية عشر أسقفا على رأي واحد فتناظروا بقية الاساقفة فظهروا عليهم فعد الملك
اهولاء الثلثمائة سجدا خاصا وجلس في وسطهم وأخذ خاتمه وسيفه وقضيبه فدفعه اليهم
وقال لهم قد سلطتكم على المملكة فاصنعوا ما بدمكم مما فيه قوام دينكم وصلاح أمتكم
فباركوا عليه وقاموا معه يرفعون وقالوا له أظهد دين النصرانية وذب عنه فدفعوا اليه الامانة
التي اتفقوا على وضعها فلا يكون عندهم نصراني من لم يقر بها ولا يتم لهم قربان الابها
وهي هذه تؤمن بالله الواحد لا بآب مالك كل شيء صانع ما يرى وما لا يرى وبالرب الواحد
يسوع المسيح ابن الله الواحد بكر الخلاق كلها الذي ولد من أبيه قبل العوالم كلها وليس
بمصنوع اله حق من اله حق من جوهر أبيه الذي بيده ابقيت العوالم وخلق كل شيء الذي
من أجلنا معشر الناس ومن أجل خلاصنا نزل من السماء وتجسد من روح القدس وصار
انسانا وحمل به ثم ولد من مريم البتول وألم وأشجع وقتل وصلب ودفن وقام في اليوم
الثالث وصعد الى السماء وجلس عن يمين أبيه وهو مستعد للمجيئ متارة أخرى للقضاء
بين الاموات والاحياء وتؤمن بروح القدس الواحد روح الحق الذي يخرج من أبيه

وما يذ كر ادأولوا الالباب ثم أخبرهم كل ما أنقذوه من نفة أو تقر بوابه اليه من نيرة فانه يعلمه فلا يضيع له به بل علم ما كان له به ويكل
جزاء من عمل لغيره الى من عمل له فانه ظالم لنفسه وماله من نصير ثم أخبرهم سبحانه عن أحوال المتصدقين لوجهه في صدقاتهم وانه يشيهم عليها ان
أدوها أو كتموها بعد ان تكون خالصة لوجهه فقال ان تبدوا الصدقات فتنها هي أي فتنم شيء هي وهذا مدح اهام وصوفة بكونها ظاهرة
بادية فلا يتوهم مبدئها بطلان أثره وثوابه فيمنعه ذلك من اخراجها وينتظرها لاختفاء قوت أو يعترضه الموانع ويحال بينه وبين قلبه أو
بينه وبين اخراجها فلا يؤخر صدقته الملائمة بعد حضور وقتها الوقت وهذه كانت دل الصعابة ثم قال وان تخفوها وتؤتوها الفقراء

هو خير لكم فاشبهوا الفقير في خفية خيرا من ان تظهروا افعالكم وتكلموا بكبريائكم في اعيانهم ويا ايها الفقراء منكم ان تحفوا فانهم خير لكم فان من الصدقة ما لم يمكن اخفاؤها كتهيب زبيش وبناء قنطرة واجرا من رايوسير ذلك واما بتاؤها الفقراء في خفتهم من الغوا والستر عليه وعدم تحجيره بين الناس واقامته مقام الغنيصة وان يرى الناس ان يده هي اليد السفلى وانه لا يثق في يده في معاملته ومعاضته وهذا قدر زائد من الاحسان اليه بمجرد الصدقة مع تضمنه الانحلاس وعدم المرايا فوطاهم المحمدة من الناس وكان اخفاؤها للفقير خيرا من اظهارها (٣٧٤) بين الناس ومن هذا مدح النبي صدقة السر واثني على فاعلها واخباره احد السبعة

الذين هم في ظل عرش الرحمن يوم القيامة ولهذا جعله سبحانه خيرا للمتق وأخباره يكفر عنه بذلك الانفاق من سيئاته ولا يخفى عليه سبحانه أعمالكم ولا ياتكم فانه بما تعملون خبير ثم أخبرنا هذا الانفاق انما يقع لانفسهم يعود عليهم أحوج ما كانوا اليه فكيف يخل أحدكم عن نفسه بما يقع منتههم اعاندها وان تنسقة المؤمنين ان تكون ابتغاء وجهه خالصة لا من صادرة عن ايمانهم وان نفقتهم ترجع اليهم وافية كاملة ولا يظلم منها مثقال ذرة وصدره هذا الكلام بان الله هو الهادي الموفق لمعاملته واشار مرضاته وانه ليس على رسوله هدايتهم بل عليه ابلاغهم وهو سبحانه الذي يوفق من يشاء لمرضاته ثم ذكر المصنف الذي توضع فيه الصدقة فقال للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخفاف وصفهم بست صفات احداها الفقر الثانية حبسهم أنفسهم في سبيله تعالى وجهاد أعدائه وصرد دينه وأصل الحصر المنع فنوعوا أنفسهم من تصرفها في أشغال الدنيا وقصروها على بذلها لله وفي سبيله الثالثة عجزهم عن الاسفار للتكسب والضرب في الارض هو السفر قال تعالى علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وقال واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة الرابعة شدة تعففهم وهو حسن صبرهم واظهارهم الغنى بحسبهم الجاهل أغنياء من تعففهم وعدم تعرضهم وكتبتهم حاجتهم الخامسة انهم يعرفون بسيماهم وهي العلامة الدالة على حالتهم التي وصفهم الله بها وهذا لا ينافي بحسبان الجاهل انهم أغنياء لان الجاهل له ظاهر الامر والعارف هو المتوسم المتغرس الذي يعرف الناس بسيماهم فالتوسمون خواص

روح محبته وبعمودية واحدة لغفران الخطايا وجماعة واحدة فدية جاتسقية وبقية ابدانها والحياة الدائمة الى ابد الابدين فهذا العبد الذي أجمع عليه الملكية والنسبورية واليعقوبية وهذه الامانة التي ألفها أولئك البتاركة والاساقفة والعلماء وجعلوها شعارا النصرانية وكان رؤساء هذا المجمع بترك الاسكندرية وبترك انطاكية وبترك بيت المقدس فافترقوا واعلموا على لعن ما خالفها والتبري منه وتكفيره ثم ذهب اريوس يدعو الى مقالاته وينفر النصارى عن أولئك الثلاثة فجمع جمعا عظيما وصاروا الى بيت المقدس وخالف كثير من النصارى لأولئك المجمع فلما اجتمعوا قال اريوس ان أولئك انفرقوا على وظلموني ولم ينصفوني في الحجاج وحرموني ظلموا وعدوانا ووافقه كثير من الذين معه وقالوا صدق فوثبوا عليه فضر به حتى كاد ان يقتل لولا ان أخت الملك خلصه وافترقوا على هذه الحال ثم كان لهم مجمع ثالث بعد ثمان وخمسين سنة من المجمع الاول اجتمع الوزراء والقواد الى الملك وقالوا ان مقالة الناس قد فسدت وغلب عليهم مقالة اريوس فاكتب الى جميع البتاركة والاساقفة أن يجتمعوا ويضعوا دين النصرانية فكتب الملك الى سائر بلادهم فاجتمع بقسطنطينة مائة وخمسون اسقفيا وكان مقدموهم بترك اسكندرية وبترك انطاكية وبترك بيت المقدس فنظروا في مقالة اريوس وهكان من مقالاته أن روح القدس مخلوق مصنوع ليس باله فقال بترك الاسكندرية ليس لروح القدس عندنا معنى غير روح الله تعالى وليس روح الله تعالى شيئا غير حياته فاذا قلنا ان روح القدس مخلوق فقد قلنا ان روح الله مخلوق واذا قلنا ان روح الله مخلوق فقد قلنا ان حياته مخلوقة فقد جعلناه غير حي ومن جعله غير حي كفروا من كفروا به عليه لعن فلعنوا باجمعهم اريوس وأشياخه وأتباعه والبتاركة الذين قالوا بمقالته وبينوا أن روح القدس خالق غير مخلوق اله حق من طبيعة الاب والابن جوهر واحد وطبيعة واحدة وزادوا في الامانة التي وضعها الثلاثة وثمانية عشر وثمن بروح القدس الرب المحي الذي من الاب منبشق الذي مع الابن والابن وهو مسجود ومجد وكان في الامانة الاولى وبروح القدس فقط وبينوا أن الاب والابن وروح القدس ثلاثة أقانيم وثلاث وجوه وثلاثة خواص واحدة في تثليث وتثليث في واحدة وزادوا ونقصوا في الشريعة وأطلق بترك الاسكندرية للرهبان والاساقفة والبتاركة كل اللحم وكانوا على مذهب ماني لا يرون أكل ذوات الارواح فانقض هذا

الجمع تصرفها في أشغال الدنيا وقصروها على بذلها لله وفي سبيله الثالثة عجزهم عن الاسفار للتكسب والضرب في الارض هو السفر قال تعالى علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وقال واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة الرابعة شدة تعففهم وهو حسن صبرهم واظهارهم الغنى بحسبهم الجاهل أغنياء من تعففهم وعدم تعرضهم وكتبتهم حاجتهم الخامسة انهم يعرفون بسيماهم وهي العلامة الدالة على حالتهم التي وصفهم الله بها وهذا لا ينافي بحسبان الجاهل انهم أغنياء لان الجاهل له ظاهر الامر والعارف هو المتوسم المتغرس الذي يعرف الناس بسيماهم فالتوسمون خواص

الحسين قال تعالى ان في ذلك لآيات لمن عاين السادسة تزكهم مسألة الثامن فلا يسألونهم والالحاق هو الالحاق والتقي م ا ط
عليه ما معاني لا يسألون ولا يلحقون فليس يقع منهم سؤال يكون بسببه الحلاف وهذا كقوله وعلى لا يحب لا يهتدي بناره أي ليس
فيه نار في هتدي به وفيه كاتبيه على ان الله ومن السؤال هو سؤال الالحاق فاما السؤال بقدر الضرورة من غير الحلاف فلا فضل تركه ولا
يحرم فلهذه صفات المستحقين لصدقها كثر الناس وخطوا منها طاهر القروزيه من غير حقيقة وأما سائر الصفات المذكورة
فميز أهلها ومن يعرفهم أعز والله يختص بنوحيه من يشاء فهو أولاهم الحسنون (٣٧٥) في أموالهم القسم الثاني الظالمون

وهم ضد هؤلاء وهم الذين يذبحون
المحتاج المضطر فاذا دعته الحاجة
اليهم لم ينفسوا كرمته الا بزيادة
على ما يبدلون له وهم أهل الربا
فذكرهم تعالى بعد هذا فقال
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
وذر ما بقى من الربا ان كنتم
مؤمنين فصدر الآية بالامر بتقواه
المضادة للربا وأمر بترك ما سبق
من الربا بعد نزول الآية
وعنه سألهم عما قبضوه قبل
التحريم ولولا ذلك لردوا ما قبضوه
به قبل التحريم وعلق هذا الامثال
على وجود الايمان منهم والمعلق
على شرط منتف عند انتفائه ثم
أكد عليهم التحريم باغلاظ شيء
وأشده وهي محاربة المراءى لله
ورسوله فقال فان لم تفعلوا فاذنوا
بحربه من الله ورسوله ففي ضمن
هذا الوعيد ان المراءى بحارب لله
ورسوله قد آذنه الله بحربه ولم
يجز هذا الوعيد في كبيرة سوى
الربا وقطع الطريق والسعي في
الارض بالفساد لان كل واحد
منهم مفسد في الارض قاطع
الطريق على الناس هذا يقهره
لهم وتسلط عليهم وهذا بامتداعه
من تفرج كرماتهم الا بتميمه
كربات أشدهم منها فآخبر عن قطاع
الطريق بأنهم يحاربون الله

الجمع وقد لغوا فيه أكثر أساقفتهم وبتاركتهم ومضوا على تلك الامانة ثم كان لهم مجمع
رابع بعد احدى وخمسين سنة من هذا المجمع على نسطورس وكان مذهبه ان مريم
ليست بوالدة الاله على الحقيقة ولكن ثمة اثنان الاله الذي هو موجود من الاب والآخر
انسان الذي هو موجود من مريم وان هذا الانسان الذي نقول انه المسيح متوحد مع ابى
الاله وابن الاله ليس ابنا على الحقيقة ولكن على سبيل الموهبة والكرامة واتفاق الامم
فبلغ ذلك بتساركة سائر البسلاذ بغرت بينهم مراسلات واتفقوا على نخطته واجتمع
منهم مائتا أسقف في مدينة افسيس وارسلوا الى نسطورس للناظرة فامتنع ثلاث مرات
فاوجبوا عليه الكفر فلغوا ونفوه وحرموه وثبتوا ان مريم ولدت الها وان المسيح اله
حق وانسان معروف بطبيعتين متوحد في الاقنوم فلما لعنوان نسطورس غضبه بترك
انطاكية فجمع أساقفته الذين قدموا معه وناظرهم فقطعهم فقتلوا ووقع الحرب والشر
بينهم وتفاقم أمرهم فلم يزل الملك حتى أصح بينهم فكتب أولئك صحيفة بأن مريم القدسية
ولدت الها وهو ربنا يسوع المسيح الذي هو مع أمه في الطبيعة ومع الناس في الناسوت
وانفذوا لعن نسطورس فلما في نسطورس سار الى ارض مصر واقام بانجيم سبع
سنين ودفن بها ودرست مقالته الى ان أحياها ابن صرمام طران نصيبين وبنها في بلاد
المشرق فاكثر نصارى العراق والمشرق في نسطورية وانقض ذلك المجمع أيضا على لعن
نسطورس ومن قال بقوله وكل مجامعهم كانت تجتمع على الضلال وتفرق على اللعن
فلا ينقض الجمع الا وهم ما بين لعن وملعون ثم كان لهم مجمع خامس وذلك انه كان
بالقسطنطينية طيب راهب يقال له أوطيوس يقول ان جسد المسيح ليس هو مع أجسادنا
في الطبيعة وان المسيح قبل التجسد طبيعتين وبعد التجسد طبيعة واحدة وهذه مقالة
اليعقوبية فرحل اليه أسقف دولته فناظره فقطعه ودحض حجته ثم صار الى قسطنطينية
فآخبر بتركها بالناظرة وبانقطاعه فارسل بترك الاسكندرية اليه فاستحضره وجمع
جمعاً عظيماً وسأله عن قوله فقال ان قلنا ان المسيح طبيعتان فقد قلنا بقول نسطورس
ولكن نقول ان المسيح طبيعة واحدة واقنوم واحد لانه من طبيعتين كاتاقيل التجسد
فما تجسد زالت عنه الاثنينية وصار طبيعة واحدة واقنوم واحد فقال له بترك
القسطنطينية ان كان المسيح طبيعة واحدة فالطبيعة القديمة هي الطبيعة المحدثه وان كان
القديم هو المحدث فالذي لم يزل هو الذي لم يكن ولو جاز ان يكون القديم هو المحدث لكان

هو رسوله وآذنه هو لادن لم يتركوا الربا بحربه وحربه رسوله ثم قال وان تبتم فلا كرم رؤس أموالكم يعني ان تركتم الربا وتبتم الى الله منه
وقد عاقبتم عليه فاعمالكم رؤس أموالكم لا تردادون عليها فظاهرون الا تحذوا لا تنقصون منها فيظالمكم من أخذها فان كان هذا القابض
معسراً فالواجب انظاره الى مسيرة وان تصدقتم عليه وأبرأتموه فهو أفضل لكم وخير لكم فان أبت نفوسكم وثبتت بالعدل الواجب
أو الفضل المندوب فذكر وهو يوم تارجعون الى الله وتلقون ربكم فيوفيككم جزاء أعمالكم أخرج ما أنتم اليه فذكر سبحانه الحسن وهو
المتصدق ثم عقبه بالطالم وهو المراءى ثم ذكر العادل في آية التداين فقال يا أيها الذين آمنوا اذا دأبتم على الاتية ولولا ان هذه الآية تستدعي

سفر او حسد هالك كرت بعض تفسيرها وان فرض انما هو التانيه والاشارة وتندكر ايضا الله عادل وهو انذار من الله من غير عذاب ولا نقصان ثم ختم الوردية هذه الطائفة العظيمة التي هي من كثر تحت عرشه والشيطان يفر من البيت الذي تقرأ فيه وفيها من السلام والمعارف وقواعد الاسلام وأصول الايمان ومقامات احسان ما يستدعي بيانه كتابا مفردا والممة صود ذكر طائفة الخلائق في الدار الآخرة وانعد الى المقصود فان هذا من سعي القلم واعلم انهم مما نحن بصدده هذه الطبقة الاربع من طبقات الامة هم اهل الاحسان والرفع المتعدي وهم العلماء وائمة العدل واهل الجهاد واهل (٢٧٦) الدقة وبذل الاموال في مرضاء الله فهو عساووك تسخره ومها فسدناهم

متزايدة تمل فيها الحسنات وهم في طون الارض مادامت آثارهم في الدنيا فيالها من نعمة ما أجلها وكرامة ما أعظمها يختص الله بهم من يشاء من عبادته الطبقة الثامنة من فتح الله بابا من أبواب انبساط القاصر على نفسه كالمصلا والحي والعمره وقراءة القرآن والصوم والاعتكاف والذكر ونحوها مضاه الى اداء فرائض الله عليه فهو جاهد في تكثير حسناته واملاء صيغته واذا عمل خطيئة تاب الى الله منه وهذا على خبر عظيم وله ثواب أمثله من أعمال الآخرة ولكن ليس له الاعمال فاذا مات طويت صحيفته فهذه طبقة اهل الرب والحفوة أيضا عند الله الطبقة التاسعة طبقة اهل النجاة وهي طبقة من يودي فرائض الله بترك محارم الله مقتصر الى ذلك لا يزيد عليه ولا ينقص منه فلا يتعدى الى ما حرم الله عليه ولا يزيد على ما فرض عليه هـ ذامن المخلصين بضمهم رسول الله ان أخبره بشرائع الاسلام فقال والله لا أزيد على هـ ذاولا نقص منه فقل أفلم ان صدق وأصحاب هذه الطبقة مضمون لهم على الله تكفير سيئاتهم اذا أدوا فرائضه واجتنبوا

القائم هو القاعد والحار هو الباردي أن يرجع عن مقالته فاعلموه واسندوا الى الملك وزعم أنهم ظلموه وسأله أن يكتب الى جميع البتاركة للناظرة فاسندوا الملك لبتاركة والاساقفة من سائر البلاد الى مدينة افس قنيت بطريق الاسكندرية مة له أوطيسوس وقطع بترك القسطنطينية وانطاكية وبيت المقدس وسائر البتاركة والاساقفة وكتب الى بترك رومية والى جماعة البتاركة والاساقفة لخرمهم ومنعهم من العربان ان لم يقبلوا مقالته أوطيسوس ففسدت الامانة وصارت المقالة مقالة أوطيسوس وخاسرة بمصر والاسكندرية وهو مذهب البعثة وبنية فافترق هذا المجمع الخامس وهم بين لاعن وماعون وضال ومضل وقائل يقول الصواب مع اللاعنين وقائل يقول الحق مع المراعين ثم كان لهم بعد هذا مجمع سادس في دولة مرقيون فانه اجتمع اليه لاساقفة من سائر البرد فاعلموه ما كان من ظلم ذلك المجمع وقلة الانصار وان مقالته أوطيسوس قد غلبت على الناس وأفسدت دين النصرانية فاجتمع عنده ستمائة وثلاثون اسقفا فتنظروا في مقالة أوطيسوس وبترك الاسكندرية التي قطع بها جميع البتاركة فافسدوا مقالته ما ولعنوه وماؤثبتوا أن المسيح اله وانسان ومع الله في اللاهوت ومعنا في الاسرار طائفة تامة ثمانية عشر اسقفا وقلوا قولهم بأن الابن مع الله في المكان وانه الحق من الحق ولعنوا اريوس وقالوا ان روح القدس اله وقالوا ان الابن وروح القدس واحد بطبيعة واحدة واقانيم ثلاثة ونبتوا قول اهل المجمع الثالث وقالوا ان مريم العذراء ولدت الهنا يسوع المسيح الذي هو مع الله في الطبيعة ومعنا في الناسوت وقالوا ان المسيح طيعة ثمانية واثني عشر ولعنوا اسطورس وبترك الاسكندرية فانقض هذا المجمع وهم بين لاعن وماعون ثم كان لهم بعد هذا مجمع سابع في أيام انسطاس الملك وذلك ان سورس القسطنطين جاء الى الملك فقال ان أصحاب ذلك المجمع الستمائة وثلاثين قد أخذوا والصواب ما قاله أوطيسوس وبترك الاسكندرية فلا تقبل ممن سواهما واكتب الى جميع بلادك أن العنوا الستمائة وثلاثين وان يأخذوا الناس بطبيعة واحدة ومشيئة واحدة واقنوم واحد فاجابه الملك الى ذلك فلما بلغ بترك بيت المقدس جمع الرهبان فلعنوا انسطاس الملك وسورس ومن يقول بمقالة الاتهم فبلغ ذلك الملك فغضب وبعث فني البترك الى ايلة وبعث يوحنا بتركا على بيت المقدس لانه كان قد ضمن للملك أن يلعن الستمائة وثلاثين فلما قدم الى بيت

كبار ماثم اهم عنه قال تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما وصح عنه المقدس صلى الله عليه وسلم انه قال الصلوات الخمس ورمضان الى رمضان والجمعة الى الجمعة مكفرات لما بينهن ما لم تغش كيرة فان غشى أهل هذه الطبقة كيرة ونابوا منها توبه نصوحا لم يخرجوا من طبقتهم فكانوا منزلة من لا دنبله فتكفيرا الصغار يرفع شيعتنا أحدهما الحسنات المساحية واثاني اجتناب الكبائر وقد نص عليها سبحانه في كتابه فقال وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات وقال ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم والطبقة العاشرة طبقة قوم سرفوا على أنفسهم وغشوا كبائر ما تنهون الله عنه ولكن رزقهم

والمسيح قبل الموت فأنواعه توبه صالحة له ولا تاجون من عذاب الله ما قطعوا من قوم واما رجاونا فخذنا نحن وهم موكولون
الى المشيئة ولكن نصوص القرآن والسنة تدل على نجاتهم وقبول توبتهم وهو وعد وعدهم الله به والله لا يخلف اليمين فاما الفرق
بين أهل هذه الطبقة والتي قبلها فان الله اذا كفر عنهم سيئاتهم وأثبت لهم بكل شيئة (٢٧٧) حسنة كانوا كمن قبلهم وأرجح قيل
قد تقدم الكلام على هذه المسألة بما

فيه كفاية فعليك معاودته هناك
وكيف يستوي عند الله من أتقى
عمره في طاعته ولم يغش كبيرة
ومن لم يدع كبيرة الا ارتكبها
وفرط في أوامره ثم تاب فهذا
غايته ان تسمى سيئاته ويكون
لاه ولا عليه واما ان يكون هو
ومن قبله سواء وأرجح منه فكان
الطبقة الحادية عشر طبقة أقوام
خطأوا عملا صالحا وأحسنوا
فعمدوا حسنات وكبائر واقوا الله
مضربين عليها غير ثابتين منها
لكن حسناتهم أغلب من
سيئاتهم فاذا وزنتم هارجحت كافة
الحسنات فهؤلاء أيضا تاجون
فأثرون قال تعالى والوزن يومئذ
الحق فمن ثقلت موازينه
فالآنسك هم المفلحون ومن خفت
موازينه فالآنسك الذين خسروا
أنفسهم بما كانوا بآياتنا
يظالمون قال حذيفة وعبد الله بن
مسعود وغيرهما من الصحابة
يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة
أصناف فمن رجت حسناته على
سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن
رجت سيئاته على حسناته
بواحدة دخل النار ومن استوت
حسناته وسيئاته فهو من أهل
الأعراف وهذه الموازنة تكون
بعد القصاص واستيفاء المظالمين
حقوقهم من حسناته فاذا بقي شيء
منها وزن هو وسيئاته ولكن هذا
مسئلة وهي اذا وزنت السيئات

المقدس اجتمع الرهبان وقالوا اياك ان تقتل سورس ولكن قاتل عن السخانة وثلاثين
ونحن معك ففعل وخالف الملك فلما بلغه أرسل قائدا وأمره ان يأخذ يوحنا بلعنة أولئك
فان لم يفعل أنزله عن الكرسي ونفاه فقدم القائد وطرح يوحنا في الحبس فصار اليه
الرهبان في الحبس وأشاروا عليه بان يضمن للقائد ان يفعل ذلك فاذا حضر فليقر
بلعنة من لعنه الرهبان فاجتمع الرهبان فكانوا عشرة آلاف راهب فاعتدوا
أوطيدوس ونسطورس وسورس ومن لا يقبل من أولئك الستمائة وثلاثين ففرغ
رسول الملك من الرهبان وبلغ ذلك الملك وهم بنفي يوحنا فاجتمع الرهبان والاساقفة
فكتبوا الى الملك انهم لا يقبلون مقالة سورس ولوا ريت دعائهم وسألوه ان يكف اذا
عنهم وكتب بترك رومية الى الملك بقم فعله وبلغه فانقض هذا المجمع على اللعنة أيضا
وكان لسورس تلميذ يقال له يعقوب البراذعي لانه كان يلبس من قطع براذع الدواب يرفع
بعضها يعض واليه ينسب اليعاقبة فافسد أمانة القوم ثم هلك نسطاس الملك وولي بعده
قسطنطين فرد كل من نفاه نسطاس الى موضعه وكتب الى بيت المقدس بأمانته فاجتمع
الرهبان وأظهروا كتابه وفرحوا به وأثبتوا قول الستمائة وثلاثين اسقفا وغابت
اليه قومية على الاسكندرية وقتلوا بتر كاهنهم يقال له بولس وكان ملكا نيا فولى الملك
اسطيانوس فارسا قاترا ومعه عسكر عظيم الى الاسكندرية فدخل الكنيسة في ثياب
البركة وتقدم وقدم فرموه بالحجارة حتى كادوا يقتلونه فانصرف وتوارى لهم ثم ظهر
لهم بعد ثلاثة ايام انه أتاه كاهن من الملك وأمر الحرس ان يحجموا الناس لسماعه فلم يبق
أحد بالاسكندرية حتى حضر لسماعه وكان قد جعل بيته وبين جنده علامة اذا هو عليها
وضعوا السيف في الناس فصعد المبر وقال يامعشر أهل الاسكندرية ان رجعتم الى الحق
وتركتم مقالة اليعاقبة والالم تأمنوا أن يوجه الملك اليكم من سفك دماءكم فرموه بالحجارة
حتى خاف على نفسه فأظهر العلامة فوضعوا السيف على من بالكنيسة فقتل خلق
لا يحصىهم الا الله تعالى حتى خاض الجند في الدماء وظهرت مقالة الملكانية بالاسكندرية
ثم كان لهم بعد ذلك مجمع ثامن وذلك ان أسقف منيج كان يقول بالتناسخ وأنه ليس ثمة
قيامة ولا بعث وكان أسقف الرها وأسقف المصيصة وأسقف ثالث يقولون ان جسد المسيح
خيال غير حقيقة فحشرهم الملك الى قسطنطينية فقال لهم بتر كهان كان جسده خيالا
فيجب أن يكون فعله خيالا وقوله خيالا وكل جسد تعالينه لاحد من الناس أو فعل أو قول
فهو كذلك وقال له ان المسيح قد قام من الموت وأعلمنا انه كذلك يقوم الناس يوم الدين واحتج
بنصوص من الانجيل كقوله ان كل من في القبور اذ اسعوا قول الله سبحانه يحيون
فأوجب عليهم اللعن وأمر الملك أن يكون لهم مجمع ياعتوا فيه واستمعوا بتر كاهن بالبلاد
فاجتمع عنده مائة وأربعة وستون اسقفا فاعتدوا أسقف منيج وأسقف المصيصة وثبتوا

(٤٨ - اغانة الالهان) بالحسنات فرجحت الحسنات على باقي المرجوح جملة ويصير الاثر الرابع فيثاب على حسناته
كلها أو يسقط من الحسنات ما قبلها من السيئات المرجوحة ويبقى التأثير للرجحان فيثاب عليه وحده فيه قولان هذا من يقول
بالموازنة والحكمة وأما ما ينفي ذلك فلا عبرة عنده به اذا غلب وكول الى محض المشيئة وعلى القول الاول فيذهب أثر السيئات جملة

لا يستعمل الزجاجة وعلى القول الثاني يكون تأثيرها في نفسان واثبات حصول العقلية و ترجع حسن القول الثاني بان السيئات لا تحيط ما قبلها من الحسنات وكان العمل والتأثير الحسنات كلها يمكن فرق بين وجودها وعدمها ولكن لا فرق بين الحسن الذي هو خير عمله حسنات وبين من خاطأ عملا (٣٧٨) وآخر سيئا وقد يجاب عن هذا باننا أثبت في نفسان نوابه ولا بد فانه لو اشتغل في ذم

على ان جسد المسيح حقيقة لا خيال وانه اله تام وانسان تام معروف بطبيعتين ومشيئتين
 وفعلين أقنوم واحد وان الدنيا زائلة وان القيامة كائنة وان المسحج باقى بعد عظيم
 فتدين الأحياء والأموات كما قال الثمانمائة وثمانية عشر الأوائل فنشروا الى ذلك
 ثم كان لهم مجمع تاسع على عهد معاوية رضى الله عنه تلاعنوا فيه وذلك انه كان بروهنة
 راهب له تلميذان فجاء الى قسطنطين الى قريته على قبح مذهبه وشناعة كفره فأمر به فسلط
 فقطعت يده ورجلاه ونزع لسانه وفعل بأحد التلميذين كذلك وضرب الآخر بالسياط
 ونفاه فبلغ ذلك ملك قسطنطينية فأرسل اليه أن يوجه اليه من أفاضل الاساقفة ليعلم وجه
 هذه الشبهة ومن كان ابتداءها ويعلم من يستحق اللعن فبعث اليه مائة وأربعين أسقفًا
 وثلثمائة شماس فلما وصلوا اليه جمع الملك مائة وثمانية وستين أسقفًا فصاروا مائتين
 واثنتين وتسعين وأسقطوا الشماسة وكان رئيس هذا المجمع يترك قسطنطينية ويترك
 انطاكية فلغنوا من تقدم من القديسين والبتاركة واحدا واحدا فلما لعنوهم جلسوا
 فلخصوا الامانة وزادوا فيها ونقصوا فقالوا نؤمن بان الواحد من الناسوت الابن الوحيد
 الذي هو الكلمة الازلية الدائم المستوي مع الاب الاله في الجوهر الذي هو ربنا يسوع
 المسيح بطبيعتين تامتين وفعلين ومشيئتين في أقنوم واحد ووجه واحد تاما لا هوته تاما
 بناسوته وشهدت ان الاله الابن في آخر الايام اتخذ من العذراء السيدة مريم القدسية
 جسدا انسانا بنفسين ناطقة عقلية وذلك برحمة الله تعالى بحب البشر ولم يلحقه اختلاط
 ولا فساد ولا فرقة ولا فصل ولكن هو واحد يعمل بما يشبه الانسان أن يعمل في طبيعته
 وما يشبه الاله أن يعمل في طبيعته الذي هو الابن الوحيد والكلمة الازلية المتجسدة التي
 صارت في الحقيقة كما يقول الانجيل المقدس من غير أن يتقل من عباده الازلي وايدست
 بمتغيرة لكنها بفعلين ومشيئتين وطبيعتين الهى وانى انذى بهما يكمل قول الحق وكل
 واحدة من الطبيعتين تعمل مع شركة صاحبها مشيئتين غير متضادتين ولا متصارعتين
 ولكن مع المشيئة الانسية المشيئة الالهية القادرة على ككل شئ هذه أمانة هذا المجمع
 فوضعوها واعنوا من لعنوه وبين المجمع الخاءس الذي اجتمع فيه الستمائة والستون
 وبين هذا المجمع مائة سنة ثم كان لهم مجمع عاشر وذلك لمسامات الملك وولى ابنه بعده
 فاجتمع أهل المجمع السادس وزعموا ان اجتماعهم كان على الباطل فجمع الملك مائة
 وثلاثين أسقفًا فثبتوا قول أهل المجمع الخمسة واعنوا من لعنهم وخالفهم وانصرفوا بين
 لاعن وملعون فهذه عشرة مجامع كبار من مجامعهم مشهورة اشتهلت على أكثر
 من أربعة عشر ألفا من البتاركة والاساقفة والرهبان كلهم ما بين لاعن وملعون فهذه
 حال المتقدمين مع قرب زمانهم من أيام المسيح ووجود أخبارهم والدولة دولتهم والكلمة
 كلمتهم وعلمنا أنهم اذذاك أوفروا كانوا واهتمهم بأمر دينهم واحتفاهم به كما ترى وهم

ابقاها بالحسنات لكان أرفع
 لدرجته وأعظم لثوابه واذا كان
 كذلك فقد ترجع القول الاول
 بان الحسنات لما غلبت السيئات
 ضعف تأثير المغالوب المرجوح
 وصار الحكم للغالب دونه
 لاستهلاكه في جنبه كما يستهلك
 يسير الناسة في الماء الكثير
 والماء اذا بلغ قلنتين لم يحمل الخبث
 والله أعلم الطبقة الثانية عشر
 قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم
 فتقابل أثرهما فتقاوما فتعنتهم
 حسناتهم المساوية من دخول
 النار وسيئاتهم المساوية من
 دخول الجنة فهو لا هم أهل
 الاعراف لم يفضل لاحدهم حسنة
 يستحق بها الرحمة من ربه ولم يفضل
 عليه سيئة يستحق بها العذاب
 وقد وصف الله سبحانه أهل هذه
 الطبقة في سورة الاعراف بعد
 ان ذكر دخول أهل النار
 ولعنهم فيها ومخاطبة اتباعهم
 لرؤسائهم وردهم عليهم ثم
 مناداة أهل الجنة أهل النار فقال
 تعالى وبينهما حجاب وعلى الاعراف
 رجال يعرفون كلا بسيماهم
 ونادوا أصحاب الجنة أن سلام
 عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون
 واذا صرفت أبصارهم تلقاء
 أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع
 القسوم الظالمين فقوله تعالى
 وبينهما حجاب أى بين أهل
 الجنة والنار حجاب قيل هو السور
 الذى يضرب بينهم له باب باطنه فيه

الرحمة وظاهره من قبله العذاب باطنه الذى يلي المؤمنين فيه الرحمة وظاهره الذى يلي الكفار من جهته العذاب
 والاعراف جمع عرف وهو المكان المرتفع وهو سور عال بين الجنة والنار عليه أهل الاعراف قال حذيفة وعبد الله بن عباس هـ هم قوم
 استوت حسناتهم وسيئاتهم فميرت بهم سيئاتهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار فوقوا هنالك حتى يقضى الله فيهم ما يشاءون

هم الجنة بطل رسته قال جده بن المبارك انا ابو بكر الهذلي قال كان سعيد بن جبير يحدث عن ابن مسعود قال يحاسب الله الناس يوم
القيامة فمن كانت حسنة أكثر من سيئاته واحد دخل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر واحد دخل النار ثم قرأ قوله فمن ثقلت
موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم ثم (٢٧٩) قال ان الميزان يخف بمقال حسنة أو

برج قال ومن استوت حسنة
وسيئة كان من أصحاب
الاعراف فوقوا على الصراط
ثم عرفوا أهل الجنة وأهل النار
فاذا نظروا إلى الجنة نادوا سلام
عليكم واذا عرفوا أبصارهم إلى
أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا
مع القسوم النالين فاما أصحاب
الحسنة فانهم يعطون نوراً عشرين
به بين أيديهم وبأيمانهم
ويعطى كل عبد يومئذ نوراً فإذا
أتوا على الصراط سلب الله تعالى
نور كل منافق ومنافقة فلما رأى
أهل الجنة ما في المنافقون قالوا
ربنا آتس لنا نورنا واما أصحاب
الاعراف فان النور لم يزرع من
أيديهم فيقول الله لم يدخلوها وهم
يطعمون فكان الطمع للنور
الذي في أيديهم ثم ادخلوا الجنة
وكانوا آخر أهل الجنة دخولاً
يريد آخر أهل الجنة دخولاً من لم
يدخل النار وقيل هم قوم خرجوا
في الغزو وبغراذن آباءهم فقتلوا
قاعة وامن النار لقتلهم في سبيل
الله وجسوا عن الجنة للعصية
آباءهم وهذا من جنس القول
الاول وقيل هم قوم رضى عنهم
أحمد الابرين دون الآخر
يجسسون على الاعراف حتى
يقضى الله بين الناس ثم يدخلهم
الجنة وهي من جنس ما قبله فلا
تناقض بينهما وقيل هم أصحاب
الفترة وأطفال المشركين وقيل
هم أولو الفضل من المؤمنين

حيارى تأثرون ضالون مضلون لا يشتمهم قدم ولا يستقر لهم قول في الهيم بل كل منهم قد
اتخذ مذهبه هو وهوى صاحبه بالكفر والتبري عن اتباع سواه قد تفرقت بهم في نبيهم والهيم
الاقاويل وهم كما قال الله تعالى قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل
فأولئك أهل البيت عن دينهم ومعتقدهم في ربهم ونبيهم لا جابك الرجل بجواب وامرأته
بجواب وابنه بجواب والخدام بجواب فإظنك بمن في عصرنا هذا وهم نخالة الماضين وزبالة
الغابرين وبقاية المتحيرين وقد طال عليهم الامد وبعد عهدهم بالمسيح ودينه وهؤلاء هم
الذين أوجبوا لأعداء الرسل من الفلاسفة والملاحدة أن يتسكروا بما هم عليه فانهم شرحوا
أهم دينهم الذي جاء به المسيح على هذا الوجه ولا ريب أن هذا دين لا يقبله عاقل فتواصى
أولئك بينهم أن يتسكروا بما هم عليه وساءت ظنونهم بالرسل والكتب ورأوا أن ما هم
عليه من الآراء أقرب إلى المعقول من هذا الدين وقال لهم هؤلاء الحيارى الضلال ان
هذا هو الحق الذي جاء به المسيح فترسكب من هذين الظنين الفاسدين اساءة الظن
بالرسل واحسان الظن بمتاهم عليه ولهذا قال بعض ملوك الهند وقد ذكرت له الملل
الثلاث فقال اما النصراني فان كان محاربوهم من أهل الملل مجاربونهم بمحكم شرعى فاني
أرى ذلك بمحكم عقلى وان كان لا يرى بمحكم عقولاً متالاً ولكن استثنى هؤلاء القوم من بين
جميع العوالم لانهم قصدوا مضادة العقل وناسبوا العداوة وتحلوا ببيت الاستعالات
وسادوا عن المسالك الذي انتهجه غيرهم من أهل الشرائع فسددوا عن جميع مناهج العالم
الصالحة العقلية والشرعية واعتقدوا كل مستحيل ممكنوا بنواعى ذلك شريعة لا تؤدى
إلى صلاح نوع من أنواع العالم الا انها تصير العاقل اذا شرع بها أنقى والرشد سفيهاً
والحسن سيئالاً من كان أصل عقيدته التي جرى نشوء عليها الاساءة إلى الخالق والذليل
منه ووصفه بضد صفاته الحسنى فأخلاق به أن يستسهل الاساءة إلى مخلوق مع ما بلغنا عنهم
من الجهل وضعف العقل وقلة الحياء وخساسة الهمة فهذا وقد ظهر له من باطلهم وضلالهم
غيبض من فيض وكانوا اذذاك أقرب بهدأ بالنبوة وقال أفلاطون رئيس سدنة الهيكل
بمصر وأيسر أفلاطون تلميذ سقراط ذلك أقدم من هذا الماظهر محمد عليه السلام بهتامة
ورأيائهم زعموا على الأمم المجاورة رأينا أن نقصد اصطحار البابلي لتعلم ما عنده وناخذ
برأيه فلما اجتمعنا على الخروج من مصر رأينا ان نصير إلى قراطيس معلمنا وحكيمنا
أنودعه فلما دخلنا عليه ورأى جعنا أيقن ان الهياكل قد دخلت منافقته عليه حيناً
غشية ظننا أنه فارق الحياة فيم أفيكينا فافوا بالينا أن كفوا عن البكاء فتصبرنا جهداً حتى
هدأ وقع عينيه وقال هذا ما كنت أنهما كم عنه وأحذركم منه انكم قوم غيرتم فغير بكم
أطعتم جهالاً من ملوككم فخطوا عليكم في الادعية فقصدتم البشر من التعظيم بما هو
للخالق وحده فكنتم في ذلك كن أعطى القلم مدح الكاتب وانما حركة القلم بالكاتب

علا على الاعراف في طلوعون على أهل النار وأهل الجنة جميعاً وقيل هم الملائكة لامن بنى آدم والثابت عن الصحابة هو القول الاول
وقدر ريت فيه آثار كثيرة مرفوعة لا تكاد تثبت أساسها و آثار الصحابة في ذلك المعتمدة وقد اختلف في تفسير الصحابي هل له حكم المرفوع
أو الموقف على قولين الاول اختيار أبي عبد الله الحاكم والثاني هو الصواب ولا نقول على رسول الله ما لم نعلم انه قال وقوله تعالى وعلى

الأمر أن يبالى صريح في أنهم من بني آدم ليسوا من الملائكة وقوله يعراون كما يسماهم من يعرفون الطريقين يسماهم وأنهم أصحاب الجنة أن سلام عليهم أي نادى أهل الاعراف أهل الجنة بالسلام وقوله لم يدخلوها وهم يطعمون الضميران في الملائكة ولأصحاب الاعراف لم يدخلوا الجنة مدوهم يطعمون في دنواها (٣٨٠) قال أبو العباس ما جعل الله ذلك إلا ليعلمهم فيهم إلا كرامة يربدها لهم وقال

الحسن الذي جمع العام في قلوبهم يوصاهم إلى ما يطعمون وفي هذا رد على قول من قال أنهم أفاضل المؤمنين بين عبادي الاعراف يطعمون أحوال الفريقين فعاد الصواب إلى نفسه من العصابة وهم أعلم الأمة بكتاب الله ومراده منه ثم قال تعالى وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجمعنا مع القوم الظالمين هذا دليل على أنه كان مرتفع بين الجنة والنار فإذا أشرفوا على أهل الجنة نادوهم بالسلام وطعموا في الدخول إليها وإذا أشرفوا على النار سالوا الله أن لا يجعلهم معهم ثم قال ونادى أصحاب الاعراف رجال يعرفونهم بسيماهم يعني من الكفار الذين في النار فقالوا لهم ما أشرفني عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون يعني ما منعكم جمعكم وعشيرتكم وتجروكم على الحق ولا استكباركم وهذا أمانني وأما استغفاهم وتوبيع وهو أبلغ وأثقل ثم نظروا إلى الجنة فرأوا من الضعفاء الذين كان الكفار يستردلونهم في الدنيا ويرعون أن الله لا يختصهم دونهم بفضلهم كالم يختصهم دونهم في الدنيا فيقول لهم أهل الاعراف هؤلاء الذين أقسمتم أيها المشركون أن الله تعالى لا ينالهم برحمة فهوهم في الجنة يتمتعون ويتنعمون وفي رياضهم يحبرون ثم يقال لأهل الاعراف ادخلوا الجنة

ومن المعلوم أن هذه الأمة ارتكبت محذورين عندنا لا يربني محاذ وعقل ولا معرفة أحدهما الغلو في الخلق حتى جعلوه شركا للخالق وجزأ منه رايها ثم رآه وأنها أن يكون عبد الله والثاني تنقص الخالق وسبه ورعيه بالعظام حيث زعموا أنه سبحانه وتعالى عن قوهم علوا كبيرا أنزل من العرش عن كرسي عظمته ودخل في فرج امرأة آدم هذا تسعة أشهر يتخبط بين البول والدم والنحو وقد عاتاه أطباق المشية والرحم والبيان ثم خرج من حيث دخل رضيها صغيرا يمض الثدي ولف في القمط وأودع السرير يبكي ويجوع ويعطش ويبول ويتهوط ويحمل على الأيدي والعوانق ثم صار إلى أن لطمت اليهود خديه وربطوا يديه وبصقوا في وجهه ووصفه قوافه وصا به جهر ابن الحسين والبسوه كلبا من الشوك وسمروا يديه ورجليه وجرعوه أعظم الآلام هذا وهو الذي الحق الذي بيده أقيمت العوالم وهو المعبود المسجود له ولله الله أن هذه مسبة لله سبحانه وتعالى ما سبه بها أحد من البشر قبلهم ولا بعدهم كما قال تعالى فيما يحكي عنه رسوله الذي ربه ونزه أخاه المسيح عن هذا الباطل الذي تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا فقال شتمني ابن آدم وما ينبغي له ذلك وكذبني ابن آدم وما ينبغي له ذلك أما شتمه إياي فقوله اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد الذي لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفوا أحد وأما تكذيبه إياي فقوله لن يعيدني كما بدني وليس أول الخلق بأهون علي من أمادته وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في هذه الأمة أهينوهم ولا تظلموهم فله سبوا الله عز وجل مسبة ما سبه إياها أحد من البشر ولله الله أن عباد الاصنام مع أنهم أعداء الله عز وجل على الحقيقة وأعداء رساله عليهم السلام وأشد الكفار كفرا يأنفون أن يصفوا آلهتهم التي يعبدونها من دون الله تعالى وهي من الحجارة والحديد والخشب بمثل ما وصفت به هذه الأمة رب العالمين واله السموات والأرضين وكان الله تعالى في قلوبهم أجلا وأعظم من أن يصفوه بذلك أو بما يقاربه وأنما شرك القوم أنهم عبدوا من دونه آلهة مخلوقة مربية محدثة وزعموا أنها تقر بهم اليهم يحملوا شيئا من آلهتهم كقوله ولا تظير أولادنا ولم يتألوا من الرب تعالى ما نالت منه هذه الأمة وعذرهم في ذلك أقبح من قولهم فإن أصل معتقدهم أن أرواح الانبياء عليهم السلام كانت في الجحيم في سجن إبليس من عهد آدم إلى زمن المسيح فكان إبراهيم وموسى ونوح وصالح وهود معذنين مسجونين في النار بسبب خطيئة آدم عليه السلام وأكله من الشجرة وكان كلمات واحد من بني آدم أخذ إبليس وسجنه في النار بذنب أبيه ثم أن الله سبحانه وتعالى لما أراد رحمتهم وخلصهم من العذاب تحيل على إبليس بحيلة فتزل عن كرسي عظمته والنجم يبطن مريم حتى ولدته وكبر وصار رجلا فكان أعداء اليهود من نفسه حتى صلبوه وسمروه وتوجوه بالشوك على رأسه فخلص أنبياءه ورساله وفداهم بنفسه ودمه فغرق دمه في مرضاة جميع ولد آدم

لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون وفي أن أصحاب الاعراف إذا عيروا الكفار وأخبروهم أنهم لم يرب من جوعهم إذ واستكبارهم غيرهم الكفار بخلفهم عن الجنة وأقسموا أن الله لا ينالهم برحمة لما رأوا من تخلفهم عن الجنة وإنهم يصيرون إلى النار فيقول لهم الملائكة - ينشد هؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون والقولان فويان محتملان

والله أعلم فهو لا الطائفتهم أهل الجنة الذين لم تحسب النار الطبقة الثالثة عشر طبقة أهل الجنة والبلية تعود بالله وإن كانت أخرتهم إلى
عقرونيخ وهم قوم مسلمون نختصوا من بينهم ورجعت سيئاتهم على حسناتهم فغلبتها السيئات فهذه الطبقة التي اختلفت فيها أقاويل
الناس وكثر فيها خوضهم وتشعبت مذاهبهم وتشتت آراؤهم فطائفة كفرتهم وأوجب (٣٨١) لهم الخلود في النار وهذا مذهب أكثر

الخوارج بل يكفرون من هو أحسن
حالاتهم وهو تركب الكبيرة
الذي لم يتب منها ولو استغفر بها
حاناته وطائفة أوجب لهم
الخلود في النار ولم تطلق عليهم
اسم الكفر بل سموهم منافقين
وهذا المذهب ينسب إلى البكرية
أتباع بكر ابن أنث عبد الواحد
وطائفة نزلتهم منزلة بين منزلتين
الكفار والمؤمنين فجعلوا أقسام
الخلق ثلاثة مؤمنين وكفار
وقسموا المؤمنين ولا كفار بل
بينهم ما أوجب لهم الخلود في
النار وهذا هو الرأي الذي عليه
أهل الاعتزال وهو أحد أصولهم
الخمس التي هي قواعد مذهبهم
وهي التوحيد الذي مضمونه
بعدم صفات الخلق ونعوت كماله
والتعديل المحض والععدل الذي
مضمونه نفي عيوب قدرته وأنه
لا قدرته على أفعال الحسوانات
بل هي خارجة عن ملكه وخلقه
وقدرة وأنه يريد ما لا يكون
ويكون ما لا يريد فانه لا يقدر أن
يهدي ضالوا ولا يضل مهتديا ولا
يجعل المصلين مصلين والمذاكر
ذاكرا والطائف طائفا تعالى الله
عن افكهم وشركهم علوا كبيرا
والمنزلة بين المتزاتين التي مضمونها
إيجاب القول بالنار للمسلم
المبالغ في طاعة ربه الذي أفسى
عز في عبادته وطاعته ومات
مراعى كبره واحده تعالى
الله عما نسبوه إليه من ذلك وجل

أذ كان ذنبه باقيا في أعناق جميعهم فخلصهم منه بأن مكن أعداءه من صلبه وتسميره
وصفة الامن أنكر صلبه أو شك فيه أو قال بأن الاله يجعل عن ذلك فهو في سجن ابليس
معدب حتى يقر بذلك وإن الاله صلب وصفع وهرق نفسه والاله الحق سبحانه إلى ما يأنف
اسقط الناس وأقلمهم أن يفعل بمالوكه وعبيده وإلى ما يأنف عباد الاله صنام أن ينسب إليه
أو ثباتهم وكذبوا الله عز وجل في كونه تاب على آدم عليه السلام وغفر له خطيئته ونسبوه
إلى أقبح الظلم حيث زعموا أنه سجن أنبياءه ورسله وأوليائه في الجحيم بسبب خطيئته أبيهم
ونسبوه إلى غاية السفه حيث خالصهم من العذاب بتمكينه أعداءه من نفسه حتى قتله
وصلبوه وأراقوا دمه ونسبوه إلى غاية العجز حيث عجزوه أن يخلصهم بقدرته من غير هذه
الحيلة ونسبوه إلى غاية النقص حيث سلط أعداءه على نفسه وابنه ففسدوا به ما فعلوا
وبالجملة فلا تعلم أمة من الأمم سبت ربها ومعبودها والاله بما سبت به هذه الأمة كما قال
عمر رضي الله عنه انهم سبوا الله مسببة ما سبه أياها أحد من البشر وكان بعض أئمة الاسلام
إذا رأى صليبا أغض عينه عنه وقال لا يستطيع أملا عيني ممن سب الله ومعبوده بأقبح
السب ولهذا قال عقلاء الملوك إن جهاد هؤلاء واجب شرعا وعقلا فانهم عار على بني آدم
مفسدون للعقول والشرائع وأما شريعتهم ودينهم فليس وأمة مسكين بشئ من شريعة
المسيح ولادينه البتة فاول ذلك أمر القبلة فانهم ابتدءوا الصلاة إلى مطلع الشمس مع علمهم
أن المسيح عليه السلام لم يصل إلى المشرق أصلا بل قد نزل مؤرخوهم أن ذلك حدث بعد
المسيح بنحو ثمانمائة سنة والافالمسيح إنما كان يصلي إلى قبله بيت المقدس وهي قبله الانبياء
قبله واليهما كان يصلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مدة مقامه بمكة وبعد هجرته
ثمانية عشر شهرا ثم نقله الله تعالى إلى قبله أبيه ابراهيم ومن ذلك أن طوائف منهم وهم
الروم وغيرهم لا يرون الاستنجاء بالماء فيبول أحدهم ويتغوط ويقوم بآثر البول والغائط
إلى صلاته بتلك الرائحة فيستقبل الشرق ويصلي على وجهه ويحدث من يليه بأنواع
الحديث كذبا كان أو فجورا أو غيبة أو سبوا وشقا ويخبره بسر الخمر والحمل الخنزير وما شاكل
ذلك في الصلاة ولا يبطلها وإن دعت الحاجة إلى البول في الصلاة بال وهو يصلي صلاته
وكل عاقل يعلم أن مواجهة الاله العالمين بهذه العبادة قبيح جدا وصاحبها إلى استحقاق غضبه
وعقابه أقرب منه إلى الرضا والثواب ومن الهجب أنهم يقرؤون في التوراة مدحون من
تعلق بالصليب وهم قد جعلوا شعار دينهم ما يلعون عليه ولو كان لهم أدنى عقل
لكان الأولى بهم أن يحرقوا الصليب حيث وجدوه ويكسروه ويضعفوه بالنجاسة فانه
قد صلب عليه الالههم ومعبودهم يزعمهم وأهين عليه وفضح وخزى فيا للهجب بأي وجه
بعد هذا يستحق الصليب التعظيم لولا أن القوم أضل من الأنعام وتعتظمهم للصليب عما
ابتدعوه في دين المسيح بعده زمان ولاذكر له في الانجيل البتة وانما ذكر في التوراة

عن هذا الافتراء والامر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي مضمونه الخروج على أمته الجور بالسيف وخلق الاعداء من طاعتهم
ومغاورة جماعة المسلمين والاصل الخامس النبوة مع أنهم لم يوفوها حقها بل هضموها غاية الهضم من وجوه كثيرة ليس هذا موضعها
والمقصود أن مذهبهم تخليد هذه الطبقة في النار وإن لم يسموهم كفارا فوافقوا الخوارج في الحكم وخالفوهم في الاسم ولهذا تسمى

هذه المسألة من مسائل الاسماء والاحكام لهذه ثلاث طرق او ثلثت لهذا العاشر من الاول في النار ولا يثبت في الجنة على انفسهم
آرائهم لا يدري ما يفعل الله بهم فيعوز ان يعذبهم كلهم وان يفر عنهم كلهم وان يعذب بعضهم ويفر عنهم بعضهم فيرائهم لا يثبت احد
منهم في النار فيعوز ان يطبق بعضهم (٢٨٢) من ترجعت حسنة على سيئانه بل جوزوا ان يرفع عليه في الدوحة

بالله ان تعاق به فاتخذته هذه الامة معبودا يدوز له واذا اجتهدا حدهم في الخير
بحيث لا يثبت ولا يكذب حلف بالصليب ويكذب اذا حلف بالله ولا يكذب اذا حلف
بالصليب ولو كان هذه الامة ادنى مسكة من عقل لكان ينبغي ان يعلموا الصليب
من أجل معبودهم واللهم حين صلب عليه كما قالوا ان الارض لعنت من أجل دم حين
أخطأ وكما لعنت الارض حين قتل قابيل أخاه وكافي الانجيل ان اللعنة تنزل على الارض اذ
كان أمراؤها الصبيان فلو عقلوا لكان ينبغي ان لا يحملوا صليباً ولا يسووا بأيديهم
ولا يذكروا بالسنتهم واذا ذكر لهم سدا مسامعهم من ذكره ولقد صدق القائل
عدو عاقل خير من صديق أحمق لانهم بحكمة قصصوا تعظيم المسيح فاجتهدوا في ذم
وتنقصه والازدراء به والطعن عليه وكان مقصودهم بذلك التشجيع على اليهود وتغيير
الناس عنهم واغراءهم بهم فنقروا الامم عن النصرانية وعن المسيح ودينه أعظم تغيير وعلموا
أن الدين لا يقوم بذلك فوضع لهم رهبانهم وأساقفتهم من الخيل والخارق وأنواع الشبهان
مما استمالوا به الجهال وربطوهم به وهم يستميزون ذلك ويستحسنونه ويقولون يشددون
النصرانية وكانهم اتعظمو الصليب لما رأوه قد ثبت لصلب الله ولم ينشق ولم
يتطير ولم يتكسر من هيئته لما حمل عليه وقد ذكرنا ان الشمس اسودت وتغير حال
السماء والارض فلما لم يتغير الصليب ولم يتطير استحق عندهم التعظيم وأن يعبدوا
قال بعض عقلائهم ان تعظيماً للصليب جار مجرى تعظيم قبور الانبياء فانه كان قبر المسيح
وهو عليه ثم لما دفن صار قبره في الارض وليس وراءه هذا الحق حق فان اليهود وما عبود
الانبياء وعبادتها شرك بل من أعظم الشرك وقد لعن امام الخلفاء وخاتم الانبياء صلى
الله تعالى عليه وسلم اليهود والنصارى حيث اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وأصل الشرك
وعبادة الاوثان من العكوف على القبور واتخاذها مساجد ثم يقال فانتم تعظمون كل
صليب لا تقتصرون التعظيم بذلك الصليب بعينه فان قلتم الصليب من هو يد كبر الصليب
الذي صلب عليه الهنا قلنا وكذلك الحفر يد كبر بحفرته فعظموا كل حفرة واسجدوا له
لانها حفرته أيضاً بل أولى لان خشبة الصليب لم يستقر عليها استقراره في الحفرة ثم يقال
اليدي التي مسته أولى ان تعظم من الصليب فعظموا ايدي اليهود مساهم اياه وامسا كلهم
ثم انقلوا ذلك التعظيم الى سائر الايدي فان قلتم منع من ذلك مانع العداوة فعندكم انه هو
الذي رضى بذلك واختاره ولم يرض به لم يصلوا اليه منه فعلى هذا فينبغي انكم ان
تشكروهم وتحمدوهم اذ فعلوا مرضاته واختياره الذي كان سبب خلاص جميع الانبياء
والمؤمنين والقديسين من الحميم ومن سجن ابليس فسا أعظم منة اليهود عليكم وعلى
آبائكم وعلى سائر النبيين من لدن آدم عليه السلام الى زمن المسيح والمقصود ان هذه الامة
جعلت بين الشرك وعيب الاله وتنقصه وتنقص نبيه وعيبيه ومناقرة دينه بالكلية فلم

موكلون عنسدهم الى بعض
المشيئة لا يدري ما يفعل الله بهم
بل يرجح أمرهم الى الله وحكمه
وهذا قول كثير من المتكلمين
والفقههاء والصوفية وغيرهم فهذه
الاقوال التي يعرفها أكثر الناس
ولا يحكي أهل الكلام غيرها وقول
الصحابة والتابعين وأئمة الحديث
لا يعرفونه ولا يحكونه وهو الذي
ذكرناه عن ابن عباس وحذيفة
وابن مسعود ان من ترجعت سيئانه
بواحدة دخل النار وهو لا يعلم
القسم الذين جاءت فيهم الاحاديث
الصحة الثابتة عن رسول الله
فانهم يدخلون النار فيكونون فيها
على مقدار أعمالهم فمنهم من
تأخذ النار الى كعبه ومنهم من
تأخذ النار الى انصاف ساقيه
ومنهم من تأخذ النار الى ركبتيه
ويلبثون فيها على قدر أعمالهم ثم
يخرجون منها فينبئون على أنهار
الجنة فيفيض عليهم أهل الجنة
من الماء حتى تنبت أجسادهم
ثم يدخلون الجنة وهم الطيبة
الذين يخرجون من النار
بشفاعة الشافعين وهم الذين يأمر
الله سيد الشفعاء مراراً أن
يخرجهم من النار بما معهم من
الايمان وأخبار النبي صلى الله
عليه وسلم انهم يكونون فيها على
قدر أعمالهم مع قوله تعالى جزاء
بما كنتم تعملون وهل تجزون
الاما كنتم تعملون وقوله وتوفي
كل نفس ما كسبت وهم

لا يظلمون واضعاف ذلك من نصوص القرآن والسنة يدل على ما قلناه فضل الامة وأعلمها بالله ركنه وأحكام
الدارين أصحاب مجد والعقل والقطرة تشهد له وهو مقتضى حكمة العزيز الحكيم الذي بررت حكمته ان يقول فليس الامر سبيحاً جاعراً
الضبط والحكمة بل مربوط بالاسباب والحكم مرتب عليها كل ترتيب جار على نظام اقتضاء السبب واستدعته الحكمة وأي الطريقة

ملكها سلك هذه الطريق من الطرق المتقدمة أفضت به الى ترك بعض النصوص ولا بد فائت تناقض في حقه لما أسله من الأصل الذي لا يلتزم عليه جميع النصوص فلا بد ان يرد بعضها ببعض أو يستشككها أو يطلب لها مستنكرات أو يلات ووجوه التعريفات كإيراد الخوارج والمعتزلة النصوص المتواترة الدالة على خروج أهل الكبار من النار (٣٨٣) بالشفاعة وكذبوا ما قالوا لا سيل لمن

دخول النار الى الحسروج منها
بشفاعة ولا غيرهما وما سار بهم
نصوص الشفاعة وصاح بهم أهل
السنة وائمة الاسلام من كل قبل
وجانب ورموهم بسهام الرد
عليهم أحالوا بالشفاعة على زيادة
الشواب فقط لا على الخروج من
النار فردوا السنة المتواترة قطعاً
وصاروا مضغة في أفواه الامة
وعار في فرقها فان أمر الشفاعة
أظهر عند الامة من أن يقبل شكاً
أو تراعه وعندهم مثل الصراط
والحساب ونحوه مما يعلم اخبار
الرسول به قطعاً ولكن انما أتى
القوم لانهم في غاية البعد عما جاء به
الرسول صلى الله عليه وسلم أجاب
منه ليسوا من الورثة وأما
المسوارح فكذبوا بحصاية
صريحاً وأما المرجسة فتمسهم
بجورون أن لا يدخل النار أحد
من أهل الوحيد وهذا بخلاف
المعالم المتواترة من نصوص السنة
بدخول بعض أهل الكبار النار
ثم خروجهم منها بالشفاعة ومع
هذا التواتر الذي لا يمكن دفعه
لا يجوز أن يقال يجوز أن لا يدخل
أحد منهم النار بل لابد من دخول
بعضهم وذلك البعض هو الذي
خفت موازينه ورجعت سيئاته
كما قال الله تعالى وحيى بنوح بن
حرم هذا الجحيم من أهل السنة
ولولا أن المقصود ذكر الطوائف
لذكرنا هذه المذاهب وما عليها
وبيننا فضأها وما وافقوا

ينسكبوا بشئ مما كان عليه المسيح لا في صلاتهم ولا في صيامهم ولا في أعيادهم بل هم في ذلك
اتباع كل ناعق مستجيبون لكل محرق ومبطل أدخلوا في الشريعة ما ليس منها وتركوا
ما أتت به وإذا شئت أن ترى التغيير في دينهم فانظر الى صيامهم الذي وضعوه للموسم
وعظمايتهم فلم يصيام الخواريين وصيام المساريم وصيام المساريم وصيام الميلاد
وتركهم أكل اللحم في صيامهم مما أدخلوه في دين المسيح والافهم يعلمون أن المسيح عليه
السلام كان يأكل اللحم ولم يمنعهم منه في صوم ولا فطر وأصل ذلك أن المسانوبة كانوا
لا يأكلون ذاروح فلما أدخلوا في النصرانية خافوا أن يتركوا أكل اللحم فيقتلوا
وشرعوا لأنفسهم صياماً فصاموا الميلاد والخواريين وما ريم وتركوا في هذا الصوم
أكل اللحم بحافطة على ما اعتادوه من مذهب ما في فلما طال الزمان تبعهم على ذلك
الفسطورية واليعقوبية فصارت سنة متعارفة بينهم ثم تبعهم على ذلك الملكانية

(فصل) ثم انك اذا كشفت عن حالهم وجدت أئمة دينهم ورهبانهم قد نصبوا حياض
الحيل ليقنعوا بها عقول العوام ويتوصلوا بالقوية والتلبيس الى استمالة قلوبهم وانهيادهم
واستدراج أموالهم وذلك أشهر وأكثر من أن يذكر فمن ذلك ما يعتدونه في العيد
الذي يسمونه عيد النور ويحمله بيت المقدس فيجتمعون من سائر النواحي في ذلك اليوم
ويأتون الى بيت فيه قنديل معاق لا نار فيه فيتلو أحبارهم الانجيل ويرفعون أصواتهم
ويبتلون في الدعاء فيبنيهم كذلك وإذا ناراً نزلت من سقف البيت فتقع على ذبالة
القنديل فيشرق ويضيء ويستعمل فيضيئون فنجمة واحدة ويضربون على وجوههم
ويأخذون في البكاء والشهيق قال أبو بكر الطرطوشي كنت ببيت المقدس وكان واليها
إذ ذاك رجلاً يقال له سقمان فلما أخبر هذا العيد اليه أن هذا إلى تماركتهم وقال أنا نازل
اليكم في يوم هذا العيد لا كشف عن حقيقة ما تقولون فان كان حقاً ولم يتضح لي وجهه
الحيلة فيه أقررتم عليه وعظمته معكم وان كان مخرفة على عوامكم أرفعت بكم ما تكرهونه
فصعب ذلك عليهم جداً وسألوه أن لا يفعل فأبى وخرج فحمله الى أعظم ما أخذوه وأعرض
عنهم قال الطرطوشي ثم اجتمعت بأبي محمد بن الأقدم بالاسكندرية فحدثني أنهم
يأخذون خيطاً رفيقاً من نحاس وهو الشريط ويحمله في وسط قبة البيت الى رأس
الفتيلة التي في القنديل ويدهنونه بدهن اللبان والبيت مظلم بحيث لا يدرك الناظر
الخيط النحاس وقد عظموا ذلك البيت فلا يمكن أن يكون كل أحد من دخوله وفي رأس القبة
رجل فاذا قدسوا ودعوا ألقى على ذلك الخيط النحاس شيئاً من نار النقط فتجري النار مع
دهن اللبان الى آخر الخيط النحاس فيلحق الفتيلة فيتعلق بها فلو نصح أحد منهم نفسه
وفتش على نجاته لتبع هذا القدر وطلب الخيط النحاس وفتش رأس القبة ليرى
الرجل والنقط ويرى ان منبع ذلك النور من ذلك المحرق الملبس وأنه لو نزل من السماء

فيه الحق وما لغوه بالعلم والعدل لا بالجهل والظلم فان كل طائفة منهم ما حق وباطل فالواجب موافقتهم فيما قالوه من الحق ورد ما قالوه
من الباطل ومن فزع انه بهذه الطريق فقد فزع له من العلم والدين كل باب ويسر عليه فيهما الأسباب وبأنه المستعان بالطائفة اربعة عشر
قوم لا مائة لهم ولا معصية ولا كفر ولا إيمان وهؤلاء أصناف منهم من لم تبلغه الدعوة بحال ولا سمع اها بخبر ومنهم المجنون الذي لا يعتل

أما في يومهم الأصم الذي يجمع بين أهل البيت وبين المشركين وأما أطفال المسلمين فقال الإمام ~~عليه السلام~~ أحديهم
اختلاف كثير والمستلة التي وسعوا فيها الكلام هي مسئلة أطفال المشركين وأما أطفال المسلمين فقال الإمام ~~عليه السلام~~ أحديهم
أنهم في الجنة وحتى ابن عبد البر بن جماعة (٣٨٤) أنهم توقعوا فيهم وإن جميع الولدان تحت المشيئة ~~قالوا~~ هذا القول

لظهر من فوق ولم يكن ظهوره من القتيالة ومن جباههم أضاءه كان بأرض الروم في
زمان المتوكل كنيسة إذا كان يوم عيدها يخرج الناس إليها ويجمعون عندهم فيها
فيشاهدون ندى ذلك الصنم في ذلك اليوم يخرج منه اللبن وكان يجتمع لآسادن ذلك
اليوم مال عظيم فيبحث المالك عنها فانكشف له أمرها فوجد القيم قد نقب من وراء الحائط
نقبا إلى ندى الصنم وجعل فيها توبة من رصاص وأصلحها بالجبس ليعني أمرها فإذا كان
يوم العيد فقهها وصب فيها اللبن فيجري إلى الندى فيعطر منه فيعقد الجاهل أن هذا سر
في الصنم وأنه علامة من الله تعالى لقبول قربانهم وتعظيمهم له فلما انكشف له ذلك أمر
بضرب عنق الآسادن ومحو الصور من الكنائس وقال إن هذه الصور مهام الأصنام فمن
سجد للصورة فهو كمن سجد للأصنام ولقد كان من الواجب على ملوك الإسلام أن
يمنعوا هؤلاء من هذا وأمثاله لما فيه من الاعانة على الكفر وتعظيم شعائره فإلى ما ساعد على
ذلك والمعين عليه شريكه لئلا فعل لكن لما هان عليهم دين الإسلام وكان السحت الندى
ياخذونه منهم أحب إليهم من الله عز وجل ورسوله عليه السلام أفروهم على ذلك
ومكنوهم منه

(فصل) والمقصود أن دين الأئمة الصليبية بعد أن بعث الله عز وجل محمدا صلى الله
تعالى عليه وسلم بل قبله بنحو ثلثة أئمة مبنى على معاندة العقول والأشرايع وتقص
إله العالمين ورميه بالعظائم فكل نصراني لا يأخذ بحظه من هذه البلية فليس بنصراني
على الحقيقة فليس هو الدين الذي أسسه أصحاب المجامع المتلاعنين على أن الواحد ثلاثة
والثلاثة واحد فيسأعجا كيف رضي العاقل أن يكون هذا مبلغ عقله ومنتهى علمه
أترى لم يكن في هذه الأئمة من يرجع إلى عقله وفطرته ويعلم أن هذا عين المحال وأن
ضربوا له الأمثال واستخرجوا له الأشباه فلا يذكرون مثلا ولا شبا إلا وفيه بيان خطئهم
وضلالهم كتشبيه بعضهم اتحاد اللاهوت بالناسوت وامتزاجه به باتحاد النار والحديد
وتمثيل غيرهم ذلك باختلاط الماء باللبن وتشبيه آخرين ذلك بامتزاج الغذاء واختلاطه
بأعضاء البدن إلى غير ذلك من الأمثال والمقاييس التي تتضمن امتزاج حقيقة اثنين
واختلاطهما حتى صار حقيقة أخرى تعالى الله عز وجل عن أفكهم وكذبهم ولم يقنعهم
هذا القول في رب السموات والأرض حتى اتفقوا بأسرهم على أن اليهود أخذوه وساقوه
بينهم ذليلا لامة قهورا وهو يحسب خشيته التي صلبوه عليها واليهود يمسكون في وجهه
ويضربونه ثم صلبوه وطعنوه بالحربة حتى مات وتركوهم مصرا لوبا حتى التصق شعره
بجلده ما يبس دمه بحرارة الشمس ثم دفن وأقام تحت التراب ثلاثة أيام ثم قام بلاهوتيته
من قبره هذا قول جميعهم ليس فيهم من ينكر منه شيئا فيللعقول كيف كان حال هذا
العالم الأعلى والأسفل في هذه الأيام الثلاثة ومن كان يدبر أمر السموات والأرض ومن

جماعة كثير من أهل الفقه
والحديث منهم حماد بن زيد
وجاد بن سلمة وابن المبارك
واسحاق بن راهويه قالوا هو
شبهه مارسم مالك في موطنه في
أبواب القسدر وما أورده من
الآحاد في ذلك وعلى ذلك أكثر
أصحابه وليس عن مالك فيه شيء
منصوص إلا أن المتأخرين من
أصحابه ذهبوا إلا أن أطفال
المسلمين في الجنة وأطفال
المشركين خاصة في الدنيا وأما
أطفال المشركين فليس فيهم
ثمانية مذاهب أحدها الوقف
فيهم وترك الشهادة بأنهم في
الجنة أو في النار بل وكل علمهم
إلى الله تعالى ويقال الله أعلم
ما كانوا عاملين واحتج هؤلاء
بجميع منها ما أخرج في الصحيحين من
حديث أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما من مولود
يولد إلا على الفطرة فأبواه يهودانه
أو ينصرانه أو يمجسانه من يهودته
جماعة هل يحس فيها من جدعاء قالوا
يا رسول الله أفرايت من يموت
وهو صغير قال الله أعلم بما كانوا
عاملين ومنها ما في الصحيحين أيضا
عن ابن عباس أن النبي سئل عن
أولاد المشركين فقال الله أعلم بما
كانوا عاملين وفي صحيح أبي حاتم وابن
حبان من حديث جرير بن حازم
قال سمعت أبا رجا يقول وهو على
المنبر قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يزال أمر هذه الأمة قواما

أو مقاربا ما لم يسلكوا في لولدان والقدرة قال أبو حاتم الولدان أراد به أطفال المشركين وفي استدلال هذه الفرقة
على ما ذهبت إليه من الوقف بهذه النصوص نظر فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجب فيهم بالوقف وإنما وكل عالم ما كانوا يعملون لو عاشوا
إلى الله سبحانه والمعنى أنه أعلم بما كانوا يعملون لو عاشوا فهو سبحانه يعلم القابل للهدى العامل به لو عاش والقابل منهم لا كفر المؤثر لو عاش

لا يدل هذا على أن المسيح لم يبعدهم بل عمل بجلوه وانما يدل على أنه يعلم منهم ما هم عاملون بتقدير حياتهم وهذا الجواب
 يخرج من النبي صلى الله عليه وسلم من أحد جواباتهم إذا سألوه عنهم ما حكمهم فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وهو في هذا الوجه يتضمن أن الله
 سبحانه يعلم من ينهون عن كثير بتقدير الحياة وأما الجواب على العلم فلم (٣٨٥) يتضمنها جوابه صلى الله عليه وسلم وفي صحيح
 أبي عوانة الاسفراييني عن هلال بن

نجبان عن عكرمة عن ابن عباس
 كان النبي في بعض مغازيه فسأله
 رجل ما يقول في الآلهين فسكت
 عنه فلما فرغ من غزوة الطائف
 إذا هو بصي يبحث في الأرض
 فأمر مناديه فنادى أين السائل
 عن الآلهين فأقبل رجل فنهى
 رسول الله عن قتل الأطفال وقال
 الله أعلم بما كانوا عاملين والوجه
 الثاني جواب لهم حين أخبرهم
 أنهم من آباءهم فقالوا بل عمل
 فقال الله أعلم بما كانوا عاملين
 كما روى أبو داود عن عائشة
 قالت قلت يا رسول الله خذاري
 المؤمنين قال من آباءهم قلت
 يا رسول الله بل عمل قال الله أعلم
 بما كانوا عاملين وفي هذا
 الحديث ما يدل على أن الذين
 يلحقون بآباءهم منهم هم الذين علم
 الله أنهم لم وعاشوا واختاروا
 الكفر وعملوا به فهو آباءهم
 ولا يقتضي أن كل واحد من الذرية
 مع أبيه في الذوق الكلي في
 هذا الجنس سؤالاً وجواباً
 والجواب يدل على التفصيل فان
 قوله الله أعلم بما كانوا عاملين يدل
 على أنهم متباينون في التبعية
 بحسب آياتهم في معلوم الله فيهم
 بنى أن يقال فالحديث يدل على
 أنهم يلحقون بآباءهم من غير عمل
 ولهذا فهمت ذلك منه عائشة فقالت
 بل عمل فافترها عليه فقال إنه أعلم
 بما كانوا عاملين ويجب عن هذا

الذي خاف الرب سبحانه وتعالى في هذه المدة ومن كان الذي يسلك السماء أن تقع على
 الأرض وهو مدفون في قبره وما يجيها هل دفنت الكلمة معه بعد أن قتلت وصليت أم فارقت
 وخذلته أخوج ما كان إلى نصرها له كما خذله أبوه وقومه فإن كانت قد فارقت وتجردها
 فليس هو حينئذ المسيح وإنما هو كثير من آحاد الناس وكيف يصح مقارفتها به بعد أن
 اتحدت به وما زجت له دمه وإن ذهب الاتحاد والامتزاج وإن كانت لم تغارقه وقتلت
 وصليت ودفنت معه فكيف وصل المخلوق إلى قتل الإله وصلبه ودفنه وما يجيها أي قبر
 يسع الإله السموات والأرض وهذا هو الملك القدوس السلام المهيمن العزيز الجبار المتكبر
 سبحانه الله عما يشركون الحمد لله ثم الحمد لله تعالى الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي
 لولا أن هدانا الله يا ذا الجلال والإكرام كما هديتنا على الإسلام أسألك أن لا تزعه عنا حتى
 نتوفانا على الإسلام

أعباد المسيح لنا سؤال * نريد جوابه ممن وعاه *
 إذا مات الإله بصنع قوم * أماتوه فما هذا الإله *
 وهل أرضاه ما نالوه منه * فبشرهم إذا نالوا رضاه
 وإن سخط الذي فعلوه فيه * فقوتهم إذا أوهت قواه
 وهل بقي الوجود بلا إله * سميع يستجيب لمن دعاه
 وهل خلقت الطباقي السبع لنا * نوى تحت التراب وقد علاه
 وهل خلقت العوالم من إله * يدبرها وقد سمرت يدها
 وكيف خلقت الأملاك عنه * بنصرهم وقد سمعوا بكاه
 وكيف أطاقت المشبات جل السلاسل الحق شد على قفاه
 وكيف دنا الحديد إليه حتى * يخالطه ويلحقه إذا
 وكيف تمكنت أيدي عداه * وطالت حيث قد صفعوا ففاه
 وهل عاد المسيح إلى حياة * أم المهيبي له رب سواه
 وما عجب القبر ضم ربا * وأعجب منه بطن قد حواه
 أقام هناك تسعاً من شهور * لدى الظلمات من حيز غذاه
 وشق الفرج مولوداً صغيراً * ضعيها فأنجها للثدي فاه
 ويأكل كل ثم يشرب ثم يأتي * بلازم ذلك هل هذا إله
 تعالى الله عن أفك النصارى * يسأل كلهم عما افتراه
 أعباد الصليب لا شيء معنى * يعظم أو يقبح من رماه
 وهل تقضى العقول بغير كسر * وأجراؤه لمن نعا
 إذا ركب الإله عليه كرها * وقد شدت لتعير يدها

(٤٩ - أغنية المهدان) بأن الحديث اتساعاً على أنهم يلحقون بهم بلا عمل بل هو في الدنيا وهو الذي فهمته عائشة ولا
 ينفي هذا أن يلحقوا بهم بأسباب أخرى بخلافه في عرصات القيامة كما سيأتي بيانه أن شاء الله فينشد يلحقون بآباءهم ويكفون منهم
 بلا عمل بل هو في الدنيا وعائشة إنما استشهدت لحقائهم بهم بلا عمل بل هو مع الآباء وأجابهم النبي بأن الله سبحانه يعلم منهم ما هم عاملون ولم يقل

الذي صلى الله عليه وسلم فقلنا ان افعالهم في الجاهلية وكانت تقري الضيف ٧ لنا في الجاهلية لم يلقوا الحث فقلوا ان الله الموردة
في النار الآن تدرك الوائدة الاسلام فسلم وهذا اسناد لا يأمي به ويحدث خبر جدهم اسناد رسول الله عن ولادها الذين باقوا في الشرك
فقال ان شئت اسمعتك تضاعفهم في النار قال شيئا وهذا حديث باطل (٣٨٧) موضع رواه نحو البخاري في البخاري في

صحة في حديث ا- فحاج الجنة
والنار عن النبي انه قال واما النار
فينشئ الله لها خلقا يسكنهم اياها
قالوا هؤلاء ينشئون النار فيجعل
فلان يدخلها من ولد في الدنيا بين
كافرين اولي وههنا حجة باطلة
فان ههنا الغظة وقت غلظا من
بعض الرواة بينها البخاري في
الحديث لا تحرق وهو الصواب
فقال في صححه حديث عبد الله
ابن محمد بن عبد الرزاق نا معمر بن
همام عن أبي هريرة قال النبي
صلى الله عليه وسلم فحاجت الجنة
والنار فقلت النار اوتون بالشكرين
والجنة من وقالت الجنة مالي
لا يدخلني الاضعفاء من الناس
وسقطهم قال الله عز وجل الجنة
انشرحتي ارحم بك من اشياء من
عبادي وقال للنار انت عذابي
اعذب بك من اشياء من عبادي
ولكل واحدة منكما ملوها فاما
النار فلا تملئي حتى يضع الجبار
وجله فتقول قط قط فهنالك
تغسلني ويزوي بعضها الى بعض
ولا يظلم الله من خلقه احدا واما
الجنة فان الله ينشئ لها خلقا فهذا
هو الذي قاله رسول الله بل لا ريب
وهو الذي ذكره في التفسير وفي
باب ما جاء في قول الله ان رحمت الله
قريب من المحسنين نا عبد الله
ابن سعد نا يعقوب نا أبي عن صالح
ابن كيسان عن الاعرج عن أبي
هريرة عن النبي قال اختصمت
الجنة والنار الى ربهما فقالت الجنة

والشرك انما يشرك به لا يوالي الله ورسوله بل رسول الله واولياؤه يشون من أشرك بهم
معايدون لهم أشد الناس قتلهم فهم في نفس الانما أشركوا بأعداء الله وسقوا بينهم
وبين الله في العبادات والتعظيم والسجود والذل ولهذا كان بطلان الشرك وقبحة معلوما
بالفطرة السليمة والعقول الصحيحة والعلم بقبحه أظهر من العلم بقبح سائر القبائح والمقصود
ذكر تلاعب الشيطان بهذه الآفة في أصول دينهم وفروعه كتلاعبهم في صيامهم فان
أكثر صومهم لا أصل له في شرع المسيح بل هو مختلق مبتدع فمن ذلك أنهم زادوا جمعة في
بدء الصوم الكبير وصومها لهرقل ملك بيت المقدس وذلك أن الفرس لما ملكوا بيت
المقدس وقتلوا النصارى وهدموا الكنائس أعانهم اليهود على ذلك وكانوا أكثر قتلا
وكتكا في النصارى من الفرس فلما سار هرقل الى استنبطه اليهود بالهدايا وسأله أن
يكتب لهم عهدا ففعل فلما دخل بيت المقدس شكك اليه من فيه من النصارى ما كان
اليهود صنعوه بهم فقال لهم هرقل وما تريدون مني قالوا نقتلهم قال كيف أقتلهم وقد
صكبت لهم عهدا بالامان وانتم تعلمون ما يجب على ناقض العهد فقالوا له انك حين
أعطيتهم الامان لم تدر ما فعلوا من قتل النصارى وهدم الكنائس وقتلهم قربان الى الله
ته الى ونحن نحمل عنك هذا الذنب ونكفره عنك ونسال المسيح أن لا يؤاخذك به ونجعل
لك جمعة كاملة في بدء الصوم نصومها لك وتترك فيها كل اللحم مادامت النصرانية
ونكتبه الى جميع الآفاق فغفرانا لساالك فأجابهم وقتل من اليهود حول بيت
المقدس وجعل الخليل ما لا يحصى كثيرة فصيروا أول جمعة من الصوم الذي يترك فيه
الملك أكل اللحم يصومونها لهرقل الملك غفرانا لقتله اليهود وقتل اليهود وكتبوا
بذلك الى الآفاق وأهل بيت المقدس وأهل مصر يصومونها وبقية أهل الشام والروم
يتركون أكل اللحم فيها يصومون الاربعة والجمعة وكذلك لما أرادوا نقل ذلك الى فصل
الربيع المعتدل وتغير شريعة المسيح زادوا فيه عشرة أيام عوضا وكفارة لقتلهم له ومن
ذلك تلاعبهم في أعيادهم وكلها موضوعات مختلفة محدثة باكراتهم واستحسانهم فمن ذلك
عيد ميكائيل وسببه أنه كان بالاسكندرية صوم وكان جميع من بمصر والاسكندرية
يعيدون له عيداً عظيماً ويذبحون له الذبايح فولى بتركة الاسكندرية واحدا منهم فاراد
أن يكسره ويبطل الذبايح فامتنعوا عليه فاحتمل عليهم فقال ان هذا الصم لا ينفع ولا يضر
فلو جعلتم هذا العيد لميكائيل ملك الله تعالى وجهاتهم هذه الذبايح له كان يشفع لكم عند
الله وكان خيرا لكم من هذا الصم فاجابوه الى ذلك فكسروا الصم وصيره صليبا وسمى
الكنيسة كنيسة ميكائيل وسموها قنصرية ثم احترقت الكنيسة وحرق وصيروا
العيد والذبايح لميكائيل فنقلهم من كفر الى كفر ومن شرك الى شرك فكانوا في ذلك
كعبوسي أسلم فصار رافضيا فدخل الناس عليه منوثة فدخل عليه رجل وقال انك انما

يارب ما لها لا يد لها الاضعفاء الناس وسقطهم وقالت النار الخ فقال الجنة انشرحت عذابي أصيب بك من أشاء ولكل واحدة
منكم كما ملوها قال فاما الجنة فان الله تعالى لا يظلم من خلقه أحدا وانه ينشئ للنار من يشاء فيلقون فيها فتقول هل من مزيد ثلاثا حتى يضع قدمه
فيها فتغسلني ويرد بعضها الى بعض فتقول قط قط فهذا غير محفوظ وهو من انقلب الغظة على بعض الرواة قطعا كما انقلب ٧ بياض بالاصل

على بعضهم قوله صلى الله عليه وسلم ان بلالاً يؤذن بلالاً فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم فقال ابن أم مكتوم يؤذن بلالاً فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلالاً وله نظائر وحديث آخر عن أبي هريرة هذا ما ينفى وسياقه يدل على انه رواه له لم يتم منه بخلاف حديث همام عن أبي هريرة واحقوا (٣٨٨) - رواه أبو داود عن عمار الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يولد

والموودة في النار قال يحيى بن زكريا فحدثني أبو اسحاق السبيعي ان عامرا حدثه بذلك عن عاتمة عن ابن مسعود بن النبي صلى الله عليه وسلم وياتي الجواب عن هذا الحديث ان شاء الله والله أعلم بالذهب لثالث انهم في الجنة وهذا قول طائفة من المفسرين والمتكلمين وغيرهم واحق هؤلاء - رواه البخاري في صحيحه عن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول لأصحابه هل رأى أحد منكم رؤيا قال نعم قال عليه ما شاء الله ان تراه وانه قال لنا ذات غداة اني أتاني الياسر آتيا فذكر الحديث وفيه ما ينافي روضة معتمدة فيها من كل لون الريح واذابن ظهري الروضة رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولاني السماء واذاحول الرجل من أكثر ولدان رأيته قطوفيه وأما الولدان الذين حوله فكل مولود من على القطرة فقال بعض المسلمين يارسول الله وأولاد المشركين فقال رسل الله وأولاد المشركين فهذا الحديث الصحيح صريح في انهم في الجنة ورواها الانبياء وح في مستخرج البرقاني عن البخاري من حديث عوف الاعرابي عن أبي رباح العطاردي عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مولود يولد على الفطرة فقال الناس

اتخذت من زاوية من النار الى زاوية أخرى ومن ذلك عدم الصلابة وهو مما اختلقوه وابتدعوه فان ظهور الصليب انما كان بعد المسيح بزمن كثير وكان الذي أظهره زوروك بأخبارهم به بعض اليهود ان هذا هو الصليب الذي صلب عليه لهم وربهم فأنظر الى هذا السند وهذا الخبر فخذوا ذلك الوقت الذي ظهر فيه عيد او عود عيد الصليب ولأنهم فعلوا كما فعل أشباههم من الرافضة حيث اتخذوا وقت قتل المسيح يرضى الله عنه أمسا وحرثا كان أقرب الى العقول وكان من حديث الصليب انه لما صلب المسيح على ربهم الكاذب وقتل ودفن ورفع من القبر الى السماء وكان ان لا ميذ كل يوم يصيرون الى القبر الى موضع الصليب ويصلون فقالت اليهود ان هذا الموضع لا ينبغي وسبكون له نبأ واذارأى الناس القبر خاليا آمنوا به فطرحوا عليه التراب والزبل حتى صار من به عظمة فلما كان في أيام قسطنطين الملك جاءت زوجته الى بيت المقدس تطلب الصليب فجمعت من اليهود والسكان بيت المقدس والخليل مائة رجل واختارت منهم عشرة واختارت من العشرة ثلاثة اسم أحدهم يهودا فسألهم أن يدلوه على الموضع فامتنعوا وقالوا لا علم لنا بالموضع فطرحتهم في الحبس في حب لا ماء فيه فأقاموا سبعة أيام لا يطعمون ولا يسهون فقال يهودا لصاحبيه ان أباه عرفه بالموضع الذي يطلب فصاح الاثنان فأخرجهما فخرها بما قال يهودا فأمرت بضربه بالسياط فأقر وخرج الى الموضع الذي فيه المقبرة وكان من به عظمة فصلى وقال اللهم ان كان في هذا الموضع فأجعله أن يتزلزل ويخرج منه دخان فتزلزل الموضع وخرج منه دخان فأمرت الملكة بكذب الموضع من التراب فظهرت المقبرة وأصابوا ثلاثة صلبان فقالت الملكة كيف لنا أن نعلم صليب سيدنا المسيح وكان بالقرب منهم عليل شديد العلة قد أيس منه فوضع الصليب الاول عليه ثم الثاني ثم الثالث فقام عند الثالث واستراح من علة فعلت انه صليب المسيح فماتته في غلاف من ذهب وجأته الى قسطنطين وكان من ميلاد المسيح الى ظهور هذا الصليب ثلثمائة وثلاثة وعشرون سنة هذا كله نقله سعيد بن بطريق النصراني في تاريخه وانه قصود أنهم ابتدعوا هذا العيد بنقل علمائهم بعد المسيح بهذه المدة وبعد فسنده هذه الحكاية من بين يهودى ونصراني مع انقطاعها وظهور الكذب فيها من عقل من وجوه كثيرة ويكفي في كذبها وبيان اختلافها أن ذلك الصليب الذي يشفى العليل كان أولى أن لا يميت الاله الرب المحي المعبت ومنها أنه اذا بقي تحت التراب خشب ثلثمائة وثمانية وعشرون سنة فانه يتخرب ويلى لدون هذه المدة فان قال عباد الصليب انه لما مس جسم المسيح حصل له الثبات والقوة والبقاء قيل لهم فما بال الصليبين الباقيين لم يتقمتا واشتبهاه فلعلهم يقولون لما مس صليبه مسها البقاء والثبات وجهل القوم ووجهلهم أعظم من ذلك والرب سبحانه لما تجلى للجبل تذلل الجبل وساخ في الارض ولم يثبت لتجليه فكيف تثبت الخشب لركوبه عليها في تلك

يارسول الله وأولاد المشركين وقال أبو بكر بن جردان القطيبي ثنا بشر بن موسى ثنا هودة ابن خليفة ثنا عوف عن خنساء بنت معاوية قالت حدثتني عبي قال يارسول الله من في الجنة والشهيد في الجنة والموودة في الجنة وكذلك رواه بن دار عن غندر عن عوف واحقوا به له تعالى وادخله بل من في آدم من ذريتهم ويقول لا يصلاها الا

الاشقي وبقره اهدت الكافرين وقوله وما كنا معذبين حتى نبشر سولا وهؤلاء لم تقم عليهم حجة الله لرسول فلا يعذبهم واحضوا بقوله وما كنز لك ليهالك القرى حتى يبعث في امهار سولايتوا عايم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا وهما ظالمون فاذا كان سبحانه لا اله الا القرى في الدنيا يعذب أهلها الا بظلمهم فكيف يعذب في الآخرة العذاب الدائم (٣٨٩) من لم يصدر منه ظلم ولا يقال كما أهلكه في

الدنيا تبعه الا بوجه وغيرهم فكذلك يدنله النار تبعه لان مصائب الدنيا اذا وردت لا تخص الظالم وحده بل تصيب الظالم وغيره ويعدون على نياتهم واعمالهم كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وكالجهنم الذي ينفخ فيه سم جميعهم وفيهم المكره والاستبصر وغيره فلما عذاب الاخرة فلا يكون الا لظالمين خاصة ولا يتبعهم فيه من لا ذنب له أصلا قال تعالى في النار كلما لقي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء وقال لا ليس لأملاك جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين واذ انزلنا نارا الى سبط بني اسرائيل فاين يستقر فيها من لم يتبعه قالوا وايضا قال قرآن مملوء من الاخبار بان دخول النار انما يكون بالاعمال كقوله هل تجزون الا ما كنتم تعملون وقوله ووجدوا ماء لواءا ضرا ولا يظلمونك أحدا واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وقوله وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين الى غير ذلك من النصوص قالوا وقد أخبر النبي ان كل مولود يولد على الفطرة فاعماله يرضاه وينصره أو يهوده أو نسطه فانما يفرقهن الفطرة على الفطرة فكيف يدنن في النار وفي صحيح مسلم عن حديث عياض بن حماد عن النبي قال يقول الله اني

الحال ولقد صدق القائل ان هذه الامة عار على بني آدم ان يكونوا منهم فان كانت هذه الحكاية صحيحة فمما أقربهم من حيل اليهود التي تخلصوا بها من الحبس والهلاك وحيل بني آدم تصل الى اكثر من ذلك بكثير ولا سيما الماعلم اليهود ان ملكة دين النصرانية قاصدة الى بيت المقدس وانها تعاقبهم حتى يدلوها على موضع القتل والصلب وعلموا انهم ان لم يفعلوا لم يتخلصوا من عقوبتها ومنها ان عباد الصليب يقولون ان المسيح لما قتل غار دمه ولو وقع منه قطرة على الارض لبيست ولم تنبت فيا عجبا كيف يحيى الميت ويبرأ العليل بالخشبة التي شهر عليها وصاب هذا كلها من بركتها وفضائلها وهو مشهود عليها ايكي ويستغث ولقد كان الايق ان يفتت الصليب ويضج عمل الهيبة من صلب عليه وعظمته وانحسفت الارض بالماضرين عنه دما صلبه والمتحاشين عليه بل تتغطر السموات وتنشق الارض وتخر الجبال هذائم يقال لعباد الصليب لا يخلو ان يكون المصلوب الناسوت وحده أو مع اللاهوت فان كان المصلوب هو الناسوت وحده فقد انفارقت الكلمة وبطل اتحادها به وكان المصلوب جسدا من الاجساد ليس باله ولا فيه شيء من الالهية والربوبية الالهية وان قامت ان الصليب وقع على اللاهوت والناسوت معا فقد اقررتهم بصلب الاله وقتله وموته وقدرة الخالق على اذاه وهذا ابطال الباطل واحل المحال فبطل تعلقكم بالصليب من كل وجه عقلا وشرا وأما تلاعبهم في صلاتهم فمن وجوه أحدها صلاة كثير منهم بالنجاسة والنجاسة بالمسيح يرى من هذه الصلاة وسبها ان الله ان يتقرب اليه بمثل هذه الصلاة فقد كرهه على وشانه أجل من ذلك ومنها صلاتهم الى مشرق الشمس وهم يعلمون ان المسيح لم يصل الى الشرق أصلا وانما كان يصلي الى قبلة بيت المقدس ومنها تصليهم على وجوههم عند الدخول في الصلاة والمسيح يرى من ذلك فصلاة مفتاحها النجاسة وتحريرها بالتصليب على الوجه وقبلتها الشرق وشعارها الشرك كيف تخفى على العاقل انها لا ياتي بها شريعة من الشرائع البتة وما علمت الرهبان والمطارنة والاساقفة أن مثل هذا الدين تنفر عنه العقول اعظم نفرة شدة بالخيال والصور في الحيطان بالذهب والالازر ووردوا في الجفر وبالأزعل وبالأعياد المحدثه ونحو ذلك مما يروج على السفهاء وضعفاء العقول والبصائر وساعدتهم ما عليه اليهود من القسوة والغلظة والمكر والكذب والبهت وما عليه كثير من المسلمين من الظلم والفواحش والفجور والبدعة والغلو في المخلوق حتى يتخذوا الهام من دون الله واعتقاد كثير من الجهال أن هؤلاء من خواص المسلمين وصالحهم فتركب من هذا أمثاله تمسك القوم بما هم فيه ورؤيتهم أنه خير من كثير مما عليه المنتسبون الى الاسلام من البدع والفجور والشرك والفواحش ولهذا الما رأى النصاري الصحابة وما هم عليه آمن أكثرهم اختيارا وطوعا وقالوا ما الذين صحبوا المسيح بأفضل من هؤلاء ولقد دعونا نحن وغيرنا كثير من أهل الكتاب الى الاسلام فآخبروا أن المانع لهم

خلقت عبادي خائفين منهم الشياطين فاحتالتم عن دينهم وسمت عليهم ما أحلت لهم وقال محمد بن اسحق عن ثور بن يزيد عن يحيى بن جابر عن عبد الرحمن بن عاتق عن عياض عن النبي قال ان الله خلق آدم وبنه حنفاء مسلمين وأعطاهم المال حلالا لا حراما فإرا مسلمين قالوا وأيضا فان النار دأر عدله والجنة دار فضله فلماذا يشقى الجنة من لم يعمل عملا قط وأما النار فانه لا يعذب بها الا من عمل أفعالا قالوا

الصعب والأسود من سريح وليس فيه مرض العذاب حتى ولا أثبات فيه أنهم تبع لا باتهم في الحكم وأنهم إذا أصيروا في الجهاد
والبيان لم يضمنوا بديعة ولا كفارة وهذا (٣٩٢) مصرح به في حديث الصعب والأسود وأنه في الجهاد وأما حديث عائشة إلا أن

فضفه غير واحد قالوا أو عبد الله بن
أبي قيس مـسـوـلـ فـطـيـفـ رـاـوـيـه
عن أبيه بالمرس بالمعروف فيقبل حديثه
وعلى تقدير ثبوته فليس فيه تصريح
بان السـؤال وقع عن الثواب
والعقاب والنبي قال هم من آباءهم
ولم يقل هم منهم وفرق بين الحرفين
وكونهم منهم لا يقتضي أن يكونوا
معهم في أحكام الآخرة بخلاف
كونهم منهم فإنه يقتضي أن يثبت
لهم أحكام الآباء في الدنيا من
التوارث والحضانة والنسب وغير
ذلك من أحكام الآباد والله سبحانه
يخرج الطيب من الخبيث والمؤمن
من الكافر وأما حديث ابن
مسعود فليس فيه أن هذا حكم
كل واحد من أطفال المشركين
وأنما يدل على أن بعض أطفالهم
في النار وأن من هذا الجنس وهن
الموؤدة من بدخل النار وكونها
موؤدة لا يمنع من دخولها النار
بسبب آخر وليس المراد أن
كونها موؤدة هو السبب الموجب
لدخول النار حتى يكون اللفظ
عاما في كل موؤدة وهذا ظاهر
ولكن كونها موؤدة لا يرد عنها
النار إذا استحققتها بسبب كسباقي
بيانه بعد هذا إن شاء الله وأحسن
من هذا أن يقال هي في النار ما لم
يوجد سبب يمنع من دخولها النار كما
سنذكره إن شاء الله ففرق بين أن
يكون جهة كونها موؤدة هي
التي استحققت بدخول النار وبين
كونها ما يمنع من دخول النار

يخرج بني إسرائيل من أرض مصر أمر موسى بني إسرائيل أن يخرجوا وأمرهم أن
يستعيروا الحلي من القبط فلما نجى الله موسى ومن معه من بني إسرائيل من البحر وغرق
آل فرعون أتى جبريل إلى موسى ليأخذهم به إلى الله فأقبل على فرس فرآه السامري
فأنكره ويقال أنه فرس الحياة فقال حين رآه إن هذا الشانا فأخذ من تربة حافر الفرس
فانطلق موسى عليه السلام واستخلف هرون على بني إسرائيل وواعدهم ثلاثين ليلة
فأتهم الله تعالى بعشر فقال لهم هرون يا بني إسرائيل إن الغنية لا تحل لكم وإن حلي القبط
انما هي غنمة فأجمعوها جميعا واحفروا لها حفرة فادفنوها فان جاء موسى فأحياها
أخذتوها فجاءوا ذلك الحلي في تلك الحفرة وجاء السامري بتلك القبضة فذفها فأخرج الله
من الحلي عجلا جسدا له خوار فلما رأى قال لهم السامري هذا الهكم والله موسى فذهب يقول
ترك موسى الله ههنا وذهب يطلبه فمكروا عليه بعددونه وكان بخوره يمشي فقال لهم
هرون يا بني إسرائيل انما فتنتم به يقول انما ابتليتم بالهمل إن ربكم الرحمن فأقام هرون ومن
معه من بني إسرائيل لا يقاتلونهم وانطلق موسى إلى الله يكلمه فلما كلمه قال له ما جعلك
عن قومك يا موسى قال هم أزلوا على أترى وعجلت إليك رب اترضى قال فانا قد قننا
قومك من بعدك فأخبره خبرهم قال موسى يا رب هذا السامري أمرهم أن يتخذوا الهمل
فالروح من نفخها فيه قال الرب تعالى أنا قال يا رب أنت إذا أضللتهم وقال ابن مسعود عن
حكيم بن جبير عن سعيد بن عباس رضي الله عنه قال كان السامري من قوم يعبدون
البقرة فكان يحب عبادة البقرة في نفسه وكان قد أظهر الإسلام في بني إسرائيل فلما ذهب
موسى إلى ربه قال لهم هرون أنتم قد جعلتم أزدارا من زينة القوم آل فرعون وأمتعة
وحلياً فطهروا منها فانها نجس وأوقد لهم نارا فقال اذفوا ما كان معكم من ذلك فيها
فعلوا يا تون بما كان معهم من تلك الأمتعة والحلي فبقذفون به فيها حتى إذا انكسر
الحلي فيها ورأى السامري أثر فرس جبريل فأخذ ترابا من أثر حافره ثم أقبل إلى النار فقال
لهرون يا بني الله ألقى ما في يدي ولا يظن هرون إلا أنه كبعض ما جاء به غيره من الحلي
والأمتعة فذفها فقال كن عجلا جسدا له خوار فكان البلاء والفتنة فقال هذا
الهكم والله موسى فمكروا عليه وأحبوه حبالم محبوبا مثله فط يقول الله عز وجل فذهب
أي ترك ما كان عليه من الإسلام يعني السامري أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا
ولا يملكهم ضرا ولا نفاقا فلما رأى هرون ما وقعوا فيه قال يا قوم انما فتنتم به وإن ربكم
الرحمن فأنبعوني وأطيعوا أمرى قالوا إن نرجع عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى
فأقام هرون فيمن معه من المسلمين من لم يفتن وأقام من يعبد الهمل على عبادة الهمل
وتخوف هرون أن سار من معه من المسلمين أن يقول له موسى فرقت بين بني إسرائيل
ولم ترقب قولي وكان له هائباً مطيعاً فقال تعالى مذكرا بني إسرائيل بهذه القصة التي

بسبب آخر وإذا كان تعالى يسأل الملائكة عن وأدولها بغيرا تحقيقا ويعذبها على ودها كما قال تعالى
وإذا الموؤدة سئلت فكيف يعذب الموؤدة بغير ذنب والله سبحانه لا يعذب من وأدولها بغير ذنب وأما قوله والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم
بإيمان الحق فلهذه الآية تدل على أن الله سبحانه يلحق ذرية المؤمنين بهم في الجنة وأنهم يكونون معهم في درجاتهم ومع هذا فلا

مؤمن لا يزال الآباء الى درجة الذرية فان الله لم يلقهم اعلم ينقصهم من اعمالهم شيئا بل يرفع ذرياتهم الى درجاتهم مع توفير اجور الآباء عليهم ولما كان الحاق الذرية بالآباء في الدرجة انما هو بحكم التبعية لا بالاعمال ربنا توهم متوهم ان ذرية الكفار يلحقون بهم في العذاب تبغوا وان لم يكن لهم اعمال الآباء فقطع تعالى هذا التوهم بقوله كل امرئ بما (٣٩٣) كسبه هين وتامل قوله والذين آمنوا

واتبعناهم ذرياتهم بايمان كيف اتى بالواو العاطفة في اتباع الذرية وجعل الخبر عن المؤمنين الذين هذا شأنهم في عمل الخير مستحقة بآمرين أحدهما بآمان الآباء والثاني اتباع الله ذرياتهم اياهم وذلك لا يقتضي ان كل مؤمن يتبعه كل ذرية له ولو اريد هذا المعنى لقل والذين آمنوا يتبعهم ذرياتهم فعطف الاتباع بالواو يقتضي ان يكون المعطوف بها قيد شرط في ثبوت الخبر لاحصائه لكل افراد المبتدأ وعلى هذا يخرج ما رواه مسلم في صحيحه عن عائشة قالت اتى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي من الانصار يصلى عليه فقلت يا رسول الله طوبى له ذالم يعمل شر اول بدربه قال او غير ذلك يا عائشة ان الله خلق الجنة وخلق اهلها وخلق الهيم وهم في اصلاب آباءهم وخلق النار وخلق لها اهلها وخلق الهيم وهم في اصلاب آباءهم فهذا الحديث يدل على انه لا يشهد لكل طفل من اطفال المؤمنين بالجنة وان اطلق على اطفال المؤمنين في الجنة انهم في الجنة لكن الشهادة للمعنيين بمنع كمال شهد المؤمنين مطلقا انهم في الجنة ولا يشهد المعنيين بذلك الا من شهد له النبي صلى الله عليه وسلم فهذا وجه الحديث الذي يشكل على كثير من الناس ورده الامام أحمد وقال لا يصح ومن يشك ان اولاد المسلمين في الجنة وتأوله قوم

جرت لاسلافهم مع نبيهم واذا وعدنا موسى اربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده يعني من بعد ذهابه الى ربه وليس المراد من بعده موته وانتم ظالمون أى بعبادة غير الله تعالى لان الشرك اظلم الظلم لان المشرك وضع العبادة في غير موضعها فلما قدم موسى عليه السلام ورأى ما اصاب قومه من الفتنة اشتد غضبه واتى اللوح عن راسه وفيها كلام الله الذي كتبه له واخذ برأس أخيه ولحيته ولم يعتب الله عليه في ذلك لانه حمله عليه الغضب لله وكان الله عز وجل قد أعلمه بفتنة قومه ولكن لما رأى الحال مشاهدة حدث له غضب آخر فانه ليس الخبر كالمعاينة

(فصل) ومن تلاعب الشيطان بهذه الامة في حياة نبيهم ايضا ما قصه الله تعالى في كتابه حيث يقول واذا قلتم يا موسى ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة أى عيانا قال ابن جرير ذكرهم الله تعالى بذلك لاختلاف آباءهم وسوء استقامة اسلافهم لانبيائهم مع كثرة معاينتهم من آيات الله ما ينال باقلها الصدور وتطمئن بالتصديق معها النفوس وذلك مع تتابع الحجج عليهم وسبوغ النعم من الله تعالى لديهم وهم مع ذلك مرة يسألون نبيهم ان يجعل لهم الها غير الله ومرة يعبدون العجل من دون الله ومرة يقولون لا نصدقك حتى نرى الله جهرة وأخرى يقولون له اذا دعوا الى القتال اذهب أنت وربك فقاتلا فانا ههنا قاعدون ومرة يقال لهم قولوا حطة وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم خطاياكم فيقولون حبة في شعرة ويدخلون من قبل استأثرتهم ومرة يعرض عليهم العمل بالتوراة فيمتنعون من ذلك حتى تتق الله تعالى عليهم الجبل كانه ظلة الى غير ذلك من أفعالهم التي آذوا بها نبيهم التي يكثر احصاؤها فاعلم ربنا تبارك وتعالى الذين خاطبهم بهذه الآيات من يهود بني اسرائيل الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انهم لن يبعدوا أن يكونوا في تكذيبهم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ووجودهم نبوته وتركهم الاقرار به وبما جاء به مع علمهم به ومعرفتهم بحقيقة أمره كاسلافهم وآباءهم الذين قص الله علينا قصصهم وقال محمد بن اسحق لما رجع موسى الى قومه فرأى ما هم فيه من عبادة العجل وقال لاخيه والسا مري ما قال وحرق العجل وذراه في اليم اختار موسى منهم سبعين رجلا لمخير فالتخير وقال انطلقوا الى الله عز وجل فتوبوا الى الله عما صنعتم واسألوه التوبة على من تركتم وراءكم من قومكم فصوموا وتطهروا واطهروا نياتكم فخرج بهم الى طور سيناء لميقات وقتله ربه وكان لا ياتيه الا باذن منه فقال له السبعون فيما ذكر لي حين صنعوا ما أمرهم به وخرجوا للقاء الله يا موسى اطلب لنا الى ربك أن نسمع كلام ربنا فقال أفعلم فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه الغمام حتى تغشى الجبل كله ودنا موسى ودخل فيه وقال للقوم ادنوا وكان موسى عليه السلام اذا كلمه ربه وقع على جبهته نور ساطع لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر اليه فضرب دونه الحجاب ودنا القوم حتى اذا دخلوا في الغمام

(٥٠ - اعانة الملهتان) تأويلات بعيدة المذهب الثامن انهم يخشون في عرصات القيامة ويرسل اليهم هناك رسول والى كل من لم يبلغه الدعوة فمن أطاع الرسول دخل الجنة ومن عصاه أدخله النار وعلى هذا فيكون بعضهم في الجنة وبعضهم في النار وهذا يتألف من الأدلة كلها وتتوافق الاحاديث ويكون معلوم انه الذي أحل عليه النبي صلى الله عليه وسلم حيث يقول الله أعلم بما كانوا

تأملين يظهر جلاله وبقع التواب والعقاب عليه سال كونه معلوما جبالا معلما مجردا يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد رجعوا الى عالم الله فيهم والله يرد ثوابهم وعقابهم الى معلومه منهم فانظر عنهم مردود الى علمه ومصيرهم مردود الى معلومه وقد جاءت ذلالت آثار كثيرة يؤيد بعضها بعضها منها ما رواه الامام أحمد في مسنده (٢٩٤) والبرزأ أيضا بسنده صحيح فقال الامام أحمد حدثنا عاذ بن هشام عن أبيه عن

قتادة عن الاحنف بن قيس عن الامام دين سريع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ربعة يحبون يوم القيامة رجل اصم لا يسمع ورجل هرم ورجل احمق ورجل مات في الفترة اما الادم فيقول رب اقد جاء الاسلام واما ما سمع شيئا واما الاحق فيقول رب لقد جاء الاسلام والصبيان يحذفوني بالبعير واما الهرم فيقول رب لقد جاء الاسلام واما العقل واما الذي في الفترة فيقول رب ما اتاني رسول فيأخذ مني ما يقبضه فيطبعه فيرسل اليهم رسولا ان ادخلوا النار فوالذي عسى بيده لودخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما قال معاذ وحدثني ابي عن قتادة عن الحسن عن ابي رافع عن ابي هريرة بمثل هذا الحديث وقال في آخره فمن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن لم يدخلها ودخلها وهو في مسنده الصحيح عن معاذ بن هشام أيضا ورواه البرزأ ولفظه عن الاسود ابن سريع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عرض على الله تبارك وتعالى الاصم الذي لا يسمع شيئا والاحق والهرم ورجل مات في الفترة فيقول الاصم رب جاء الاسلام وما أسمع شيئا والاحق يقول رب جاء الاسلام وما أعقل شيئا ويقول الذي مات في الفترة رب ما أتاني لك رسول وذكرا الهرم وما يقول قال فيأخذ مني ما يقبضه فيطبعه فيرسل اليهم ادخلوا النار

وقد عوا سجدوا فسمعوه تعالى وهو يكلم نبيه موسى بأمر من الله ان لا تغفل فلما فرغ الله من أمره انكشف عن موسى العمام فأقبل اليهم فقالوا ما من الله عليك ان تؤمن لك حتى نرى الله جهره فأخذتهم الصاعقة فأتوا جميعا وقام موسى عليه السلام ينشأ من بين يديه ويدعوه ويرغب اليه ويقول رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي أتيت من بين يدي السفهاء منا فان قيل فما مقصود موسى بقوله لو شئت اهلكتهم من قبل فذكر كرامته وجوه فقال السدي لما أتوا قام موسى يسكي ويقول يا رب ما أقول لبي اسرائيل اذا أبىهم وقد اهلكك خيارهم وقال محمد بن اسحق احترت منهم سبعين رجلا الحير والحير ارجع اليهم وليس معي رجل منهم واحد فما الذي يصدقوني او يأمنونني عليه بعد هذا وعلى هذا فالعني لو شئت اهلكتهم من قبل لخروج جنافه كن بنو اسرائيل بل بعائنهون ذلك ولا يتهموني وقال الزجاج المعنى لو شئت امتهم من قبل ان تنسليهم بما أوجب عليهم الرجة قلت وهو لاء كلهم حاموا حول المقصود والذي يظهر والله أعلم لم يراده ومراد الله ان هذا استعطاف من موسى عليه السلام لربه وتوسل اليه بعفوه عنهم من قبل حتى عذب قومه بهم الجمل ولم ينكر واعليهم يقول موسى اهدم قوتهم ما يقتضي هلاكهم ومع هذا فوسعهم عفوك ومغفرتك ولم تهلكهم فليسعهم اليوم ما وسعهم من قبل وهذا كن واخذ سيدة بحرم يقول لو شئت واخذتني قبل هذا بما هو أوسع من هذا المارم راكن وسعني عفوك اولا فليسعني اليوم ثم قال نبي الله أتلكا كما جاء في القرآن من ان هذا كن ابن الانباري وغيره هذا استفهام على معنى الجحد أي لست بفعل ذلك والسفهاء هنا عبيد الجمل قال الفراء طن موسى انهم اهلكوا بانخاذ قومه الجمل فعال أتلكا كما جاء في القرآن السفهاء منا وانما كان اهلا كهم بقولهم ارنال الله جهره ثم قال ان هي الا فتنتك وهذا من تمام الاستعطاف أي ما هي الا ابتلاؤك واختبارك لعبادك فانت ابتليتهم وامتحانهم فالامر كله لك ويبيدك لا يكشفه الا أنت كما لم يتحقق به ويختبر الا أنت فمحن عاذون بك منك ولا جؤن منك اليك

(فصل) ومن تلاعب الشيطان بهذه الامة وكيدته لهم انه قيل لهم مع نبيهم والوحى ينزل عليه من الله تعالى ادخلوا هذه القرية قال قتادة وابن زيد والسدي وابن جرير وغيرهم هي قرية بيت المقدس فكروا منها حيث شئتم رغدا أي هنيئا راسعا وادخلوا الباب سجدا قال السدي هو باب من أبواب بيت المقدس وكذلك قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال والسجود بمعنى الركوع وأمسك السجود الانحناء لمن يعظمه فكل من شئ تعظيما له فهو ساجد قال ابن جرير وغيره قلت وعلى هذا فانحناء المتلاقيين عند السلام أحدهما صاحبه من السجود المحرم وفيه نهى صريح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قيل لهم قولوا حطة أي حط عنا خطايانا هذا قول الحسن وقتادة وعطاء وقال

فوالذي نفس محمد بيده لودخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما قال الحافظ عبد الحق في حديث الاسود قد جاء هذا الحديث وهو عكسه صحيح فيما أعلم والاخرة ليست دار تكليف ولا عمل ولكن الله يخص من يشاء بما يشاء ويكلف من شاء ما شاء وحيثما شاء لا يسأل عما يفعل وهم يسألون قلت وسبأني الكلام على وقوع التكليف في الدار الآخرة واما ما عني عن قريب ان شاء الله ورواه علي بن المديني عن معاذ بن خوجه قال

الشيخ شاعلي بن محمد بن بشران أبو جعفر الزار أبا حنبل بن الحسين أبا علي بن عبد الله وقال هذا إسناد صحيح وأما حديث علي بن زيد بن جعدان عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي نحوه ورواه معمر بن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قوله وروى محمد بن المبارك الصوري ثقة ناعرو بن واقد ضعيف يونس بن ميسرة ثقة عن أبي إدريس الخولاني (٣٩٨) عن معاذ بن رفاعة يوم القيامة بالمسوخ

عقلا وبالهالك في الفترة وبالهالك صغيرا فيقول المسوخ عقلا وبالهالك لو أتيتني عقلا ما كان من أتيته عقلا بأهمني ويقول الهالك في الفترة يارب لو أتاني منك عهد ما كان من أتاه منك عهد بأسعد عهد معي ويقول الهالك صغيرا يارب لو أتيتني عرا ما كان من أتيته عرا بأسعد معي فيقول الرب سبحانه لنن أمرتكم بأمر فطيعوني فيقبلون نعم وعزتك فيقول أذهبوا فادخلوا النار فلو دخلوها ما مضرتهم قال فيخرج عليهم قوايص يظنون أنها قد أهلكت ما خلق الله من شيء فيرجعون ويقولون ياربنا خذنا وعزتك نريد دخولها فخرجت عينا قوايص من نار طنتا أنها قد أهلكت ما خلق الله من شيء فيأمرهم ثانية فيرجعون كذلك ويقولون مثل قولهم فيقول الله قبل أن تخلقوا علمت ما أنتم عاملون وعلى علمي خلقتكم وإلى علمي تصيرون فتأخذهم النار فهاذا كان عمرو بن واقد لا يحق به أنه أصل وشواهد والأصول تشهد له وفي الباب أحاديث غير هذا وقيل رويت أحاديث الامتحان غير هذا آخره حديث الأسود بن سريع وصححه عبد الحق والبيهقي من حديث أبي هريرة وأنس ومعاذ وأبي سعيد فاما حديث الأسود فرواه معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن الأحنف بن قيس عن الأسود بن سريع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال معاذ وحديثي أبي

ذكر مرة وغيره أي قولوا لا إله إلا الله وكان أصحاب هذا القول اعتبروا الكلمة التي تحط بها الخطايا وهي كلمة التوحيد وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس أمروا بالاستغفار وعلى القواين فيكونون مأمورين بالدخول بالتوحيد والاستغفار وضمن لهم بذلك مغفرة خطاياهم فتلاعب الشيطان بهم فبدلوا قولاً غير الذي قيل لهم وفعلوا غير الذي أمروا به فروى البخاري في صحيحه ومسلم أيضاً من حديث همام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل لبي اسرأيل ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم فبدلوا القول والفعل معا فانزل الله عليهم رجزاً من السماء قال أبو العالقة هو الغضب وقال ابن زيد هو الطاعون وعلى هذا فالطاعون بالصلوات بدل دين الله قولاً وعملًا

(فصل) ومن تلاعب الشيطان بهم أنهم كانوا في البرية قد ظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى فلو ذاك وذكروا عيش الثوم والبصل والعدس والبقل والقثاء فسألوه موسى عليه السلام وهذا من سوء اختيارهم لأنفسهم وقلة بصيرتهم بالأغذية النافعة الملائمة واستبدال الأغذية الضارة القليلة التغذية منها ولهذا قال لهم موسى عليه السلام أن تبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير اهبطوا مصراً أي مصر من الأمصار فإن لكم ما سألتم فكانوا في أقبح الأمكنة وأوسعها وأطيبها هواً وأبعدها عن الأذى ومجاورة الأتسان والأقذار فسفههم الذي يظلمهم من الشمس الغمام وطعامهم السلوى وشرابهم المن قال ابن زيد كان طعام بني إسرائيل في التيه واحداً وشرابهم واحداً كان شرابهم عسلاً ينزل من السماء يقال له المن وطعامهم طير يقال له السلوى يأكلون الطير ويشربون العسل لم يكن لهم خبز ولا غيره ومعلوم فضل هذا الغذاء والشراب على غيرهما من الأغذية والأشربة وكان مع ذلك يشفع لهم من الحجر اثنا عشر عيناً من الماء فطابوا الاستبدال بما هو دون ذلك بكثير فذبحوا على ذلك فكيف بمن استبدل الضلال بالهدى والغي بالرشاد والشرك بالتوحيد والسنة بالبدعة وخدمة الخالق بخدمة المخلوق والعيش الطيب في المساكن الطيبة في جوار الله تعالى بحظه من العيش النكد القاني في هذه الدار

(فصل) ومن تلاعبه بهم أنهم لما عرضت عليهم التوراة لم يقبلوها وقد شاهدوا من الآيات ما شاهدوه حتى أمر الله سبحانه جبريل فقلع جبلاً من أصله على قدمهم ثم رفعه فوق رؤسهم وقيل لهم ان لم تقبلوها ألقيناها عليكم فقبلوها كرها قال الله تعالى واذنبتنا لجليل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون قال عبد الله بن وهب قال ابن زيد لما رجع موسى من عند ربه بالالواح قال لبي اسرأيل ان هذه الألواح فيها كتاب الله وأمره الذي أمركم به ونهيته الذي نهاكم عنه فقلوا

قتادة عن الحسن بن أبي رافع عن أبي هريرة وأحمد بن حنبل عن معاذ بن عمرو عن أبيه عن أبي هريرة ورواه معمر بن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قوله وروى محمد بن المبارك الصوري ثقة ناعرو بن واقد ضعيف يونس بن ميسرة ثقة عن أبي إدريس الخولاني (٣٩٨) عن معاذ بن رفاعة يوم القيامة بالمسوخ

رواه أحمد بن حنبل بن أبي أسلم عن عبد الوارث بن أسد عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم قال
الغيمة باربعة بالمولود والمعنوه ومن مات في الفترة وبالشبح القاني كلهم يشكهم بحجته فيقول الرب سبحانه لعنق من جهنم امرؤ يقول
لهم اني كنت ابعث الى عبادي رسولا من (٣٦٦) أنفسهم واني رسول نفسي اليكم قال ويقول لهم ادخلوا هذه ويقول من كتب عليه

ومن يأخذ بقولك انت لا والله حتى ترى الله جهرة حتى يطاع الله الينا فيقول هذا كتابي
نخذه فياله لا يكلمنا كما كلك انت يا موسى فيقول هذا كتابي نخذه فياله لا يكلمنا كما كلك انت يا موسى
من الله تعالى فجاءتهم صاعقة فصعقتهم فماتوا اجمعون قال ثم احياهم الله تعالى بعد
موتهم فقال لهم موسى خذوا كتاب الله فقالوا لا فقال اي شيء اصابكم قالوا تناهنا ثم حينئذ
فقال خذوا كتاب الله فقالوا لا قال فبعث الله ملائكته فنتقت الجبل فوقعهم فقبل لهم
اتعرفون هذا قالوا نعم الطور قال خذوا الكتاب والاطر حناء عليكم قال فانخذوه بالميثاق
وقال السدي لما قال الله تعالى لهم ادخلوا الباب سجدا ووقولوا حطة فابوا ان يسجدوا
فأمر الله الجبل ان يرتفع فوق رؤوسهم فنظروا اليه وقد غشيهم فسطوا وسجدوا على شق
ونظروا بالشق الآخر فكشفه عنهم ثم تولوا من بعده هذه الآيات وأعرضوا ولم يعملوا
بما في كتاب الله ونبذوه وراء ظهورهم فقال تعالى مذكرا لهؤلاء بما جرى من
أسلافهم واذا خذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا
ما فيه لعلكم تتقون ثم توليتهم من بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم ورحمته لم كنتم
من الخاسرين

(فصل) ومن تلاعبه بهم أن الله سبحانه أنجاهم من فرعون وسلطانة وظلمه وفرق بهم
البحر وأراهم الآيات والحجائب ونصرهم وآواهم وأعرضهم وآتاهم عالم يؤت أحدا من
العالمين ثم أمرهم أن يدخلوا القرية التي كتب الله لهم وفي ضمن هذا بشارتهم بأنهم
منصورون ومفتوح لهم وان تلك القرية لهم فابوا طاعته وامتنال أمره وقابلوا هذا
الأمر والبشارة بقوله لهم اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هناه فاعدون وتأمل لطف نبي الله
تعالى موسى عليه السلام بهم وحسن خطابه لهم وتذكيرهم بنعم الله عليهم وبشارتهم
بوعدهم بأن القرية مكتوبة لهم ونهيمهم عن معصيته بارتدادهم على أديارهم وأنهم
ان عصوا أمره ولم يمتثلوا انقلبوا خاسرين فجمع لهم بين الأمر والنهي والبشارة والندارة
والترغيب والترهيب والتذكير بالنعم السالفة فقابلوه أقبح المقابله فعارضوا أمر الله
تعالى بقوله لهم يا موسى ان فيها قومما جبارين فلم يوقروا رسول الله وكليمه حتى نادوه باسمه ولم
يقولوا يا نبي الله وقالوا ان فيها قومما جبارين ونسوا قدرة جبار السموات والارض الذي يذل
الجبارة لاهل طاعته وكان خوفهم من أولئك الجبارين الذين نواصيهم بيد الله أعظم من
خوفهم من الجبار الا على سبحانه وكانوا أشد رهبة في صدورهم منه ثم صرحوا بالمعصية
والامتناع من الطاعة فقالوا وانالنا ندخلها حتى يخرجوا منها فاكادوا معصيتهم بأنواع
من التاكيد أحدها تهديد عذر العصيان بقولهم ان فيها قومما جبارين والثاني
تصريحهم بأنهم غير مطيعين وصدروا الجملة بحرف تا كيد وهو ان ثم حققوا النفي
باداة ان الدالة على نفي المستقبل أي لا ندخلها الا ان ولا في المستقبل ثم علقوا دخولها

الشقاء اني تدخلها وممنها كنا
نفسر قال وأما من كتب عليه
السعادة فيمضي فيقتحم فيها فيقول
الله فانت لم تسلي أشد تسكديا
فيدخل هؤلاء الى الجنة وهؤلاء الى
النار وهذا وان لم يعتمد عليه
بغيره لمكان ايث بن أبي سليم عن
عبد الرزاق عن أنس عن النبي صلى
الله عليه وسلم وأما حديث معاذ
فتقدم الكلام عليه وأما حديث
أبي سعيد فرواه محمد بن يحيى
الذهلي اخبرنا سعيد بن سليمان عن
فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي
سعيد قال قال رسول الله الهالك في
الفترة والمعنوه والمولود يقول
الهالك في الفترة لم يأتني كتاب
ويقول المعنوه رب لم تجعل لي
عقلا أعقل به خيرا ولا شرار يقول
المولود رب لم أدرك العقل فيرفع لهم
نارا فيقول ردوها قال فيردوها من
كان في علم الله سعيد الوادرك العمل
وعلمك عنها من كان في علم الله
شقيلا وأدرك العمل فيقول اياي
عصيت فكيف لو رسلي أتتكم
تابعه الحسن بن موسى عن فضيل
ورواه أبو نعيم عن فضيل بن
مرزوق فوقفه فهذا وان كان
فيه عطية فهو من يعتبر بحديثه
ويستشهد به وان لم يكن حجة
وأما الوقف فقد تقدم نظيره من
حديث أبي هريرة فهذه الاحاديث
يشد بعضها بعضا ويشهد لها
أصول الشرع وقواعده والقول
بعضونها هو مذهب السلف

والسنة نقله عنهم الاشعري رحمه الله في المقالات وغيرها فان قيل قد أنكر ابن عبد البر هذه الاحاديث وقال هل العلم
يتكرون أحاديث هذا الباب لان الآخرة ليست دار عمل ولا ابتلاء وكيف يكفون دخول النار وليس ذلك في وسع الخلق وان
لا يكفون نفسا الا وسعها فالجواب من وجوه أحدها ان أهل العلم يتفقوا على انكارها بل ولا أكثرهم وان أنكرها بعضهم فقد صح غيره

بما كان تقدم الثاني ان ابا الحسن الاشعري حتى هذا المذهب عن اهل السنة والخلفاء قد دل على انهم ذهبوا الى موجب هذه الاحاديث
الثالث ان اسناد حديث الاسود اجد من كثير من الاحاديث التي يخرج بها في الاحكام ولهذا رواه الائمة اجدوا بحق وعلى بن المدينى الرابع
انه قد نص جماعة من الائمة على وقوع الامتحان في الدار الآخرة وقالوا لا يقطع (٣٩٧) التكليف الا بدخول دار القرار ذكره

البيهقي عن غير واحد من السلف
الخامس ما ثبت في الصحيحين من
حديث أبي هريرة وأبي سعيد في
الرجل الذي هو آخر أهل الجنة
دخولها اليها ان الله سبحانه ياخذ
عهوده وموائيقه أن لا يسأله غير
الذي يعطيه وأنه يخالفه ويسأله
غيره فيقول الله تعالى ما أعددتك
وهذا الغدر منه هو لخالفته للعهد
الذي عاهد به عليه السادس قوله
وليس ذلك في وسع المخاوفين جوابه
من وجهين أحدهما ان ذلك
ليس تكليفا بما ليس في الوسع
وانما هو تكليف بما فيه مشقة
شديدة وهو تكليف بني اسرائيل
قتل أولادهم وآزواجهم وآباءهم
حين عبدوا الجبل وتكليف
المؤمنين اذا رأوا الديار ومعه مثال
الجنة والنار ان يقسروا في الذي
يروونه نارا الثاني انهم لو أطاعوه
ودخلوها لم يضرهم وكانت بردا
وسلاما فلم يكلفوا بمتنع ولا بما
لم يستطع السابع انه قد ثبت انه
سبحانه يأمرهم في القيامة
بالهجرة ويحول بين المنافقين
وبينه وهذا تكليف بما ليس في
الوسع قطعاً كيف ينكر التكليف
بدخول النار في رأى العين اذا
كانت سبيلاً للنجاة كما جعل قطع
الصراط الذي هو أدق من الشعرة
وأحد من السيف سبيلاً كما قال أبو
سعد الخدرى بلغنى انه أدق من
الشعرة وأحد من السيف رواه
مسلم فركوب هذا الصراط الذي

بشرط خروج الجبارين منها فقال لهم رجالان من الذين أتم الله عليهم بطاعته والانقياد
الى أمره من الذين يخافون الله هذا قول الأكثرين وهو الصحيح وقيل من الذين يخافونهم
من الجبارين اسلموا واتبه موسى عليه السلام ادخلوا عليهم الباب أى باب القرية
فاهجموا عليهم فانهم قدموا منكم رعباً فاذا دخلتموه فانكم غالبون ثم ارشدهم الى
ما يحقق النصر والغلبة لهم وهو التوكل فكان جواب القوم أن قالوا يا موسى اننا لن ندخلها
أبداً ماداموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلانا ههنا قاعدون فسبحان من عظم حلمه حيث
يقابل أمره بمثل هذه المقابلة ويواجه رسوله بمثل هذا الخطاب وهو يحلم عنهم ولا يعاجلهم
بالعقوبة بل وسعهم حلمه وكرمه وكان أقصى ما عاقبهم به أن رددهم في برية التيه أربعين
عاماً يظلل عليهم الغمام من الحر وينزل عليهم المزن والساوى وفي الصحيحين عن عبد الله
ابن مسعود رضى الله عنه قال لقد شهدت من المقداد بن الاسود مشهداً لأن أكون
صاحبه أحب الى مما عدل به أرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يدعو على المشركين
فقال لا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى اذهب أنت وربك فقاتلانا ههنا قاعدون
ولكان قاتل عن يمينك وشمالك وبين يديك ومن خلفك فرأيت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اثم رق وجهه لذلك وسريه فلما قالوا نبي الله هذه المقابلة قال رب انى
لا أم لك الانفسى وأنى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين قال فانها محرمة عليهم أربعين
سنة يتيهون في الارض فلا تناس على القوم الفاسقين

(فصل) ومن تلاعب بهم في حياة نبيهم أيضاً ما قصه الله سبحانه وتعالى في كتابه من
قصة القميل الذي قتلوه وتدافعوا فيه حتى أمروا بذب بقره وضر به ببعضها وفي هذه القصة
أنواع من العبر منها ان الاخبار بها من أعلام نبوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ومنها الدلالة على نبوة موسى وأنه رسول رب العالمين ومنها الدلالة على صحة ما اتفقت
عليه الرسل من أولهم الى خاتمهم من معاد الابدان وقيام الموقى من قبورهم ومنها اثبات
الفاعل المختار وأنه عالم بكل شئ قادر على كل شئ عدل لا يجوز عليه الظلم والجور حكيم
لا يجوز عليه العبث ومنها اقامة أنواع الآيات والبراهين والحجج على عباده بالطرق
المتنوعة زيادة في هداية المهتدى واعذارا وانذرا للضال ومنها أنه لا ينبغي مقابلة أمر
الله تعالى بالتمت وكثرة الاشكال بل يبادر الى الامتثال فانهم لما أمروا أن يذبحوا بقره
كان الواجب عليهم أن يبادروا الى الامتثال بذب أى بقره اتفقت فان الامر بذلك لا اجمال
فيه ولا اشكال بل هو بمنزلة قوله أعق رقبة وأطعم مسكينا وضم يوماً ونحو ذلك ولذلك
غلط من احتج بالآية على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب فان الآية غنية عن البيان
التفصيل مبينة بنفسها والكن لماتعتوا واشتدوا شد عليهم قال أبو جعفر عن الربيع
عن أبي العالية لو أن القوم حين أمروا أن يذبحوا بقره استعرضوا بقره من البقر فذبجوها

هو في غاية المشقة كلنا ولهذا كلاهما يفضى منه الى النجاة والله أعلم الثامن ان هذا استبعاد مجرد لا ترد به الا احاديث والناس لهم
طريقان فمن سلك طريق المشقة المجردة لم يمكنه أن يستبعد هذا التكليف ومن سلك طريق الحكمة والتعليل لم يكن معه حجة تنفي أن
يكون هذا التكليف موافقاً للحكم بل الادلة الصحيحة تدل على انه مقتضى الحكمة كذا كرناه التاسع ان في أصح هذه الاحاديث وهو

فاسد ميت لا سود لهم يطعون ربه المواتيق ليعطيهم حياة يا مريم يا مريم اني انا الذي انا الذي انا الذي
 لا يجرهم عنه فكيف يقال انه ليس في الوسخ فان قيل فلا شجرة دار جزا وليست دار تكليف فكيف يتقنون في غير دار التكليف فالجواب
 ان التكليف انما ينقطع بعد دخوله دار (٣٩٨) القرار واما في البرزخ وعرضات القيامة فلا ينقطع وهذا معلوم بالضرورة من

الدين من وقوع التكليف بمسئلة
 الماتكين في البرزخ وهي تكليف
 واما في عرفة القيامة فقل تعالى
 يوم يكف عن ساق ويدعون الى
 السجود فلا يستطيعون فهذا صريح
 في ان الله يدعو الخلائق الى
 السجود يوم القيامة وان الكفار
 يحال بينهم وبين السجود اذ ذلك
 ويكون هذا التكليف بما لا يطاق
 حيث حسا عقوبة اهلهم لانهم لم
 كفوا به في الدنيا وهم يطيقونه
 فلما امتنعوا منه وهو مقدور اهلهم
 كفوا به وهم لا يقدرون عليه
 حسرة عليهم وعقوبة اهلهم ولهذا
 قال تعالى وقد كفونا يدعون الى
 السجود وهم سالمون دعوا اليه
 في وقت حيل بينهم وبينه كفى
 اصحح من حديث زيد بن اسلم عن
 عطاء بن ابي سفيان ان ناسا قالوا
 يا رسول الله هل نرى منافذ كمر
 الحديث جاوله الى ان قل فيقول
 تتبع كل امة ما كانت تعبد فيقول
 المؤمنون فارقنا الناس في الدنيا
 افقرما كنا اليهم ولم نصاحبهم
 فيقول اناركم فيقولون نعوذ بالله
 منك لا نشرك بالله شيئا مرتين او
 ثلاثا حتى ان بعضهم يكاد ان
 يتقلب فيقول هل بينكم وبينه
 آية تعرفونه بها فيقولون نعم
 فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان
 يسجد لله من تلقاء نفسه الا اذن
 الله بالسجود ولا يسقي من كان
 يسجد اتقاء ورياء الا جعل الله
 ظهره طبقة واحدة كلما اراد ان
 يسجد خر على قفاه ثم يرفعون رؤسهم وذكروا الحديث وهذا التكليف نظير تكليف البرزخ بالمسئلة ن

لكانت اياها واكثرهم شددوا على أنفسهم فشدد عليهم ومنها انه لا يجوز له ان يراه الله
 الذي لا يعلم الماء ووجه الحكمة فيه بالانكار وذلك نوع من الكفر فان القوم لما قال لهم
 نبيهم ان الله يامرهم ان تذبحوا بقرة قابلا هذا الامر بقرتهم انهم انما كانوا
 الحكمة في ارتباط هذا الامر بما سألوه عنه قالوا اتخذنا هزوا وهذا من باب ما جعلهم
 بالله ورسوله فانه اخبرهم عن امر الله اهلهم بذلك ولم يكن هو الا امر به ولو كان هو الامر
 لم يحزن آمن بالرسول ان يقابل امره بذلك فلما قال لهم اعدوا بالله ان اكون من الجاهلين
 وتيقنوا ان الله سبحانه امره بذلك اخذوا في التعنت به والهم عن عيها ولونها فلما اخبروا
 عن ذلك رجعوا الى السؤال مرة ثالثة عن عيها فلما تعينت اهلهم ولم يبق احد كل توفيقوا
 في الامتثال ولم يكادوا يفعلون ثم من اقبح جهلهم وظلمهم وقولهم لنبيهم الا ان جئت بالحق
 فان ارادوا بذلك انك لم تأت بالحق قبل ذلك في امر البقرة فتلك ردة وكفر ظاهر وان ارادوا
 انك الا ان بينت لنا البيان التام في تعيين البقرة المأمور بذبحها فذلك جهل ظاهر فان
 البيان قد حصل بقوله ان الله يامرهم ان تذبحوا بقرة فانه لا اجل في الامر ولا في الفعل
 ولا في المذبح فقد جاء رسول الله بالحق من اول مرة ول محمد بن جرير وقد كان بعض من
 سلف يزعم ان القوم ارتدوا عن دينهم وكفروا بقولهم لموسى الا ان حمت بالحق وزعم ان
 ذلك نفي منهم ان يكون موسى عليه السلام اتاهم بالحق في امر البقرة ببل ذلك والى ذلك
 كفر منهم قال وليس الامر كما قال عندنا لانهم قد ادعوا باسماء الذبحها وان كان قولهم
 الذي قالوا لموسى جهلا منهم وهفوة من هفواتهم

(فصل) ومن الاخبار عن فسوة قلوب هذه الامة وغلظها وعدم تمكن الايمان
 فيها قال عبد الصمد بن معقل عن وهب كان ابن عباس يقول ان القوم بعد ان احيى الله
 تعالى الميت فاخبرهم بقاتله انكر واقتله وقالوا والله ما قتلناه به لان راوا الايات والماق
 قال تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة ومنها ما قبله انظام
 الباغى بنقيض قصده شرعا وقد رافان فصدده ميراث المقتول ودفع القتل عن نفسه فقتله
 الله تعالى وهتكه وحرمه ميراث المقتول ومنها ان بني اسرائيل فتنوا بالبقرة مرتين
 من بين سائر الدواب فتنوا بعبادة الجمل وفتنوا بالامر بذبح البقرة والبسر من ابلد
 الحيوان حتى يضرب به المثل والظاهر ان هذه القصة كانت بعد قصة الجمل ففي الامر
 بذبح البقرة تنبيه على ان هذا النوع من الحيوان الذي لا يمتنع من الذبح والحرق
 والسقي لا يصلح ان يكون الهام لعبودا من دون الله تعالى وانه انما يصلح للذبح والحرق
 والسقي والعمل

(فصل) ومن تلاعب به هذه الامة ايضا ما قصه الله تعالى علينا من قصه اصحاب السبت
 حتى منعهم قردة لما تحيلوا على استحلال محارم الله تعالى ومعلوم انهم كانوا يعصون الله

تعالى
 اجاب في الدنيا طوعا واثارا اجاب في البرزخ ومن امتنع من الاجابة في الدنيا منع منها في البرزخ ولم يكن تكليفه في الحال وهو غير قادر
 فيجب ان يكون مقتضى الحكمة الالهية لانه مكلف وقت القدرة واني فاذا كاف وقت الجزو قد حيل بينه وبين الفعل كن عقوبة له وحسرة

والكفر ان التكليف لا ينقطع الا بعد دخول الجنة او النار وقد تقدم ان حديث الاسود بن سريح صحيح وفيه التكليف في عرس القيامة
فهو مطابق لما ذكرنا من النصوص الصحيحة الصريحة فعلم ان الذي يدل عليه الادلة الصحيحة وثباته بالنصوص ومقتضى الحكمة هذا
القول والله اعلم وقد حكى بعض أهل القلالت عن عامر بن أسير انه ذهب الى ان (٣٩٩) الاطفال يصيرون في يوم القيامة تريا وقد

نقل عن ابن عباس ومحمد بن الحنفية
والقاسم بن محمد وغيرهم انه كرهوا
الكلام في هذه المسئلة جلاء للطبقة
الخامسة عشرة طبقة الزنادقة
وهم قوم أظهروا الاسلام
ومتابعة الرسل وأبغضوا الكفر
ومعاداة الله ورسوله وهؤلاء
المنافقون وهم في البرك الاسفل
من النار قال تعالى ان المنافقين
في البرك الاسفل من النار وان
تجداهم نصيرا قال كفار المجاهرون
بكفرهم أخف وهم فوقهم في درجات
النار لان الطائفتين اشتركتا في
الكفر ومعاداة الله ورسوله وزادت
المنافقون عليهم بالكذب والنفاق
وبلية المسلمين بهم أعظم من
بليتهم بالكفار المجاهرين ولهذا
قال تعالى في حقهم هم العدو
فاحذرهم ومثل هذا اللفظ يقتضي
الحصر أي لا عدوا لهم ولكن
لم يرد هاهنا حصر العداوة فيهم
وانهم لا عدو للمسلمين سواهم
بل هم ذامن اثبات الاولوية
والاحقية لهم في هذا الوصف
وانه لا يتوهم بانتسابهم الى المسلمين
ظاهر او موالاتهم بهم وبخالطتهم
اياهم انهم ليسوا باعدائهم بل هم
أحق بالعداوة ممن ياتهم في الدار
ونصب لهم العداوة وجاهرهم
بها فان ضرر هؤلاء المخالطين لهم
المعشرين لهم وهم في الباطن
على خلاف دينهم أشد عليهم من
ضرر من جاهرهم بالعداوة وألزم
وأدوم لان الحرب مع أولئك

تعالى باكل الحرام واستباحة الفروج والحرام والدم الحرام وذلك أعظم أثما من مجرد العمل
يوم السبت ولكن لما استحلوا المحرمات لله تعالى ياد في الحيل وتلاعبوا بدينه وخادعوه
مخادعة الصبيان ومخادعته بالاحتيال منحههم الله تعالى قردة وكان الله تعالى قد
أباح لهم الصيد في كل أيام الأسبوع الا يوما واحدا فلم يدعهم حرصهم وجشعهم حتى
تعدوا الى الصيد فيه وساعد القدر بان عوقبوا بامساك الحيتان عنهم في غير يوم السبت
وارسالها اياهم يوم السبت وهكذا يفعل سبحانه بمن تعرض لمخارمه فانه يرسلها عليه بالقدر
حتى يزداق اليه باسدا فانظر ما فعل الحرص وما أوجب من الحرمان بالكيفية ومن
ههنا قيل من طلبه كاه فانه كاه

(فصل) ومن تلاعب الشيطان بهم أيضا انهم لما حرمت عليهم المشجومات اذابوها ثم
باعوها واكوا منها وهذا من عدم فقههم وفهمهم عن الله تعالى دينه فان ثمنها بدل منها
فتحريمها تحريم لبسها والمعاوضة عنها كما ان تحريم الخمر والميتة ولحم الخنزير يتناول
تحريم أعيانها وابدانها ومن تلاعبهم اتخذ قبور انبيائهم مساجد وقد لعنهم رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك ولعنته يتناول فعلهم ومن تلاعبهم بهم انهم كانوا
يقتلون الانبياء الذين لا تنال الهداية الا على أيديهم ويتخذون أحبارهم ورهبانهم أربابا
من دون الله تعالى يحرمون عليهم ويحلون لهم فيأخذون بفكرهم وتحليلهم ولا يلتفتون
هل ذلك التحريم والتحليل من عند الله تعالى أولا قال عدي بن حاتم أتيت رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فسأله عن قواه اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله فقلت
يا رسول الله ما عدوهم فقال حرموا عليهم الحلال وأحلوا لهم الحرام فأضاعوهم فكانت
تلك عبادتهم اياهم رواه الترمذي وغيره وهذا من أعظم تلاعب الشيطان بالانسان
أن يقتل أو يقتل من هداية على يديه ويتخذ من لم يضمن له عصمته ندا يحرم عليه ويحلل
له ومن تلاعبهم ما كان منهم في شأن زكريا ويحيى عليهما السلام وقتلهم اهما حتى
سلط عليهم بختصر وسنجار يب وجنودهما ففألوا منهم ما نالوه ثم كان منهم في شأن المسيح
ورميه وأمه بالعظام وهم يعلمون انه رسول الله تعالى اليهم فكفروا به بغيا وعنادا وراموا
قتله وصابه فصانه الله تعالى من ذلك ورفعاه اليه وجاهره منهم فأوقعوا القتل والصلب على
شبهه وهم يظنون انه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانتقم الله تعالى منهم ودقر
عليهم أعظم تدمير وألزمهم كلهم حكم الكفر بتكذيبهم بالمسيح كما ألزم النصارى معهم حكم
الكفر بتكذيبهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يزل أمر اليهود بعد تكذيبهم بالمسيح
وكفركم به في سقال ونقص الى ان قطعهم الله تعالى في الارض أعما ومزقهم كل ممزق
وسلمهم عزهم وملكهم فلم يبق لهم بعد ذلك ملك الى ان بعث الله تعالى محمدا صلى الله تعالى
عليه وسلم فكفروا به وكذبوه فأتهم عليهم غضبه ودقرهم غاية التدمير وألزمهم ذلا

ساعة أو أياما ثم ينقض ويغيبه النصر والظفر وهؤلاء هم في الديار والمنازل صبا ومسا يدلون العدو على عوراتهم ويتربصون بهم
الدوائر ولا يمكنهم مناجزتهم فهم أحق بالعداوة من المبين المجاهر فلهذا قيل هم العدو فاحذرهم لا على معنى انه لا عدو لكم سواهم بل على معنى
انهم أحق بان يكونوا لكم عدوا من الكفار المجاهرين ونظير ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الطواف الذي تردده القيمة

فان كانوا لا يسمونه مسكيناً في هذا الاسم من الطوائف الذي يسمونه مسكيناً وتظيره قوله ليس الاشد بالصرعة ولكن
الذي عاك نفسه هذا الغضب ليس نفي (٤٠٠) للاسم عن الصرعة وان كان اخباراً من عاك نفسه عند العتب احق منه بهذا الاسم وتظيره

قوله ما تعدون الفلاس فيكم قالوا
من لا درهم له ولا متاع قال المناس
من ياتي يوم القيامة بحسنات مثل
الجبال ويأت قدانهم هذا ومنزل
هذا وانما هذا في سنة هذا
من حسناته وهذا من حسناته
فثبت حسناته بل ان يقضى ما عليه
أنه من سيئاتهم ثم طرح عليه
فألق في النار وتظيره قوله ما تعدون
الرقوب فيكم قالوا من لا تولد له قال
الرقوب من لم يقدم من ولده شيئا
ومنه عندي قوله صلى الله عليه
وسلم الربا في السبي وفي افناء
الربا في النسبة هو اثبات لان هذا
النوع هو حق باسم الربا من ربا
الفضل وليس فيه نفي اسم الرابح
ربا الفضل فتأمل وانما المقصود ان
هذه العليقة أشق الاشياء
ولهذا يستهزأ بهم في الآخرة
وتعطي ثواباً وتوسطون به على
الصراط ثم يطفئ انوارهم وقال
اهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا
ويضرب بينهم وبين المؤمنين
بسورته باب باطنه فيه الرحمة
وظاهره من قبله العذاب مادونهم
ألم يكن معكم قالوا بلى واكنتم
تمت أنفسكم وتربصت وارتبتم
وغرتكم الاماني حتى جاء أمر الله
وغرتكم بالله الغرور وهذا شد
ما يكون من الحسرة والسوء ان
يعجز للعبد طريق النجاة والفلاح
حتى اذا طن انه ناج ورأى منازل
السعداء اقتطع عنهم وضربت
عليهم الشقوة ونعود الله من

وصغار لا يرفع عنهم الى ان ينزل أخوه المسكين من السماء - ما سئل ما منكم ويطهر
الارض منهم ومن عباد الصالحين قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
عيا أن تنزل الله من فضله على من يشاء من عباده يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
عذاب من يفسد فاعذب الله بسبب كفرهم بالمسح والغشيب الثاني بسبب كفرهم
صلوات الله وسلامه عليه

(فصل) ومن تلاعب الشيطان بهذه الأمانة ألقى الهم أن لرب تعالى محرم ربه في
نسخ الشرائع فحجروا عليه أن يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد - لو اهدت الدنيا كلها
ترسلهم في جحيم نوره رسول الله عليه السلام وقرروا ذلك بان النسخ استلزم البقاء
وهو على الله تعالى محال وقد كذبهم الله تعالى في نص التوراة كما كذبهم في لسان
قال الله تعالى كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل الا ما حرّم اسرائيل على نفسه من
قبل أن تنزل التوراة قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين فمن افترى على الله
الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفاً
وما كان من المشركين فتضمنت هذه الآيات بيان كذبهم صريحاً في ابطال النسخ فانه
سبحانه وتعالى أخبر أن الطعام كله كان حلالاً لبني إسرائيل قبل نزول التوراة سوى
ما حرّم اسرائيل على نفسه ومنه معلوم أن بني إسرائيل كانوا على نبي بعده أيهم اسرائيل
وملته وان الذي كان لهم حلالاً انما هو باحلال الله تعالى له على لسان اسرائيل والانبيا
بعده الى حين نزول التوراة ثم جاءت التوراة بتحريم كثير من المأكولات التي كانت
حلالاً لبني إسرائيل وهذا محض النسخ وقوله تعالى من قبل أن تنزل التوراة وهم يعاون
ذلك ثم قال تعالى قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين هل تجدون فيها أن اسرائيل
حرّم على نفسه ما حرّمته التوراة عليكم أم تجدون فيها تحريم ما خصه بالتحريم وهي لموم
الابل والبانة خاصة واذا كان انما حرّم هذا وحده وكان ما سواه حلالاً لربيه وقدر
حرمت التوراة كثيراً منه ظهر كذبكم وافتراؤكم في انكار نسخ الشرائع والحجج على الله تعالى
في نسخها فتأمل هذا الموضع الشريف الذي حمله أكثر المفسرين وما وردوه وهذا
أولى من احتجاج كثير من أهل الكلام عليهم بأن التوراة حرمت أشياء كثيرة من المناكح
والذبايح والافعال والاقوال وذلك نسخ بحكم البراءة الاصلية فان هذه المنة ضعيفة جداً
فان القوم لم ينكروا رفع البراءة الاصلية بالتحريم والايحباب اذ هذا شأن كل الشرائع
وانما أنكروا تحريم ما أباحه الله تعالى فيجعله حراماً أو تحليل ما كان حراماً فيجعله مباحاً
وأما رفع البراءة الاستصحاب فلم ينكروا أحد من أهل المال ثم ية ل هذه الأمة الغضبية
هل تقرون انه كان قبل التوراة شريعة أم لا فهم لا ينكرون أن يكون قبل التوراة شريعة
فيقال لهم فهل رفعت التوراة شيئاً من أحكام تلك الشرائع المتقدمة أم لا فان قالوا لم ترفع

غضبه وعقابه وانما كانت هذه المطابقة في الدرك الاسفل لعاط كفرهم فانهم خالفوا المسلمين وعاصروهم
وبأثر وامن اعلام الرسالة وشواهد لا عنت ماء يباشره البعداء وصل اليهم من معرفة وعقابه ما لم يصل اليه السابقين باعداء فاذا كفروا
مع هذه المعونة والعلم كانوا قاطع كدرا وخيبة لو باؤوا شدة عداوة الله ولرسوله وللمؤمنين والبعداء منهم وان كان البعداء مدين لحرب

المسلمين ولهذا قال تعالى في المنافقين ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون وقال فيهم صم بكم عي قلوبهم لا يسمعون وقال في الكفار صم بكم عي قلوبهم لا يفقهون قال الكفار لم يعقل والمافق أبصر ثم عي وعرف ثم تجاهل وأفر ثم أنكروا آمن ثم كفروا ومن كان هكذا أشد كفرا وأكثر قلبا وأعتى على الله ورسوله فاستحق الدرك الأسفل وفيه معنى (٤٠١) آخر أيضا وهو ان الحامل لهم على النفاق

طاب العز والجلاء بين الطائفتين فيرضوا المؤمنين ويعزوههم ويرضوا الكفار ويعزوههم أيضا ومن ههنا دخل عليهم البلاء فاتهم أرادوا العزتين من الطائفتين ولم يكن لهم غرض في الايمان والاسلام ولا طاعة لله ورسوله بل كان ميالهم وصفوهم وجهتهم الى الكفار فقبولوا على ذلك باعظم الذل وهو ان جعل مستقرهم في أسفل السالين تحت الكفار فما ائتمروا به المدايقون من تشايع الله ورسوله والذين آمنوا والاستهزاء باهل الايمان والكذب والتسليع بالدين واطهار انهم من المؤمنين واطنوا قلوبهم على الكفر واشرك وعداوة الله ورسوله امر اخر صوابه عن الكفار فتعاطوا كفرهم به فاستحقوا الدرك الأسفل من النار ولهذا لما ذكر تعالى اقسام الخلق في أول سورة البقرة فقسمهم الى مؤمنين طاهرا وباطنا وكافر طاهرا وباطنا ومؤمنين في الظاهر وكافر في الباطن وهم المنافقون ذكر في حق المؤمنين ثلاث آيات وفي حق الكفار آيتين فلما انتهى الى ذكر المدايقين ذكر فيهم بضع عشرة آية ذمهم فيها غاية الذم وكشف عوراتهم وقبحهم وفضوهم وأخبر بهم انهم هم السفهاء المفسدون في الارض المخادعون المستهزون المغبونون في اشترائهم الضلالة بالهدى وانهم صم بكم عي قلوبهم

شيا من أحكام تلك الشرائع فقد جاهروا بالكذب والبهت وان قالوا قد رفعت بعض الشرائع المتقدمة فقد أقروا بالنسخ قطعا وأيضا فيقال للامة الغضبية هل أنتم اليوم على ما كان عليه موسى عليه السلام فان قالوا نعم قلنا ليس من مس عظم ميت أو وطئ قبرا أو حضر ميتا عند موته فانه يصير من النجاسة بحال لا يخرج له منها الا رماد البقرة التي كان الامام الهاروني يحرقها فلا يمكنهم انكار ذلك فيقال لهم فهل أنتم اليوم على ذلك فان قالوا لا نقدر عليه فله لهم لم جعلتم ان من مس العظم والقبر والميت طاهرا يصلح للصلاة والذي فيكم خلافه فان قالوا لا نأخذنا أسباب الطهارة وهي رماد البقرة وعدنا الامام المطهر المذنب فيقال لهم فهل أغناكم عدمه عن فعله أو لم يغنكم فان قالوا غنانا عدمه عن فعله قيل لهم قد تبدل الحكم الشرعي من الوجوب الى الاستحباب لمصلحة التعذر فيقال وكذلك يتبدل الحكم الشرعي بنسخه لمصلحة النسخ فانكم ان يثبت على اعتبار المصالح والمفاسد في الأحكام فلا ريب ان الشيء يكون مصلحة في وقت دون وقت وفي شريعة دون أخرى كما كان تزويج الأخت بالأخت مصلحة في شريعة آدم عليه السلام ثم صارت مفسدة في سائر الشرائع وكذلك اباحة العمل يوم السبت كان مصلحة في شريعة ابراهيم عليه السلام ومن قبله ومفسدة في شريعة موسى عليه السلام وأمثال ذلك كثيرة وان منعت مراعاة المصالح في الأحكام ومنعت عليها ما بها حالا من حيث نذرها فانه سبحانه بحال ما شاء والتبديل والتحريم تبع لمجرد مشيئته لا يسأل عما يفعل وان قلتم لا يستغنى في الطهارة عن ذلك المهور الذي كان عليه لافنا فقد أقررتم بأنكم لا تأسس أبدا ولا سبيل لكم الى حصول الطهارة فان ولوا نعم لا مرك ذلك قبل اتم فاذا كنتم اثباتا على مقتضى أصولكم فما بالكتم بعد تزولون الحائض بعد انقطاع الحيض وارتجاعه سبعة أيام اعتزل لا تخرجون فيه الى حلال أو أحدكم لمس ثوبه ثوب المرأة نجسته ومعه ثوبه فان قلتم ذلك من أحكام التوراة قيل لكم ليس في التوراة ان ذلك يراد به الطهارة فاذا كانت الطهارة قد تعذرت عندكم والنجاسة اتى أنتم عليها لا ترفع بالغسل فهي اذا أشد من نجاسة الحيض ثم انكم ترون ان الحائض طاهرة اذا كانت من غير ملتكم ولا تجسسون من لمسها ولا الثوب الذي تلمسه فتخصيص هذا الأمر بطائفة لكم ليس في التوراة

(فصل) قالت الامة الغضبية التوراة قد حظرت أمورا كانت مباحة من قبل ولم تأت باباحة محظور والنسخ الذي ننكره ونمنع منه هو ما أوجب اباحة محظور لان تحريم الشيء انما هو لاجل ما فيه من المفسدة فاذا جاءت شريعة بتجريمه كان ذلك من مؤكدااتها ومترراتها فاذن من أباحه علمنا باباحته المفسدة انه غير نبي بخلاف تحريم ما كان مباحا فانا نكون متعبدين بتحريمه فالواضح شرعكم جاءت باباحة كثير مما حرمت التوراة مع أنه انما حرم ما فيه من المفسدة فهذه النكته هي التي تعتمد عليها الامة الغضبية ويتلقاها

(٥١ - اعانة اللفهان) لا يرجعون وانهم مرضى القلوب وان الله يزيدهم مرضا مرضهم فلم يدع ذم ولا عيبا الا ذمهم به وهدايد على شدة مقتته سبحانه لهم وبخسه اياهم وعداوته لهم وانهم أبغض أعدائه اليه فظهرت حكمته الباهرة في تخصيص هذه الطبقة بالدرك الأسفل في النار وعوذ بآية من مل حالهم ونسأله عاقبته ورجته ومن تأمل ما وصف الله به المنافقين في القرآن من صفات

في آسائهم ليتوصلوا من الالاضرار بهم وتفرق كامنهم وهذا شان المنافقين ابدوا بانهم فتنوا الله بهم بكفرهم بالله ورسوله وثر بصوا
بالمسلم : دوائر الاله وهذاعادتهم في كل زمان وارانوا في الدين فلم يصدقوا به وغرهم الاماني الباطلة وغرهم الشيطان وانهم احسن
الناس اجساما تعجب الراي اجسامهم والسامع منطقتهم فاذا جاورت اجسامهم وقواهم (٤٠٣) رأيت خشية سنده لا ايمان ولا قوة

ولا علم ولا صدق بل خشية قد
كسيت كسوة تروق الناظر
وليسوا ذراعا ذلك شيئا واذا عرض
عليهم التوبة والاسـتغفار أو بها
رزقوا وانهم لا حاجة لهم اليها
امالان ما عندهم من الزندقة
والجهل المركب مغن عنهم عن
الطاعات جملة كمال كسير من
الزنادقة واما حنة راوا زورا بن
يدعوهم الى ذلك ووصفهم سبحانه
بالاستهزاء به وبآياته وبرسوله
وبانهم مجرمون وبانهم يامرون
بالنكر وينهون عن المعروف
ويقبضون ايديهم عن الاتصاف في
مرضاته ونسيان ذكروه وبانهم
يشولون الكفار ويدعون
المؤمنين وبان الشيطان قد
استخوذ عليهم وغلب عليهم حتى
أنساهم ذكر الله فلا يدكرونها
الا قليلا وانهم حزب الشيطان
وانهم يوادون من عاد الله ورسوله
وبانهم يتمنون ما يعنت المؤمنين
ويشق عليهم وان البغضاء تبسود
لهم من أفواههم وعلى فلتات
السننهم وبانهم يقولون بافواههم
ما ليس في قلوبهم ومن صفاتهم
التي وصفهم بها رسول الله صلى الله
عليه وسلم الكذب في الحديث
والخيانة في الامانة والغدر عند
العهد والعجز عند الخصام
والخلف عند الوعد وتأخير الصلاة
الى آخر وقتها ونقرها بحيلة
واسراعا وترك حضورها جماعة
وان أثقل الصلوات عليهم الصبح

أوامر الشريعة ثم ينهي امة اخرى عنه أو يحرم محرما على امة ويبيحه لامة اخرى بل أي
شي يمنع سبحانه أن يفعل ذلك في الشرية الواحدة في وقتين مختلفين بحسب المصلحة وقد
بين ذلك سبحانه وتعالى بقوله ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله
على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض فأخبر سبحانه أن عموم قدرته
وملكه ونصره في ما يكتفه وخلقه لا يمنع أن ينسخ ما يشاء ويثبت ما يشاء كما أنه يجوز من
أحكامه القدريّة الكونية ما يشاء ويثبت فهكذا أحكامه الدينية الامرية ينسخ منها
ما يشاء ويثبت منها ما يشاء فمن أ كفر الكفر وأظلم الظلم أن يعارض الرسول الذي جاء
بالبينات والهدى وتدفع نبوته وتجهل رسالته بكونه أقي باباحة بعض ما كان محرما على
من قبله أو تحريم بعض ما كان مباحا لهم وبالله التوفيق يغفل من يشاء ويهدي من يشاء
ومن العجب أن هذه الامة الغضبية تحجر على الله تعالى أن ينسخ ما شاء من شرائعه وقد
تركوها بموسى عليه السلام في أكثر ما هم عليه وتمسكوا بما شرعه لهم أحبارهم
وعلمائهم فمن ذلك أنهم يقولون في صلاتهم ما ترجمته هكذا اللهم اضرب بيوق عظيم افيقنا
واقضنا جميعا من أربعة أقمار الارض الى قدسك سبحانه يا جامع شتات قومة اسرائيل
ويقولون كل يوم ما ترجمته هكذا أردد حكمنا كالأولين ومر بنا كالأبتداء وابرار اورشليم
قرية قدسك في أيامنا وعز يا تيناها سبحانه يا باني اورشليم فهذا قولهم في صلاتهم
مع علمهم بأن موسى وهارون عليهما السلام لم يقولوا شيئا من ذلك وليكنها فصول لغة قوما
بعد زوال دوائهم وكذلك صيامهم كصوم أهل بيت المقدس وصوم أحصا وصوم كدليا
التي جعلوها فرضا لم يصحها موسى ولا يوشع بن نون وكذلك صوم صلبها ما ليس شيء من
ذلك في التوراة وانما وضعوها لاسباب افتضت وضعها عندهم هذا مع أنه في التوراة
لا تريدوا على الامر الذي أنا موصيكم به شيئا ولا ترفضوا منه شيئا وقد تضمنت التوراة وأوامر
كثيرة جداهم مجمعون على تعطيلها والغائها فاما أن تكون منسوخة بنصوص آخر من
التوراة أو بنقل صحيح عن موسى عليه السلام أو باجتهاد علمائهم وأحبارهم وعلى التقادير
الثلاث فقد بطلت شبهتهم في انكار النسخ ثم من العجب أن أكبر تلك الاوامر التي هم
مجمعون على عدم القول والعمل بها انما يستبدون فيها الى أقوال علمائهم وأمرائهم وقد
اتفقوا على تعطيل الرجم للزاني وهو نص التوراة وتعطيل أحكام كثيرة منصوصة في
التوراة ومن تلاعب الشيطان بهم انهم يزعمون ان الفقهاء اذا أحلوا لهم الشيء صار حلالا
واذا حرموه صار حراما وان كان نص التوراة بخلافه وهذا تجويز منهم لنسخهم ما شاء
من شريعة التوراة فحججوا على الرب تعالى وتقدس أن ينسخ ما يريد من شريعته
وجوزوا ذلك لأحبارهم وعلمائهم كما مكر ابليس أن يسجد لآدم ورأى أن ذلك نقص منه
ثم رضى أن يكون قوادا لكل عاص وفاسق وكما أبي عباد الاصنام أن يكون النبي المرسل

والعشاء من صفاتهم التي وصفهم الله بها الشجع على المؤمنين بالخير والجبن عند الخوف فاذا ذهب الخوف وجاء الامن سلقوا المؤمنين
بالسنة حداد فهم أحد الناس السنة عليهم كقيل جهلا ليسا وجبنا عن عدوك لبست الخلتان الجهل والجبن وانهم عند الخوف
تظهر كأن صدورهم ونخبائهم وأما عند الامن فيحب ستره فاذا لحق المسامحة خوف دببت عقارب قلوبهم وظهرت الخبائث وابتدأت الاسرام

ومن صفاتهم أنهم أصعب الناس السنة وأمرهم قلوباً وأعظم الناس مخالفاً في أعمالهم وأقوالهم ومن صفاتهم أنهم لا يجتمع لهم حسن
صحت وفقه في دين أبداً ومن صفاتهم أن أعمالهم تكذب أقوالهم وباطنهم يكذب ظاهراً وسرائرهم تناقض علانهم ومن صفاتهم
أن المؤمنين لا يثق بهم في شيء فاهم قد (١٠١) أعدوا لكل أمر يخرج منه الحق أو يبطل بسدى أو يكذب ولهذا سمى هذا الخلق من

نافعاً البربر وهو بيت يحمره
ويجعل له أسراباً مختلفة فكل
ما طاب من سرب يخرج من سرب
آخر فلا يمكن طاباً من حصره
في سرب واحد قال الشاعر
ويستخرج البربر من نفقاته
ومن بيته ذوالشجة البتق
فانت منه كقباض على الماء
معلك منه شيء ومن صفاتهم كثرة
التسلون وسرعة القلب وعدم
الثبات على حال واحد يذا تراهم
على تعجبك من دين أو عبادة أو
هدى صالح أو صدق إذا انقلبوا
ضد ذلك كأنه لم يعرف غيره فهو
أشد الناس تلونا وتقلبا وتنقلا
جيفة بالليل قطرباً بالنهار ومن
صفاتهم أنك إذا دعوتهم عند
المنازعة للتحاكم إلى القرآن
والسنة أو ذلك وأعرضوا عنه
ودعوك إلى التحاكم إلى طوائفهم
قال تعالى ألم تر إلى الذين يزعمون
أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما تزل
من قبلك يريدون أن يتحاكوا
إلى الطاغوت وقد أمروا أن
يكفروا به ويريد الشيطان أن
يضلهم ضلالاً بعيداً وإذا قيل لهم
تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول
وأيت المنافقين يصدون عنك
صدوداً فكيف إذا أصابتهم مصيبة
بما قدمت أيديهم ثم جاؤك يحلفون
بأنهم لا إله إلا الله وحده لا شريك
له أولئك الذين يعلم الله في قلوبهم
فأعرض عنهم وعظّمهم وقل لهم في
أنفسهم قولاً بليغاً ومن صفاتهم

الهم بشرائهم رضوا أن يكون اللههم ومعبودهم ثم رأوا كيف نزل الله عليهم من
لولد والخاصة ولم يخالشوا من نسبة ذلك إلى الله - ج ١٠١ -
(فصل) ومن تلاعب الشيطان بهم ما شدوه على أنفسهم في الدنيا ونيرانها
ليس له أصل عن موسى عليه السلام ولا هو في التوراة وإنما هو من رسل الله
وآرائهم وهم فتنهاؤهم وقد كان هذه الأمة في زعيم الزمان بالشام والعراق والمغرب
مدارس وفقهاء كثيرون وذلك في زمن دولة الساسانيين وفرنس ودراد اليونان رادوم
حتى اجتمع فقهائهم وهم في بعض تلك الدول على ألف ألف كتاب لا يقرأها ولا يسمعها
الكتاب إلا صغروا مبلغ حجمه نحو ثمانمائة ورقة وأما الملوكة وأما الملائكة فهو
نحو نصف جبل بعل أكبره ولم يكن الفقهاء الذين ألهوه في عصر واحد وإنما هو جيل
بعد جيل فلما نظر المتأخرون منهم إلى هذا التأليف وأنه كلام عليه الزمان زادوا فيه
وان في الزيادات المتأخرة ما يناقض أوائل هذا التأليف علما وأنهم لم يقطعوا ذلك
ويمنعوا من الزيادة فيه أدى إلى الخلل الذي لا يمكن سده قطعو الزيادة فيه ومنعوا منها
وحظروا على الفقهاء الزيادة فيه وأضافوا شيء آخر إليه وحرموا من يضيف إليه شيئاً آخر
فوقف على ذلك المقدار وكما أنت أعلم قد حرموا عليهم في هذه الكتب ما لم يوافقوا
الأجانب وهم من كان على غير ملتهم فخره راعيه إلا كل من ذب عنه لم يكن على دينهم
لأن علماءهم علموا أن دينهم لا يبقى في هذه الملوكة مع كونهم ثبتاً على الدين لا أن
يصدوهم عن مخالطة من هو على غير ملتهم فحرموا عليهم إلا كل من ذب عنهم ومنعوا
ولم يمكن تقرير ذلك إلا بحجة يتدعونها من أنفسهم ويكذبون على الله تعالى لأن التوراة
أما حرم عليهم منا كفة غيرهم من الأمم لئلا يوافقوا الأزواج في عبادة الأصنام والتمرك
وحرم عليهم في التوراة كل ذبائح الأمم التي يذبحونها قرباناً إلى الأصنام لأن قد سمى عليها
اسم غير الله تعالى فأما الذبائح التي لم تذبح قرباناً للأصنام فلم تنطق التوراة بتحريمها وإنما
نظمت بإباحة إلا كل من أيدي غيرهم من الأمم وموسى عليه السلام إنما نهاهم عن
منا كفة عبادة الأصنام وأكل ما يذبحونها على أسماء قبال هؤلاء لا يا كلون من ذبائح
المسلمين وهم لا يذبحون للأصنام ولا يذبحون أسماءها عليها فلما نظرنا منهم إلى أن التوراة
غير ناطقة بتحريم ما كل الأمم عليهم إلا عبادة الأصنام وأن التوراة قد صرحت بأن تحريم
مواكلهم ومخالطتهم خوف استدراج المخالطة إلى المناكفة وإن منا كفتهم إنما منع منها
خوف استباعتها إلى الانتقال إلى أديانهم وعبادة أوثانهم ووجدوا جميع هذه الواضحات في
التوراة اختلقوا كتاباً في علم الذبائح ووضعوا فيه من التشديد والآصار والآغلال
ما شغلواهم به عما هم فيه من الذل والمثقة وذلك أنهم أمرهم أن ينفخوا الرثة حتى يملأوها
هواءاً ويتأملونها هل يخرج الهواء من ثقب منها أم لا فإن خرج منها الهواء حرموها وإن

معارضة ما جاء به الرسول بقول لرجال وآرائهم ثم تقديمها على ما جاء به فهم معرضون عنه معرضون له راعون أن
الهدى في آراء الرجال وعقولهم دون ما جاء به فلا تعرضوا عنه ونعوضوا غيره لكانوا منافقين فكيف إذا جعوا مع ذلك معارضته وزعمهم أنه
لا يستفاد منه هدى ومن صفاتهم كتمان الحق والتليس على أهله وميهم لهم بادواهم فيرمونهم - ج ١٠١ - إذا أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر

وهو الى الله ورسوله بانهم اهل ذن مفسدون في الارض وقدر علم الله ورسوله والمؤمنون بانهم اهل الفتن المفسدون في الارض واذا دعاه
ورثة الرسول الى كتاب الله وسنة رسوله لاصلة غير مشوبة رموهم بالبدع والضلال واذا رآوهم زاهدين في الدنيا راغبين في الآخرة متمسكين
بطاعة الله ورسوله رموهم بالزكرفوا ليس والمحال واذا رآوهم حقا لبسوه لباس (١٠٥) الباطل واخرجوه لضعفاء العقول

في قالب لينفروهم عنه واذا كان
معهم باطل البسوه لباس الحق
واخرجوه في قالبه ليقبل منهم
وجملة أمرهم انهم في المسلمين
كالزغل في النة وديروج على أكثر
الناس لعدم بصيرتهم بالنقد
ويعرف حاله الناقد البصير من
الناس وقليل ما هم وايس على
الادبان أضمر من هذا الضرب
من الناس وانما اتفق الاديان من
قبلهم ولهذا جلا الله أمرهم في
القرآن وأوصم أوصافهم وبين
أحوالهم وكرز كرههم اشدة
المؤنة على الامم عليهم وعظام البلية
عليهم بوجدهم بين أظهرهم
وفرط حاجتهم الى معرفتهم
والقرز من مشابهم والاصفاء
اليهم فكم قطعوا على السالكين
الى الله طرق الهدى وسلكوا بهم
سبي الردى وعدوهم ومنوهم
ولكن وعدوهم الغرور ومنوهم
الويل والشبور فكم لهم من قتل
ولكن في سبيل الشيطان وسلب
ولكن للباس التقوى والامان
وأسير لا يرجمه الخلاص وفار من
الله لاليه وهيهات ولا فحين مناس
صحبتهم توجب العار والشعار
ومودتهم تحل غضب الجبار ونوح
دخول النار من علقته كلاليب
كلهم وبناليب رأيهم مرقق منه
ثياب الدين والامان وقطعت له
مقطعات من البلاء والذلان فهو
يسحب من الحرمان والشقاوة
أذيل لا يعيش على عقبه القهقري

كان بعض اطراف الرثة لاصقة ببعض لم يأكلوه وأمروا الذي يتفقد الذبيحة أن يدخل
يده في الذبيحة ويتأمل باصابعه فان وجد القلب ملتصقا الى الظهر أو احد الجانبين ولو
كان الاتصاف بعرق دقيق كالشعرة حرمه ولم يأكلوه وسوء طريفا ويقتون بذلك
انه نجس وأكله حرام وهذه التسمية هي أصل بلائهم وذلك أن التوراة حرمت عليهم أكل
الطريق والطريق هي الفريسة التي يغترسها الاسد والذئب أو غيرهما من السباع
وهو الذي عبر عنه القرآن بقوله تعالى وما أكل السبع والدليل على ذلك انه قال في التوراة
ولحم في الجحراء فريسة لاتأكلوا ولا لكبألقوه وأصل لفظ طريقا طوارف وقد جاءت
هذه اللفظة في التوراة في قصة يوسف عليه السلام لما جاء اخوته على قيصه بدم كذب
وزعموا ان الذئب افترسه وقال في التوراة ولحم في الجحراء فريسة لاتأكلوا ولا فريسة
انما توجد غالبا في الجحراء وكان سبب نزول هذا عليهم انهم كانوا ذوى أخبية يسكنون
البر لا ينهم مكنوا يترددون في التيه أربعين سنة وكانوا لا يجدون طعاما الا المن والسلوى
وهو طائر صغير يشبه السمنا وفيه من الخاصة ان كل لحم يابن القلب ويذهب بالحرف
والقساوة فان هذا الطائر يموت اذا سمع صوت الرعد كما ان الخفاف يقاتله البرد فألمحه الله
سبحانه وتعالى أن يسكن جزائر البحر التي لا يكون بها مطر ولا رعد الى انقضاء اوان
المطر والرعد فيخرج من الجزائر وينتشر في الارض فجاب الله تعالى اليهم هذا الطائر
ليبتغوا به ويكون اغذاؤهم به كالدواء لغلظ قلوبهم وقساوتها والمقصود ان مشايخهم
تعدوا في تفسير الطريق عن موضوعها وما أريد بها ولذلك فقهاؤهم اختلقوا من أنفسهم
هذيانا وخرافات تتعاق بارثة والقلب وقانونا كان من الذبايح سليما من تلك الشروط
فهو دحيا ومعنى هذه اللفظة انه طاهر وما كان خارجا عن هذه الشروط فهو طريفا
وتفسيرها انه حرام قالوا ومعنى نص التوراة ولحم فريسة في الجحراء لاتأكلوه لكب
القوة أي انكم اذا ذبحتم ذبيحة ولم يوجد فيها هذه الشروط لاتأكلوها بل تبيعوها على
من ايس من أهل ملتكم وفسر واقوله لكبألقوه أي من ايس من أهل ملتكم فاطمعه
وبيعهوه وهم أحق به هذا القلب وأشبهه بالكلاب ثم ان هذه الامة العصبية فرقتان
احداهما عرفوا اولئك السلف الذين افوا المشا والتلوذوهم فقهاء اليهود كذبوا على
الله وعلى موسى وهم أصحاب حماقات وتنطع ودعاوى كاذبة يزعمون أنهم كانوا اذا اختلفوا
في شيء من تلك المسائل يوحى الله تعالى اليهم صوت يسمعه جمهورهم يقول الحق في هذه
المسألة مع فلان ويسمون هذا الصوت بت قول فلما نظرت اليهود والقرايون وهم أصحاب
عامان وسمامين الى هذه المحالات الشنيعة وهذا الاقتراء الفاحش والكذب البارد
انفصلوا بانفسهم عن الفقهاء وعن كل من يقول بمقالاتهم وكذبوهم في كل ما اقترؤا به على
الله وزعموا انه لا يجوز قبول شيء من أقوالهم حيث ادعوا ان الله تعالى كان يوحى اليهم كما

اديارا منه وهو بحسب ذلك قبلادهم وانه قد نأح الطريق حقه فيما أيج اركب المسافرين الى منازل السعداء حذارا منهم جذاواوهم
الجزاؤون الذين هم شفا رايلا فقراراهم أيهم العنم فراروا من البلية انهم اذعداء حقوا ليس لنا بد من مصاحبتهم وخطبتهم أعظم الداء
وليس بد من مخالفتهم قد جعلوا على أبواب جودهم دعاة يهابعدا مستعيبين ونهجا وشبا كهم حوالا على ما حث به من الشهوات فويل

المعترين نصيبوا الشدة بالمدد والاشراك واذا نزلتهم في النار لا اله الا الله على الهلاك حتى على الشجب فاستبقوا من الموت اليه فان ردهم
حيض العذاب لا الموارد والعذاب واسامهم من الحسف والبلاء اعظم حظه وقال ادخلوا باب الهوان صاغرين ولا تقولوا حطة حطة ليس
يوم حطة فوا عجب المن نجان انرا كهم (١٠٦) لامن علق وانى فبوم من غلبت عليه شقاوته وانها تعلق ما فبق باهل هذه الطائفة ان يصلوا

بالجل الذي أحلهم الله من دار
الهوان وان ينزلوا في رداء من زل
أهل العناد والكفران وبحسب
أعدائنا العبد ومعرفة يكون خوفه
أن يكون من أهل هذه الطائفة
ولذا استند خوف سادة الأمة
وسايقوها على أنفسهم ان يكونوا
منهم فكان عمر بن الخطاب يقول
ياخذفة ناشدتك الله هل سماني
رسول الله صلى الله عليه وسلم مع
القوم في قول لا ولا أركب بعدك
أحد اي معنى لا أفتخ على هذا الباب في
تزكية الناس وليس معناه انه لم
يبرأ من النفاق غيرك وقال ابن
أبي مليكة أدركت ثلاثين من أصحاب
رسول الله كهم يخاف النفاق على
أفواههم ما منهم أحد يقول انه على
إيمان جبرائيل وميكائيل والطائفة
السادسة عشر رؤساء الكفر
وأئمتهم ودعائهم الذين كفروا
وصدوا عباد الله عن الإيمان وعن
الدخول في دينه رغبة ورهبة فهؤلاء
عذابهم مضاعف ولهم عذابان
عذاب بالكفر وعذاب بصد الناس
عن الدخول في الإيمان قال تعالى
الذين كفروا وصدوا عن سبيل
الله زدناهم عذابا فوق العذاب
فأحد العذابين بكفرهم والعذاب
الآخر بصدهم عن سبيل الله وقد
استقرت حكمة الله وعدله أن
يجعل على الداعي الى الضلال مثل
آثام من اتبعه واستجاب له ولا ريب
ان عذاب هذا يتضاعف ويتزايد
بحسب من اتبعه وضل به وهذا

يوحى الى الانبياء وأما تلك الترهات التي ألفها الخماميم وهم فقهاءهم ونسبوا الى النوراة
والي موسى فان القرابين اطرحوها كلها والقوها ولم تحترق واشتد من الذبائح التي يتولون
ذبيحتها البتة ولم يحرموا سوى لحم الجدي بلبن أمه فقط مراعاة انفس النوراة لا ينسج
الجدي بلبن أمه وايسوا أصحاب قياس بل أصحاب ظاهر وأما لفظة الانبياء في النوراة
وهم أصحاب القياس وهم أكثر عدائهم القرايين وفهم الخماميم المعترين على الله على
الذين زعموا أن الله تعالى كان يخاطب جميعهم في كل مسألة بالصواب الذي يسووه
بت قول وهذه الطائفة أشد اليهود عداوة لغيرهم من الأمم لان خيانتهم بهم أهدوهم ان
المأ كولات انما تحمل للناس ان استعملوا فيها هذا العلم الذي نسبوه الى موسى عليه السلام
والى الله تعالى وان سائر الأمم لا يعرفون هذا وانهم انما سائر فهم الله تعالى هذا وان ذلك
من الترهات فصار أحدهم ينظر الى من ليس على مذهبه وماتته كما ينظر الى الخسوف والدم
وينظر الى ما كل الأمم وذبايحهم كما ينظر الى العذرة وهذا من كبد الله به ان لهم ولا به
فان الخماميم قصدوا بذلك المبالغة في مخالفتهم الأمم والازراء عليهم نسبهم الى قلة العلم
وانهم اختصوا دون الأمم بهذه الاصرار والغلل والتشديدات وكلما كان الخماميم
فيهم أكثر تكلفوا أشد اصراروا أكثر تحريما ولوا هذا هو العالم الرباني وعبادهم
الى التضيق والتشديد أنهم يتدبرون في شرق الارض وغربها فامر جماعة منهم في زيادة
الاذا قدم عليهم رجل من أهل دينهم من بلاد بعيدة يظهر لهم الخشوع في دينهم والاباحة
في الاحتياط فان كان من المتفقهة فهو يسرع في انكار أشياء عليهم ويوهمهم التفرقة
عليهم وينسبهم الى قلة الدين وينسب ما ينكره عليهم الى مشابهة والى أهل بلادهم ويكون
في أكثر الأشياء كاذبا وقصده بذلك اما الرياسة عليهم واما تفصيل بعض ما آثره منهم
ولاسيما ان أراد المقام عندهم فتراهم أول ما ينزل بهم لا ياكل من أطعمهم ولا من ذبايحهم
ويتأمل سكين ذبايحهم وينسب ما ينكره عليهم بعض أمرهم ويقول أنا لا أكل الا من ذبيحة يدي
فتراهم معه في عذاب لا يزال ينسب ما ينكره عليهم المباح ويوهمهم تحريمه بأشياء يخترعها حتى
لا يشكون في ذلك فان قدم عليهم قادم آخر يخاف المقيم أن ينقض عليه القادم تلقاه
وأكرمه وسعى في موافقته وتصديقه فيستحسن ما فعله الاول ويقول لهم لقد عظم الله
تعالى ثواب فلان اذ قوى ناموس الدين في قلوب هذه الجماعة وسد تساج الشرع عندهم
واذا لقيه يظهر من مدحه وشكره والدعاء له ما يؤكده أمره وان كان القادم منكرا
لما جاء به الاول من التشديد والتضييق لم يقع عندهم بموقع وينسبونه اما الى الجهل
واما الى رقة الدين لانهم يعتقدون ان تضيق المعيشة وتحريم الحلال هو المبالغة
في الدين وهم أبدا يعتقدون الصواب والحق مع من يشدد ويضيق عليهم وهذا ان كان
القادم من فقهاءهم فاما ان كان من عبادهم وأخبارهم فهنا ترى العجب العجيب من

النوع في الاشياء مقابل دعاء الهدى في السعداء فالذي يتضاعف ثوابهم وتجاوزت بهم بحسب من اتبعهم واهتدى الناموس
بهم وهؤلاء عكسهم ولهذا كان فرعون وقومه في أشد العذاب قال تعالى في حقهم النار جردون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة
ادخلوا آل فرعون أشد العذاب وهذا تنبيه على ان فرعون نفسه في الاشد من ذلك لانهم اعدوا له عذابا أشد العذاب تبعاله فانه هو الذي استضعف

وكانوا يكرهون ما فعلوا به من كفرهم وسددهم عن سبيل الله وعقوبتهم من آمن بالله ليس عذاب النار كعذاب أنبياءهم ولهذا
كان في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم لهم فلان تراث فان طلبك انهم (٤٠٧) لا ريبين والصحيح في اللفظ انهم الاتباع ولهذا
كان عدوانه ابليس أشد أهل النار

عذابا وهو أول من يكسى حلة من
الساوانه امام كل كفر وشرك وشرك
فما صي الله الاعلى يديه وبسببه
ثم الامثل فلامثل من نوابه في الارض
ودعائه ولا ريب ان الكفر يتفاوت
فكفر أغلف من كفر كان الايمان
يتفاوت فاعيان أفضل من ايمان
فكائن المؤمنين ليسوا في درجة
واحدة بل هم درجات عند الله
فكذلك الكفار ليسوا في طبقة
واحدة ودون واحدة بل النار
درجات كمال الجنة درجات ولا يقام الله
من خلقه أحدا وهو الغنى الجيد

(فصل) وغلف الكفر الموجب
لفظ العذاب يكون من ثلاثة
أوجه أحدها من حيث العقيدة
الكافرة في نفسها كمن يحارب
العلمين بالكلية وعطل العالم عن
الرب الخالق المسد به فلم يؤمن
بالله ولا كتبه ولا رسله
ولا اليوم الآخر ولهذا لا يقر
أرباب هذا الكفر بالجزية عند
كثير من العلماء ولا تؤكل ذبائحهم
ولا تمسك نسائهم اتفاقا لفظا
كفرهم وهؤلاء هم المعطلة
والدهرية وكثير من الغلاة
وأهل الوحدة القائمين بأنه لا وجود
لرب سبحانه غير وجود هذا العالم
الجهة الثانية تغلفه بالعناد
والضلال عدا على بصيرة ككفر
من شهد قلبه ان الرسول ليحق لما
راه من آيات صدقه وكفر عنادا
وبغيا كقوم ثمود وقوم فرعون

الثاموس الذي يعتقد بالسجن الذي يحدنه ويلبها بالفرائض فتراهم مسلمين له متقادين
وهو محتلب درهم ويحتلب درهمهم حتى اذا بلغه أن يهوديا جلس على قارعة الطريق
يوم السبت أو اشترى لبنا من مسلم نلبه وسببه في مجمع اليهود وأباح عرسه ونسبه
الى قلة الدين

(فصل) ومن تلاعب الشيطان بهذه الأمة الغضبية انهم اذا رأوا المرأة التي
بما مروا ونهوا عنه شافا علمهم طلبوا الخصاص منه بوجوه الخيل فان أعينهم الخيل
الواحدة اذا كان علينا ما كان لنا الملك والرياسة فمن ذلك انهم اذا قام اخوان في موضع
واحد ومات أحدهم حاول يعقب ولدا فلا يخرج امرأة الميت الى رجل أجنبي بل ولد جوها
بنسبها وأول ولد من ينسبها ينسب الى أخيه الدارج فان أوى أن ينسبها خرجت
منسوبة منه الى شجته تقول قد أوى ابن حناني أن يستبقى اسمي لأخيه في اسرائيل ولم يرد
نكاحي فمضت هناك ويكافه أن يعقب ويقول ما أردت نكاحها فتناول المرأة نكاحه
مخرج من رجله وتمسكه بيدها وتصدق في وجهه وتنسب اليه كذا فليصنع ارجل
الذي لا يبنى بيت أخيه وبدعي فيما بعد بالخلوخ النعل وينز بنوه يبنى مخلوع النعل هذا
كله مفترض عليهم فيما يزعمون في التوراة وفيه حكمة ملجئة للرجل الى نكاح زوجة
أخيه الدارج فانه اذا علم أن ذلك يناله ان لم ينسبها آثر نكاحها عليه فان كان مبعضا لها
زاد في نكاحها أو كانت هي زاهدة في نكاحها مبعضة له استغفر له الفقهاء حيلة
تفادى منها وتلاصق منه فملزمتها الحاضرون من مدحاكم بمحضر من مشايخهم ويلقونها
أن تقول أوى ابن حناني أن يتيم لا يحب ما في اسرائيل لم يرد نكاحي فيلزمونها بالكذب
عليه لانه زاد نكاحها وكرهته واذا لقنوها هذه الالفاظ قالها يأمرونه بالكذب وان
يقوم ويقول ما أردت نكاحها وبذلك يؤله ومنيته فيأمرونه بان يكذب ولم يكفهم
ان كذبوا عليه وألزموه أن يكذب حتى سلطوها على الانراق به والبصاق في وجهه
ويؤمن هذه مسألة الياما والجالوس وقد تقدم من التنبيه على حيلهم في استباحتهم
محارم الله تعالى بعض ما فيه كفاية فالقوم بيت الخيل والمكر والخبث وقد كانوا يتنوعون
في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنواع الخيل والمكر عليه وعلى
أصحابه ويرد الله سبحانه وتعالى ذلك كله عليهم فتحميوا عليه وأرادوا قتله مرارا والله تعالى
ينجيهم من كيدهم فتحميوا عليه وصعدوا فوق سطح وأخذوا راحا أرادوا طرحتها عليه وهو
جالس في ظل حائط فأتاه الوحي فقام منصرفا وأخذ في حربه واجلائهم وهم كروا به
وظاهروا أعداءه من المشركين فظفره الله تعالى بهم ومكروا به وأخذوا في جمع العدي
فظفره الله تعالى برأسهم فقتله ومكروا به وأرادوا قتله بالسهم فأعلمه الله تعالى به ونجاه منه
ومكروا به فمضوا حتى كان يتخيل اليه أنه يفعل الشيء ولم يفعل فشفاه الله تعالى وخلصه

واليهود الذين عرفوا الرسول ككفر فوا أنباءهم وكفرا في جهل وأميسة بن أبي الصلت وأمثال هؤلاء الجهة الثالثة السعي في اطعام نور الله
وصد عبادته عن دينه بما صل اليه قدرتهم فهؤلاء أشد الكفار عذابا بحسب تغلف كفرهم ومنهم من يجتمع في حقه الجهات الثلاث
ومنهم من يكون فيه جهتان منها أو واحدة فليس عذاب هؤلاء كعذاب من هو دونهم في الكفر من ذوا ابوس عابسه لجهله والمؤمنون من

أذا لم يأتهم منه أذى ولم يتغلظ كفره كتغلظ هؤلاء لم يفرقوا بالله وحدايتهم ولا تلكه وجنس الكتب والرسول واليوم
الآخر وان شئت أركل في كفرهم بالرسول فقد زادوا عليه أنواعا من الكفر وهل يستوي لاهل النار ذابا طالب وأي اهل
جهنم وعقبة بن أبي معيط وأبو بن مكي (١٠٨) وانما هو ان هذه الطائفة وهه طائفة الرضاة الذين هم من دين

الله ليست كطائفة من دينهم
وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال اهل النار عذابي
أوطأ وأب ومن لم يقرأ ان كفر
طالب لم يكن مثل كفر أبي جهل
وأما طائفة الطائفة السابعة عشر
طائفة المقلدين وجهال الكفرة
وتابعهم وتباعدوا عنهم
تباعدوا عنهم يقولون انا وجدنا آباءنا
على أمة وأنا على أسوة بهم ومع
هذا فهم يتركون لاهل الاسلام
غير محار بين لهم كنساء المحار بين
وتدبرهم وأتبعهم الذين لم يصبوا
أنفسهم لما نصب له أو اتت أنفسهم
من السعي في إطفاء نور الله وهدم
دينه وانما كماله بل هم بمنزلة
الدواب وقد انفتحت الامة على ان
هذه الطائفة كفار وان كانوا
جهالا مقلدين لرؤسائهم وأتبعهم
الامم يمتدحون بعض اهل البدع
انه لم يحكم لهؤلاء بالنار وجعلهم
بمنزلة من لم يتبعه الدعوة وهذا
مذهب لم يقل به أحد من أمة
المسلمين والصحاب ولا التابعين
ولامن بعدهم وانما يعرف عن
بعض اهل الكلام المحدث في
الاسلام وقد صرح عن النبي انه قال
ما من مولود الا هو فطرته على الفطرة
فأبواه يمجسانه وينصرانه
ويمجسانه فأخبر ان أبوه ينقله
عن الفطرة الى اليهودية
والنصرانية والمجوسية ولم يعتبر
في ذلك غير المربا والمشا على
ما عليه الابوان وصح عنه انه قال

وهو كروا به في قولهم آتوا به قول انهاروا كهموا آخر يريدون بذلك ان كمالهم لم يفرق
نبوته فاهم اذا استلوا قول النصارى ان المسلمون اليهم دعوا هو الحق وشهدت
لهم أدلته في قرآن انهاروا وتجددون نبوه ويقولون لم يفرقوا بين الانبياء
تبين اننا نه ليس به رجوعنا عن الايمان به وهذا من أعظم خبثهم ومهم
محمد في المكر والخيل الى أن أنزلهم الله به رسوله واتبعاه صلى الله عليه
عليه وسلم ورضي عنهم أعظم الجزى منة هم كل ممزق وشقت أعمالهم كل شئت وكثروا
بما هددونه على الامانة وبما هددوا به فاذنوا في الحرب عدوة وتضواعة
الله تعالى هذه الامانة هادغرها وأزادها قوة دفعهم في الارض اهلها من النصارى
بالقدرة والسلطان الى التدبير للمكر وادها والخداع كذا
مكره وخداعه وبهته وكذب ولداك كان النساء يمتدحون المكارم والنجس
كما قال تعالى عن شاهد يوسف عليه السلام انه قال انه من كذا ان كذا كن عظيم
ومن تلاعب الشيطان بهذه الامانة انهم يمثلون انهم دعوا اليهم بالكرام
بالشوك المحيط بالمالى حيطان الكرم من غاية
الكرم انما جعل على أعالي حيطان الشوك حفظ له رحيمة
من سائر الامم الا الضرو والدل والصغار كما يفعل الناس بالشرك
ينتظرون صالحا من ولد داود النبي اذا حرك شقيقه با
المنتظر بزعمهم هو المسيح الذي كفروا به وهم في الحقيقة انما ينتظرون
الرجال فهم أكثر اتباعه والاف مسيح الهدي عيسى بن مريم عليه السلام
منهم أحد او الامم الثلاث ينتظر منتظر يخرج في آخر الزمان فاهم وعدوا في كل ملة
والمسلمون ينتظرون عيسى بن مريم من السماء لكسر الصليب ودل الخنزير وقيل
أعداء الله من اليهود وعباده من النصارى و ينتظرون خروج المهدي من أهل بيت
النبوة عملا الأرض عدلا كما ملئت جورا

(فصل) وقن تلاعب الشيطان بهذه الامانة الغضبية اهتم في العشر الاول من الشهر
الاول من كل سنة يقولون في صلاتهم كم يقول الايم
من ردتك دهؤلاء انما أقدموا على هذه الكفرات من شدة حبهم
واتظار فرج لا يزداد منهم الا بعدا فوقعهم ذلك الكفر والنار ينادي لا يستحي منه
الأمثالهم وتجرؤا على الله سبحانه وتعالى بهذه المناجاة لغبية كانوا يرددون بذلك
لستحي لهم ويحمي انفسهم فكأنهم مخبروه سبحانه وتعالى بأبد قدامه
ولا حياء ولا بناء أنبيائه فيستثونونه للنباهة واشتهار الصيت فترى أحدهم اذا دله هذه
الكلمات في الصلاة يتشعر جلده ولا يشك ان هذه المناجاة تقع عند الله تعالى بموقع عظيم

ان الجنة لا بدسها الا نفس مسلمة وهذا المقلد ليس مسلم وهو عاقل مكبر ولعاقل المكلف لا يخرج عن الاسلام وام
الكفرة واما من لم يبلغه الدعوة فليس بكافر في تلك الحال وهو بمنزلة الاطفال والجانين وقد تقدم كلامنا فيهم والاسلام هو توحيد
وعبادته وحده لا شريك له والايمان بالله وبرسوله واتباعه واجب على كل مسلم وان لم يكن كافرا عما

باجل غاية هذه الطبقة انهم كفار جهال غير معادين وعدم عنادهم لا يفرجهم عن كونهم كفارا فان الكافر من جحد نوحه داه
وكذب رسوله اما عنادا أو جهلا وتقليدا لاهل العناد فهذا وان كان غاية انه غير معاند فهو متبع لاهل العناد وقد أخبر الله في القرآن في خبر
موضع عذاب المقلدين لاسلافهم من الكفار وان الاتباع مع متبوعهم وانهم (٤٠٩) يحتاجون في النار وان الاتباع يقولون

وانها تؤثر فيه وتحركه وتهززه وتغيبه ومن ذلك انهم ينسبون الى الله سبحانه وتعالى الندم
على الفعل فمن ذلك قولهم في التوراة التي بأيديهم وندم الله سبحانه وتعالى على خلق البشر
الذين في الارض وشق عليه وعاد في رأيه وذلك عندهم في قصة قوم نوح وزعموا أن الله
سبحانه وتعالى وتقدس لما رأى فساد قوم نوح وان شركهم وكفرهم قد عظم ندم على
خلق البشر وكثير منهم يقول انه بكى على الطوفان حتى مرض وعادته الملائكة وانه عض
على أنامله حتى جرى الدم وقالوا أيضا ان الله تعالى ندم على تمليكك شاول على بني اسرائيل
وانه قال ذلك لشعويل وعندهم أيضا أن نوحا عليه السلام لما خرج من السفينة بدأ ببناء
مذبح لله تعالى وقرب عليه قربانين وان الله تعالى استنشق رائحة الغبار فقال الله تعالى في
ذاته ان اعاود كعبة الارض بسبب الناس لان خاطر البشري مطبوع على الرداءة ولان
أهلك جميع الحيوان كما صنعت وواجهوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه
رضي الله تعالى عنهم بامثال هذه الكفريات فقال قائل منهم للنبي عايه السلام ان الله
سبحانه وتعالى خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استراح فشق ذلك على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فأنزل الله تعالى تكذيبا لهم ولقد خلقنا السموات والارض في ستة أيام زما
مننا من لغوب وتامل قوله تعالى عقيب ذلك فاصبر على ما يقولون فان أعداء الرسول عليه
السلام نسبوه الى ما لا يليق به وقالوا فيه ما هو منزعه فامر الله تعالى سبحانه أن يصبر على
قولهم ويكون له اسوة بر به سبحانه وتعالى حيث قال أعداؤه فيه ما لا يليق وكذلك قال
فنجاس لا يبي بكر رضي الله عنه ان الله فقير ونحن أغنياء ولهذا استقر ضنا من أم والناس
فأنزل الله سبحانه وتعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب
ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق وقالوا أيضا يد الله مغلولة
خلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطة وان ينفق كيف يشاء ويقولون في العشر
الاول من الشهر الاول من كل سنة يا الهنا واله آباائنا ام لك على جميع اهل الارض ليقول كل
ذي نعمة الله اله اسرائيل قدم لك ومملكته في الكل متسلطة ويقولون في هذه الصلاة
أيضا وسيكون لله تعالى الملك وفي ذلك اليوم يكون الله تعالى واحدا واسمه واحدا
ويعنون بذلك أنه لا يظهر أن يكون الملك لله تعالى الا اذا صارت الدولة الى اليهود الذين هم
صفوته وأمتهم فاما ما دامت الدولة لغير اليهود فانه سبحانه وتعالى حامل الذكرك عند الأمم
مطعون في ملكه مشكوك في قدرته

(فصل) ومن تلاعب الشيطان بهم انهم يقولون بالقدح في الانبياء وأذيتهم وقد آذوا
موسى عليه السلام في حياته ونسبوه الى ما برأه الله تعالى منه ونهى الله سبحانه هذه
الامة عن الاقتداء بهم في ذلك حيث يقول يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا

ربنا هؤلاء أضلونا فاستجبنا لهم ونارنا فاستجبنا لهم ونارنا فاستجبنا لهم
ضعف من النار قال لكل ضعف
ولكن لا تعلمون وقال واذا
يحتاجون في النار فيقول الضعفاء
الذين استكبروا انا كنا لكم
تبعافهسل انتم مغنون عنا نصيبا
من النار قال الذين استكبروا انا
كل فيها ان الله قد حكم بين العباد
وقال تعالى ولو ترى اذ الظالمون
موقوفون عند ربهم يرجع
بعضهم الى بعض القول يقول
الذين استضعفوا الذين استكبروا
لولا أنكم لكنا مؤمنين قال الذين
استكبروا الذين استضعفوا انكن
صددناكم عن الهدى بعداذ
جاءكم بل كنتم مجرمين وقال
الذين استضعفوا الذين استكبروا
بل مكر الليل والنهار اذا امرونا
أن نكفر بالله ونجعل له أندادا فهذا
أخبار من الله وتحذير بان المتبوعين
والتابعين اشتركا في العذاب ولم
يغن عنهم تقليد هم شيئا وأصرح
من هذا قوله تعالى اذ تبرأ الذين
اتبعوا من الذين اتبعوا
ورأوا العذاب وتقلعت بهم
الاسباب وقال الذين اتبعوا لو أن
لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبتروا منا
وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال من دعا الى ضلالة كان
عليه من الاثم مثل أوزار من
اتبعه لا ينقص من أوزارهم شيئا
وهكذا يدل على ان كفر من
اتبعهم انما هو بمجرد اتباعهم
وتقليد هم نعم لا بد في هذا المقام

(٥٢ - اغانة الالهقان) من تفصيل به نزول الاشكال وهو الفرق بين مقلد يمكن من العلم ومعرفة الحق فاعرض عنه
ومقلد يمكن من ذلك بوجه والقسمان واقعان في الوجود فالتمكن المعرض مفترط تارك للواجب عليه لا عنزله عند الله وأما العاجز
عن السؤال والعلم الذي لا يمكن من العلم بوجه فهم قسمان أيضا أحدهما من يد الهدى مؤثره محبة غير قادر عليه ولا على طلبه لعدم من

يرشدكم الله منكم أو باب الترات ومن لم يبلغه الله هو الثاني معرض لا راد له ولا يحدث نفسه بغير ما هو عليه فالاول يقول يا رب لو علم
الديننا خير مما آتانا عليه لحدث به وتركنا ما آتانا عليه ولا أعرف سوى ما آتانا عليه ولا أقدر على غيره فهو غابة جهدي ونهانة معرفتي والثاني
راض بما هو عليه لا يؤثر غيره عليه ولا تطالب (٤١٠) نفسه سواء ولا فرق عنده بين حال عجزه وفدرة وكلاهما عاجز وهذا لا يجب أن

موسى فبرأه الله عما قالوا وكان عند الله وجهها وثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كانت بنو اسرائيل يغتسلون
هراة ينظر بعضهم الى سوءة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده وقالت بنو
اسرائيل والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا الا انه آذوق ذهاب موسى يغتسل فونع ثوبه
على حجر فقرا الحجر بثوبه قال فجمع موسى بآثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو
اسرائيل الى سوءة موسى وقالوا والله ما يمنع موسى من بأس فسام الحجر حتى نظرا اليه بنو
اسرائيل وأخذ ثوبه وحقق بالحجر ضربا قال أبو هريرة والله ان بالحجر دباستة أو سبعة
ضرب موسى الحجر وأنزل الله تعالى هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين
آذوا موسى فبرأه الله عما قالوا الآية وقال ابن جرير حدثنا ابن جهم حدثنا عتبة بن
جعفر عن سعيد قال بنو اسرائيل ان موسى آذروا فقال طائفة هو أرس من شدة
تستره وقال ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان موسى
حييا سيرا لا يكاد يرى من جلده شيء استحياء منه فآذاه من آذاه بنو اسرائيل وقالوا
ما يتستر هذا التستر الا من عيب بجلده اما برص واما ديرة واما آفة وان الله تعالى أراد
أن يبرئه عما قالوا ذكر الحديث وقال سفيان بن حسين عن الحكم عن ابن جبير عن ابن
عباس عن علي بن أبي طالب في قوله تعالى لا تكونوا كالذين آذوا موسى ما ساء
موسى وهارون الجبل فأت هارون فقالت بنو اسرائيل أبدا لله وكان أشد حبالا
منك والذين لنا منك وآذوك بذلك فأمر الله تعالى الملائكة فحماته حتى مروا به على بني
اسرائيل وتكلمت الملائكة بموته حتى عرف بنو اسرائيل انه مات فبرأه الله تعالى من
ذلك فانطلقوا به فدفنوه فلم يطلع على قبره أحد من خلق الله تعالى الا الرحمن فجعله الله
تعالى أصم أبكم وقال تعالى واذا قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعاموا أي رسول
الله اليكم وتامل قوله وقد تعلمون أني رسول الله اليكم فاسأله في موضع الحال أي تؤذوني
وانتم تعلمون أني رسول الله اليكم وذلك ابلغ في العناد وكذلك المسيح قال يا بني اسرائيل اني
رسول الله اليكم مصداقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد
فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا ساحر مدعي فمنهم من آمن به ومن انقلب على عقبه ومنهم من كفر
أذاهم لهم بالقتل والبنى فاشهر من أن يذكروا لقد بالغوا في أذى النبي صلى الله تعالى عليه
عليه وسلم بالقول والفعل حتى ردهم الله تعالى خاسئين ومن ذبحهم في الانبياء ما نسبوا
الى نص التوراة انه لما أهلك أمة لوط لفسادها وبجى لوطا بابتغائه فقطظن ابتغاء ان الارض
قد خلت ممن يستبقين منه تسلا فقالت الصغرى للكبرى ان أبانا شيخ ولم يبي في الارض
انسان يأتينا كسبيل البشر فهل ينسق أبانا خرا او نضاجعه انستبقى من أبنائنا لافعة

يلحق بالاول لما بينهما من الفرق
فالاول كمن طالب الدين في الفترة
ولم يغفر به فعبدل عنه بعد
استفراغ الوسع في طلبه عجزا أو
جهلا والثاني كمن لم يطلبه بل
مات على شركه وان كان لو طلبه
لعجز عنه وفرق بين عجز الطالب
وعجز المعرض فتأمل هذا الموضع
والله يقضى بين عباده يوم القيامة
بحكمه وعدله ولا يعذب الا من
قامت عليه حجة بالرسول فهذا
مقطوع به في جملة الخلق واما
كون زيد بعينه وعمر وقامت
عليه الحجة أم لا فذلك مما لا يمكن
الدخول بين الله وبين عباده فيه
بل الواجب على العبد أن يعتقد ان
كل من دان بدين غير دين الاسلام
فهو كافر وان الله سبحانه لا يعذب
أحدا الا بعد قيام الحجة عليه بالرسول
هذا في الجملة والتعيين موكول الى
علم الله وحكمه هذا في أحكام
الثواب والعقاب وأما في أحكام
الدين فلهي جارية على ظاهر الامر
فاطغال الكفار وبجائيتهم كفار
في أحكام الدنيا لهم حكم أوليائهم
وبهذا التفصيل يزول الاشكال
في المسئلة وهو مبني على أربعة
أصول أحدها ان الله سبحانه
لا يعذب أحدا الا بعد قيام الحجة
عليه كما قال وما كنا معذبين حتى
نبعث رسولا وقال رسلا مبشرين
ومنذرين لئلا يكون للناس على الله
حجة بعد الرسل وقال كلما ألقى فيها
فوج سألهم خزنتها ألم ياتكم نذير
قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء وقال فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير وقال يا معشر

الجن والانس ألم ياتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا
وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين وهذا كثير في القرآن يخبر به انما يعذب من جاءه الرسول وقامت عليه الحجة وهو المذنب الذي

يعرف بذبذبه وقال تعالى وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين والظالم من عرف ما جاء به الرسول أو تمكن من معرفته بوجهه وهجر عن ذلك فكيف يقال انه ظالم الاصل الثاني ان العذاب يستحق بسببين أحدهما الامراض عن الحجة وعدم ارادة موافقها والثاني العناد لها بعد قيامها وترك ارادة موافقها فالاول كفر اراض والثاني كفر عناداً أما كفر الجاهل (٤١١) مع عدم قيام الحجة وعدم التمكن من معرفتها فهذا الذي نفى الله

التعذيب عليه حتى تقوم حجة الرسل الاصل الثالث ان قيام الحجة يختلف باختلاف الأزمنة والامكنة والأشخاص فقد تقوم حجة الله على الكفار في زمان دون زمان وفي بقعة وناحية دون أخرى كما انها تقوم على شخص دون آخر اما لعدم عقله وتغيره كالصغير والمجنون واما لعدم فهمه كالأطفال والخطاب لم يحضر ترجمان يترجم له فهذا عجزه الاصم الذي لا يسمع شيأ ولا يتمكن من الفهم وهو أحد الأربعة الذين يدلون على الله بالحجة يوم القيامة كما تقسم في حديث الاسود وأبي هريرة وغيرهما الاصل الرابع ان أفعال الله سبحانه تابعة لحكمته التي لا يخل بها وانها مقصورة لغايتها المحموده وعواقبها الحسنة وهذا الاصل هو أساس الاسلام في هذه الطبقات الامن عصف مافي كتب الناس ووقف على أقوال الطوائف في هذا الباب وانتهى الى غاية مراتبهم ونهاية اقدامهم والله الموفق للسداد الهادي الى الرشاد وأما من لم يثبت حكمته ولا تعاليس لاورد الامر الى بعض المشيئة التي ترجح أحد المثلين على الآخر لا مرجح فقد أراح نفسه من هذا المقام الضنك واقتحام عقبات هذه المسائل العظيمة ودخلها كلها تحت قوله لا يستل بما يفعل وهم يسألون وهو الفعال لما يريد وصدق الله وهو

ذلك بزعمهم فنسبوا النبي عليه السلام الى انه سكر حتى لم يعرف ابنتيه ثم وطئهما وأحبلهما وهو لا يعرفهما فولدت أحدهما ولد اسماه مواب يعني انه من الاب والثانية سميت ولدها ابن عمي يعني انه من قبيصاها وقد أجاب بعضهم عن هذا بأنه كان قبل نزول التوراة قلم يمكن نكاح الأقارب حراماً والتوراة تكذبهم فان فيها ان ابراهيم الخليل خاف في ذلك العصر ان يقتله المصرون حسداً له على زوجته سارة فأخفى نكاحها وقال هي أختي علماً منه بأنه اذا قال ذلك لم يبق للطنون اليها سبيل وهذا أظهر دليل على ان محريم نكاح لاخت كان ثابتاً في ذلك الزمان فان تلك نكاح البنت الذي لم يشرع ولا في زمن آدم عليه السلام وعندهم أيضاً في التوراة التي بأيديهم قصة أعجب من هذا وهي ان يهودا بن يعقوب النبي زوج ولده الأكبر من امرأة يقال لها تمار فكان يأتيها مستديراً فغضب الله تعالى من فعله فاماته فزوج يهودا ولده الا تخر بها فكان اذا دخل بها أنزل على الارض علماً منه بأنه ان أولدها كان أول الاولاد مدعوا باسم أخيه ومنسوباً الى أخيه فكره الله تعالى ذلك من فعله فاماته أيضاً فامر يهودا بالحقايق بيت أبيها الى أن يكبر شبل ولده وهم في غفلة حذر من أن يصيبه ما أصاب أخويه فاقامت في بيت أبيها ثم ماتت من بعد زوجة يهودا وصعد الى منزل ليحرس غنمه فلما أخبرته امرأة ما ربا صعد جوها الى المنزل ليست في الزواني وجلست في مستشف على طريقه لعلها يشمها فلما مر بها خالها زانية فزادها فطالبت بالاجرة فوعدها بجدي وورهن عندها عصاه وخاتمه ودخل بها فعلقته منه فلما أخبر يهودا ان كتمته علقته من الرناذن باحرافها فبعثت اليه بفتاة وعصاه فقالت من رب هذين أنا حامل فقال صدقت ومعنى ذلك واعتذر بأنه لم يعرفها ولم يستحل معاودتها ولا تسليحها الى ولده وعلقته من هذا الزنا يعارض قالوا ومن ولدها داود النبي ففي ذلك من نسبتهم الزنا والكفر الى بيت النبوة ما يقارب ما نسبوه الى لوط عليه السلام وهذا كله عندهم وفي نص كتابهم وهم يجعلون هذا سبباً لداود وسليمان عليهما السلام وليس يحكم المنتظر ومن العجب انهم يجعلون المثلين أولاد زنا ويسمونهم عزميريم واحدهم عزمير وهو اسم لولد الزنا لان شرعهم أن الزوج اذا راجع زوجته بعد ان نكحت زوجاً غيره فأولادهما أولاد زنا وزعموا ان ما جاءت به شريعة الاسلام من ذلك هو من موضوعات عبد الله بن سلام قصديه أن يجعل أولاد المسلمين عزميريم بزعمهم قالوا وكان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قد رأى أجيالاً ما تدل على أنه صاحب دولة فسافر الى الشام في تجارة الخديجة واجتمع بأحبسار اليهود وقص عليهم أحلامه فعملوا أنه صاحب دولة فأصبحوه عبد الله بن سلام فقرأ عليه علوم التوراة وفقها مائة ونسبوا الفصاحة والعجاز الاذنين في القرآن الى عبد الله بن سلام وان من جلة ما دبره عبد الله بن سلام أن الزوجة لا تحل للأطلاق ثلاثاً الا بعد أن ينكحها رجل

أصدق القائل لا يسأل عما يفعل لسكال حكمته وعلمه ووضع الاشياء مواضعها وان لم يكن في أفعاله تحلل ولا عيب ولا فساد يسأل عنه كما يسأل المخلوق وهو الفعال لما يريد ولكن لا يريد أن يفعل الا ما هو خير ومصلحة ورحمة وحكمة فلا يفعل الشر ولا الفساد ولا الجور ولا خلاف مقتضى حكمته لسكال سمائه وصفاته وهو الغني الجيد العليم الحكيم (فصل) الطبقة الثامنة عشر طبقة الجن وقد اتفق المسلمون

على انهم المؤمنون والذين هموا بالحق والذين هموا بالحق والذين هموا بالحق والذين هموا بالحق
مسلمين وكافرين وقال الحسن والسدي أمثالكم فمنهم قديرة ومربحة ورافضة وقال سعيد بن جبير الوائلي وقال ابن كيسان
شعرا وفراومعنى الكلام أمثالا مختلفة (١١٢) ومذاهب متفرقة ثم قيل في إعراب الآية ومنادون ذلك قوم دون ذلك الخلف الموصوف

وأقام صفته مقامه كقوله وبما لنا
الأمم مقام معلوم أي الأمن له مقام
معلوم وكقوله ومن الذين هادوا
سماعون للكذب أي فريق
سماعون وكقوله الذين هادوا
يخرفون الكلام عن مواضعه أي
فريق في فون وكقوله على أظهر
القوليين ومن الذين أئتمروا
أحدهم أي فريق يود أحدهم
وقال الشاعر

فقلوا ومنهم دمه سابق لهم

وأخر يذرى دمه العن بالهل
أي ومنهم من دمه وقولهم كنا
طرائق قد دأبنا لقولهم مما
الصالحون ومنادون ذلك أي كنا
ذوي طرائق وهي المذاهب
واحدة طريقة وهي المذهب
والقدد جمع قدة كقطعة وقطع
وزقومعنى وهي من القسود وهو
القطع وقيل كنا في اختلاف
أحوالنا مثل الطرائق المتلذذة في
اختلافها وعلى هذا فالمعنى كنا
طرائق قد دأبنا وليس بشئ وضعف
منه قول من قال إن طرائق منصوب
على الظرف أي كنا في طريق
مختلفة كقوله غسل الطريق
الثعلب وهو هنا لا يحمل عليه
أفصح الكلام وقيل المعنى كانت
طرائقنا طرائق قد دأبنا المضاف
وأقام المضاف إليه مقامه وقال تعالى
أخبار عنهم وأما المسلمون
ومنا القاسطون فالمسلمون الذين
آمنوا بالله ورسوله منهم
والقاسطون الجائر والعدولون

آخر أجمع أولاد المسلمين أولادنا ولا ريب أن مثل هذا البيت روح على كثير من خبرهم
وقد خلق الله تعالى لكل باطل دية جهالة كما جعل الحق حقا ولا من رآه هذا البيت
بهت وليس بمسكت كرا لا مة قدحت في عبودها وأهلها ونسبته إلى ما لا يليق بعظمته
وجلاله ونسبت أنبياءه إلى ما لا يليق بهم ورميتهم بالعظا ثم أن يذنبوا محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم ويحل وكرم وعظم إلى ذلك وعداوتهم وملاحقة قهرهم واجلاؤهم من ديارهم
وأموالهم وسبي ذراريتهم ونسبتهم معلوم غير مجهول وقد نسبت هذه الأمة الغضبية
عيسى بن مريم إلى أنه ساحر ولد غيبة ونسبت أمه إلى الفجور ونسبت لوط إلى أنه وطي
ابنته وأولدهما وهو سكران من الخمر ونسبوا سليمان عليه السلام إلى أنه كان ملكا
ساحرا وكان أبوه عندهم ملكا مسجحا ونسبوا يوسف عليه السلام إلى أنه حل تركة
سراويله وتركه سراويل سبدته وأنه قد عذمتها بعد الرجل من امرأته وإن المائدة انشقه
فراى أباه يعقوب عليه السلام عائضا على أنامله فلم يقم حتى نزل جبريل عليه السلام
فقال يا يوسف تكون من الزناة وأنت معدود عند الله تعالى من الأنبياء فقام حينئذ
ومعلوم أن ترك الفاحشة عن هذا لا مدح فيه فإن أفسق الناس لو رأى هذا لولى هاربا
وترك الفاحشة ومنهم من يزعم أن المسح كان من العناء وأنه كان يدارى المرضى
بالأدوية ويوهمهم أن لا تنفع إنما حصل لهم بدعائه بعد أن جاءته من المرضى في
يوم السبت فأنكرت عليه اليهود ذلك فقال لهم أخبروني عن الشاة من الغنم إن ردمت في
بئر أمان تزولن إليها وتحلون السبت لتخلصن ما قالوا بلى قال فلم أحلتهم السبت لتخلص الغنم
ولا تحلونه لتخلص الإنسان الذي هو أكبر حرمة من الغنم فأخفوا ويحكون أيضا أنه
أنه مشى مع قوم من تلاميذه في حقل ولم يحضرهم الطعام فأذن لهم في تناول الخشيش يوم
السبت فأنكرت عليه اليهود قطع الخشيش في يوم السبت فقال لهم أرايتم لو أن أحدكم
كان وحيدا مع قوم غير ملتزمهم بقطع النبات والقائد لدواهم لاية تصدون بذلك
إبطال السبت أستم تجيزون له قطع النبات قالوا بلى قال فان هؤلاء القوم أمرتهم بقطع
النبات لياكلوه وليقتصدوا به لا لقطع السبت ومن العجب أن عندهم في التوراة التي
بأيديهم لا يزل الملك من آل يهودا والرأس من بين ظهرانيهم إلى أن يأتي المسيح وهم
لا يقصدون أن يمجّدوا ذلك فيقال لهم أنكم كنتم أصحاب دولة حتى ظهر المسيح ثم انقضت
ملككم ولم يبق لكم اليوم ملك وهذا برهان على أن المسيح مرسل ومن حين بعث المسيح
وكفروا به وطلبوا قتله استولت ملوك الروم على اليهود وبيت المقدس وانقضت دولتهم
وتفرق شملهم فيقال لهم ما تقولون في عيسى بن مريم فيقولون أنه ولد يوسف النجار لغبة لا
لرغبة وقد كان عرف اسم الله الأعظم بمحر به كثير من الأشياء وعند هذه الأمة الغضبية

أيضا

الذين جعلوا الله ندا يقال قسط الرجل إذا عدل فهو مقسط ومنه واقسطوا إن الله

يحب المقسطين وقسط إذا جازف فهو قاسط وأما القاسطون فكانوا لجهنم طباقا قد ضمنت هذه الآيات انقسامهم إلى ثلاث طبقات صالحين
ودون الصالحين وكفار وهذه الطبقات بآراء طبقات بني آدم فانها ثلاثة أبرار ومقتصدون وكفار فالصالحون بآراء الأبرار ومن دونهم بآراء

مستغنين والقاسماتون بلزاد الشعار وهذا ككسب منجاة بني اسرائيل الى هذه الاقسام الثلاثة في قوله وقطعناهم في الارض امتانهم
المالحون ومنهم من ذلك هؤلاء الناجون منهم ثم ذكر الطالبين وهم خلف السوء الذين خلفوا بعدهم ولما كان الانس اكمل من الجن
واتم حقولا ازدادوا عليهم ثلاثة اصناف اشركوا في شياطين الجن وهم الرسل والانبياء (٤١٣) والمقربون فليس في الجن مستغف من

هؤلاء بل حايثهم الصلاح وذهب
شدو من الناس الى ان فهم الرسل
والانبياء محتاج على ذلك بقوله
تعالى يا معشر الجن والانس ائ
يا اكم رسل منكم وبقوله واذا
صرقنا اليك نفر من الجن الى قوله
منذرين وقد قال تعالى رسلا
مبشرين ومنذرين وهذا قول شاذ
لا يلتفت اليه ولا يعرف به سلف
من الصحابة والتابعين وائمة الاسلام
وقوله ائكم رسل منكم لا يدل
على ان الرسل من كل واحدة من
الطائفتين بل اذا كانت الرسل من
الانس وقد امرت الجن باتباعهم
مع ان يقال للانس والجن ائكم رسل
منكم ونظيره هذا ان يقال للعرب
والعجم ائكم رسل منكم يا معشر
العرب والعجم فهذا لا يقتضي ان
يكون من هؤلاء رسل ومن هؤلاء
وقال تعالى وجعل القمر فيهن نورا
وليس في كل سماء سماء وقوله ولولا
الى قومهم منذرين فالانذار اعلم
من الرسالة والاعم لا يستلزم الاختص
قال تعالى فاولا نفر من كل فرقة منهم
طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا
قومهم اذ رجعوا اليهم فلهؤلاء انذار
وليسوا برسل قال غير واحد من
السلف الرسل من الانس واما
الجن ففيهم التنذير قال تعالى وما
ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم
من اهل القرى فهذا يدل على انه
لم يرسل جنيا ولا امرأة ولا بدويا
واما تسميته تعالى الجن رجلا في
قوله وانه كان رجالا من الانس

ايضا ان الله تعالى كان قد اطلع موسى عليه السلام على الاسم المركب من اثنين وان يعبر
حرفا وبه شق البصر وعلى المعجزات فيقال لهم فاذا كان موسى قد عمل المعجزات باسم الاله
فلم صدقتم نبوته واقررت بها او بعدتم نبوة عيسى وقد عمل المعجزات بالاسم الاعظم
فاجاب بعضهم عن هذا الالزام بان الله سبحانه وتعالى علم موسى ذلك الاسم فعلمه بالوحي
وعيسى اثما علم من حيطان بيت المقدس وهذا هو اللاتق بيتههم وكذبهم على الله تعالى
وانبيائه وهو مستد عليهم العلم بنبوة موسى لان كلا الرسل اشتركا في المعجزات
والآيات الظاهرة التي لا يقدر احد ان ياتي بمثله فان كان احدهما قد تعلمها بجبله او
بهم فالآثار يمكن ذلك في حقه وقد اخبر اجمعنا ان الله سبحانه وتعالى هو الذي اجري ذلك
على ايديهما وان ليس من صنعهما فتكذيب احدهما وتصدق الاخر تغريق بين
المتأملين وايضا فانه لا دليل لهم على ان موسى تاتي تلك المعجزات عن الله تعالى الا وهو
يدل على ان عيسى عليه السلام تلقاها ايضا عن الله تعالى فان امكن القدر في معجزات
عيسى عليه السلام امكن القدر في معجزات موسى عليه السلام وان كان ذلك باطلا
وهذا ايضا باطل واذا كان هذان معجزات الرسلين مع بعد العهد وتشتت
شمل امتيهما في الارض وانقطاع معجزاتهما فما الظن بنبوة من معجزاته وآياته تزيد
على الالف والعهد بها قريب ونافلوها اصدق الخلق وابهرهم ونقلها ثابتا بالتواتر
قرنا بعد قرن واعظمها معجزة باقية في كل زمان لم يتغير ولم يتبدل منه شيء بل كانه منزل
الا ان وهو القرآن العظيم وما اخبر به يدق كل وقت على ارجه الذي اخبر به كانه كان
بشاهد عيانا

(فصل) ولا يمكن البتة ان يؤمن يهودي بنبوة موسى عليه السلام ان لم يؤمن بنبوة
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يمكن نصرانيا ان يقر بنبوة المسيح الا بعد اقراره بنبوة
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وبيان ذلك ان يقال لهاتين الامتين ائتم لم تشهدوا هذين
الرسلين ولا شاهدتم آياتهما وبراهين نبوتهما فكيف يسع العاقل ان يكذب نبيا
ذا دعوة سابقة وكلمة قائمة وآيات باهرة ويصدق من ليس مثله ولا قريب منه في ذلك لانه
لم ير احد النبيين ولا شاهد معجزاته فاذا كذب نبوة احدهما الزمه التكذيب بنبوتهما
وان صدق احدهما الزمه التصديق بنبوتهما فمن كفر بنبي واحد فقد كفر بالانبياء كلهم
ولم ينفعه ايمانه به قال تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون ان يفرقوا بين الله
ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك
هم الكافرون حقوا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين
احد منهم اولئك سوف نؤتيهم اجرهم وكان الله غفورا رحيما وقال تعالى آمن الرسول

يعودون رجال من الجن فلم يطلق عليهم الرجال بل هي تسمية مقيدة بقوله من الجن فهم رجال من الجن ولا يستلزم ذلك دخولهم في الرجال
عند الاطلاق كما تقول رجال من بحارة ورجال من خشب ونحوه (فصل) وقد اتفق المسلمون على ان كفرا الجن في النار وقد دل
على ذلك القرآن وغيره وضع كقوله ولكن حق القول مني لا ملأ جهم منكم ومن تبعك الآية فملأها منه

بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا يفرق بين أحد
من رسله فتنقول للفضوب عليه هل رأيت موسى على نبذهم زاته فبالضرورة يقول لا
فتقول له بأى شئ عرفت نبوته وصدقه فله جوابان أحدهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله
وأخبرني به الثاني أن يقول التواتر وشهادات الأنبياء حقيقة ذلك عندي كما حثتم هادتهم
وجود البلاء النائية والبحار والاسرار المعروفة وان لم أشاهد لها فان اختار الجواب
الأول وقال ان شهادة لبي وأخباره آيات نبوة موسى هي سبب نعتي نبوته قلنا ولم كان
أولك عندك صادق في ذلك معصوما عن الكذب وأنت ترى الكفار يعلمون آياتهم ما هو
كفر عندك فاذا كنت ترى الأديان الباطلة والمذاهب الفاسدة تأخذهم أربابهم
آياتهم كأنك مذهبك عن أبيك وأنت تعلم أن الدين هم عليه سلال فلزمك أن يثبت
عما أخذته عن أبيك خوفا أن تكون هذا حاله فان قال ان آياتي أخذته عن أبي
الذي أخذته الناس عن آياتهم كما هم معارضة غير ملزمة بل قوله فان قال في أصدق من آياتهم
وأفضل عارضه الناس في آياتهم بنظير ذلك فان قال أنا أعرف حال أبي ولا أعرف حال غيره
فيلزمه فإياهم منك أن يكون غير أبيك أصدق من أبيك وأفضل وأعرف وبكل حال فان
كان تقليد أبيه حجة صحيحة كان تقليد غيره لا به كذلك وان كان ذلك باطلا كان
تقليده لا به باطلا فان رجع عن هذا الجواب واختار الجواب الثاني رقا انما علمت موسى
بالتواتر فربما بعد قرن فانهم أخبروا بظهوره ومعجزاته وآياته وبراهين نبوته التي يضطر
الى تصديقه فيقال له لا ينبغي لك هذا الجواب لانك قد أبطلت ما شهد به التواتر من نبوة
عيسى ومحمد عليهما السلام فان قلت تواتر ظهوره ونبي ومعجزاته وآياته ولم يتواتر ذلك في
المسيح ومحمد عليهما السلام قيل هذا هو اللاتقي بهت الأمة الغضبية فان الأنبياء جميعهم قد
عرفوا انهم قوم بهت والا فمن المعلوم أن الناقين لمجهزات المسيح ومحمد صلى الله تعالى عليه
وسلم أضعاف أضعافكم بكثير والمجهزات التي شاهدوها وانهم لا تنقص عن المجهزات التي
أتى بها موسى عليه السلام وقد نقلها عنهم أهل التواتر جيلا بعد جيل وقرنا بعد قرن
وأنت لا تقبل خبر التواتر في ذلك وترده فيلزمك أن لا تقر به في أمر موسى عليه السلام
ومن المعلوم بالضرورة ان من أثبت شيئا ونفى نظيره فقد تناقض واذا اشتهر النبي في عصر
وصحت نبوته في ذلك العصر بالآيات التي ظهرت عليه لاهل عصره ووصل خبره الى أهل
عصر آخر وجب عليهم تصديقه والايان به وموسى ومحمد والمسيح في هذا سواء واعل
تواتر الشهادات بنبوة موسى أضعف من تواتر الشهادات بنبوة عيسى ومحمد لان الأمة
الغضبية قد مزقتها الله تعالى كل ممزق وقطعها في الأرض وسلمها ملكها وعزها فلا عيش
لها الا تحت قهر سواها من الأمم لها بخلاف أمة عيسى عليه السلام فاما قد انتشرت في

بشرائع الانبياء ووجوب اتباعهم
لهم فاما ثمة فاجح المسلمون على
ان يحدوا بحث الى الجن والانس وانه
يجب على الجن طاعتهم كما يجب على
الانس وأما قبل نبينا صلى الله عليه وآله
وسلم فقله تعالى ادخلوا في نعم قد
نزلت من قبلكم من الجن والانس
في النار يدل على ان الامم الخالية
من كفار الجن في النار وذلك انما
يكون بعد اقامة الحجج عليهم
بالرسالة وقد دلت سورة الرحمن
على تكذيبهم بالشرائع كما كف
الانس ولهذا يقول في أثر كل آية
فبأى آلاء ربكم تكذبون ودل ذلك
على أن السور في خطاب القليلين
معا ولهذا قرأها رسول الله على الجن
قراءة تبليغ وأنت برأيه انهم
كانوا أحسن ردا منهم فانهم جعلوا
يقولون كلما قرأ عليهم فبأى آلاء
ربكم تكذبون لا تكذب بشئ من
آلائك ربنا ذلك الجسد ولما كان
أبوهم هو أول من دعا الى معصية
الله وعلى يده حصل كل كفر
وفسوق ومعصيات فهو الداعي
الى النار وكان أول من يكسى حلة
من النار يوم القيامة يسبحها
وينادي واثبورا فاتباعه من أولاد
وغيرهم خلفه ينادون واثبورهم
حتى قيل ان كل عذاب يقسم على
أهل النار يبدأ به فيه ثم يصير اليهم
(فصل) وأما حكم مؤمنهم في
الدار الآخرة فمجهور السلف
والخلف على انهم في الجنة وترجم
على ذلك البخاري في صحيحه فقال

باب ثواب الجن وعقابهم لقوله تعالى يا معشر الجن والانس أليكم رسالكم يقصون عليكم آياتي الآية بخسائفة ما قال الأرض
مجاهد وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قال كفار قرىش الملائكة بنات الله وأما ما ثبت من روايات الجن قال الله والله أعلم بالجنة الآية يستخض
للعسايب ثم ذكر حديث أبي سعيد فاذا كنت في غنمك وبأديتك فاذا كنت بالصلاة فارق صوتك بالتدافع لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا

ولا تسمى الاشهاد يوم القيامة بالتوحيد من رسول الله فاما ذكره في الباب وقد ذهب جمهور الناس الى ان مومنينهم في الجنة
وسكن عن أبي حنيفة وغيره ان قواهم نجاستهم من النار واسحق لهذا القول بقوله تعالى سكينة عنهم باقونا أجيبوا داعي الله الآية فجعل غاية
قواهم ايمانهم من العذاب الاليم وأما الجمهور فقلوا مؤمنهم في الجنة فكان كفرهم في (110) النار ثم اختلفوا فاطلق أكثر الناس

دخول الجنة ولم يمدوه وقال سهل
ابن عبد الله يكونون في ربض الجنة
براهم المؤمنين من حيث لا يرونهم
فهذه مذاهب الناس في أحكامهم
في الآخرة وأما أحكامهم في الدنيا
فاختلف الناس هل هم مكلفون
بالامر والنهي أم هم مضطرون
على أفعالهم على قولين حكاهما
أبو الحسن الأشعري في كتاب
المقالات فقال واختلف الناس في
الجن هل هم مكلفون أم مضطرون
فقال قائلون من المعتزلة وغيرهم
هم مأمورون منهيون وقد أمروا
ونهوا وهم مختارون وزعم
زاعمون انهم مضطرون قلت اعواب
الذي عليه جمهور أهل الاسلام
انهم مأمورون منهيون مكلفون
بالشريعة الاسلامية وأدلة القرآن
والسنة على ذلك أكثر من أن
نحصر فاضانة هذا القول الى المعتزلة
بمنزلة أن يقال ذهب المعتزلة الى
القول بعباد الابدان ونحو ذلك مما
هو من أقوال سائر أهل الاسلام
وقال تعالى أولئك الذين حق
عليهم القول في أمم قد دخلت من
قبلهم من الجن والانس انهم
الآية فاحذر ان منهم من حق عليه
القول أي وجب عليه العذاب
وانه خاسر ولا يكون ذلك الا في
أهل التكليف المستوجبين
العقاب بأعمالهم ثم قال بعد ذلك
ولكل درجات مما عملوا أي في الخير
والشر يوفونها ولا يظالمون شيئا
من أعمالهم وهذا ظاهر جدا في

الارض وفيهم الملوك ولهم المساكن في الجنة فما لك هم قد طبقت مشارق الارض
ومغارها وملوا الدنيا لا وجب لاف كيف يكون نعيمهم لسانته لوه كذا ونقل الامة
الغضبية الحاملة للقلية الزائلة صدقنا ثبت أنه لا يمكن يهوديا على وجه الارض أن يصدق
بنبوة موسى عليه السلام لا بتسديقه واقرار بنبوة محمد عليه السلام ولا يمكن نصرانيا
اليتق الايمان بالمسيح عليه السلام الا بعد الايمان بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ينفع
هاتين الامتين شهادة المسلمين بنبوة موسى والمسيح لانهم آمنوا بهما على يد محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم وكان ايمانهم بهما من الايمان بمحمد وبما جاء به فلولاهما عارفنا بنبوتهما
وآمننا بهما ولا سيما فان أمة الغضب والضلال ليس بأيديهم عن انبيائهم ما يوجب الايمان
بهم فلولوا القرآن ومحمد عليه السلام ما عرفنا شيئا من آيات الانبياء المتقدمين فمحمد
صلى الله تعالى عليه السلام وكتبه هو الذي قرر نبوة موسى ونبوة المسيح لا اليهود
والنصارى بل كان نفس ظهوره وبجيشه تصديقان بنبوتهما فانهما أخبرا بظهوره وبشرابه
قبل ظهوره فلما ثبت كان بعينه تصديقاهما وهذا أحد المعنيين في قوله تعالى ويقولون
أئننا لنار كوا آلهتنا اشاعر مجنون بل جاء بالحق وصدق المرسلين أي بعينه تصديق لهم
من جهتين من جهة اخبارهم بعينه ومبعثه ومن جهة اخباره بمثل ما أخبروا ومطابقة
ما جاء به لما جاء به فان الرسول الاول اذا أتى بأمر لا يعلم الا بالوحى ثم جاء نبي آخر لم يقاربه في
الزمان ولا في المكان ولا تاتي عنه بمثل ما جاء به سواء دل ذلك على صدق الرسولين الاول
والآخر وكان ذلك بمنزلة رجلين أحدهما أخبر عن عيان ثم جاء آخر من غير بلده
وناحيته بحيث يعلم انهم يجتمع به ولا تاتي عنه ولا عن تلقى عنه فأن خبر بمثل ما أخبر به
الاول سواء فانه يضطر السامع الى تصديق الاول والثاني والمعنى الثاني انه لم يأت مكذبا بل
قبله من الانبياء مزييا عليهم كما يفعل الملوك المتغلبة على الناس بمن تقدمهم من الملوك
بل جاء تصديقهم شاهدان بنبوتهم ولو كان كاذبا متقولا منشأ من عنده سياسة لم يصدق
من قبله بل كان يرى بهم ويظعن عليهم كما يفعل أعداء الانبياء

(فصل) وقد اختلف أقوال الناس في التوراة التي بأيديهم هل هي مبدلة أم التبديل
والتحريف وقع في التأويل دون التنزيل على ثلاثة أقوال طرفين ووسطها فرطت طائفة
وزعمت أنها كلها أو أكثرها مبدلة مغيرة ليست التوراة التي أنزلها الله تعالى على موسى
عليه السلام وتعرض هؤلاء لتناقضها وتكذيب بعضها البعض وغلب بعضهم بخوز
الاستحجار بها من البول وقابلهم طائفة أخرى من أئمة الحديث والفقه والكلام فقالوا
بل التبديل وقع في التأويل لا في التنزيل وهذا مذهب أبي عبد الله محمد بن اسمعيل
النجاشي قال في صحيحه يحرفون يزيلون وليس أحد يزيل لفظ كتاب من كتب الله

قواهم وعقابهم وان مسيئتهم كما يستحق العذاب بإساءته فمعصيتهم يستحق الدرجات باحسانه ولكل درجات مما عملوا يدل ذلك لا محالة انهم كانوا
مأمورين بالشرائع متعبدين بها في الدنيا ولذلك استحقوا الدرجات بأعمالهم في الآخرة في الخير والشر وقال تعالى وفيضنا لهم قراءتكم والهم
ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول في أمم قد دخلت من قبلهم من الجن والانس الآية ومعنى الآية ان الله قبض للمشركين أي

ببطلهم قراء من الشياطين يزنيون لهم ما بين أيديهم وما خلفهم من التكذيب بالآخرة ما فيها من الثواب والعقاب وعين حسن
إن ما بين أيديهم هو التكذيب بالآخرة ورغبتهم في الدنيا وحرصهم عليها وقال الحسن ما بين أيديهم هو حجب ما كان عليه آباؤهم من
الشرك وتكذيب الرسل وما خلفهم (٤١٦) تكذيبهم بالبعث وما بعده وفي الآية قول رابع وهو أن التزيين كله راجع إلى

لعمالهم فزنيوا لهم ما بين أيديهم
أعمالهم التي عملوها وما خلفهم
الأعمال التي هم عازمون عليها ولما
يعملوها بعدو كان لفظ التزيين
بهذا القول أليق ومن جعل
ما خلفهم هو الآخرة لم يستقم قوله
الآباؤهم أي زنيوا لهم التكذيب
بالآخرة ومع هذا فهو قول مستقيم
ظاهر فأنهم زنيوا لهم ترك العمل
لها والاستعداد للقائم بالهنا كان
عليه جهور أهل التفسير حتى لم
يذكروا البغوى غيره وحكاة عن
الزجاج فقال الزجاج سبينا لهم قراء
نظراء من الشياطين حتى أضلواهم
فزنيوا لهم ما بين أيديهم وما
خلفهم من أمر الدنيا حتى آثروه
على الآخرة وما خلفهم من أمر
الآخرة فدعواهم إلى التكذيب
به وإنكار البعث والمقصود أن قوله
تعالى وحق عليهم القول في أم
قد خلعت من قباهم من الجن والانس
أنهم كانوا خاسرين أي وجب
عليهم العذاب مع أم قد مضت
من قباهم من الجن والانس في
هذا آية دليل على تكليف الثقلين
وتعلق الأمر والنهي بهم وكذلك
تعلق بهم الثواب والعقاب وقال
تعالى ولوم نحشرهم جميعا يومئذ
الجن قد استكثرت من الانس وقال
أولياؤهم من الانس ربنا استمتع
بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي
أجلت لنا إلى قوله إلا ما شاء الله وهذا
مرجع في تكليفهم فان هذا القول
يقال للجن في القيامة فيذكر

تعالى ولكمهم يحرفونه يتأولونه على غير تأويله وهذا اختيار الرازي في تفسيره وسمعت
شيخنا يقول وقع النزاع في هذه المسألة بين بعض الفضلاء فاختار هذا المذهب ووهن
غيره فأحضر لهم خمسة عشر نقلا به ومن حجة هؤلاء أن التوراة قد طبقت مشارق
الأرض ومغاربها وانتشرت جنوبا وشمالا ولا يعلم عدد نسخها إلا الله تعالى ومن الممتنع
أن يقع التواطؤ على التبديل والتغيير في جميع تلك النسخ بحيث لا يبقى في الأرض نسخة
الأمثلة مغيرة والتغيير على منهاج واحد وهذا مما يحيله العقل ويشهد به الله تعالى
وقد بين الله تعالى لنبيه عليه السلام محتاجا على اليهود بها قل فاتوا بالتوراة فاتلوها إن
كنتم صادقين قالوا وقد اتفقوا على ترك فريضة الرجم ولم يمكنهم تغييرها من التوراة
ولهذا لما قرأها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وضع القاري يده على آية الرجم
فقال له عبد الله بن سلام أرفع يدك عن آية الرجم فرفعها فاذا هي تلوح تحتها فلو كانوا
قد بدلوا ألفاظ التوراة لكان هذا من أهم ما يبدلونه قالوا وكذلك صفات النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ومخرجه هو في التوراة بين جدا ولم يمكنهم إزالته وتغييره وإنما
ذمهم الله تعالى بكتمانهم وكانوا إذا احتج عليهم بما في التوراة من نعتة وصفته يقولون
ليس هو ونحن نتطرب به قالوا وقد روى أبو داود في سننه عن ابن عمر قال أتى نفر من اليهود
فدعوا رسول الله عليه السلام إلى القف فأنهم في بيت المدراس فقالوا يا أبا القاسم إن
رجلا منازني بامرأة فاحكم فوضعوا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وسادة فجلس
عليها ثم قال اتنوني بالتوراة فأتى بها فزع الوسادة من تحتها ووضع التوراة عليها ثم قال
آمنت بك وبمن أنزلك ثم قال اتنوني بأحكام فأتى بكتي شاب ثم ذكر قصة الرجم قالوا
فلو كانت مبدلة مغيرة لم يضعها على الوسادة ولم يقل آمنت بك وبمن أنزلك قالوا وقد قال
تعالى وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم والتوراة
من كلامه قالوا والآخرة التي في كتاب اليهود وصفة رسول الله عليه السلام في التوراة
ومنعههم أولادهم وعوامهم الاطلاع عليها مشهودة ومن اطاع عليا فامنهم قالوا له
ليس به فهذا بعض ما احتج به من النصارى ومن طائفة النصارى وقالوا قد زيد فيها
وغير ألفاظ يسيرة ولكن أكثر ما بقي على ما أنزل عليه والتبديل في يسير منها جدا ومن
اختار هذا القول شيخنا في كتابه الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح قال وهذا كما في التوراة
عندهم أن الله سبحانه وتعالى قال لإبراهيم عليه السلام اذبح ولدك بكرك أو واحدك
استحق فاستحق زيادة منهم في لفظ التوراة قلت وهي باطلة قطعاً من عشرة أوجه أحدها
أن بكركه ووحيدده هو اسمعيل باتفاق الملل الثلاث فالجمع بين كونه مأمورا بذبح بكركه
وتعيينه باستحق جمع بين النقيضين الثاني أن الله سبحانه وتعالى أمر إبراهيم أن ينقل

لانس استمتع بعضهم ببعض في الدنيا وذلك الاستمتاع هو ما بين الجن والانس من طاعتهم إياهم في معصية الله
بعبادتهم لهم دون الله ليستعينوا بهم على شهواتهم وأغراضهم فانهم كانوا يستوحونهم ويعوذون بهم ويذبحون لهم وباسمائهم
يؤلونهم من دون الله كما هو شأن أكثر المشركين من أولياء الشيطان فهذا هو استمتاع بعضهم ببعض ولهذا يقول تعالى لا ملأكم يوم

القيامة وقد جمع العباد بين المعبودين أهولاء اياكم كالوايحبسون قالوا سبحانه انستولينامن دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم هم
مؤمنون فهو لاءعباد الجن وأولياء الشياطين وأكثرهم يعلم ذلك ويرضى به لما ينال به من المتعة بعبوده وكثير منهم ملبوس عليه فهو
يعبد الشيطان ولا يشعر وقد أشرز يدن عمرو بن نفيل في شعره الى هذا الشر بالجن فقال (٤١٧) حنانيك ان الجن كانت رباهم

وأنت الهى ربنا وربنا وربنا
ولهذا ية قولون في القيامة ربنا استمع
بعضنا ببعض وبلغنا آيبتنا الذي
أجلت لنا قال الله تعالى اننا
مشوا كخالدين فيها الا ماشاء الله
فهذا خطاب للصنفين وهو صريح في
اشراكهم في التكليف كما هو صريح في
اشراكهم في العذاب وهو كثير
في القرآن ومما يدل على تكليفهم
أيضا قوله يا معشر الجن والانس
ألم ياتكم رسل منكم يقصون
عليكم آياتي الى قوله كافرين فلما
اعترفوا بانهم كانوا كافرين وشهدوا
على أنفسهم بالكفر دل ذلك على
تكليفهم وتوجه الخطاب
اليهم وقال واذا عرفنا اليك تفرا
من الجن يستمعون القرآن فاذا
حضره قال نصتوا الى قوله
أولئك في ضلال مبين فهذا يدل
على تكليفهم من وجوه متعددة
أحدها ان الله سبحانه صرفهم الى
رسوله يستمعون القرآن ليؤمنوا
به ويأثروا بأوامره ويتقوا عن
نواهيه الثاني انهم ولوا الى قومهم
منذرين والناذرهو الاعلام
بالخوف بعد ان عقاد أسبابه فعلم
انهم منذرون لهم بالنار ان عصوا
الرسول الثالث انهم أُنسبوا
انهم سمعوا القرآن وعقلوه
وفهموه وانه يهتدى الى الحق
وهذا القول منهم يدل على انهم
عالمون بموسى وبل كتاب المنزل
عليه وان القرآن مصدقه وانه
هادي صراط مستقيم وهذا يدل

هاجر وابنها اسمعيل عن سارة ويسكنها في بركة مكة لئلا تغير سارة فأمر بإبعاد السرية
وولدها عنها قطعا لئلا يولد له الاذى الغيرة عنها فكيف سبحانه وتعالى بعد هذا يأمر بذبج
ابن سارة وإبقاء ابن السرية فهذا لا يقتضيه الحكمة الثالثة ان قصة الذبح كانت
بمكة قما عا ولها جعل الله تعالى ذبج الهدايا والقرايين بمكة تذكيرا للاله بما كان من قصة
أيهم ابراهيم مع ولده الرابع ان الله سبحانه بشر سارة أم اسحق واسحق ومن ورائه يعساقوب
فبشرها به اجمعاء فكيف بعد ذلك يذبج اسحق وقد بشر أبويه بولده الخاضع ان
الله سبحانه وتعالى لما ذكر قصة الذبج وتسلية نفسه لله تعالى واقدام ابراهيم على ذبجه
وفرغ من قصته قال بعد هذا وبشرناه باسمق نبي سامن الصالحين فشكر الله تعالى له
استسلامه لامره وبذل ولده له وجعل من انابته على ذلك ان آناه اسحق فنجس اسمعيل من
الذبح وزاده عليه اسحق السادس ان ابراهيم صلوات الله تعالى وسلامه عليه سأل ربه
الولد فأجاب دعاءه وبشره فلما بلغه به الهى أمره بذبجه قال تعالى وقال اني ذاهب الى
ربي سيهدين ربه هب لي من الصالحين فبشرناه بغلام حلیم فهذا دليل على ان هذا الولد
انما بشر به بعد دعائه وسؤاله ربه ان يهب له ولدا وهذا المبشر به هو المأمور بذبجه قطعا
بمن القرآن وأما اسحق فانه بشر به من غير دعوة منه بل على كبر السن وكون مثله لا يولد
له وانما كانت البشارة به لامرأته سارة وهذا تعجبت من حصول الولد منها ومنه قال
تعالى ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فالبث أن جاء بعجل حنيذ
فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نسكههم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم
لوط وامرأته قائمة ففجكت فبشرناها باسمق واسحق ومن وراء اسحق يعساقوب قالت يا ويلتا ألد
وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا الشئ عجيب قالوا أتجيبين من أمر الله فتأمل سياق هذه
البشارة وتلك فجدهما به اشارة متفاوتتين تخرج أحدهما عن مخرج الاخرى والبشارة
الاولى كانت له والثانية كانت لها والبشارة الاولى هي التي أمر بذبج من بشر به فيها
دون الثانية السابع ان ابراهيم عليه السلام لم يقدم باسمق الى مكة البتة ولم يفرق بينه
وبين أمه كيف يأمره الله تعالى أن يذهب بابن امرأته فذبجه بوضع ضربه في بلدها
و يدع ابن ضرتها الثامن ان الله تعالى لما اتخذ ابراهيم خيلا والاله تتضمن أن يكون
قلبه كله متعلقا به ليس فيه شعبة غيره فلما سأل الولد وهبه اسمعيل فتعلق به شعبة من
قلبه فأراد خياله سبحانه أن تكون تلك الشعبة له ايديت اغيرة من الخاق فاه تخذه بذبج
ولده فلما أقدم على الاله تمثال خاضت تلك الاله وتمحضت لله وحده فندح الامر بالذبج

(٥٣ - انثة اللهتان) على تكليفهم من العلم الذي تقوم به الحجة وهم قادرون على امتثال ما فيه والتكليف انما يستلزم
العلم والقدرة الرابع انهم قالوا القوم هم ياقومنا جيبوا داعي الله وآمنوا به وهذا صريح في انهم مكفون مأمورون باجابة الرسول وهي
تصديقه فيما أخبر وطاعته فيما أمر الخامس انهم قالوا يغفر لكم من ذنوبكم والمغفرة لا تكون الا عن ذنب وهو مخالفة الامر السادس

انهم قالوا من ذنوبكم والذنب على الله الامر السابع انهم قالوا ويحرمكم من عذاب اليم وهذا يدل على ان من لم ينجب عنهم ذنبا في اثمهم من العذاب الايم وهذا صريح في تعلق الشريعة الاسلامية بهم الثامن انهم قالوا ومن لا يجيب داعي الله فليس نجس في الارض وليس له من دونه اولياء وهذا قيد شديد لن تخلف (٤١٨) عن اجابة داعي الله منهم وقد استدلل بها انهم كانوا متعبدين بشريعة موسى كما هم

متعبدون بشريعة محمد وهذا يمكن والا بدليل مستلزمه ولكن قوله يا معشر الجن والانس ائمتكم رسول منكم الآية يدل على ان الجن كانوا متعبدين بشرائع الرسل قبل محمد والا يات المتقدمة تدل على ذلك ايضا وعلى هذا فيكون اختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بالبعثة الى الثقلين هو اختصاصه بالبعثة الى جميعهم لا الى بعضهم ومن قبله كان يبعث الى طائفة مخصوصة واذا فقد قال تعالى عن نبيه سليمان ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه ومن يزغ منهم عن امرنا ندقه من عذاب السعير وهذا محض التكليف وقد تقدم قوله تعالى حكاية عنهم وانما المسلمون ومننا القاسطون فن اسلم الى قوله لجهنم خطباء وقد صح ان رسول الله قرأ عليهم القرآن وانهم سألوه الراد لهم ولما بهم فحسب لهم كل عظيم ذكر اسم الله عليه وكل بعرة علفا واهم ونهانا عن الاستنجاء بهما ولولم يكن في هذا الا قوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد أخبرناه يعذب كفرة الجن لكنني به حجة على انهم مكلفون باتباع الرسل ومما يدل على انهم مأمورون منه يسمون بشريعة الاسلام ما تضمنته سورة الرحمن فانه سبحانه ذكر خلق النوعين في قوله خلق الانسان من صلال كالغفار الى قوله من اخرج من نار ثم خاطب النوعين

لحصول المقصود وهو العزم وتوطيد النفس على الامتثال ومن المعلوم ان هذا انما يكون في اول الاولاد لا في آخرها فلما حصل هذا المقصود من الولد الاول لم يحتج في الولد الاخر الى مثله فانه لو زاحمت محبة الولد الاخر المحبة لا مربي بذبحة كما امر بذبج الاول فلو كان المأمور بذبحة هو الولد الاخر لكان قد أقره في الاول على مزاجته المحبة بمدة طويلة ثم أمره بما يزيل المزاج بعد ذلك وهذا خلاف مقتضى الحكمة فتأمله التاسع ان ابراهيم عليه السلام انما رزق اسحق عليه السلام على الكبر واسماعيل عليه السلام ورزقه في عنفوانه وقوته والعادة ان القلب اعلق بأول الاولاد وهو اليه أميل وله أحب بخلاف من يرزقه على الكبر ومحل الولد بعد الكبر كحل الشهوة للمرأة العاترة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفخر بقوله انا ابن الذبيحين يعني أباه عبد الله وجده اسماعيل والمقصود ان هذه الانظمة مما زادوها في التوراة ونحن نذكر السبب الموجب لتغيير ما غير منها والحق أحق ما اتبع فلا نعول على المستهكين بها المستجبرين بها بل معاذ الله من ذلك ولا نقول انها باقية كما أنزلت من كل وجه كالقرآن فنقول وبالله التوفيق علماء اليهود وأخبارهم يعتقدون ان هذه التوراة التي بأيديهم هي التي أنزلها الله تعالى على موسى بن عمران بعينها لان موسى عليه السلام صان التوراة عن بني اسرائيل خوفا من اختلافهم من بعده في تأويلها المؤدى الى تفرقهم أحزابا وانما سلمها الى عشيرته أولاد لاوى ودليل ذلك قوله في التوراة وكتب موسى هذه التوراة ودفعها الى الاثمة بني لاوى وكان بنو هرون قضاة اليهود وحكامهم لان الامانة وخدمة القرايين وبيت المقدس كانت موقوفة عليهم ولم يبذل موسى عليه السلام من التوراة لبني اسرائيل الا نصف سورة وهي التي قال فيها وكتب موسى هذه السورة وعلمها بني اسرائيل هذا نص التوراة عندهم قال وتكون لي هذه السورة شاهدة على بني اسرائيل وفيها قال الله تعالى ان هذه السورة لا تنسى من أفواه أولادهم وهذه السورة مشتملة على ذم طبائعهم واتهم سيخالفون شرائع التوراة وان السخط يأتهم بعد ذلك وتخرب ديارهم ويسبون في البلاد فهذه السورة تكون متداولة في أفواههم كالشاهد عليهم الموقف لهم على صحة ما قيل لهم فلما نصت التوراة ان هذه السورة لا تنسى من أفواه أولادهم دل ذلك على أن غيرها من السور ليس كذلك وانه يجوز أن ينسى من أفواههم وهذا يدل على ان موسى عليه السلام لم يعط بني اسرائيل من التوراة الا هذه السورة فاما بقيتها فدفعها الى أولاد هارون وجعلها فيهم وصانها عن سواهم وهؤلاء الاثمة الهارونيون الذين كانوا يعرفون التوراة ويحفظون أكثرها

بالخطاب المتضمن لاستدعاء الامانة منهم وانكار تكذيبهم بالآية وتوخيخهم في وعده وتخويفهم من وعيده وتوبيخهم قتلهم بقوله سنفرغ لكم آية الثقلان وتخويفهم من عواقب ذنوبهم وانه لعلمه بها لا يحتاج أن يسألهم عنها سؤال استعلام بل يعرف المجرمون منهم سيماهم فيؤخذ بالنواصي بنواصيهم والاقدام ثم ذكر عقاب الصنفين ونواصيهم وهذا كله صريح في انهم هم المكلفون بالمأمور

سيرة المناقبون وفي الترمذي من حديث محمد بن المنكدر عن يابر بن عبد الله قال خرج رسول الله على أصحابه فقرأ عليهم من الرجن من أولها إلى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتم على الجن ليلة الجن وكافوا أحسن مردودا منكم كنت كلما أتيت على آية فباي آية من تكذبان قالوا لا شيء من أعمال ربنا تكذب فذاك الجد وهذا يدل على ذكائهم وفلسنتهم (٤١٩) ومعرفة بمؤنة الخطاب وعلمهم بمقصودونه وقوله في هذه السور

سنفرغ لكم أيها الثقلان وعيد الصنفين المكافين **الشرائع** قال قتادة معناه فرائع الدنيا وانقضاء ونجى الآخرة والجزاء فيها وأما سبحانه لا يشغل شئ عن شئ والفراغ في اللغة على وجهين فراغ من الشغل وفراغ بمعنى القصد وفي هذا الموضع بالمعنى الثاني وهو قصد لجاراتهم بأعمالهم يوم الجزاء وقوله يا معشر الجن والإنس استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا قولان أحدهما أن استطعتم أن تنفذوا ما في السموات والأرض علما أي أن تعلموا ما فيهما فاعلموا ولن تعلموا إلا بسطوان أي الأبي من الله وعلى هذا فالنفوذ هو نفوذ علم الثقلين في السموات والأرض الثاني أن استطعتم أن تخرجوا عن قهر الله ومحل سلطانه ومملكته بنفوذكم من أقطار السموات والأرض وخروجكم من محل حكم الله وسلطانه فاعلموا ومعلوم أن هذا من الممتنع عليكم فإنه تحت سلطاني وفي محل ملكي وقد روي أن كنتم وقال الضحاك معنى الآية أن استطعتم أن تخرجوا عن المكنون فاهربوا فإنه مدرك وهذه الأقوال على أن يكون الخطاب لهم إذا القول في الدنيا وفي الآية تقرير آخر وهو أن يكون هذا الخطاب في الآخرة إذا أحاطت الملائكة بقطار الأرض

قتلهم بختنصر على دم واحد يوم قتيبت المقدس ولم يكن حفظ التوراة فرضا عليهم ولا سنة كان كل واحد من الهناريين يحفظ فصلا من التوراة فلما رأى عزيز أن القوم قد أحرق هيكلكم وزالت دولتهم وتفرق جمعهم ورفع كتابهم جمع من محفوظاته ومن الفصول التي تحفظها الكهنة ما اجتمعت منه هذه التوراة التي بأيديهم ولذلك بالغوا في تعظيم عزيزه مذاغاية المبالغة فزعموا أن النور لا ينظر على قبره وهو عند بطائح العراق لأنه جمع لهم ما يحفظ دينهم وغلا بعضهم فيه حتى قال هو ابن الله ولذلك نسب الله تعالى ذلك إلى اليهود إلى جنسهم لا إلى كل واحد منهم فهذه التي بأيديهم في الحقيقة كتاب عزيز وفيها كثير من التوراة التي أنزلها الله تعالى على موسى عليه الصلاة والسلام ثم تداولتها أمة قد مزقتها الله تعالى كل عرق وشئت شملها فلحقها ثلاثة أمور أحدها بعض الزيادة والنقصان الثاني اختلاف الترجمة الثالث اختلاف التأويل والتفسير ونحن نذكر من ذلك أمثلة تبين حقيقة المثال المثال الأول ما تقدم من قوله ولحم في العراء لا تأكلوا وللكلاب ألقوا وتقدم بيان تحريفهم هذا النص وحمله على غير محله المثال الثاني قوله في التوراة سأقيم لهم من أخوتك مثلك به فليؤمنوا فحرفوا تأويله اذ لم يمكنهم أن يبدلوا تأويله وقالوا هذه بشارة بني من بني إسرائيل وهذا باطل من وجوه أحدها أنه لو أراد ذلك لقال من أنفسهم كما قال في حق محمد عليه السلام لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم وقال تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم ولم يقل من أخوتكم الثاني أن المعهود في التوراة أن أخوتهم غير بني إسرائيل ففي الجزء الأول من السفر الخامس أنتم عاثرون في لحوم أخوتكم بني العيص المقدس في سيعيراياكم أن تطمعوا في شئ من أرضهم فإذا كان بنو العيص أخوة لبني إسرائيل لأن العيص واسرائيل ولدا اسحق والروم هم بنو العيص واليهود هم بنو اسرائيل وهم أخوتهم فكذلك بنو اسمعيل أخوة لجميع ولد ابراهيم الثالث أن هذه البشارة لو كانت بشمويل اعتبر من بني اسرائيل لم يصح أن يقال بنو اسرائيل أخوة بني اسرائيل وإنما المفعول من هذا أن بني اسمعيل أو بني العيص هم أخوة بني اسرائيل الرابع أن سأقيم لهم بديا مثلك وفي موضع آخر أنزل عليه تورا مثل تورا موسى ومعلوم أن شمويل وغيره من أنبياء بني اسرائيل لم يكن فيهم مثل موسى لا سبعا وفي التوراة لا يقوم في بني اسرائيل مثل موسى وأيضاً فليس في بني اسرائيل من أنزل عليه تورا مثل تورا موسى إلا محمد والمسيح عليهم السلام والمسيح كان من

وأحاط سرادق النار لا آفاق فظهر الحقائق ولا يجدون مهربا ومن هذا كما قال تعالى ويا قوم اني آف عليكم يوم تولون مدبرين قال مجاهد فارين غير مجزين وقال الضحاك إذا سمعوا زفير النار اندوا هربا فلا يتون تطلعون الاقطار الاوجدوا آلاءة صغفوا فاجتمعوا إلى المكان الذي كانوا فيه بذلك قوله والملائكة إلى أوجائهم وقوله يا معشر الجن والإنس استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض

فان هذا هو القول اظهر والله اعلم فاذا بدد الخلاق ولو امد برين يقال لهم ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا
أي ان قدرتم ان تجاوزوا اقطار السموات والارض فتعجزوا ربكم حتى لا يقدر على عذابكم فافعلوا وكان ما قبل هذه الآية وما بعدها يدل
على هذا القول فان قبلها سطرغ الآية (٤٢٠) وهذا في الآخرة وبعدها فاذا انشقت السماء كانت وردة بلدها وهذا في الآخرة

وأضافان هذا خطاب لجميع الانس والجن فانه أتى فيه بصيغة العموم وهي قوله يا معشر الجن والانس فلا بد ان يشترك الكل في سماع هذا الخطاب ومضمونه وهذا انما يكون اذا جمعهم الله في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر وقال تعالى ان استطعتم ولم يقل ان استطعتم لارادة الجماعة كفي آية أخرى يا معشر الجن والانس ألم يأتكم وقال يرسل عليكم ولم يقل يرسل عليكم لارادة الصنفين أي لا يختص به صنف عن صنف بل يرسل ذلك على الصنفين معا وهذا وان كان مرادا قوله ان استطعتم فخطاب الجماعة في ذلك بلفظ الجمع أحسن أي من استطاع منكم وحسن الخطاب بالثنية في قوله عليكم أمر آخر وهو موافقة رؤس الآسي فاتصلت التثنية بالتثنية وفيه التسوية بين الصنفين في العذاب بالتنصيص عليهما فلا يحتمل اللفظ ارادة أحدهما والله أعلم قال ابن عباس الشواظ المهب الذي لا دخان فيه والنحاس الدخان الذي لا لهب فيه وقوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه أحد من ولا جان فاضاف الذنوب الى الثقلين وهذا دليل على انها مسوية في التكليف واختلف في هذا السؤال المنفي فقيل هو وقت البعث والمسير الى الموقف لا يكون حينئذ ويسألون بعد اطالة الوقوف واستشفاعهم الى الله أن يحاسبهم ويريههم من

أنفس بني اسرائيل لا من اخواتهم بخلاف محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فانه من اخوتهم بني اسمعيل وأيضافان في بعض ألفاظها النص كما لكم له تسعون واثم ويل لم يأت بزيادة ولا بنسخ لانه انما أرسل ليقوى أيديهم على أهل فلسطين ابردهم الى شرع التوراة فلم يأت بشريعة جديدة ولا كتاب جديد وانما احكمه حكم ابراهيم اسرائيل فانهم كانوا يسوسهم الانبياء كلمات نبي قام فيهم نبي فان كانت هذه البشارة بشمويل فهي بشاره بشار الانبياء الذين بعثوا فيهم ويكون كلهم مثل موسى عليه السلام وكلهم قد أنزل عليهم كتاب مثل كتاب موسى عليه السلام ثم المثل الثالث قوله في التوراة جاء الله تعالى من طور سيناء وأشرق في نوره من سبعين واستعان من جبال فاران ومعه ربوات المقدسين وهم يعلمون أن جبل سميعير جبال اسرائيل الذي كانه بنو العيص الذين آمنوا بعيسى ويعلمون أن في هذا الجبل كان مقام الرب عز وجل ان سيناهو جبل الطور وأما جبال فاران فهم يحملونها على جبال الشام وهذه من مهمتهم وتحريف التأويل فان جبال فاران هي جبال مكه وفاران اسم من أسماء مكة وقوله يدل على هذا نص التوراة ان اسمعيل لما فارق أباه سكن بركة فاران هي جبال اسرائيل التوراة ان اسمعيل أقام في بركة فاران وأنكحته أمه امرأة من أرض مصر والذين التوراة أن جبال فاران مسكن لولد اسمعيل واذا كانت التوراة قد أشارت الى نبوة تنزل على جبال فاران انها تنزل على ولد اسمعيل لانهم سكانها ومن المعلوم بالضرورة انها لم تنزل على غير محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من ولد اسمعيل عليه السلام وهذا من أظهور الأمور بمحمد الله تعالى

(فصل) ومما يدل على غلط افهام هذا الأمة العنصرية وقلة فقههم وفهم ادراكهم وعقولهم كما جاء في التوراة انهم شععب عادمو الرأي فليس فيهم فطنة أنهم سمعوا في التوراة يكون ثمار أرضك تحمله الى بيت الله ربك ولا ينزع الجسد بل من أمه والمراد بذلك انهم أكثر واعقب اقراض الحج الى بيت المقدس عليهم أن يسجدوا لهم اذ حجوا بكاد أعناهم وأبكار مستغلات أرضهم لانه كان فرض عليهم قبل ذلك أن يذبحوا الغنم والبقر وراء أمهات سبعة أيام وفي اليوم الثامن فصاعدا يصلح أن تكون قربانا فأشار في هذا النص بقوله لا ينزع الجسد بل من أمه لانهم لا يغنون في اطالة مكث با كور أولاد البقر والغنم وراء أمهات يستحبون أبكارهم للآتي قد عبرت سبعة أيام منذ مبلادهم معهم اذ حجوا الى بيت المقدس ليتخذوا منها القرابين فتوهم المذبح البله ان الشرع

مقامهم ذلك وقيل المنفي سؤال الاستعلام والاستخبار لسؤال المحاسبة والمجازاة أي قد علم انه ذنوبهم فلا يسألهم عنها سؤال من يريد علمها وانما يحاسبهم عليها (فصل) فاذا علم تكليفهم شرائع الانبياء ومطالبهم بها وحسنهم يوم القيامة للشواهد والعقاب علم ان محاسبهم في الجنة كما ان محاسبهم في النار وقد دل على ذلك قوله تعالى حكايته عن مريمهم والماسم منها الهدى آمنانه فمن ومرو

والله اعلم بالصواب الذي يختص به الرسل وأما مقام الله على عبده في الدنيا واطلاعه عليه ومعرفة سببه في الآخرة
 كثر الكفار يخافون جزاء الله لهم في الدنيا لما ياتون من مجازاة الظالم بظلمه والحسن بإحسانه وأما مقام العبد بين يدي ربه في الآخرة
 فلا يؤمن به إلا المؤمن بالرسول فان قيل (٤٢٢) إذا كان المعنى أنه خاف مقام ربه عليه في الآخرة بالجزاء فقد استوى التقديران

فمن أين رجع أحدهما قبل
 التخويف بمقام العبد بين يدي ربه
 أبلغ من التخويف بمقام الرب على
 العبد ولهذا خوفنا على في قوله
 يوم يقوم الناس لرب العالمين ولأنه
 مقام مخصوص مضاف إلى الله وذلك
 في يوم القيامة بخلاف مقام الله على
 العبد فإنه كل وقتواضافه لا يقال
 لقدرة الله على العبد واطلاعه عليه
 وعلمه بمقام الله ولا هذا من المألوف
 إطلاقه على الرب أيضاً فان المقام
 في القرآن والسنة انما يطلق على
 المكان كقوله عسى أن يبعثك
 ربك مقام محمود أو قوله كم تركوا من
 جنات وعيون الآية وقوله خير مقام
 وأحسن ندياً المقصود ان قوله
 ولن خاف مقام ربه جنتان يتناول
 الصنفين من وجوه تقديمهما
 وجهان الثالث قوله عسى هذا
 الوعد فبأي آلاء يكذبان
 الرابع أنه ذكر في وصف نساءهم
 انهم لم يطعمهن انس قبلهم ولا
 جان وهذا الله أعلم بمعناه انه لم
 يطعم نساء الانس انس قبلهم
 ولا نساء الجن جن قبلهم - ثم ومما
 يدل على ان ثوابهم الجنة قوله تعالى
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 انا لانضيق الى قوله من تحتهم
 الانهار وأمثال هذه من العمومات
 وقد ثبت ان منهم المؤمنين فيدخلون
 في العموم كان كافرهم يدخل
 في الكافرين المستحقين للوعيد
 ودخول مؤمنهم في آيات
 الوعد أولى من دخول كافرهم في
 آيات الوعيد فان وعد فضله والوعيد

كثيراً ما منعوهم من الصلاة لمعرفتهم بأن معظم صلاة هذه الطائفة دعاء على
 الأثم بالبول على العالم بالخراب فلما رأيت هذه الأمة الجدم من القرم في
 منعهم من الصلاة اخترعوا أدعية سموها الحزانة وصاغوا بها ألحاناً وصاروا
 يجتمعون في أوقات صلاتهم على تلحينها وتلاوتها وسموا العالم بها الحزان والفرق
 بينها وبين الصلاة ان الصلاة بغير لحن والمصلى يتلو في الصلاة وحده ولا
 يجهر معه غيره والحزان يشاركه غيره في الجهر بالحزانة ويعاونونه في الألحان
 فكانت الفرس اذا أنكرت ذلك منهم قالت اليهود انا نغني أحبانا وتتوح على
 أنفسنا فيتركونهم وذلك فلما قام الاسلام وأقرهم على صلاتهم استحبوا
 تلك الحزانة ولم يعطوها فهذه فصول مختصرة في كيد الشيطان وتلاعبه
 بهذه الأمة يعرف بها المسلم الخفيف قدر نعمة الله تعالى عز وجل
 عليه وما من به عليه من العلم والايان ويهتدى من أراد الله تعالى

هدايته من طالبي الحق من هذه الأمة ومن الله التوفيق

والارشاد الى سواء الطريق اللهم صل وسلم على جميع

الأنبياء والمرسلين خصوصاً من بينهم محمد

وآله بأفضل الصلاة والتسليم اللهم صل

وسلم على سيدنا محمد كلما ذكره

الذاكرون وصل وسلم على

سيدنا محمد كلما غفل

عن ذكره الغافلون

آمين آمين

آمين

تم

عده وفضله من رجمته وهي تغلب غضبه وإيضافاً لدخول عاصيهم النار انما كان لغرفته أمر الله فإذا طاع الله أدخل الجنة وإضافته
 لادار المكافاة في الجنة والنار وكل من لم يدخل النار من المكلفين فالجنة مثواه وإيضافاً لثبوتهم اذا أجابوا داعي الله غفر لهم وأجارهم
 من عذابه وكل من غفر له دخل الجنة ولا بدوليس فائدة المغفرة إلا الفوز بالجنة والنجاة من النار وإضافته قد ثبت ان الرسول مبعوث

عليهم وانهم مكلفون باتباعه كان مطيعهم لله ورسوله مع الذين أنعم الله عليهم لقله تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية فقد أخبر سبحانه عن ملائكته حملة العرش ومن حولهم أنهم يستغفرون للذين آمنوا وأنهم يقولون فاغفر للذين تابوا وأبدوا عليهم السيئات وقهم عذاب الجحيم إلى قوله وعدنهم فدل على أن كل مؤمن غفر الله له ووقاه (٤٢٣) عذاب الجحيم فقد وعد الجنة وقد ثبت في

حق مؤمنهم الأمان ومغفرة الذنب ووقاية النار كما تقدم فتعين دخولهم الجنة والله أعلم وإذا ثبت ذلك فمهم بانقضاء مهمهم إلى المسلمين والكفار والصالحين ودون ذلك فهم في الموازنة على نحو طبقات الناس المتقدمة إلا أنهم ليس فيهم رسول وأفضل درجاتهم درجة الصالحين ولو كان لهم درجة أفضل منها لذكرها فقد دل القرآن على انقسامهم إلى ثلاثة أقسام صالحين ودونهم وكفار وزاد عليهم الأنس بدرجة الرسالة والنبوة ودرجة المقربين والله أعلم فهنا ما وصل إليه الإحصاء من طبقات المكلفين في الدار الآخرة وهي ثمان عشرة طبقة وكل طبقة منها لها أعلى وأدنى ووسط وهم درجات عند الله والله تعالى يحشر الشكل مع شكله والتظهير مع نظيره ويقرن بينهم في الدرجة قال تعالى أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله قال الإمام أحمد وقيل عمر بن الخطاب أزواجهم أشباههم وتنزلوا بهم وقال تعالى وإذا النفوس زوجت روى النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب أنه سئل عن هذه الآية فقال يقرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرن الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقال الحسن وقتادة يلحق كل امرئ بشيعته اليهودي باليهودي

(يقول راجي غفران المساوي * مصححه محمد الزهري الغمراوي)

الحمد لله وما أنعم من أظهار معالم دينه وبين من أخرج الدافعة للشبهات عن مسالك يقينه والصلاة والسلام على سيدنا محمد الجامع لأشتات الفضائل المبعوث بالحنيفية السمحاء الدامغة للأباطيل والردائل وعلى آله السالكين سبيله وصحبه الحافظين فعله وقيله (أما بعد) فقد تم بحمده تعالى طبع كتاب (إغاثة اللهفان في مصائد الشيطان) وهو كتاب أفاض عن الحق لثامه واستعمل في نصرته أقلامه بين ما للشيطان من مدخل في سائر فرق العالم وما للشرعية من الحق الصريح الذي لا يقاوم فأنجز به الأمر إلى مزالق أقدام عز فيها التحقيق بفعل الصواب على طرف الثمام وأهان الباطل بلوامع أنواره فكان في غاية الاهتضام فله في نصرة الحق أثبت قدم وأعلى حجة وأعلى قلم سرد عقائد الخلق وأعمالهم وبين ما فيهم من عوج ونصح لهم وكيف وهو الخاتمة المحققين ووارث علوم المجتهدين الإمام الحجة شمس الدين محمد بن أبي بكر الحنبلي المعروف بابن قيم الجوزية رحمه الله وأتابه رضاه ومعرفة المرء بالتعريف غير معرفته بكلامه فهو وإن بالغ الإنسان فيه ما يستفاد من كلامه أعرف بمقامه وقد حليت طرده ووشيت غرره بكتاب

طريق الهجرتين وباب السعادتين وهو كتاب في التصوف المؤيد

بنور الشريعة وفيه ما يبهز العقل ببيان حقائق تحلى لكل أذن

سميعه وهو المؤلف المذكور ضاعف الله له الأجور

وذلك بالمطبعة الجنيصة بمصر المحروسة المحمية

بجوار سيدي أحمد الدردير قريبا من

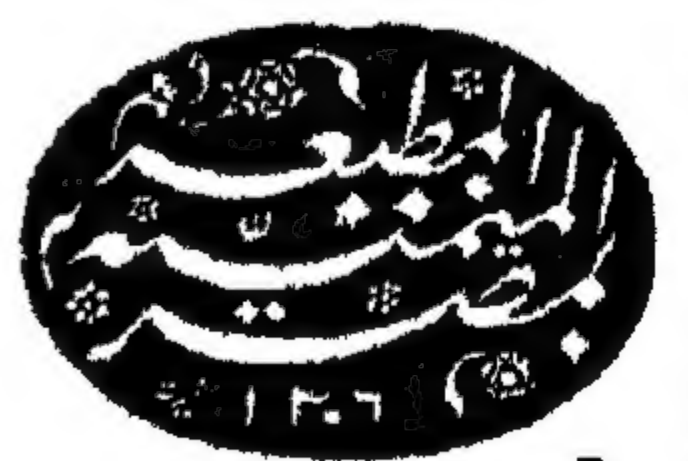
الجامع الأزهر المنير في شهر شعبان

سنة ١٢٢٠ هجرية على

صاحبها أفضل الصلاة

وأزكى التحية

آمين



والنصراني بالنصراني وقال الربيع بن خثيم يحشر الرجل مع صاحب عمله وفي الآية ثلاثة أقوال أخر أحدها أن تزويج النفوس اقترانها بأجسادها وردها إليها الثاني تزويجها اقترانها بأعمالها الثالث أنه تزويج المؤمنين الخور العين وتزويج الكفار بالشياطين والقول الأول أظهر الأقوال والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم